

وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف  
والتطوع



# موسوعة فقہیة

جلد - ۱

أُمَّةٌ - اجْزَاء

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۱

أئمة — أجزاء

مجمع الفقہ اسلامی الہند



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ انفجر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں۔“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

## ابتدائیہ

از

### وزارت اوقاف و اسلامی امور - کویت

”فتہی انسائیکلو پیڈیا“ کی ترتیب و تدوین کی آرزو ایک مدت سے مسلمانوں کے دلوں میں چلی آرہی ہے، کیونکہ یہ ایسا اچھوتا اور نیا علمی پروجیکٹ ہے جس کے ذریعہ اسلامی قانون اور اسلامی اصول و مقاصد سے متعلق معلومات جو کہ قدیم کتابوں کے پرانے اسلوب تحریر اور پیچیدہ عبارتوں کے خول میں صدیوں سے بند اور لوگوں کی نظروں سے اوجھل چلی آرہی ہیں انہیں نئے زمانہ کے انداز، جدید طرز تالیف اور اس کے موضوعات کی ابجدی ترتیب کے ذریعہ دنیا کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے تاکہ اس سے فقہ کے ماہرین اور فتہی و شرعی علوم میں اختصاص نہ رکھنے والے دونوں یکساں طور پر مستفید ہو سکیں۔

چنانچہ اسی جذبہ کے پیش نظر دنیائے اسلام کے مختلف اداروں نے فتہی انسائیکلو پیڈیا کی تدوین کی کوششیں کیں لیکن اس سلسلہ میں کی جانے والی وہ کوششیں بار آور نہ ہو سکیں اور معاملہ آگے نہ بڑھ سکا۔

لہذا کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور نے فقہ اسلامی کے عظیم ذخائر کے بارے میں اپنی ذمہ داریوں کا احساس کرتے ہوئے اور فتہی انسائیکلو پیڈیا کی ترتیب کے بارے میں امت اسلامیہ کی خواہش کو سامنے رکھتے ہوئے اس پروجیکٹ کو اپنایا، کیونکہ اس عمل کی حیثیت فرض کفایہ کی ہے، جس کے ذریعہ فقہ اسلامی کو نئے زمانہ کے تقاضوں کے مطابق اور معلومات کو پیش کرنے کے وسائل میں ہونے والی ترقیوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے زیادہ بہتر انداز سے دنیا میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے یہ بھی چاہا کہ اس عظیم فتہی سرمایہ سے وہ لوگ بھی محروم نہ رہیں

جن کی زبان عربی نہیں ہے، تاکہ اس کی افادیت زیادہ وسیع پیمانہ پر سامنے آ سکے، اسی لئے اس نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کو دوسری زندہ زبانوں، جن میں سرفہرست اردو زبان ہے، میں منتقل کرنے کا ارادہ کر لیا۔

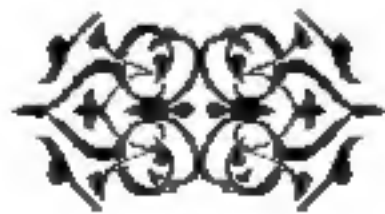
کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کے اردو ترجمہ کی ذمہ داری ہندوستان کی اسلامک فقہ اکیڈمی کو سونپ دی جس کی اسلامی علوم کی خدمت کے بارے میں سرگرمیاں معروف و مشہور ہیں اور اس میں قدیم فقہی ذخائر سے استفادہ کے طویل تجربہ کے ساتھ ترجمہ کے پروجیکٹ کو انجام دینے کے لئے درکار ضروری وسائل فراہم کرنے کی صلاحیت ہے۔

اللہ کی مدد شامل حال رہی تو ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کا فتویٰ اور شرعی بحوث سیکٹر کے ماتحت چلنے والی ”اسلامی انسائیکلو پیڈیا کی تیاری اور دیگر شرعی تحقیقات کا ادارہ“ فقہ اسلامی اور شرعی قوانین (جن کو مدون کرنے کے لئے ہمارے نامور فقہائے کرام اور بلند پایہ علمائے عظام نے عہد بعد اپنی کوششیں جاری رکھی ہیں) ان سے استفادہ کو آسان بنانے کے لئے اپنی جدوجہد جاری رکھے گا، اور شرعی مسائل کی تحقیق و ریسرچ کے دائرہ کار کو وسعت دینے کی حوصلہ افزائی کرتا رہے گا تاکہ امت اپنے عظیم ورثہ سے اس طرح فائدہ اٹھا سکے، جس سے وہ دین و دنیا دونوں میں فلاح یاب ہو۔

اللہ تعالیٰ ہی توفیق اور ہدایت دینے والا ہے اور اسی کی ذات بہتر معاون اور مددگار ہے۔

والحمد للہ رب العالمین

وزارت اوقاف و اسلامی امور - دولۃ الکویت





# فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۷-۳۱	تمہید	
۴۲-۳۹	پیش لفظ	
۱۰۱-۴۳	مقدمہ	۶۹-۱
	فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف	
۸۱-۴۵	فقہ اسلامی	۴۴-۱
۴۵	فقہ کی لغوی تعریف	۱
۴۵	فقہ کی تعریف علمائے اصول کے نزدیک	۲
۴۷	فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک	۳
۵۳-۴۸	وہ الفاظ جن کا لفظ "فقہ" سے تعلق ہے: دین، شرع، شریعت اور شریعت، تشریع، اجتہاد	۱۰-۵
۵۵-۵۳	اسلامی فقہ اور وضعی قانون کا فرق	۱۲-۱۱
۶۳-۵۵	فقہ اسلامی کے ادوار	۳
۵۵	پہلا دورہ: عہد نبوی	۱۳
۵۷	دوسرا دورہ: عہد صحابہ	۱۵
۵۹	تیسرا دورہ: دور تابعین	۲۲-۱۶
۶۳-۶۴	چوتھا دورہ: دور صفحہ تابعین اور کبار تبع تابعین	۲۶-۲۳
۶۳	پانچواں دورہ: دور اجتہاد	۲۷
۶۵-۶۳	علم اصول فقہ	۳۰-۲۸
۶۹-۶۵	مجتہدین و فقہاء کے طبقات	۳۲-۳۱
۷۰	مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلاؤ	۳۵
۷۲-۷۰	تقلید	۳۷-۳۶

صفحہ	عنوان	فقہہ
۷۲	باب اجتہاد کی بندش	۳۸
۷۳	اجتہاد کے سرچشمے	۳۹
۷۴	پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق	۴۰
۷۶	دوسرا مسئلہ:	۴۱
۸۱-۷۸	فقہ کی تقسیمیں	۴۲-۴۴
۷۸	دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم	۴۲
۷۸	موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۳
۷۹	حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۴
۱۰۱-۸۱	موسوع فقہیہ کا تعارف	۷۰-۴۵
۸۳-۸۱	فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز اور اجتماعی تدوین	۴۶-۴۵
۸۳	موسوع کی تعریف	۴۷
۸۴	موسوع فقہیہ کے مقاصد	۴۸
۸۵	موسوع فقہیہ کی تاریخ	۴۹
۸۸-۸۶	کوہت میں موسوع فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل	۵۱-۵۰
۸۶	(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ	۵۰
۸۷	(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ	۵۱
۹۰-۸۸	موسوع کے مشمولات	۵۵-۵۴
۸۸	موسوع کا موضوع	۵۴
۹۰-۸۸	وہ چیزیں جو موسوع سے خارج ہیں	۵۵-۵۳
۸۹	الف۔ قانون سازی	۵۳
۸۹	ب۔ شخصی ترجیح	۵۳
۸۹	ج۔ مذہبی مناسکات	۵۵
۹۳-۹۰	موسوع کے ضمیمے	۵۹-۵۶
۹۰	الف۔ شخصیات کے تراجم	۵۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	ب۔ اصول فقہ اور اس کے ملحقات	۵۷
۹۱	ج۔ نئے مسائل	۵۸
۹۲	د۔ فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ	۵۹
۹۳-۱۰۰	موسوعہ کی تحریر کا خاکہ	۶۰-۶۹
۹۳	موسوعہ کی انضمامی ترتیب	۶
۹۷-۹۴	فقہی مہطلحات کی تقسیم: اصلی فرعی، ملامت	۶۲-۶۵
۹۷	فقہی رجحانات کا ذکر	۶۶
۹۸	اسلوب اور مراجع	۶۷-۶۸
۹۹	دلائل اور ان کی تخریج	۶۹
۱۰۰	خاتمہ	۷۰
۱۰۷-۱۰۵	ائمہ	۱-۶
۱۰۸-۱۰۷	آباء	۱-۴
۱۲۶-۱۰۹	آبار	۱-۳۵
۱۰۹	بحث اول	۱-۲
	آبار کی تعریف اور اس کے عمومی مقام کا بیان	
۱۱۱-۱۰۹	بحث ثانی	۳-۵
۱۰۹	بخیر، مرغیہ، آبار، زمینوں کو کارآمد بنانے کے لئے کنہیں لی	
	کھدائی، رائے کنہیں کے پانی سے وابستہ لوگوں کے حقوق	
۱۰۹	اول: بیکار زمین کو کارآمد بنانے کی غرض سے کنہیں کھودا	۳
۱۱۱-۱۱۰	دوم: کنہیں کے پانی سے لوگوں کے وابستہ حقوق	۳-۵
۱۱۵-۱۱۳	بحث ثالث	۶-۱۲
۱۱۳	کنہیں کا پانی کتنا بڑا پیشہ ہوگا؟ کوئی پاک چیز مل جائے تو کیا حکم ہوگا؟	



صفحہ	عنوان	نقشرہ
۱۱۲	”یسا آدمی نہیں میں غوطہ کھاے جو پاک ہو یا اس کے بدن پر نجاست ہو تو یہ حکم ہوگا“	
۱۵۵-۱۳۳	کنویں کے پانی میں انسان کا ڈھلکا	۸-۱۳
۱۱۸-۱۱۵	چوتھی بحث	۱۵-۲۰
۱۱۵	نہیں میں جانے رکھے رکھے کا اثر	
۱۲۲-۱۱۸	پانچویں بحث	۲۱-۳۱
۱۱۸	نہیں کو پاک رکھے اور اس کے پانی کو حائل کرنے کا حکم	
۱۲۲	پانی نکالنے کا طریقہ	۲۹-۳۰
۱۲۲	کنویں کے پانی کو حائل کرنا	۳
۱۲۶-۱۲۳	چھٹی بحث	۳۲-۳۵
۱۲۳	کنہوں کے خصوصی احکام	
۱۲۳	عذاب: بلر رہیں کنویں اور ان کے پانی کے پاک ہونے اور اس سے پاکی حاصل کرنے کا حکم	۳۲
۱۲۶-۱۲۴	مخصوص فضیلت والے کنویں	۳۲-۳۵
۱۲۷-۱۲۷	آبد	۱-۳۳
۱۲۷	آبق	
	دیکھئے: اباق	
۱۲۸-۱۲۷	آجر	۱-۳۳
۱۲۹-۱۲۸	آجن	۱-۳۳
۱۲۹	آداب الخلاء	
	دیکھئے: آداب الخلاء	
۱۲۹	آدر	۱-۳۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۰	آدبی	۲-۱
۱۳۰	آسن	
	دیکھئے: آجن	
۱۳۱	آفاقی	۳-۱
۱۳۲-۱۳۳	آند	۳-۱
۱۳۳	آکلہ	
	دیکھئے: آکلہ	
۱۳۳-۱۳۴	آل	۱۸-۱
۱۳۴-۱۳۴	پہلی بحث	۲-۱
	لفظ آل کا لغوی، اصطلاحی معنی	
۱۳۸-۱۳۴	دوسری بحث	۱۰-۳
۱۳۴	مذہب، رسمیت میں آل کے احکام	۳
۱۳۶	آل محمدؐ کا عمومی مفہوم	۴
۱۳۶	آل محمدؐ بن کے مخصوص احکام ہیں	۵
۱۳۸-۱۳۷	آل بیت کے لئے رکوعہ لینے کا حکم	۸-۶
۱۳۹	کفارات، مذہب، شعار کے مابین کے تشریح	۹
	»رہنمائی کی آمدنی میں سے آل کا لینا	
۱۳۹	آل کے لئے غلی صدقات میں سے لینے کا حکم	۱۰
۱۳۹-۱۳۹	تیسری بحث	۱۱-۱۳
۱۳۹	آل بیت کے لئے آراء، کتب و غلام اور صدقات	
۱۴۱	باشی کا باشی کو رکوعہ لینا	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۴۱	باشی کو صدقہ کا مال مقرر کرنا اور صدقہ میں سے اہل بیت دینا	۱۴
۱۴۲-۱۴۳	چوتھی بحث	۱۴
۱۴۲	نقیمت ربی اور آل بیت کا حق	
۱۴۴-۱۴۴	پانچویں بحث	۱۵-۱۸
۱۴۴	آل نبیؐ پر ربا بھیجا	۵
۱۴۴	آل بیت، امامت نبویؐ اور صغریٰ	۶
۱۴۴	آل بیت کو ربا بھلا سننے کا حکم	۷
۱۴۴	آل بیت کی طرف جھوٹی قیمت رسا	۸
۱۴۵-۱۴۷	آلہ	۱-۹
۱۴۵	تعریف	
۱۴۵	اول: آلات کے استعمال کے شرعی احکام	۲
۱۴۵	گانے بجانے اور غلط قسم کے کھیلوں کے آلات	۳
۱۴۶	ذبح اور شکار کے آلات	۴
۱۴۶	جہاد کے آلات	۵
۱۴۶	قصاص لینے اور چوری میں ہاتھ دھانسنے کے آلات	۶
۱۴۶	حدود، تعزیرات میں کوڑے مارنے کے آلات	۷
۱۴۷	دوم: کام کرنے کے آلات اور ان کی رقاۃ	۸
۱۴۷	سوم: ظلم و زیادتی کے آلات اور بنائیت کی نوعیت فی تحدید میں من کا اثر	۹
۱۴۸	آئینہ	۱-۴
۱۴۹-۱۵۶	آئین	۱-۱۸
۱۴۹	آئین کا معنی "وراس کے تانھولی صورتیں"	
۱۵۰	آئین سننے کی حقیقت	۲
۱۵۰	آئین کا شرعی حکم	۳
۱۵۰	آئین قرآن کا ترجمہ	۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۰	آمین کہنے کے مقامات	۵
۱۵۰-۱۵۵	اول: نماز میں آمین کہنا	۱۵-۱۵
۱۵۰	سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا	۵۴
۱۵۱	سنے سے آمین کا طلق	۶
۱۵۱	سنے کی کوشش کرنا	۷
۱۵۱	آمین کو زبرد سے اور آہستہ سے کہنا	۸
۱۵۲	امام کے ساتھ آمین کہنا یا بعد میں کہنا	۹
۱۵۳	آمین اور ”ولا ھنا لین“ کے درمیان فاصلہ کرنا	۱۰
۱۵۴	آمین کو تکرر کہنا اور آمین کے بعد کچھ اور پڑھنا	
۱۵۴	آمین نہ کہنا	۲
۱۵۴	امام کی تکررات پر آمین سننے سے مقتدی کی تکررات کا منقطع نہ ہونا	۳
۱۵۴	نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا	۴
۱۵۵	دعائے قنوت میں آمین کہنا	۵
۱۵۵-۱۵۶	دوم: نماز کے باہر آمین کہنا	۱۶-۱۸
۱۵۵	خطیب کی دعا پر آمین کہنا	۶
۱۵۶	مستقاء کی دعا میں آمین کہنا	۷
۱۵۶	نماز کے بعد دعا پر آمین کہنا	۸
۱۵۷-۱۶۵	آیتہ	۱-۱۸
۱۵۷	اول: تعریف	
۱۶۵-۱۵۷	۱۔ شمال کے، متبار سے برتوں کے احکام	۲-۸
۱۶۶-۱۵۷	۲۔ مغرب۔ میرٹل کے لحاظ سے	۲-۱۳
۱۵۷	پہلی قسم: سولے چاندی کے برتن	۳
۱۵۶	۱۔ دوسری قسم: دس برتن جس پر چاندی مڑھی گئی ہو	۴
	۲۔ پانچ کو چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۹	تیسری قسم: دودھ تن جس پر سو نے چامدی کا پانی لیا پتہ پتہ حایا یا ہو	۵
۱۶۰	چوتھی قسم: سو نے چامدی کے ما سو اصرے عمدہ تون کا حکم	۶
۱۶۰	پانچویں قسم: چڑے کے برتن	۹
۱۶۱-۱۶۲	چھٹی قسم: بیڑوں سے بے ہو برتن	۱۰
۱۶۲	ساتویں قسم: بڑے قسم کے برتن	۱۳
۱۶۳-۱۶۵	ب۔ نیہ مسلمانوں کے برتن	۴-۵
۱۶۳	اہل کتاب کے برتن	۴
۱۶۵	مشرکین کے برتن	۵
۱۶۵	سوم: سوے چامدی کے برتن رکھنے کا حکم	۶
۱۶۵	چہارم: سوے اہر چامدی کے برتن کو ضائع کرنے کا حکم	۷
۱۶۵	پنجم: سوے چامدی کے برتن کی رکوة	۸
۱۶۵	آیتہ	
	دیکھئے: ایاس	
۱۶۶-۱۶۷	آیتہ	۱-۳
۱۶۷-۱۶۸	اُب	۱-۳
۱۶۹-۱۸۱	اباحت	۱-۲۸
۱۶۹	تعریف	۱
۱۶۹-۱۷۲	اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ: جواز، حلت،	۲-۶
	صحیح، بخیر، بخیر	
۱۷۲	اباحت کے الفاظ	۷
۱۷۲-۱۷۳	اباحت کا حق کس کو حاصل ہے	۸-۹
۱۷۲	ثابت (اللہ اور رسول)	۸
۱۷۳	بندوں کی طرف سے اباحت	۹
۱۷۳	اباحت کی دلیل اور اس کے اسباب	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۳	الف۔ اصل باہت پر مبنی رہنا	
۱۷۴	ب۔ جس چیز کا حکم معلوم نہ ہو	۲
۱۷۴-۱۷۵	باہت جاننے کے طریقے: نفس، شہ، عرف، استصلاح (مصلحت مرسل)	۳
۱۷۵	باہت کے متعلقات	۱۴
۱۷۵	جس چیز کی اجازت شارع کی طرف سے ہے	۱۵
۱۷۶	پہلی بحث: جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بنے اور ذاتی استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے	۶
۱۷۶	دہری بحث: شارع نے جن چیزوں کی اجازت طور انعام کے دی ہے	۷
۱۷۷	جن چیزوں کی اجازت بدلہ کی طرف سے ہوتی ہے	۸
۱۷۷	باہت استهلاك	۱۹
۱۷۷	باہت انعام	۲۰
۱۷۷-۱۷۹	باہت کی تقسیمیں	۲۲-۲۳
۱۷۷	الف۔ ماخذ باہت کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۲
۱۷۸	ب۔ کلی، رشتہ دینی ہوئے کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۳
۱۷۹	باہت کے اثرات	۲۴-۲۵
۱۸۰	باہت اور ضمان	۲۶
۱۸۰-۱۸۱	باہت جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے	۲۷-۲۸
۱۸۱-۱۸۷	باقی	۲۰-۱
۱۸۱	تعریف	
۱۸۱	باقی کا شرعی حکم	۲
۱۸۲	باقی کی شرطیں	۳
۱۸۲	آئین (بھی گئے ہوئے) غلام کو پکڑنا	۴
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے قبضہ فی ذمہ	۵
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام پر آنے والے ذرا اجازت	۶
۱۸۳	بھی گئے والے غلام کے کئے ہوئے نقصان کا ضمان	۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۸۴	بھگے ہوئے غلام کی میت کا مستحق کون ہے؟	۸
۱۸۴	بھگے ہوئے غلام کی فرہنگی سبب جاز ہے؟	۹
۱۸۴	اباقل (تھکیڑہ) غلام میں عیب ہے	۱۰
۱۸۴	پکڑنے والے کے پاس سے غلام کا بھگ جانا	۱۱
۱۸۵	بھگے ہوئے غلام کو وہیں نہ لے جانے سے پہلے آزاد کرنا	۱۲
۱۸۵	بھگے ہوئے غلام کی ادنیٰ اور اس پر اتنی (اعمال)	۱۳
۱۸۵	بھگے ہوئے غلام کے تصرفات	۱۴
۱۸۶	غلام کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے ملاوٹ کی اور کے پاس سے بھگنا	۱۵
۱۸۶	بھگے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح	۱۶
۱۸۶	مل قیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھگنا	۱۷
۱۸۶	بھگے ہوئے غلام کی ملکیت کا دعویٰ اور اس کا ثبوت	۱۸
۱۸۷	بھگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فط	۱۹
۱۸۷	غلام کے بھگنے کی سزا	۲۰
۱۸۸	اباقل	۳-۱
۱۸۹	ابتداء	
	نکاحیہ بدعت	
۱۸۹-۱۹۱	اجال	۴-۱
۱۹۲-۲۴۳	امراء	۶۰-۱
۱۹۲	امراء کی تعریف	
۱۹۲-۱۹۷	متعلقہ الفاظ: براءت، مبارکات، استبراء، اقطاع،	۲
	بیہوش، اقرار، ضمان، دھوکہ ترک	
۱۹۷-۱۹۹	امراء کا شرعی حکم	۳-۲
۱۹۹	امراء کے اقسام	۴



صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۰	امراء قاط کے لئے جہا تملیک کے لئے	۱۵
۲۰۰	امراء میں اسقاط یا تملیک کا غائب ہونا یا انہوں کا مسموع ہونا	۶
۲۰۱	امراء کے تملیک یا اسقاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا اختلاف	۷
۲۰۱-۲۱۱	امراء کے ارکان	۱۸-۳۲
۲۰۱	تمہید	۸
۲۰۲	امراء کے اتحاظ	۹
۲۰۲-۲۰۳	حجاب	۲۰-۲۲
۲۰۶-۲۰۷	قبول	۲۳-۲۵
۲۰۶	امراء کو درگاہ	۲۶
۲۰۷	برائی کرے یا اچھے شخص کے لئے شرطیں	۲۷
۲۰۸	امراء کا مکمل بنانا	۲۸
۲۰۹	مرض الموت میں ہوتا شخص کی جانب سے امراء	۲۹
۲۰۹	برائی کرے ہوئے شخص کے لئے شرطیں	۳۰
۲۱۰-۲۱۱	امراء کا مکمل ہونا اس کی شرطیں	۳۱-۳۲
۲۱۱-۲۱۷	نفس امراء کی شرطیں	۳۳-۳۸
۲۱۱	الف۔ امراء کا بیعت کے منافی نہ ہونے کی شرط	۳۳
۲۱۲	ب۔ برائی کرنے والے کی ملکیت کا پلے سے ہونے کی شرط	۳۴
۲۱۳	حق کے ساتھ ہونے یا اس کے جانے کے بعد امراء	۳۵
۲۱۷-۲۱۸	ج۔ حق کے موجب یا اس کے سبب کے پائے جانے کی شرط	۳۶-۳۸
۲۱۷-۲۲۰	امراء کا موضوع	۳۹-۴۳
۲۱۷	دین سے بری کرنا	۴۰
۲۱۸	عین (متعین مل) سے امراء	۴۱
۲۱۹	حقوق سے بری کرنا	۴۲
۲۲۰	دعویٰ کے حق سے بری کرنا	۴۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۰	اہمہ کی قسمیں	۴۴
۲۲۱	زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے اہمہ کا اندازہ	۴۵
۲۲۲	فرائض کے اعتبار سے اہمہ کا اثر	۴۶
۲۲۳-۲۲۵	اہمہ میں تغلیق، تقید اور اضافت	۴۷-۵۰
۲۲۳	الف۔ اہمہ کو شرط پر مطلق کرنا	۴۸
۲۲۴	ب۔ اہمہ کو شرط کے ساتھ مقید کرنا	۴۹
۲۲۴	ج۔ اضافت اہمہ	۵۰
۲۲۵-۲۲۶	دین کے بعض حصے کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ اہمہ	۵۱-۵۲
۲۲۶	معاوضہ کے زیر کی کرنا	۵۳
۲۲۷	اہمہ سے رجوع	۵۴
۲۲۷	اہمہ کا باطل اور فاسد ہونا	۵۵
۲۲۸-۲۳۰	اہمہ کا اثر	۵۶-۵۸
۲۳۰	اہمہ عام کے بعد دعویٰ کی ممانعت	۵۹
۲۳۰	اہمہ کے بعد قرائن کا اثر	۶۰
۲۳۱-۲۳۲	اہمہ اور	۱-۳
۲۳۲	اہمہ صریح	
	دیکھئے: برص	
۲۳۲	اہمہ سہم	
	دیکھئے: سہاس	
۲۳۳-۲۳۴	ایضاح	۱-۱۸
۲۳۳	تعریف	
۲۳۳	متعلقہ الفاظ: قرائن، قرض، کالہ	۲
۲۳۳	ایضاح کا شرعی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴	بضائع کی تشخیصی حکمت	۴
۲۳۴	بضائع کا صیغہ	۵
۲۳۵	لکھڑا مضاربیت سے بھائی پر مرتب ہونے والے احکام	۶
۲۳۵	بضائع دوسرے الفاظ کے ساتھ	۷
۲۳۶	بضائع "مضاربیت کا اثبات	۸
۲۳۶	صحت کی شرط	۹
۲۳۶	مال کو بھائی پر دینے کا اختیار کسے ہے؟ مالک و مضارب شریک	۱۰
۲۳۷	جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی	
	"وہ اس کے تصرفات کی شرطی حیثیت	
۲۳۷	مضیع (عالم) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدا	۱۲
۲۳۷	مال کا ضائع ہو جائے اس میں نقصان ہو جائے	۱۳
۲۳۸-۲۳۹	عالم اور رب المال کا اختلاف	۱۴-۱۵
۲۴۰	مقدار بھائی کب ختم ہوتا ہے	۱۸
۲۴۱-۲۴۲	ابطال	۱۳-۱
۲۴۳-۲۴۴	ابطال	۱۶-۱
۲۴۴	ابطال	۱۳-۱
۲۴۵	ابطال	۱۳-۱
۲۴۶	ابطال	۱۳-۱
۲۴۶	ابطال	
	دیکھئے: تبلیغ	
۲۴۸-۲۴۹	ابتن	۱۳-۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۴۹-۲۵۰	ابن الدین	۴-۱
۲۵۰-۲۵۲	ابن لاری	۳-۱
۲۵۲-۲۵۳	ابن لاریخت	۳-۱
۲۵۳-۲۵۴	ابن الحدت	۴-۱
۲۵۴-۲۵۵	ابن الخال	۳-۱
۲۵۵-۲۵۶	ابن الخالہ	۳-۱
۲۵۶-۲۵۷	ابن السبیل	۳-۱
۲۵۷-۲۵۸	ابن المسم	۳-۱
۲۵۹	ابن الممدہ	۲-۱
۲۵۹-۲۶۰	ابن الملون	۲-۱
۲۶۰-۲۶۱	ابن الخاض	۲-۱
۲۶۱-۲۶۲	ابنہ	۳-۱
۲۶۲-۲۶۳	ابن ہام	۳-۱
۲۶۳-۲۶۴	ابن ان	۲-۱
۲۶۴-۲۶۵	ابن اج	۸-۱
۲۶۶	ابن ارجار	

دیکھئے تجارت

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۸-۲۶۷	اتحاد الجنس والنوع	۳-۱
۲۶۹-۲۶۸	اتحاد الحكم	۲-۱
۲۷۲-۲۶۹	اتحاد السبب	۶-۱
۲۷۲	اتحاد العلة	
	دیکھئے: اتحاد السبب	
۲۸۶-۲۷۲	اتحاد المجلس	۲۶-۱
۲۷۲	تعریف	۲-۱
۲۷۶-۲۷۳	عبادت میں اتحاد مجلس	۸-۳
۲۷۳	اتحاد مجلس کے باوجود تجدید وضو	۳
۲۷۴	ایک مجلس میں بار بار پڑھنے آنا	۴
۲۷۴	ایک مجلس میں سجدہ ۱۲۰	۵
۲۷۴	انتاف مجلس اس کے تمام	۶
۲۷۵	نئے ۱۰ لے کا سجدہ	۷
۲۷۵	اتحاد مجلس کی حالت میں نیا پڑھنا پڑھنے کا مسئلہ	۸
۲۸۶-۲۷۶	نہ تینوں میں اتحاد مجلس شرط ہے	۲۶-۹
۲۷۶	۱۔ دو تین میں نہیں ہے بالعموم مقتدر عمل ہو جاتا ہے	۹
۲۷۶	اتحاد مجلس کے ساتھ قابلیت کا اختیار	۹
۲۷۹-۲۷۷	اتحاد مجلس کی چیز سے ختم ہوتا ہے؟	۲-
۲۷۹	۴۰۔ ۱۔ مل رو یہ میں فریقین کا عرض ہے کہ ہندو	۳۳
۲۷۹	نہ علم میں اتحاد مجلس	۴
۲۷۹	مقتدر کائنات میں اتحاد مجلس	۵
۲۸۰	اتحاد مجلس کی صورت میں اہرام کے ہند یہ میں نہ اہل	۶
۲۸۰	فیہ جہان کے ہند یہ کائنات اہل	۷



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۹	تکلف کرنے کے طریقے	۲۷
۳۰۰	بالواسطہ اقرار	۲۸
۳۰۱-۳۰۲	چوپایوں کے ذریعہ واقع ہونے والے اقرار کا حکم	۳۳-۲۹
۳۰۲-۳۰۳	ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرائط	۳۴-۳۵
۳۰۳	اقرار کی بنیاد پر واجب ہونے والے ضمان کی کیفیت	۳۶
۳۰۴-۳۰۵	اقرار پر مجبور کرنا اور ضمان اس پر ہوگا	۳۷-۳۸
۳۰۵-۳۰۶	قبضہ کے تحقق ہونے اور اجرت کے ساتھ کرنے میں اقرار کا اثر	۳۹-۴۲
۳۰۶	اقرار کی وجہ سے استرداد کا پیدا ہونا (عقد کا رد ہو جانا)	۴۳
۳۰۶	سراپت کی وجہ سے اقرار	۴۴
۳۰۷	تسامی کے نتیجہ میں اقرار	۴۵-۴۶
۳۰۸-۳۰۷	کشتی کے تحفظ کے لئے بعض اموال منقولہ کو تکلف کرنے کا حکم	۴۷-۴۹م
۳۰۹	مزدور اور مستاجر کے اپنے قبضہ اور تصرف کی چیز کو تکلف کر دینے کا حکم	۵۰
۳۰۹	مل معصوب کا اقرار	۵۱-۵۲
۳۱۰-۳۰۹	لقلہ، ممانت اور عاریت کا اقرار	۵۳-۵۴
۳۱۱-۳۱۰	اتمام	۱-۳
۳۱۱	اتہام	
	دیکھئے: تہمت	
۳۱۲-۳۳۲	اثبات	۱-۴۲
۳۱۲	تعریف	۱
۳۱۲	اثبات کا مقصود	۲
۳۱۲	بار ثبوت کس پر ہے؟	۳
۳۱۳	کیا اثبات کا فیصلہ مطالبہ پر موقوف ہے؟	۴
۳۱۳-۳۳۲	اثبات دعویٰ کے طریقے	۵-۴۲



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۴	قرار	۶
۳۱۴	قرار کی حیثیت	۷
۳۱۵	ثبوت کے طریقوں کے درمیان قرار کا درجہ	۸
۳۱۵	قرار کی طرح ہوتا ہے؟	۹
۳۱۵	شہادت	۱۰
۳۱۶	شہادت کا حکم	
۳۱۶	شہادت کی شرط و میت کی دلیل	۱۲
۳۱۶	شہادت کی حیثیت کا رد	۱۳
۳۱۶-۳۲۰	ایک "او" دیکھیں پر قنناء	۱۴-۲
۳۲۰	مطالبہ حاکم کا حق	۲۲
۳۲۰	س کی قسم کھانی حاکم کی؟	۲۳
۳۲۰	س بیچ پر حاکم لے گا؟	۲۴
۳۲۱	بیس کا اندیسا اس پر مصاحبت	۲۵
۳۲۱	بیس کو موکو کرنا	۲۶
۳۲۲	تغافل (۱۰ ہر فیصلہ)	۲۷
۳۲۳	رد نہیں	۲۸
۳۲۳	بیس سے کھول	۲۹
۳۲۴	اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ	۳۰
۳۲۶	قطعی طریقہ کی بنیاد پر فیصلہ	۳۱
۳۲۷	ایک قاضی کے امام ۱۰۰ مرتبے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ	۳۲
۳۲۸	قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا مکمل اور اس کی شرائط	۳۳
۳۲۹	تحریر "رج" کی حیثیت	۳۴
۳۳۰	قیود شناسوں کے قول پر فیصلہ	۳۵
۳۳۰	قرآن کی بنیاد پر فیصلہ	۳۶
۳۳۰	فرست کی بنیاد پر فیصلہ	۳۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۳۰	وقت کار (تجہ کار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ	۳۸
۳۳۱	صاحب کی بنیاد پر فیصلہ	۳۹
۳۳۱	تسامت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۰
۳۳۲	عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۲
۳۳۳-۳۳۴	اثر	۴-۱
۳۳۵-۳۳۶	اشم	۶-۱
۳۳۶-۳۳۷	اجابت	۴-۱
۴۰۱-۳۳۷	اجارہ	۱۵۳-۱
۳۳۷-۳۳۷	فصل اول: اجارہ کی تعریف اور اس کا حکم	۹-۱
۳۳۷	اجارہ کی تعریف	۳-
۳۳۷	لڑم و عدم لڑم کے اعتبار سے اجارہ	۴
۳۳۹-۳۳۸	مخالقہ الفاظ مع عاریت، جعال، مصالح	۸-۵
۳۳۹	اجارہ کا شرعی حکم اور اس کی دلیل	۹
۳۵۴-۳۴۰	فصل دوم: عقد اجارہ کے ارکان	۴۴-۱۰
۳۴۰	تمہید	۰
۳۴۴-۳۴۰	پہلی بحث: عقد اجارہ کے لئے تنبیہ اور اس کی شرطیں	۲۲-
۳۴۱-۳۴۰	بیعہ	۴-
۳۴۱	خنگو کے بغیر لین دین کے رعبہ اجارہ	۵
۳۴۴-۳۴۴	اجارہ کا فوری ختم، اس کی انصاف اور شرط کے احکام	۲۴۰-۶
۳۴۵-۳۴۴	دوسری بحث: غیر یقین اور اس سے تعلق شرطیں	۲۵۰-۲۳
۳۴۴	فریقین	۲۳
۳۴۵	بچوں کا اجارہ	۲۵۰-۲۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۵۳-۳۴۶	تیسری بحث: اجارہ کا مکمل	۴۴-۴۶
۳۵۱-۳۴۶	مطلب اول: کرایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت	۴۹-۴۶
۳۴۷-۳۴۶	منفعت پر اجارہ منعقد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں	۴۱-۴۷
۳۵۰-۳۴۸	منفعت کا معلوم ہونا	۴۸-۴۲
۳۵۱	غیر منقسم شے کا اجارہ	۴۹
۳۵۲-۳۵۱	مطلب دوم: اجرت	۴۴-۴۰
۳۵۲-۳۵۳	شریعت کی مقررہ شرطوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر	۴۴-۴۳
۳۶۱-۳۵۴	فصل سوم: اجارہ کے اصل اور ضمنی احکام	۵۸-۴۵
۳۵۸-۳۵۴	مطلب اول: اجارہ کے اصل احکام	۵۰-۴۵
۳۵۶-۳۵۴	منفعت اور اجرت کی ملکیت اور اس کا وقت	۴۸-۴۶
۳۵۷	کرایہ دار کا سامان کو کرایہ پر دینا	۴۹
۳۵۸-۳۵۷	کرایہ دار کا دوسرے کو زائد اجرت پر دینا	۵۱-۴۹
۳۶۱-۳۵۸	مطلب دوم: وہ ضمنی احکام جن کے مالک اور کرایہ دار پابند ہیں	۵۸-۵۲
۳۶۰-۳۵۸	مالک کی ذمہ داریاں	۵۵-۵۲
۳۵۸	الف۔ کرایہ پر لگائی جانے والی چیز کی سپردگی	۵۳-۵۲
۳۵۹	ب۔ سامان کرایہ غصب ہو جانے کا اثبات	۵۴
۳۶۰	ج۔ عیب کا اثبات	۵۵
۳۶۱-۳۶۰	کرایہ دار کی ذمہ داریاں	۵۸-۵۶
۳۶۰	الف۔ اجرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق	۵۶
۳۶۰	ب۔ شرط یا رواج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت	۵۷
۳۶۱	ج۔ اجارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ اٹھالے	۵۸
۳۶۸-۳۶۱	فصل چہارم: اجارہ کا خاتمہ	۷۶-۵۹
۳۶۲	اول۔ تکمیل مدت	۶۰-۶۰
۳۶۲	دوم۔ اجارہ کا اقالہ کے ذریعہ ختم ہونا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۲	سوم۔ سامانِ سرمایہ کی مناسبت کی وجہ سے اجارہ کا خاتمہ	۶۳
۳۶۳-۳۶۴	چہارم۔ حذر کی بنا پر اجارہ کا فسخ	۶۹-۶۴
۳۶۵-۳۶۳	فسخ اجارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا	۷۰-۷۰
۳۶۵	پنجم۔ موت کی وجہ سے اجارہ کا فسخ	۷۲
۳۶۶	ششم۔ سرمایہ پر لگائی گئی چیز کی جگہ کا اثر	۷۳
۳۶۸-۳۶۷	ہشتم۔ عیب کی وجہ سے مقدار اجارہ کا فسخ	۷۶-۷۴
۳۶۸	فصل پنجم: مالک اور سرمایہ دار کے درمیان اختلاف	۷۷
۳۶۸	فصل ششم: سرمایہ پر لگائی گئی اشیاء کس طرح استعمال کی جائیں؟	۷۸
۳۶۹-۳۷۰	فصل ہفتم: سرمایہ پر لگائی جانے والی چیز کے لحاظ سے اجارہ کی اقسام	۷۹-۱۵۲
۳۷۳-۳۶۹	قسم اول: غیر دیوان کا اجارہ	۷۹-۱۰۰
۳۷۸-۳۶۹	دوبلی بحث: اراضی کا اجارہ	۸۰-۹۱
۳۷۰	پانی یا چرہ آگاہ کے ساتھ زمین کا اجارہ	۸۱
۳۷۰	کاشت کی زمین کا اجارہ	۸۲
۳۷۱	زمین کا اسی کی پیداوار کے کچھ حصہ پر اجارہ	۸۳
۳۷۲	زر مٹی زمین میں اجارہ کی مدت	۸۴
۳۷۴-۳۷۳	اتفاظ اجارہ کے ساتھ بعض شرائط کا لگنا	۸۵-۸۶
۳۷۶-۳۷۴	زر مٹی زمینوں کے اجارہ کے احکام	۸۷-۸۹
۳۷۴	مالک کی دہریہ اریاں	۸۷
۳۷۴	سرمایہ دار کی دہریہ اریاں	۸۸-۸۹
۳۷۸-۳۷۶	زرعی زمین کے اجارہ کا خاتمہ ہونا	۹۰-۹۰
۳۸۳-۳۷۸	دوسری بحث: مکانات و عمارتوں کا اجارہ	۹۲-۹۰
۳۸۱-۳۷۸	مکانات میں سٹور پر بیع کی تعیین ہوئی؟	۹۲-۹۸
۳۸۳-۳۸۱	مکانات کے اجارہ میں مالک سرمایہ دار کی دہریہ اریاں	۹۹-۱۰۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۳	قسم دوم: حیوانات کا اجارہ	۱۰۱
۳۸۳-۳۹۱	قسم سوم: انسان کا اجارہ	۱۵۲-۱۰۲
۳۸۳-۳۹۲	مطلب اول: اجیر خاص	۱۲۱-۱۰۳
۳۸۶-۳۹۰	معامی اور طاعت پر اجارہ	۱۱۴-۱۰۸
۳۹۰	اجیر خاص کے اجارہ کا اختتام	۱۱۵
۳۹۰-۳۹۲	دودھ پلانے والی عورت کا اجارہ	۱۱۶-۱۱۹
۳۹۲	حکومت کے زمین کا اجارہ	۱۲۰-۱۲۱
۳۹۲-۳۹۱	مطلب دوم: اجیر مشترک	۱۲۲-۱۵۲
۳۹۲	اجیر مشترک کی ذمہ داریاں	۱۳۰-۱۳۲
۳۹۵	اجیر مشترک پر تادان	۱۳۲-۱۳۴
۳۹۵-۳۹۶	ضمان کی تعین کے لئے معتبر وقت	۱۳۵-۱۳۶
۳۹۶-۳۹۷	اجیر مشترک کے مقابلہ آمد کی ذمہ داریاں	۱۳۷-۱۳۸
۳۹۷-۳۹۱	اجیر مشترک کی انعام	۱۳۹-۵۲
۳۹۷	تجام و طبیب کا اجارہ اور ان پر تادان	۱۳۹-۱۴۰
۳۹۸-۳۹۹	پچھلے لکے والے پر تادان	۱۴۱-۱۴۶
۳۹۹-۴۰۰	کنواں کھودنے پر اجارہ	۱۴۷-۱۴۹
۴۰۰	چے واپے کا اجارہ	۱۵۰
۴۰۱	سلم، مصعت، حرفت کی تعلیم	۵
۴۰۱	جدیدہ رائج عمل جمل کا اجارہ	۵۲
۴۰۱	اجارہ میں کسی امر کے حق کا نکل آنا	۱۵۳
۴۰۲-۴۱۱	اجازۃ	۲۸-۱
۴۰۲	تعریف	۱
۴۰۲-۴۰۷	اہل: اجازۃ بمعنی نافذ کرنا	۲-۱۳
۴۰۲	اجازۃ کے ارکان	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۰۲	الف۔ جس کے تصرف کو نذر اردیا جائے	۳
۴۰۳	جس کے تصرف کو نذر اردیا جا رہا ہے، نہ کہ وقت تک	۴
	اس کا زائد ورینا	
۴۰۳ - ۴۰۵	ب۔ نذر اردیے والا	۵ - ۹
۴۰۴ - ۴۰۵	ج۔ نذر اردیا جانے والا تصرف (مکمل بمعید)	۱۰ - ۱۴
۴۰۵	تعمید اقوال	۱۰
۴۰۵	ایک مکمل پر متعدد عقوبات کا غناء	
۴۰۶ - ۴۰۷	تصرفات معیہ کو نذر اردیا	۲ - ۴
۴۰۷ - ۴۱۰	اجازت و تمعید کے الفاظ	۵ - ۲
۴۰۷	پہلا طریقہ بقول	۵
۴۰۸	دوسرا طریقہ بفعل	۶
۴۰۸	تیسرا طریقہ بمتردد کلمات والے تصرفات میں مدت کا گذر جانا	۷
۴۰۸	چوتھا طریقہ قوی تر اس	۸
۴۰۸ - ۴۰۹	پانچواں طریقہ: دو حالت جو تصرف کے عدم غناء کی وجہ سے ہو	۹ - ۲۰
	اس حالت کا بدل حال	
۴۰۹	جارت کے آثار	۲
۴۱۰	جارت کو رسا	۲۲
۴۱۰	اجازت سے رجوع	۲۳
۴۱۰	۱۰۰: اجارت بمعنی عجا رسا	۲۴
۴۱۰	۱۰۰: اجازت بمعنی افتاء عیالہ رئیس کی اجازت دینا	۲۵
۴۱۰ - ۴۱۱	چہارم: اجارت بمعنی روایت کرنے کی اجازت دینا	۲۶ - ۲۷
۴۱۱	جارت کتب کی صورتیں	۲۸
۴۱۲ - ۴۱۸	۱. اجبار	۱ - ۱۹
۴۱۲	تعریف	
۴۱۲ - ۴۱۳	مختلف الفاظ: اکبر، تخیل، منوط	۲ - ۴
۴۱۳	اجبار کا شرعی حکم	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳	اجبار کا حق کسے حاصل ہے	۶
۴۳	شرعی حکم کے درمیان اجبار	۷
۴۱۵-۴۱۴	حاکم کی جانب سے اجبار	۸
۴۱۸-۴۱۶	غیر الہی کی جانب سے اجبار	۹-۱۲
۴۲۰-۴۱۸	اجتناب	۸-۱
۴۱۸	تعریف	
۴۱۹-۴۱۸	متعلقہ الفاظ: قیاس، تحریر، استنباط	۴-۲
۴۱۹	اہلیت اجتناب	۵
۴۲۰	اجتناب کے مراتب	۶
۴۲۰	اصولی حیثیت میں اجتناب، دائرہ حکم	۷
۴۲۰	فقهی حیثیت میں اجتناب، دائرہ حکم	۸
۴۲۱	اُجرہ	۲-۱
۴۲۱	اُجرہ المثل	
	دیکھئے: اجارہ	
۴۲۲	اُجرہ	۲-۱
۴۲۳	اُجرۃ	۳-۱
۴۲۳	اُجرۃ المثل	
	دیکھئے: اجارہ، راکتہ	
۴۲۴	اجزاء	۳-۱
۴۲۵	تراجم فقہاء	





## تمہید

لحمدا لله رب العالمین الہدی قال فی کتابہ العبدی فہو لا یمر من کل فرقہ تمہم طائفۃ لیحققوا  
فی النہی والیسر فومہم 'د' رحفوا' الیہم لعنہم یحذرون والضوۃ والسلام عبدی حاتم  
لابیاء والمرسبین سید محمد الامین الہدی یطقی بالحق بقولہ من یرد اللہ بہ حیرا یفقیہ فی  
لذہن وعلی آلہ وصحبہ الغر الميامین وعلی من تبعہم ودعا بدعوتہم الی یوم النہی.

فقد سدی ہے وسیع تر معنی میں دین اسلام کے صحیح اور گہرے فہم کا نام ہے، فقیہ کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ اپنے دور  
کے حالات و مسائل اور مشکلات کا صحیح تجزیہ کرے، کتاب و سنت کی تصریحات و اشارات کا وسیع و عمیق علم حاصل کرے،  
مقاصد شریعت پر حکیمانہ نظر رکھے اور ان سب کی روشنی میں اپنے دور کے نئے مسائل کا اسلامی حل تلاش کرے، اگر  
ایک طرف اس کا فراموش ہے کہ اس کا اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کی تصریحات اور مقاصد شریعت سے متصادم نہ ہو تو  
دوسری طرف اس کی ذمہ داری ہے کہ حالات اور عرف کی تبدیلیوں اور انسانی سماج کی ضرورتوں سے تنگ نہیں بند نہ کرے  
اور مسائل و مشکلات کا تاہل عمل حل پیش کرے۔

دور صحابہ سے لے کر دور حاضر تک کے فقہاء و اصحاب افتاء نے مصادر شریعت سے استنباط و اجتہاد کے ذریعہ اپنی  
ذمہ داریاں پوری کیں، ہر دور کے پیچیدہ ہنت نے مسائل کا تاہل عمل شرعی حل پیش کر کے یہ حقیقت ثابت کر دکھائی کہ  
اسلام اللہ کا بھیجا ہوا آخری مذہب ہے جو ہر دور میں انسانیت کی کامل رہنمائی کرتا ہے، انسانیت کی صلاح و فلاح  
انسانوں کے تراشیدہ قوانین کے بجائے اسلامی قوانین کو اختیار کرنے میں ہے جو فطرت انسانی سے ہم آہنگ ہے، اور انسانی  
سماج کی ضرورتوں کو بہتر سے بہتر طریقہ پر پورا کرنے والے ہیں۔

اجتہاد و استنباط کا آغاز تو عہد نبوی ہی میں ہو چکا تھا مین اس کی اہم باز داری رسول اکرم ﷺ کی وفات کے بعد عہد  
صحیہ سے شروع ہوئی، اسلامی فتوحات کا اثر وسیع تر ہوتا گیا، دنیا کے دھڑکتی یا نئے متمدن ترین مہپار (رومن مہپار اور  
ہیرانی مہپار) مسلمانوں کے زیر نگیں ہو گئے، سینکڑوں نئی قومیں اسلام میں داخل ہو گئیں، ان حالات میں ہزاروں ایسے  
سوالات اور مسائل مسلمانوں کے سامنے آئے جن کا صریح حکم قرآن و احادیث میں موجود نہ تھا، اس لئے فقہاء و صحابہ  
و تابعین کو اجتہاد کا عمل تیز کرنے کی ضرورت پیش آئی، انہوں نے پوری دیدہ ووری، تہذیب و تمدن، اخلاص و خد اترسی کے

ساتھ کتاب وسنت اور مقاصد شریعت کی روشنی میں ہزاروں نئے مسائل کا شرعی حل تلاش کیا اور اس عظیم تر کام میں اپنی بہترین توانائیاں اور عمریں صرف کیں، صحابہ کرامؓ میں اصحابِ دُنباء و افتاء کی تعداد تو کبھی خاصی ہے لیکن ان میں سے چند زیادہ نمایاں نام یہ ہیں: (۱) حضرت عمر بن خطابؓ (۲) حضرت علی بن ابی طالبؓ (۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۴) حضرت زید بن ثابتؓ (۵) حضرت معاذ بن جبلؓ (۶) حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ (۷) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ (۸) حضرت عبید بن جراحؓ۔

مشکوٰۃ موت سے فیض، دُنباء و استنباط کا جو کارواں سرگرم نہ ہوا تھا وہ مسلسل روایں دواں رہا، دورِ نبوی میں امامِ کفر کا قریہ قریہ مجتہدین، امت سے غمور تھا، ہر خطہ میں دُنباء و استنباط کا عمل جاری و ساری تھا، فقہاء صحابہ کے تربیت یافتہ مجتہدین فقہ و فقاہ کی مسندوں پر جلوہ افروز تھے اور عالم اسلام کی رہنمائی کا فرض انجام دے رہے تھے، تابعین ہی کے مشرک دور میں امام ابو حنیفہؒ اور ان کے رہنما و تلامذہ کے ماحول فقہ اسلامی کی تدوین کا آواز ہو، امام ابو حنیفہؒ نے جماعی اجتہاد کا طریقہ اختیار کیا، اس کی مجلسِ فقہی سے ہزاروں مسائل کے فیصلے ہوئے، انہیں ان کے مجتہد ثائروں نے مرتب اور مدون کیا، دوسری و تیسری صدی ہجری میں استنباط مسائل اور تدوین فقہ کا کام انتہائی بلندوں پر پہنچا، فقہِ سدھی کے بہت سے دیسات اور مسامک وجود میں آئے جن کی اپنی خصوصیات تھیں، سی دور میں چار مشہور فقہی مکاتب (فقہ حنفی، فقہ مالکی، فقہ شافعی، فقہ حنبلی) وجود میں آئے اور عالم اسلام میں ان کی شاعت و مقبولیت ہوئے گی، چاروں مشہور مکتبہ (امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ) کے دور میں دوسرے امر مجتہدین بھی تھے، جن کا علمی پایہ ان چاروں مشہور مکتبہ سے کم نہ تھا، ان حضرات نے دُنباء و استنباط کا عمل بھی بڑے پیمانہ پر انجام دیا لیکن ان کا فقہی مسلک مدون شکل میں بعد کی نسلوں تک نہیں پہنچ سکا، اس سلسلہ میں بلا تلافی امام سفیان ثوریؒ، امام ابو یوسفؒ، امام ایوب بن سعیدؒ، امام سحاق بن راہویہ وغیرہم کا نام لیا جاسکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص حکمت کے تحت چار مشہور فقہی مذاہب کو باقی رکھا، ان کو ماننے والے اور ان کی خدمت کرنے والے ہر دور میں خاصی تعداد میں موجود رہے اور دوسرے امر مجتہدین کے مذاہب رفتہ رفتہ ختم ہو گئے، ان کی باقاعدہ تدوین نہ ہو سکی، امت مسلمہ کا سوا، عظیم نہیں چاروں فقہی مذاہب پر کاربند رہا، کتاب وسنت کا سرشتہ مہبوطی کے ساتھ پکڑنے کے ساتھ ان چاروں فقہی مسامک کا رشتہ زعم اور انسانی سماج سے اتنا گہرا اور مہبوطی کا کہ سیکڑوں سال تک عالم اسلام کے مختلف ممالک میں نظم مملکت انہیں کے مطابق چلتا رہا، اور بھی یہ شکایت پیدا نہ ہو سکی کہ فقہ سدھی انسانی سماج کی ضروریات کو پورا کرنے سے قاصر ہے اور ترقی پذیر انسانی کارواں کا ساتھ نہیں دے پا رہا ہے، فقہ سدھی نے ہر دور میں انسانیت کی رہنمائی کی، عالم اسلام کے سمت سفر کو درست رکھا اور انسانی سماج کی واقعی ضرورتوں کا اظہار کیا۔

فقہاء مجتہدین اور اصحابِ افتاء کی جگہ سوزی، جہد مسلسل، بیہودہ اور نہ فکرو نظر سے اسلامی فقہ کا وہ سمندر اور بے بہا شہ نہ

وجود میں آیا جس کی نظیر دنیا کی تاریخ پیش نہیں کرتی، اتنا بڑا غیر اور مالا مال قانونی ذخیرہ کسی قوم کے پاس نہیں ہے، وحی الہی کی رہنمائی اور روشنی میں فقہاء اسلام کا دماغ جن بلند یوں اور باریکیوں تک پہنچا ہے اس سے زیادہ کا تصور بھی کرنا مشکل ہے، واقعہ یہ ہے کہ تاریخ انسانی کے ہزاروں مخلص و بے لوث عہدہ نگار (Genius) شخصیتوں کی بہترین ذہنی صلاحیتیں فقہ اسلامی کی آبیاری اور تشکیل و تدوین میں صرف ہوئی ہیں، اس لئے فقہ اسلامی صرف مسلمانوں کا نہیں بلکہ پوری انسانیت کا قیمتی سرمایہ ہے، اور فقہ اسلامی اسلام کی حقانیت اور انکار کو ثابت کرنے کا ایک بڑا ذریعہ ہے۔

### بدلتی دنیا میں حکم شرعیہ کی تطبیق کا مسئلہ:

بیسویں صدی میں لحاظ سے اپنا امتیاز رکھتی ہے کہ اس صدی میں دنیا نے تیز رفتار ترقی کی، جس کا اثر ہر شعبہ زندگی پر مرتب ہو، سائنس و ٹکنالوجی کی تیز رفتاری، تکنیکی ترقیات، مینیکل سائنس کی سہولیات، اقتصادی و معاشی نظام کی انقلابی تبدیلیاں، سماجی زندگی کے تیزی سے بدلتے دھارے، نئے نئے رسم و رواج اور طرز کے چلن، ان سب کے نتیجے میں بے شمار نئے مسائل پیدا ہوئے اور ہو رہے ہیں، اسے سوالات سر اٹھ رہے ہیں اور نئے چیلنجوں کا سامنا ہے، موجودہ دور کے نئے مسائل کو مختلف فلسفوں اور زمروں کی روشنی میں حل کرنے کی کوششیں عالمی سطح پر کی جاتی رہی ہیں، ہر فلسفہ و نظام کی اپنی کچھ خوبیوں بھی ہیں، لیکن اب جب کہ رواں صدی نے اپنی بساط لیٹ لی ہے اور نئی صدی کا آغاز ہو چکا ہے، کم از کم پوری صدی کے تجربات نے تو واضح کر دیا ہے کہ انسانی ساخت کے نظام ہمارے حیات اور فلسفے انسانیت کو مضبوط سکون و راحت نہیں پہنچا سکے، مرض کے علاج کے لئے دی گئی ہر دوا مرض بڑھاتی گئی اور آج معاشی اقتصادی نظام سے لے کر ہون سیاست کے منہ پر ستانہ گیاروں تک، تعلیمی بازار سے لے کر اخلاق و انجمنی و انارکی تک، روئے کھڑے کر دیئے گئے ہیں۔ یہی تک یہ ہم کی بڑھتی شرح سے لے کر انسانیت سوزی تک، اور پوری قباے معاشرہ کو قلعن آمیز خطرات و دہشت اور حیرت و حیرت زدگی سے گھیر کر دینے تک کے طے مناظر ان کی ناکامی کا صاف اعلان کر رہے ہیں۔

ان حالات میں ایک جانب اسلامی نظام حیات، اسلامی قانون اور فقہ اسلامی کی طرف نگاہیں اٹھ رہی ہیں، اور دوسری طرف اس جانب رجحان بڑھ رہا ہے، دوسری جانب چربی دنیا میں اس وقت اسلامی بیداری کی زبردست لہریں اٹھ رہی ہیں، اسلامی شریعت کی جانب رجوع اور پوری زندگی کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کے مطالبات ہو رہے ہیں، پورے اسلام کو زندگی کے ہر شعبہ میں برتنے کے قضاے بلند ہو رہے ہیں، ایسی صورت میں فقہ اسلامی اور فقہاء امت کے دوش پر جہاں عظیم ترین ذمہ داری آجاتی ہے کہ وہ دنیا کو ایک سادہ و منصفانہ اور مکمل نظام حیات فراہم کریں، وہیں یہ سوال بھی ہوتا ہے کہ کیا فقہ اسلامی آج کے تقاضوں کی تکمیل کرتی ہے، اور یا موجودہ دور کے مسائل و مشکلات کا شریعت اسلامی میں حل موجود ہے؟ اس سوال کا عملی جواب فراہم کرنا وقت کا تقاضا اور انسانیت کی ضرورت ہے۔

س میں تو کوئی شے نہیں کہ فقہ اسلامی موجودہ دور کے تمام مسائل کا بہترین و قابل عمل حل پیش کرنے کی بھرپور صلاحیت سے مالا مال ہے، اسلامی شریعت چونکہ اپنی قانون ہے، اور فطرت انسانی کے آشنا و خالق کا عت کر رہا ہے، اس لئے اس کی خوبیوں نے اسے ایسا منار کا نور بنادیا ہے جس سے ہر زمانہ میں روشنی و رہنمائی حاصل کی جاتی رہے گی۔ بل علم جانتے ہیں کہ شریعت اسلامی صرف فروعی مسائل اور جزوی احکام کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ اس میں ایسے اصول و کلیات اور قواعد و ضوابط بھی ہیں جن سے بے شمار مسائل و مشکلات میں روشنی حاصل کی جاسکتی ہے۔ یہ اصول و مبادی ٹھوس و ثابت ہیں اور اصل و چل آئینہ بھی، مصلحت و سہولت کے ہی حسین امتزاج کی وجہ سے فقہ اسلامی نے ہر دور کے نئے مسائل اور ترقیات میں رہنمائی کا فریضہ انجام دیا ہے، اور موجودہ صدی کے انتہائی پیچیدہ و متنوع مسائل کا پیش یا یا عملی حل بھی اس کی ایک واضح دلیل ہے۔

#### انسائیکلو پیڈیا سی فقہ کی اہمیت اور پیشکش:

عصر حاضرہ علمی انقلاب کا دور بھی کہلاتا ہے، علم و فنون کی ترقیوں کے ساتھ خود ان کی پیشکش کے اسلوب و طریقہ بھی جدید بنائے جا رہے ہیں، اور علمی استفادہ کو آسان سے آسان تر بنانے کی کوششیں جاری ہیں، انسائیکلو پیڈیا سی فقہ کا نظریہ سازی کا اسلوب، رجحانات کا اسلوب، قانونی دفعات کا اسلوب وغیرہ ایسی ہی کوششیں ہیں، موسساتی اسلوب یہ انسائیکلو پیڈیا سی فقہ کوئی نیا نہیں ہے، بلکہ اس اسلوب میں فقہ اسلامی کی پیشکش بنو شریعتیہ تعمیر نہ ہونی تھی، اس اسلوب کی خوبی یہ ہے کہ اس میں حروفِ حق کی ترتیب کے ساتھ آسان زبان و اسلوب میں مسائل و معلومات یکجا کر دی جاتی ہیں، جس کی وجہ سے عام اہل علم کے لئے بھی مطلوب معلومات تک رسائی اور استفادہ آسان ہو جاتا ہے، صحیح تحقیق کو اس اسلوب میں سلف کی منت پر یکجا نظر ڈالنے کا موقع ملتا ہے، اور ان کے گہرے مطالعہ کے نتیجے میں خوب و نحو ان اصولوں کا انکشاف ہوتا ہے جن کے درمیان ہر لے ہوئے حالات میں مسائل کا حل نکالنے کی ہمت پیدا ہوتی ہے۔

فقہ اسلامی کا انسائیکلو پیڈیا تیار کرنے کی یہ کتاب، سرکوشش مصر میں جمال عبدالناصر کے دور میں ہونی تھی لیکن مختلف سبب کی بنا پر اسے کامیابی نہ مل سکی، یہ سعادت اللہ تعالیٰ نے حکومت کویت کی وزارتِ اوقاف و اسلامی امور کے حصہ میں رکھی تھی، وزارتِ اوقاف کویت کی جانب سے ۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں اس عظیم الشان منصوبہ کا خاکہ تیار کیا گیا اور نمونہ کے طور پر کچھ بحثیں تیار کر کے عملاً کام کا آغاز کیا گیا، ان بحثوں پر دیا گیا اسلام کے اہل علم سے رائے و غلبہ کی گفتگو، دوسرے مرحلہ میں اس منصوبہ کے لئے باقاعدہ کمیٹی تشکیل دی گئی اور بحثوں کی تحریر کے لئے ایک واضح خاکہ تیار کر کے اس کے مطابق کام شروع کیا گیا، اور نظر ثانی و توثیق کے لئے عالم اسلام کے ممتاز علماء و فقہاء کی خدمات حاصل کی گئیں۔

س موسومہ میں تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہ اسلامی کے دینی و کوجہد یہ اسلوب میں پیش کیا گیا ہے، اور چاروں مشہور فقہی مذاہب (فقہ حنفی، فقہ مالکی، فقہ شافعی، فقہ حنبلی) کے مسائل و دلائل کو مد نے اور سمیٹنے کی کامیاب کوشش کی گئی ہے۔ موسومہ میں مختلف مسائل کو ان سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کے ذیل میں درج کیا گیا ہے نہ کہ مذہب فقہیہ کی ترتیب سے۔ جس کی وجہ سے کسی مسئلہ سے متعلق ملے فقہی تصور واضح صورت میں سامنے آ جاتا ہے، اختلاف و اتفاق کے محل متعین ہو جاتے ہیں اور مگر مسئلہ بے بڑی حد تک محفوظ ہو جاتا ہے، ہر مسلک کے اقوال اور دلائل کی مسلک کی مستند ترین کتابوں سے نقل کئے گئے ہیں، معروضی انداز سے یہ فقہ کا نقطہ نظر اور اس کے دلائل موسومہ میں شامل کئے گئے ہیں، موازنہ و ترجیح کی کوشش نہیں کی گئی ہے، دلائل کے حوالہ جات ہر صفحہ پر درج کئے گئے ہیں، احادیث کی ترجیح بھی کی گئی ہے۔

یہ سارے کے چار سارے چار سو صفحات پر مشتمل موسومہ کی ہر جلد کے آخر میں سو انجی ضمیمہ شامل کیا گیا ہے جس میں اس جلد میں مذکور فقہاء کے فقہ سو انجی خاکے مع حوالہ جات درج کئے گئے ہیں، اصولی مسائل و موازنہ دور کے وہ نئے مسائل جن میں اختلاف آراء کی گنجائش ہے، ان کو اصل موسومہ میں شامل نہیں کیا گیا، لیکن ہمیں مدد دہ ضمیموں کی صورت میں پیش کرنے کا منصوبہ ہے۔

تحریر مسائل کے لئے یہ طریقہ اپنایا گیا ہے کہ کسی ایک فقہی اصطلاح یا لفظ کا پہلے لغوی پھر شرعی معنی و مفہوم بتایا جاتا ہے، پھر اس اصطلاح و لفظ سے تعلق رکھنے والے یا اس کے مشابہ دیگر فقہی الفاظ کے معانی و مفہوم اور ان کے باہمی فرق پر روشنی ڈالی جاتی ہے، اس کے بعد اس لفظ کے شرعی حکم اور دلائل کا ذکر ہوتا ہے، آخر میں یہ بتایا جاتا ہے کہ فقہاء کرام نے اس لفظ سے متعلق بحث کتب فقہ میں کن کن ابواب و مقامات پر فرمائی ہے۔

ان تمام خوبیوں اور محاسن کا جامع یہ عظیم الشان انسائیکلو پیڈیا عربی زبان میں ہے جس کی سب سے آہستہ آمد مدت ۴۳ جلد میں منظر عام پر آچکی ہیں، آخری جلد میں حرف و ہوا سے متعلق الفاظ پر بحث جاری ہے۔

### اردو زبان میں اسلام کا ترجمہ:

اردو زبان کی عمر دیگر قدیم زبانوں کے مقابلہ میں تو بہت کم ہے، لیکن اپنی مختصر عیات میں ہی اس میں زبانوں نے نہایت جتن و سنج بنالیا ہے اور مختلف موضوعات پر علوم و فنون کے جس قدر گنجائے گراں مایہ اس نے اپنے دامن میں سمیٹ لیے ہیں وہ قابلِ فخر و تحسین ہیں، اردو زبان اس وقت میں اقوامی زبان کی حیثیت اختیار کر چکی ہے، ہر صغیر کے علاوہ دنیا کے اعلیٰ و اشرافیہ ممالک میں اردو پڑھنے والوں کی بڑی تعداد موجود ہے، اردو زبان میں اسلامی علوم کا بڑا عظیم الشان ذخیرہ تیار ہو چکا ہے، خود فقہ و فتاویٰ کے میدان میں پیش بہاحداث اس زبان میں موجود ہیں، اس زبان کی بہت سی بہت سی بہت سی بہت کا تقاضا تھا کہ فقہی موسومہ کے اس عظیم سرمایہ کو اردو میں منتقل کیا جائے، لیکن اردو میں منتقلی مرتبہ کا عمل کسی جوے شیر لانے سے کم نہیں ہے، یہ خود مستقل موضوع بحث ہے کہ کسی ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ ممکن ہے بھی یا

نہیں، مین س بحث سے قطع نظر ترجمہ یا ترجمانی کے ذریعہ موسومہ کے اس غنجِ نہاں تک پہنچنے کے عظیم الشان کام کا بیڑا مجمع الفقہ اسلامی ہند (اسلامک فقہ ایڈمیٹائیڈ) نے اٹھایا ہے۔ وزارت اوقاف کویت کے اوارقہ الموسومۃ الفقہیہ نے کیدی کو ترجمہ کی باضابطہ اجازت دی، اس کے لئے ہم صدر ”قطاع الاما، و انجوت اشرفیہ“ کے بے حد شکرگزار ہیں۔ اور ہمارے خصوصی شکریہ کے تحت ”المیۃ الخیریۃ الاسلامیۃ العالمیۃ“ میں تحت مسلمی آسیا کی مجلس انتظامیہ کے صدر بھی ہیں۔ موصوف نے ترجمہ کے منصوبہ میں گہری دلچسپی لی اور ہماری بے حد ہمت افزائی فرمائی، ہمہ ہمہ سعی حیہ سعہ۔۔۔ موسومہ فقہیہ کے اردو ترجمہ کے اس منصوبہ سے جہاں ایک طرف جدید اور نسل اسلوب میں اسلامی فقہ و قانون کے مکمل سرمایہ سے اردو خواں طبقہ کے لئے استفادہ ممکن ہو سکے گا اور ماہرین قانون کے لئے یہ موسومہ ایک قیمتی تحفہ ثابت ہوگا، وہیں دوسری طرف اس کے ذریعہ باصلاحیت علماء، بورقائے نسل کی بحرِ ترقی ہوئی حقیقہ صلاحیتوں سے روشناس و مستفید ہونے کا موقع بھی ملے گا۔

کسی بھی زبان سے ترجمہ کا عمل کافی محنت و دقت طلب اور نازک ہوتا ہے، موضوع سے واقفیت اور زبان پر دسترس کے علاوہ بھی صلاحیتیں درکار ہوتی ہیں، لیکن ترجمہ جب کسی قانونی و فنی کتاب کا ہو تو اہمیت اور نزاکت مزید بڑھ جاتی ہے، موسومہ فقہیہ میں چاروں فقہی مذاہب کے مسائل اور اہل کا احاطہ پایا ہے، اسلوب و ترتیب طرزِ انوس سے بہت کر ہے، معیاری عربی زبان میں اختصار اور تفصیل کی درمیانی راہ اپنائی گئی ہے اور موضوع خالص فنی و قانونی ہے، ظاہر ہے کہ اس موسومہ کے ترجمہ کو پایہ امتداد کے معیار پر مرقہ در رکھنے کے لئے عظیم و خصوصی اہتمام کی ضرورت تھی۔ سد مک فقہ کیدی کی خوش نصیبی ہے کہ اسے ہندوستان بھر کے ممتاز علماء، فقہاء، اصحابِ اہتمام، اور ماہرین کا زیرِ دست علمی تعاون حاصل ہے، اور ہونہار فضلا مددِ ارس ایدی کا قیمتی سرمایہ ہیں۔

### ترجمہ کے مراحل:

کیدی نے جب اس منصوبہ کا بیڑا اٹھایا تو ترجمہ کے لئے ایک مفصل خاک تیار کیا اور اس کے مطابق ہندوستان بھر کے ممتاز اصحابِ علم و تحقیق علماء سے چند صفحات موسومہ کے اردو ترجمہ کے سونے منگوائے، پھر ماہرین کی کمیٹی نے نمونوں کا گہرائی سے جائزہ لیا اور جنہوں نے ہر پہلو سے اعلیٰ معیاری قرار پائے ان کا انتخاب کیا گیا، نمونوں کے انتخاب میں اس بات کو خصوصی طور پر پیش نظر رکھا گیا کہ عربی نص کے مفہوم کو صحیح طور پر سمجھا گیا ہے، اردو میں اس کی دہائی کسی نقص و حاصل یا غیر ضروری تشریحی اضافہ کے بغیر مکمل طور پر کی گئی ہے، ترجمہ کی زبان میں حتی الوسع سلاست پیدا کی گئی ہے، دوسرے نقطوں میں نیزہ منطقی ترجمہ اور نیزہ ترجمانی بلکہ ممکن حد تک عبارت کا پابند رہتے ہوئے اصل مفہیم کو اردو میں منتقل کیا گیا ہے۔ اس طرح ان حضرات کو ترجمہ کی ذمہ داری سونپی گئی جن کے ترجمہ کو نمونہ دیکھ کر منتخب کیا گیا تھا اور ساتھ ہی تمام ترجموں میں یکسانیت برقرار رکھنے کی غرض سے تمام مترجمین کو ایک مفصل ہدایت نامہ کا پابند کیا گیا ہے، اس تفصیل کے

مطابق نہیں ہونے والے ہر ترجمہ پر ممتاز و کلمہ مشق علما و ماہرین فقہ سے نظر ثانی کرانی گئی، نظر ثانی کے عمل میں موسومہ کی اصل عربی عبارت کو سامنے رکھ کر حرف، حرف ترجمہ کی صحت اور مفہوم کی بہتر سے بہتر «اینگلی پر تو جہ مرکوز رکھی گئی، اس مرحلہ کے بعد ہر ترجمہ کو نظر نہائی (آخری نظر) کے مرحلہ سے گزرا گیا، اور وہ بھی اس شان و اہتمام کے ساتھ کہ جہاں جہاں ضرورت محسوس کی گئی، موسومہ میں جن کتب کے حوالے درج تھے، ان کتابوں سے متعلقہ مسائل کا مقابلاً کیا گیا اور مفہوم کی صحیح و صحیحہ «اینگلی میں مدون کی گئی، اس موقع پر یہ امر قابل ذکر ہے کہ بعض مقامات پر جہاں عربی عبارت جملک محسوس ہو رہی تھی، حوالہ کی کتب سے مراد صحت کی گئی تو عربی عبارت میں ترک الفاظ یا ادائیگی مفہوم میں نقص پایا گیا۔ یہ تمام مقامات پر ترجمہ میں اصلاح کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کے بعد کویت کی وزارت «وقاف و اسلامی امور نے ترجمہ کے بارے میں مزید طمینان حاصل کرنے کے لئے مستقل ایب نظر ثانی یعنی کویت میں تشکیل دی، جس نے ترجمہ کا اصل سے مقابلہ کرنے کے بعد تسبیلی «ما خطات» لکھے، چنانچہ ان کو سامنے رکھ کر ہر ترجمہ کی مزید اصلاح کر دی گئی ہے۔

ترجمہ کی معنوی خوبیوں کے اہتمام کے ساتھ ساتھ اس کی شعلی و ظاہری خوبی کا بھی اہتمام کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں یہ بات ٹھوکر رکھی گئی کہ عربی موسومہ کے صفحہ کا جو سار «ور» و کالمی طرز ہے، جو مرکزی عنوان «ور» یلی عناوین کی ترتیب ہے، ہر صفحہ میں «نے» والے حوالہ جات، اسی صفحہ میں نہ کور ہیں، ان سب کے «ور» ترجمہ کی کتابت میں ہی طرح پابندی کی جائے، نئی سطروں کے آغاز اور فقرہوں کے نمبرات بھی ہو بہور کھے گئے ہیں۔

معنوی اور شکل خوبیوں اور اہتمام کے ساتھ موسومہ فقہیہ کی پہلی جلد کا «ور» ترجمہ کیپیڈز کی خوبصورت کتابت سے مزین ہو کر «پ» کے سامنے ہے، اس مہتمم با نشان سلسلہ کی پہلی ٹری پیش کرتے ہوئے میر «دل» اللہ تعالیٰ کے شکرو سپاس کے جذبہ سے «محمود» ہے جس کی توفیق سے اس عظیم علمی کام کا آغاز ممکن ہوا «ور» آج اس کا پہلا اثر «پیش» کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے، ترجمہ کو مستند و معیاری بنانے کے لئے جو کوششیں کی گئی ہیں ان کا کچھ «ور» «ور» کے سرسری تذکرہ سے ہوا ہوگا، لیکن بہر حال یہ انسانی کاوش ہے جس میں «ور» و گزشتوں کا امکان باقی رہتا ہے، اس لئے تمام کارکنین کرام سے یہ اہتماس ہے کہ وہ کسی کسی «ور» گزشت کی تادمی کریں «ور» مفید مشوروں سے ہمیں «ور» کریں۔

وما توفیقی إلا باللہ، وبنعمتہ تتم الصالحات۔

مجمع الفقہ الاسلامی، الہند



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## پیش لفظ

اَلَمْ • ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِیْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِیْنَ •  
الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ وَیُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ  
یُنْفِقُوْنَ • وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا نُكْرِیْكَ وَمَا نُكْرِیْ  
مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُوْنَ • كُوْنْكَ عَلٰی  
هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ •

(یہ کتاب ایسی ہے جس میں کوئی شبہ نہیں، راہ بتلائے والی ہے اللہ سے ڈرنے والوں کو، جو  
غیب پر ایمان رکھتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں، اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں  
سے خرچ کرتے رہتے ہیں، اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ یقین رکھتے ہیں اس کتاب پر بھی جو آپ کی طرف  
ناری گئی ہے اور اس کتابوں پر بھی جو آپ سے پہلے اناری جا چکی ہیں اور آئندہ پر بھی وہ سب یقین  
رکھتے ہیں، یہی لوگ اپنے پروردگار کی طرف سے ہدایت پر ہیں اور یہی چرہ بامر ہیں)۔  
ہم حمد کرتے ہیں آپ کی، اللہ آپ کی بیش قیمتوں پر «شکر» کرتے ہیں آپ کا آپ کی عظیم  
عنائتوں پر، اور درود و سلام بھیجتے ہیں آپ کے آخری رسول اور نبی سیدنا محمد ﷺ پر جن کے  
ذریعہ اللہ نے اپنی نعمت تمام کر دی، تاریکی کو دور فرما دیا اور جن کے ذریعہ حجت تمام فرمادی، اور  
ان کے آل و اصحاب پر اور ان پر جنہوں نے ان کے اسوہ کو اختیار کیا، اور ان کے طریقہ پر چلے  
قیامت کے دن تک۔

حمد و صلوة کے بعد:

فقہ سلاوی کے علم کو جو اہمیت حاصل ہے اس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا، یہ تکہ سی کے ذریعہ  
ہمیں عبادت و معاملات کے احکام کی بخوبی واقفیت ہوتی ہے، اور اپنے مذہب سے دلچسپی رکھنے  
وے کسی مسلمان کو اس سے بے نیازی نہیں ہوسکتی، ورنہ یہی طرف دنیا کے مختلف گوشوں میں ہمیں



سردی۔ بیدری کے مظاہر نظر آ رہے ہیں اور اللہ کی طرف واپسی کی دعوتیں ابھر رہی ہیں اور اس کے احکام کے نفاذ کا مطالبہ کر رہی ہیں۔

اسی لئے حکومت کویت نے اپنی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کے ذریعہ چاہا کہ اسلامی ثقافت کی خدمت اور اسے فروغ دینے میں اس کا ہر چہ حصہ ہو، چنانچہ اس نے اہل فہم میں مبلغیں بھیجی، اور اسلامی کتابوں کی طباعت و اشاعت کے سلسلہ میں اپنی مساعی نہ فی کیں، نیز اس نے ”فتہی دائرۃ المعارف“ (Encyclopedia of Islamic Fiqh) کے منصوبہ کو تامل تو نہ سمجھا کیونکہ اس کے ذریعہ اپنے مذہب کے احکام کی جانکاری کے خواہش مندوں کے وقت اور کوشش دونوں کی بچت ہوتی ہے، ساتھ ہی اس علم سے متعلق جس کی ہر مسلمان کو ضرورت ہے، فقہی انسائیکلو پیڈیا میں متفرق اسلامی ذخیرے یکجا ملتے ہیں۔

حکومت کویت نے اپنے اس یقین کی وجہ سے کہ یہ ایک نئی ذریعہ اور اسلامی بیدری کے حالات کا تقاضا ہے، اس منصوبہ کی کامیابی کے لئے ہونی سے محنت و مال دونوں صرف کئے۔

اس منصوبہ کو کئی ادوار سے گزرنا پڑا ہے، جن کی تفصیلات اس انسائیکلو پیڈیا کے تعارف پر تحریر کردہ مقدمہ میں آ رہی ہیں، کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ اس منصوبہ کی پہلی پیش کش کو نذر ناظرین کرتے ہوئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کناں ہے کہ وہ اس منصوبہ کو بہتر طور پر پایہ تکمیل تک پہنچائے، کہ نیک کاموں کی تکمیل کے لئے ممکن سی سے مدد کی درخواست کی جاسکتی ہے۔

یہ بتانے کی چند اس ضرورت نہیں کہ کسی کام کے پہلے مرحلہ میں نسبتاً زیادہ کوششیں اور زیادہ وقت صرف ہو سکتا ہے تاکہ اس کی عمارت زیادہ پائیدار اور مستحکم بنیادوں پر رکھی جاسکے، اور فقہ سردی انسائیکلو پیڈیا تو بطور خاص مسلسل کئی مرحلوں میں غیر معمولی تیاری کا متقاضی ہے، ان میں سے کسی مرحلہ سے چشم پوشی نہیں کی جاسکتی، یہ مرحلے مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) مختلف مذاہب کا یہیہ کی متعدد متعلقہ کتابوں سے فقہی اصطلاحات کی تخریج، (۲) ان

صدا، حات کو غیر فتنی اصطلاحات سے جدا کرنا، (۳) انہیں اصلی اصطلاحات، حوے کی اصطلاحات اور اصطلاحات دلالت میں تقسیم کرنا، (۴) ہر اصطلاح کی منصوبہ بندی، (۵) اندرون ملک و بیرون ملک ان اصطلاحات پر لکھنے کی دعوت دینا، (۶) راجہ نعمت فقہانے عالم اسلام کو نظر ثانی کے لئے انہیں بھیجنا، (۷) تحریر کردہ اصطلاحات پر علمی نظر ثانی، (۸) ان کی منظوری کے لئے ان پر تخریری نگر، (۹) طباعت و اشاعت کے لئے دئے جانے سے قبل فنی اور انسائیکلو پیڈیا کی طرز پر ان کی ترتیب۔

س لئے اس جلد کی اشاعت میں اس قدر تاحیہ ہونی تو اس کی وجہ اس کے مشتملات کی چھان بین اور ظاہر و باطن دونوں اعتبار سے مطلوب شکل میں پیش کرنے کا جذبہ تھا۔ نیز یہ کہ بہت سی اصطلاحات کی تیار کی جاتی ہو چکی ہے، لیکن ان کی اشاعت سر دست اس لئے ممکن نہیں کہ ہم نے انسائیکلو پیڈیا کے طرز پر حروف تہجی کی ترتیب کی پابندی کی ہے، دوسری طرف کچھ اصطلاحات تیار تو ہو چکی ہیں لیکن طباعت سے پیش تر ان کی علمی طور پر نظر ثانی اور مختلف مراحل سے انہیں گزرا ضروری ہے۔

اس سے پہلے موسسہ کی بعض اشاعتیں تبصری ایڈیشن کے طور پر شائع کی جا چکی تھیں تاکہ ان کے مختلف حصوں سے ان کے بارے میں رائیں معلوم کی جاسکیں، ان بحثوں کی مجموعی تعداد ۱۲ تھی، لیکن ان میں ایک مرتبہ موسسہ کے لئے منظر کردہ خاکہ سے متعلق سنہری منہاج کی پابندی نہیں کی گئی تھی۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ ترقیاتی تحقیر کو خوش آمدید کہے، ”اور وہ یہ یقین دلاتی ہے کہ اس پر غور و خوض کرے گی، کہ کمال تو صرف خدا کا حصہ ہے، علماء کرام بغیر کسی کبیدوں کے ہمیشہ یک دوسرے سے رجوع کرتے اور آپ دوسرے کی غلطیوں کی اصلاح کرتے رہے ہیں، اس لئے کہ سچائی زیادہ اہم اہم اجتماع ہے، فقہ اسلامی میں اختصاص رکھنے والوں سے وزارت اوقاف توقع رہتی ہے کہ وہ اشاعت نگاری یا اشاعت پر نظر ثانی کے ذریعہ تعاون کریں گے، وزارت

بہر حال کسی بھی کوشش کنندہ کی کوشش کی قدر کرنی، اس لئے کہ مطلوبہ تعاون کی صورت میں اس کام میں جو تیزی اور پختگی پیدا ہو سکتی ہے وہ متنازعہ بیان نہیں۔

کویت، اس کے امیر، اس کی حکومت اور عوام خدا کے عظیم سے دست بردار ہیں کہ وہ اس عمل کو اپنی رضامندی کا ذریعہ بنائے اور بہترین اور نمایاں ترین شکل میں اس کام کی انجام دہی کی توفیق بخشے، کویت سمجھتا ہے کہ موسومہ کی تیاری و طباعت میں اس کی شرکت در حقیقت حکم خداوندی کی بجا آوری اور توفیق کی راہ میں تعاون کے ذریعہ فضیلت کفایت کی راہ نکلتی ہے، مہتمم سے درخواست ہے کہ وہ ہم آہوں کو سیدھی راہ دکھائے اور توفیق کی راہ پر ہمیں گامزن رکھے، وہ سننے والا اور دعاؤں کو شرف قبولیت بخشنے والا ہے۔

وزارت اوقاف و اسلامی امور

حکومت کویت

شعبان ۱۴۱۵ھ

جولائی ۱۹۹۵ء



## مقدمہ

### فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف

الحمد لله الذي شرع لنا من الدين ما نسقيه عليه حياتنا، و شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الحكيم العليم بمصالح عبادہ، و شهد أن سيدنا محمدا عبده و رسوله الذي ختم الله به الرسالات، و أنه به العبد، و أكمل به الدين، و صلى و سلم على هذا الرسول الامين الذي بلغ الرسالة، و أدى الامانة، و صبح الامه، و كشف الغمة، و لم يسفل الى الرفيق الاعلى حتى بين ما أنزل الله من كتاب، و ما أجعل من خطاب، و على آله وصحبه ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين، أما بعد

یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں کہ تمام اسلامی علم میں فقہ سب سے زیادہ خوش نصیب علم رہا ہے (جسے خوب پروا ہے کا موقع ملا)، اس لئے کہ فقہ ایسا قانون ہے جس کے ریوہ ایب مسلمان اپنے عمل کو پرکھتا ہے کہ وہاں ہے یا حرام، درست ہے یا نادرست؟ مسلمانوں کو (مسلمان ہوئے کی حیثیت سے) ہر زمانہ میں اپنے عمل کے متعلق حال و حرام یا صحیح و باطل ہونے کی جانکاری کی ضرورت ہے، اس کا تعلق اس کے اور اللہ کے درمیان معاملہ سے ہو یا بندگان خدا کے ساتھ معاملہ سے، پھر یہ بندگان خدا ارشدہ و ارہوں یا اجنبی، دوست ہو یا دشمن، حاکم ہوں یا محکوم، مسلمان ہوں یا غیر مسلم۔

ان باتوں کا جاننا علم فقہ پر موقوف ہے، جس کا موضوع بحث بندوں کے اعمال کے بارے میں حکم الہی کی تحقیق و تائید ہے، خواہ یہ حکم جلی ہو یا کھیری، یا وضعی، اور پھر طلب کا تعلق کسی کام کے کرنے سے ہو یا کسی کام سے روکنے اور باز رکھنے سے ہو، اسی طرح خواہ حکم وضعی کا تعلق کسی عمل کی صحت و فساد سے ہو، یا شرط یا سبب و غیرہ ہونے سے ہو، جس کی وضاحت انشاء اللہ ہم اس کے مناسب مقام پر کریں گے۔

دیگر صہ و فنون بلکہ کسی بھی زندہ وجود سے اگر کام لیا جائے اور ان پر توجہ دی جائے تو وہ پرواں تپہ ہوتا ہے اور بے توجہی سے پڑا مردہ ہو جاتا ہے، اسی طرح فقہ بھی مختلف امور سے گزرا حق میں پرواں تپہ تھا، برگ و بار یہ اور تمام گوشہ زندگی کو اس نے اپنے اندر سمایا، پھر زمانے کی قسم کا شکار ہو گیا، جس اس کی نشوونما چارے طور پر یا قریب قریب رک گئی، کیونکہ بہت سارے مسائل زندگی سے اس کا رشتہ شعوری یا غیر شعوری طور پر کاٹ دیا گیا، ہو یہ کہ کثر مسلم ملکوں

نے مدنی فقہ کے علاوہ دیگر، یہ قوانین اختیار لئے جن کا ان کی مائتوں، ان کے ماحول اور ان کے عقائد سے کوئی تعلق نہ تھا۔ وہ ان قوانین کی طبع سازی سے مسحور ہوئے۔ ان کی حقیقت سے ناٹل رہے، اور انہوں نے اپنی زندگی کی ستوری اور اپنے مسائل کے حل کے لئے انہی قوانین کا سہارا لیا، نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی زندگی جس جس اور مسائل زندگی مزید اچھے گئے، بعض اسلامی ملکوں میں سب سے پہلے جدوجہد و تقاضا اور ترقی و ترقی کے صرف نظر کیا گیا، پھر انہوں نے بیچ و شرع اور لین دین سے متعلق مذکور کے ایسی تعلقات کی استواری کے لئے اپنی طرف سے دیونی قوانین وضع کر لئے، نتیجتاً انہوں نے سود، بیع فاسد اور ناروا معاملات جیسی خدا کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کر لیا، اس طرح لوگوں کے لئے ان کی زندگی دشوار گندہ ہوئی اور حقوق کے تقاضا کی راہیں اچھ گئیں، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت سے لوگ وصوبائی کی راہ کی پیچیدگیوں کو دیکھتے ہوئے اپنے جا رہ حق سے دست کش ہو جاتے ہیں۔

تیسری صدی ہجری کے اوائل سے تا: نو زفتہا کی جدوجہد ان مائلی احکام کے بیان میں مختصر رہی، جن میں ب ”شخصی حوالہ“ (پرنٹ لا) بنے لگے ہیں، بعض اسلامی ملکوں میں تو اسلامی فقہ کے اس باقی ماندہ قدر قبیل کو بھی صدح و تجدید کے نام سے مسخ کر کے رد کیا گیا ہے۔

عم فقہ اپنے خدا، فہیم حملوں کے باوجود اپنی مضبوط و مستحکم بنیاد کی وجہ سے ثابت قدمی کے ساتھ زمانہ کو پہنچ کر رہا ہے، نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے امت مسلمہ کو عظمت کے بعد پیدا کی توفیق بخشی، چنانچہ مختلف اطراف مالم سے ہر شعبہ زندگی میں قانون خداوندی کی طرف واپسی کی طاقتور آوازیں ہمارے کانوں میں پڑ رہی ہیں، بعض ملکوں نے اس آواز پر ہلک کہا اور انہوں نے قانون سازی اور قانون کی تہمت دونوں پہلوؤں سے اسلام میں واپس آنے کی خواہش کا اعلان کر دیا، انہی ملکوں میں ملک کویت بھی تھا، چنانچہ یکم ربیع الاول ۱۳۹۷ھ مطابق ۱۹۷۶ء وری کو کاہید کا یہ فیصلہ منظور مام پر آیا کہ ملک کے تمام قوانین کا اسلامی شریعت کی روشنی میں جائزہ لیا جائے، اس مقصد کے لئے کمیٹیوں ترتیب دی گئیں۔

توقع ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سارے مسلمانوں کو اپنی شریعت پر عمل کرنے کی توفیق دے گا، اور سارے گوشہ ہائے حیات میں شریعت کو عملی جامہ پہنانے کو آسان کر دے گا، اس طرح امت مسلمہ فوری و تشریفی سامراج سے سی طرح گلوڑا سی حاصل کر سکے جس طرح مسیحی سامراج سے چھٹکارا حاصل کر چکی ہے۔

قانون سازی کے میدان میں کام کرنے والوں کی آسانی کے لئے ہم علم فقہ پر ایک ایسا مقدمہ پیش کر رہے ہیں جس سے کسی طبیب علم یا مدرس یا فقیہ یا طالب فقہ کو بے نیازی نہیں ہو سکتی، مقدمہ میں ہم ضرورت کے مطابق ہی تفصیل سے کام میں گئے، کیونکہ ہر موضوع سے متعلق تفصیل اپنی جگہ پر اس موضوع میں یا اس کے ضمیموں میں آ رہی ہے، مقدمہ میں تفصیل سے تریز کا ایک مقصد ناظرین کو پراگندہ جہنمی سے بچانا بھی ہے، خدا کے ریم سے درخواست ہے کہ وہ ہمیں رہنمائی دے۔

## فقہ اسلامی

### فقہ کی لغوی تعریف:

۱۔ لغت میں فقہ کے معنی مطلقاً سمجھنے کے ہیں، سمجھنے کا تعلق کسی ظاہر کی شے ہو یا کسی مخفی شے سے، "القاموس" اور "المصباح المیز" کی عبارت سے یہی مترشح ہے، اہل لغت نے اس معنی کے سلسلہ میں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ارشاد سے استدلال کیا ہے: "قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا بَقِيتُكَ كَثِيرًا مِّنَّا تَقُولُ" (سورہ ہود/۹۱) (وہ لوگ کہنے لگے کہ اے شعیب بہت سی باتیں تمہاری کہی ہوئی ہماری سمجھ میں نہیں آتیں)، اور ارشاد باری ہے: "وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَقْضُونَ تَسْبِيحَهُمْ" (سورہ اسراء/۴۴) (اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان نہ کرتی ہو، لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو نہیں سمجھتے ہو)، چنانچہ دونوں مقامات میں مطلق فہم کی غی کو بتا رہی ہیں۔

بعض علماء کی رائے ہے کہ فقہ کے لغوی معنی کسی ماریب بات کو سمجھنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: فقہت کلامک (میں نے تیری بات سمجھ لی) تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں نے تیرے کلمات کو سمجھ لیا، یہاں مقصود سراسر سمجھ لے، اسی لئے "فہمت السماء والارض" (میں نے آسمان و زمین سمجھ لیا) نہیں کہا جاتا، "فی" کی بات کے تتبع سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فقہ "فہم" کا ماریب شے کے سمجھنے کو بتانے کے لئے ہی آیا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ" (سورہ نعام/۹۸) (اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو ایک شخص سے پیدا کیا، پھر ایک جگہ زیور بننے کی ہے اور ایک جگہ چند سجد بننے کی، بے شک ہم نے دلائل خوب کھول کھول کر بیان کر دیئے ہیں ان لوگوں کے لئے جو سمجھ بوجھ رکھتے ہیں)، سابقہ دونوں آیتوں میں بھی مطلق کی غی نہیں ہے، بلکہ شعیب علیہ السلام کی قوم کی "تسکون" میں ان کی دعوت کے رموز کے سمجھنے کی غی کی غی ہے، کیونکہ ظاہری دعوت کو سمجھ رہے تھے، اسی طرح آیت اسراء میں اللہ تعالیٰ کے لئے ہر چیز کی تسبیح کے رموز کے سمجھنے کی غی کی غی ہے، ورنہ اسی فہم والے بھی یہ سمجھتے ہیں کہ رضامندی سے یا مجبور دنیا کی ہر شے تسبیح خداوندی کرتی ہے، کیونکہ ساری اشیاء اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں، بہر صورت ہمارا مقصد تو دراصل علماء اصول و علماء فقہ کی اصطلاح میں معنی فقہ سے بحث ہے کیونکہ اس وقت یہی ہمارا موضوع ہے۔

### فقہ کی تعریف علماء اصول کے نزدیک:

۲۔ علماء اصول کی اصطلاح میں فقہ تین ادوار سے گذر رہا ہے:

دور اول: اس دور میں فقہ لفظ ”شرع“ کا مترادف ہے، یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ تمام باتوں کا جاننا، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو، یا اخلاق یا افعال جوارج سے، اسی لئے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فقہ کی تعریف میں فرمایا ہے: ”نفس کا جان لینا اپنے حقوق و اختیارات اور فرائض و واجبات کو، اسی لئے انہوں نے عقائد کے موضوع پر اپنی کتاب کا نام ”فقه لائبر“ رکھا۔

دور ثانی: اس دور میں ”فقہ“ کے لفظ میں قدرے تخصیص پیدا ہوئی ہے، چنانچہ علم عقائد کو اس سے مستثنیٰ کر کے سے باقاعدہ علم کی حیثیت دے دی گئی، اور اسے علم توحید، علم کلام یا علم عقائد کا نام دے دیا گیا، اس دور میں فقہ کی تعریف یہ کی گئی: ”فقہ، دلائل تفصیلیہ سے مستنبط فرائض شرعی احکام کا جاننا ہے۔“

فرعیہ سے مراد احکام صلیہ کا استثناء ہے جو عقائد میں، چونکہ عقائد شریعت کی اصل اور سارے احکام کی اساس ہیں، اس تعریف میں وہ تمام شرعی عملی احکام سب آتے ہیں جن کا تعلق افعال جوارج سے ہے، اور ساتھ ہی وہ تمام شرعی اور فرائضی احکام بھی جو کتاب سے متعلق ہیں، جیسے ربا، کبر، حسد اور خود بینی کی حرمت، اور جیسے تواضع اور دوسروں کے لئے خیر خواہی کے جذبہ کی ملت، اور ان کے علاوہ دیگر اخلاقی سے متعلق احکام۔

دور ثالث: تیسرا دور ہے جس پر علماء کی رائے تاہم قائم ہے، اس دور میں فقہ کی تعریف یوں کی گئی ہے: ”فقہ دلائل تفصیلیہ سے ماخوذ شرعی فرائض، عملی احکام کا جاننا ہے، اس تعریف میں اعمال کتاب سے متعلق شرعی فرائضی احکام کو شامل نہ کر کے سے مستثنیٰ علم کی حیثیت سے علم تصوف یا علم اخلاق کا نام دیا گیا ہے۔“

۳- فقہ کی آخری تعریف سے کچھ باتیں سامنے آتی ہیں جن کی وضاحت ضروری ہے:

- (الف) : دوتہ وصفات کے علم کو فقہ نہیں کہا جائے گا، اس لئے کہ یہ ”احکام“ کا جاننا نہیں ہے۔
- (ب) : اسی طرح عقلی، نفسی، لغوی اور وہ دوسری (اصطلاحی) احکام (جن پر کسی علم و فن کے علماء متفق ہو جایا کرتے ہیں) کے جاننے کو فقہ نہیں کہا جاسکتا کیونکہ یہ ”شرعی احکام کا جاننا“ نہیں ہے۔
- (ج) : شرعی اعتقادی احکام جو دین کی اصل ہیں، یا شرعی احکام جن کا تعلق کتاب سے ہے، جیسے حسد و حسد، ربا و تکبر اور دوسروں کے لئے جذبہ خیر خواہی، فقہ کی آخری تعریف والے علماء کی اصطلاح میں فقہ میں سے نہیں ہیں، اسی طرح ان شرعی احکام کا جاننا جو علم اصول فقہ میں شامل ہیں، جیسے خیر و احاد پر عمل کا وجوب یا قیاس کی پابندی کا وجوب وغیرہ بھی علم فقہ میں شامل نہیں ہے، انہیں علم فقہ میں اس لئے شامل نہیں کیا گیا ہے کہ یہ عملی احکام نہیں ہیں بلکہ یہ علمی قلبی یا اصولی احکام ہیں۔

(د) : جبریل علیہ السلام یا نبی اکرم ﷺ کا وحی کے ذریعہ کسی بات کو جاننا، فقہ نہیں ہے، اس لئے کہ وہ تخریج و استدلال کے ذریعہ حاصل کردہ علم نہیں تھا، بلکہ اس علم کا سرچشمہ کشف و وحی الہی تھا، عین اجتہاد کی راہ سے

حضور ﷺ کا کسی بات کو جاننا ”اجتہاد“ کہا جاسکتا ہے۔

(۵) اسی طرح بدیہی دینی احکام کے جاننے کو ”فقہ“ نہیں کہا جائے گا، جیسے نماز، زکوٰۃ، رمضان کے روزے اور شہادۃ کی فرضیت، اور جیسے سود، زنا، شرب خمر، جوار وغیرہ کی حرمت کا علم، کیونکہ یہ احکام بذریعہ استنباط حاصل کردہ نہیں ہیں، بلکہ ان کا علم بدیہی ہے، جس کی دلیل یہ ہے کہ انہیں عوام، عورتیں، باشعور بچے، اور دلا سام میں پروان چڑھنے والے ہر شخص جانتا ہے، ان احکام کو علم عقائد میں شمار کیا جانا بھی خارج از امکان نہیں، اس لئے کہ ان میں سے کسی بات کے منکر کو کافر کہا جائے گا۔

(۶) اسی طرح علماء کا عقیدہ کے ذریعہ شرعی فی ثبوتی احکام کا جاننا بھی فقہ میں شمار نہیں ہوگا، جیسے کسی ثقی کا پتہ دینی سر کے مسح کی فرضیت کا جاننا، یا نماز وتر و میدین کے وجوب کا جاننا، اور اپنی جائیداد سے خون و رپیپ کے بہہ نکلنے سے وضو کا نوت جانا وغیرہ کا علم، یا کسی ثنائی کا وضو میں رکوع کے کچھ حصہ کے مسح کے کافی ہو جائے گا جاننا، یا جیسے اس کا یہ جاننا کہ جو عورت اس کے لئے مطلقاً حلال ہے اس کو چھونا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے، یا اس کا یہ جاننا کہ عقد نکاح میں وں اور دو کو اہوں کی حاضری واجب ہے، اسی طرح دیگر وہ احکام جو جزئیات فقہ کی کتابوں میں مفصل، نہ مردہ ہیں، اس طرح کے سارے احکام کا علم فقہاء (مقلدین) کو بذریعہ استنباط نہیں بلکہ بذریعہ تقلید معلوم ہوتے ہیں۔

(۷) اس تعریف سے ہمیں یہ بھی معلوم ہو گیا کہ علماء اصول کے نزدیک ”فقہ“ کا اطلاق ”مقلد“ پر نہیں ہو سکتا، خواہ کتنا ہی علم فقہ اور اس کی جزئیات کے علم سے بہرہ ور ہو، بلکہ ”فقہ“ علمائے اصول کے نزدیک وہ شخص ہے جو ملکہ استنباط رکھتا ہو، اور اولہ تفصیلیہ کے ذریعہ استخراج احکام کی قدرت رکھتا ہو، اس کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ تمام شرعی احکام کا علم رکھتا ہو، بلکہ یہ کافی ہے کہ وہ استخراج کا ملکہ رکھتا ہو، ورنہ تو اکثر مشہور ائمہ نے بعض مسائل میں توقف کیا ہے، یا تو اس لئے کہ ان کے نزدیک اہل میں اس قدر تعارض تھا کہ ایک دلیل کو دوسری دلیل پر ترجیح دینا مشکل تھا، یا اس لئے کہ جن مسائل میں انہوں نے توقف کیا ان کے سلسلہ میں انہیں اہل نہیں مل سکے۔

فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک:

۴۔ فقہاء کے نزدیک فقہ کا اطلاق دو معنوں میں سے کسی ایک پر ہوا کرتا ہے:

اوں: کتاب سہ یا سنت رسول اللہ میں موجود شرعی عملی احکام یا ان شرعی عملی احکام کے ایک حصہ کا حفظ جن پر جماع ہو چکا ہے، یا جو نیک شریعت میں معتبر قیاس کے ذریعہ مستنبط ہوں، یا کسی اور ذریعہ سے جن کی اساس مذکورہ بالا دلائل ہوں، خواہ یہ احکام دلائل کے ساتھ یا دکنے جائیں یا بغیر اہل کے، اس لئے کہ علماء اصول کے برعکس فقہاء کے نزدیک ”فقہ“ کا مجتہد ہونا ضروری نہیں۔



”فتیہ“ ہے جانے کے لئے ایک شخص کو کم از کم کتنے مسائل یاد ہونے چاہئیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے کلام کیا ہے، اور اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ اس قدر قلیں کی تعیین حرف و روان سے کی جائے گی، اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کا حرف یہ فیصلہ دیتا ہے کہ کسی شخص کو ”فتیہ“ ان وقت کہا جائے گا جو فقہ کے مختلف ابواب میں مذکور حکام کے مواقع اور محل سے اس درجہ واقف ہو کہ اس کے لئے ان تک رجوع آسان ہو۔

بعض سہمی ممالک کے عوام موما ”فتیہ“ اس آدمی کو کہتے ہیں جو قرآن پاک کا حافظ ہو، خواہ اس کے معانی سے مطلقاً جاہل ہو۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ”فتیہ النفس“ اسی شخص کو کہا جائے گا جو وسیع معلومات، قوی الادراک اور صحیح فہم و ذوق رکھتا ہو، خواہ وہ عقلمند ہی ہو۔

دوم: یہ کہ ”فتیہ“ شریعی، حکام و مسائل کے مجموعہ کو کہا جائے گا، اور یہ اطلاق، مصدر بول کر حاصل مصدر مراد ہونے کے قبیل سے ہے، جیسے اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے: ”هَذَا خَلْقُ اللَّهِ“ (یہ اللہ کی مخلوق ہے) (سورہ قمر، ۱۱)۔

وہ الفاظ جن کا لفظ ”فتیہ“ سے تعلق ہے:

لفظ ”دین“:

۵۔ ”دین“ لغت میں مختلف معانی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، لہذا یہ لفظ ”مشترک الفاظ“ میں سے ہے، ہم یہاں صرف بعض ان معانی سے تعرض کریں گے جن کا ہمارے موضوع سے تعلق ہے، ان معانی میں سے ایک تو ”تہذیب“ ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ“ (سورہ فاتحہ، ۴) (وہ یومِ تہذیب کا مالک ہے)۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَالْاٰمِلُوْا مِنْهُ اِیُّیْ کَانَ لَیٌّ فَرِیْضٌ یَّقُوْلُ اِنَّکُمْ لَمِنَ الْمَصْدُقِیْنَ“ (اذا مَنَّا وَکُنَّا لَرٰبِیًّا وَعِظٰمٰہَا اٰیٰتٌ لِّلْمُذٰبِقِیْنَ) (سورہ صافات، ۵۱-۵۳) (ان میں سے ایک کہنے والا ہے کہ اگر ہم تم پر رحم فرمائیں تو تم ہرگز ہارو، یہی جا میں گئے، یہاں ”مذیبوں“ محوریوں یعنی بدلہ دینے والے کے معنی میں ہے۔ ”دین“ کے معنی طریقہ کے بھی ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں دین اسی معنی میں مستعمل ہے: ”لَکُمْ دِیْنُکُمْ وَلِیْ دِیْنِ“ (سورہ کافرون، ۶) (تم کو تمہاری رہ، اور مجھ کو میری رہ)۔ ”دین“ حاکمیت کے معنی میں بھی آتا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰی لَا تَکُوْنَ فِتْنَةٌ وَیُکُوْنَ الدِّیْنُ لِلّٰہِ“ (سورہ نساء، ۷۹) (اور تم ان سے لڑو یہاں تک کہ فساد، عتیدہ) باقی نہ رہ جائے اور دین سارے کا سارہ اللہ ہی کے لئے ہو جائے)۔ جتنی صرف اللہ کی حاکمیت قائم ہو جائے اور تمہارا اس کا قانون چلے، بھی لفظ دین کے معنی قواہد اور

تانون کے بھی ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاتْلُوا الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“ (سورۃ توبہ ۲۹) (لڑو ان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور نہ آخرت کے دن پر اور نہ حرام جانتے ہیں اس کو جس کو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ قبول کرتے ہیں دین سچا ان لوگوں میں سے جو کہ مل کتاب میں یہاں تک کہ وہ تنہا یہ دیں اپنے ہاتھ سے دلیل ہوئے) نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورۃ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا س نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے) مذکورہ دونوں آیتیں یہ بتاتی ہیں کہ ”دین“ سے مراد خدا کا اپنے بندوں کے لئے پسند کردہ قانون ہے۔

صطلاحاً لفظ ”دین“ جب مطلقاً لیا جائے تو اس سے مراد احکام ہوا کرتے ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو یا اخلاق سے یا احکام عملی سے۔

یہ معنی فقہ کے دور اول کے مابول سے ہم آہنگ ہے جس کی طرف آثار موضوع میں اشارہ کیا گیا تھا، اس صط سے دونوں الفاظ مترادف ہوں گے۔

لفظ ”شرع“:

۶۔ ”شرع“ کا لفظ ”شرع للناس مکناً“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے لوگوں کے لئے فلاں قانون بنایا، پھر مصدر ”شرع“ سم مفعول ”شرع“ کے معنی میں استعمال کیا گیا، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”هَذَا شَرَعَ إِلَهُ“ یعنی یہ اپنے بندوں کے لئے خدا کا بنایا ہوا قانون وضع فرمایا، اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ذیل ارشاد میں ”شرع“ کا لفظ قانون و طریقہ بنانے کے معنی میں استعمال ہوا ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورۃ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے)، علامہ نے اسلام کی اصطلاح میں ”شرع“ سے مراد احکام ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو، عمل سے یا اخلاق سے۔

اس سے یہ واضح ہو گیا کہ مذکورہ پیشیت سے لفظ ”شرع“ دین اور فقہ کے الفاظ کا مترادف ہے، ہر چند کہ متاخرین علمائے اصول و فقہ کے نزدیک جو معنی متعین ہو چکا ہے اس کے اعتبار سے ”شرع“ اور ”دین“ کے الفاظ ہر دو ”فقہ“ کے نام سمجھے جائیں گے۔

## لفظ ”شریعت اور شریعت“:

۷۔ لغت میں ”شریعت“ کے معنی چوکھٹ اور حثا کے ہیں، اور انہی معنوں میں ”شرعہ“ کا لفظ بھی آتا ہے، ۷۷۷ء مہرم کے نزویہ ان کا اطلاق، اسی معنی میں ہوتا ہے جس پر ”شرع“ کا لفظ بولا جاتا ہے، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ ۱۸) (پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک خاص طرے پر یقہ پر کر دیا سو آپ اسی پر چلے جائیے اور بے علموں کی خواہشوں کی پیروی نہ کیجیے)، نیز ارشاد ہے: ”لَكُلِّ جَعَلْنَا مَكُّكُمْ شَرْعًا وَ مِهَاجًا“ (سورہ مادہ ۴۸) (تم میں سے ہر ایک کے لیے ہم نے ایک (خاص) شریعت اور راہ رکھی تھی)۔

میں مصر حاضر میں لفظ ”شریعت“ کا اطلاق امام طور پر اللہ تعالیٰ کے تقرر کردہ عملی احکام پر ہونے لگا ہے، لہذا لفظ ”فقہ“ (جو استعمال متاخرین) اور لفظ ”شریعت“ مترادف قرار پاتے ہیں۔

ثابہ اس جدید عرفی اطلاق کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لَكُلِّ جَعَلْنَا مَكُّكُمْ شَرْعًا وَ مِهَاجًا“ (سورہ مادہ ۴۸)، اس لیے کہ یہ بات یقینی ہے کہ انسانی شریعتیں صرف عملی اور بنیادی امور میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں، ورنہ بنیادی احکام بھی شریعتوں میں ایک ہی ہیں۔

اسی جدید عرفی اطلاق کی بنیاد پر احکام شریعت کی معیم، بننے والے کاجوں کو ”غایات اشریہ“ (شرعیہ کاج) کہا جاتا ہے۔

## لفظ ”تشریع“:

۸۔ ”تشریع“ تشریع کا مصدر ہے، یعنی اس نے قانون اور قاعدہ بنائے۔

اصطلاح میں تشریع، بندوں سے متعلق خدا کا خطاب ہے، خوب یہ خطاب طلب ہو یا تمیز یا وضع۔

یہاں یہ جاننا ضروری ہے کہ تشریع صرف خدا کا حق ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَعْضُ الْحَقُّ وَ هُوَ حَيُّ الْمَصْلُوبِ“ (سورہ انعام ۵۷) (علم کسی کا نہیں سوا اللہ کے، وہی حق کو بتاتا ہے اور وہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے)، لہذا اسی شخص کو چاہئے جس مقام و مرتبہ کا ہو کسی حکم کی تشریع کا حق نہیں ہے، نہ حقوق سے متعلق اور نہ حقوق العباد سے متعلق، اس لیے کہ یہ خدا پر بہتان ہے اور خدا سے اس کا قصہ ہی حق چھین لینے کی کوشش کے مترادف ہے، ارشاد باری ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبُ الْكُذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ نَّشْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْلَحُونَ، مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (سورہ نحل ۱۱۶-۱۱۷) (اور جن چیزوں کے بارے میں محفل تمہارا جھوٹا زبانی دعویٰ ہے ان کی نسبت

یوں مت کہہ یا کرو کہ فلاں چیز حلال ہے اور فلاں حرام، جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گے، بے شک جو وہ اللہ پر جھوٹی تہمتیں لگاتے ہیں وہ فلاں نہیں پاتے، یہ چند روزہ عیش ہے اور ان کے لئے درحاک عذاب ہے۔ رسول خدا ﷺ بھی اپنے علم مرتبہ کے باوجود حق تشریح نہیں رکھتے، بلکہ ان کو محض بیان و وضاحت کا حق حاصل ہے اور تبلیغ کی ذمہ داری مامور کی ہوتی ہے، ارشاد خداوندی ہے: ”يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا أَمْرَ اللَّهِ كُلِّ مَن رَّبَّكَ وَبِئْنَ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا يَلْفَ رَسَالَتُ“ (سورہ مائدہ / ۶۷) (اے رسل! تبلیغ جو کچھ آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے آتا ہے یہ سب آپ لوگوں تک پہنچا دیجئے، اور اگر آپ نے یہ نہ کیا تو آپ نے اللہ کا پیغام پہنچایا ہی نہیں)، نیز ارشاد باری ہے: ”وَمَا تَرْكُنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لَتُنِيبَ لَهُمُ الْإِنْدَى احْصُوا فِيهِ وَهَذَى وَرَحْمَةُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ“ (سورہ نحل / ۶۳) (اور ہم نے آپ پر یہ کتاب صرف اس واسطے نازل کی ہے کہ جن امور (دین) میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں آپ لوگوں پر اس کو ظاہر فرمادیں، اور ایمان والوں کی ہدایت اور رحمت کی غرض سے (نازل کیا ہے)، اور ارشاد ہے: ”وَأَنبَرْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُنِيبَ لِلنَّاسِ مَا تَرْكُنَا إِلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ يَتَكَبَّرُونَ“ (سورہ نحل / ۶۴) (اور آپ پر بھی یہ قرآن اتارا ہے تاکہ آپ لوگوں پر ظاہر کر دیں جو کچھ ان کے پاس بھیجا گیا ہے اور تاکہ وہ غور و فکر سے کام لیا کریں)۔

اس مسئلہ پر تمام مسلمانوں بلکہ تمام آسمانی شریعتوں کا اجماع ہے، اس اجماع سے صرف وہی کوٹ نہ رہا کوش میں جو خدا کی شرائط و احکام کی تابعداری سے دامن کش ہیں۔

انشاء اللہ اس موضوع پر ہم تفصیلی ”سنگو“ سونی ضمیرہ میں کریں گے، جس میں ہم مذاہب اور ان کے دلائل بیان کریں گے، جن سے یہ واضح ہو جائے گا کہ قانون سازی کا حق بالائے شبہ صرف اللہ کو ہے۔

لفظ ”جہاد“:

۹۔ ”جہاد“ لغت میں ”جہد“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی مشقت، محنت اور طاقت کے ہیں، کاموں میں کیا ہے: الْجَهْدُ الصَّافَةُ وَالْمَشَقَّةُ، گئے بہا یا ہے: وَالْتَحَاهِدُ بَدَلُ الْجَهْدِ كَالْإِحْتِهَادِ، معنی ”تعاہد“ کے معنی ”اجتہاد“ ہی کی طرح اپنی طاقت اور کوشش کو صرف کر دینے کے ہیں۔

خواہ اس کوشش کا تعلق کسی شرعی، عقائدی یا عملی حکم کے جاننے سے ہو، یا کسی لغوی یا عقلی مسئلہ کے جاننے سے ہو، یہ کوشش کسی امر محسوس کے سلسلہ میں ہو جیسے کسی چیز کا اٹھانا، ایسے گلاب کا پھول اٹھانے کو ”اجتہاد“ نہیں کہا جاسکتا۔

معاذ اللہ و صول نے ”اجتہاد“ کی مختلف تعریفیں کی ہیں جن کے الفاظ و معانی آپ دوسرے سے ملتے جلتے ہیں، ہر چند کہ ان میں سے بعض تعریفوں پر منتقلی صنعت کے اعتبار سے بعض اہم اضافات کئے گئے ہیں، لیکن ساری تعریفوں

میں یہ بات قدر مشترک ہے کہ ”اجتہاد“ دلیل کے ذریعہ علم شرعی معلوم کرنے کی غرض سے کوشش و توانائی صرف کرنے کا نام ہے، اجتہاد کی دقیق ترین تعریف یہ ہے جو ”مسلم اثبوت“<sup>(۱)</sup> کے مصنف نے اختیار کی ہے، ”وہ یہ ہے کہ: ”اجتہاد کسی فقیہ کا حکم شرعی ظنی کا علم حاصل کرنے کے لئے اپنی چرخی طاقت شرعی کر دینا ہے۔“  
 اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ اجتہاد کا دائرہ کار ظنی مسائل ہیں، اور اس معنی میں وہ کثیر مسائل میں فقہ سے ہم سنک ہے، چند کہ فقہ فقہاء کے اختیار شدہ معنی میں افعال سے متعلق قطعی احکام سے بھی بحث کرتا ہے، جیسے فقہاء کا یہ کہ ناکہ ”نماز و جب ہے“ توفیہ۔

اجتہاد کے مسائل کا تفصیلی بیان انشاء اللہ موسوعہ کے علم اصول سے متعلق ضمیمہ میں آئے گا۔

۱۰۔ ظنی اجتہاد کی احکام جو ماضی سے اب تک فقہاء کے مابین اختلاف رائے کا میدان رہے ہیں، پر گفتگو کے وقت ایک سوال پیدا ہوا کرتا ہے جس کا حاصل یہ ہے: کیا یہ زیادہ مناسب نہیں تھا کہ شرعی نصوص و دلائل قطعی ہوتے تاکہ ایک ہی ملت کے فرزندوں کے مابین اس درجہ اختلاف و نزاع کا باعث نہ بنتے کہ وہ ایک دوسرے کے خون کے پیاسے بن جائیں؟

اس ابھرنے والے سوال کے سلسلہ میں اللہ کی توفیق سے ہم یہ کہتے ہیں:

وہ احکام جو دین کی بنیاد کا درجہ رکھتے ہیں، خواہ ان کا تعلق عتیدہ سے ہو یا عملی امور سے، ان کا بیان ایسی حکمتوں کے ذریعہ ہونا چاہئے جن میں نہ کسی تاویل کی گنجائش نہ اختلاف کی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا ہے کہ یہ امور ہم زمانہ میں یقینی رہیں، جیسے میراث کے احکام، پرستش اور کے اصولی احکام اور حدود و قصاص کی تہیں۔

لیکن جہاں تک متغیر ہونے والے مسائل کا تعلق ہے تو فرق آن کریم نے ان کے تئیں راہنما خطوط بیان کر دیے ہیں، اس لئے وہ نقطہ ہائے نظر کے اختلاف کا مقام بن گئے ہیں، اور یہ اختلاف اگر مبنی برحق ہو اور خواہش نفس پر مبنی نہ ہو تو امت کے لئے باعث رحمت ہے، خود صحابہ کا بہت سے مسائل میں ایسا دوسرے سے اختلاف رہا ہے، لیکن ان کا اختلاف ان کے لئے باعث نزاع نہیں ہوا، وہ ایک دوسرے کے پیچھے بلا چون و چرا نماز پڑھتے تھے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک یہ سمجھتا تھا کہ ان کا مسلک درست ہے لیکن غلطی کا احتمال ہے، اور دوسروں کا مسلک غلط ہے لیکن درست ہونے کا احتمال ہے، لیکن جب فقہ نے سر اٹھایا تو ہوائے نفس نے ڈیرہ جما دیا، نتیجتاً اختلاف رائے باعث نزاع بن گیا۔

مخلوقات کے سلسلہ میں سنت الہی، خواہ اس کا تعلق تشریعی سے ہو یا تخلیقی سے، پر غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہر ذرہ میں شرکاب بھی کوئی نہ کوئی پہلو ضرور ہوا کرتا ہے، نقطہ ہائے نظر میں اختلاف کا باعث بننے والے ظنی نصوص کے خیر

(۱) محبت اللہ من عبد المکثور بھاری (متوفی ۱۱۱۹ھ/۱۷۰۷ء) ایک ہندوستانی عالم ہیں، علم اصول فقہ پر ماضی میں جو کچھ لکھا گیا ہے یہ کتاب ان کے ہاتھوں میں آخری اور سب سے بھر کتاب ہے، علم اصول فقہ کی تدوین کے دونوں معروف طریقوں یعنی طریقہ متکلمین اور طریقہ صوفیوں کی کتاب میں ملحوظ رکھا گیا ہے (۲/۳۶۲)۔

وشروائے پہلوؤں کے درمیان موازنہ کرنے سے یہ بات بخوبی معلوم ہو جاتی ہے کہ یہ نصوص خیر ہی خیر ہیں، اس لئے کہ سارے نصوص کے قطعی ہونے کی صورت میں افکار کا مجموعہ قابل تصور معیشت کا باعث ہوتا۔

اور تاریخ کی حقیقت کی چٹائی کی وہ ہے، چنانچہ مبنی پر خدائش نفس آراء جو تمام تر وجود پذیر ہونے والے نکتوں کا سرچشمہ تھیں، کے اثرات نا پید ہو گئے، اور کتابوں کے صفحات میں صرف ان کی داستان رہ گئی ہے، مؤرخین نے انہیں اس لئے ریاکارہ کر دیا ہے تاکہ ان سے اس امت کی کشادہ نفسی اور آرزوئی رائے کی کھلی شہادت سامنے آتی رہے، اس طرح کے افکار و آراء، ایسا ب کی جھانک کی طرح تم اور بکلی کی چٹ کی طرح بچھ گئے: ”فاما الزبد فیدھب خفاء واما ما یبغع الناس ھینکٹ فی الارض“ (سورہ بقرہ ۱۷۱) (سو جو میل کھیل تھا وہ تو پھینک دیا جاتا ہے، اور جو چیز لوگوں کے لئے کارآمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رہتی ہے)۔

پھر یہ کہ اگر سارے نصوص قطعی ہوتے تو کوئی کہہ سکتا تھا کہ ہمارے لئے امتداد کی گنجائش کیوں نہیں رکھی گئی تاکہ ہماری عقلیں منجمد نہ ہوتیں، اور ہمیں جامہ نصوص سے سابقہ نہ ہوتا<sup>۱۴</sup>

### سہ ماہی فقہ و روایتی قانون کا فرق:

۱۱- قانون وضعی کے بعض پر جوش حامیوں کا ماننا ہے کہ فقہ اسلامی چونکہ محض بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کی مخالفت کو شریعت کی مخالفت نہیں کہا جاسکتا، وہ فقہ اسلامی پر یہ اعتراض بھی کرتے ہیں کہ فقہ اسلامی میں عصری مسائل اور نئے حالات کا حل نہیں ہے، بلکہ ان میں سے بعض لوگ تو یہ تک کہہ ڈالتے ہیں کہ فقہ اسلامی کی حیثیت آشوریوں اور قدیم صری اور دیگر گزری ہوئی قوموں کے قوانین کی طرح محض تاریخ ماضی کی رہ گئی ہے۔

بتوفیق خداوندی یہ کورہ امتراض کے جواب میں ہم یہ عرض کریں گے کہ کوہ فقہ اسلامی بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، لیکن ان کی جہاد کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ کی کسی نص شرعی پر ہوا کرتی ہے، حتیٰ کہ اجماع و قیاس اور دیگر معاون دلیلوں پر مبنی راہوں کا سرچشمہ بھی بالآخر کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ﷺ ہی ہوتی ہے، مثلاً ”اجماع“ کے لئے ضروری ہے کہ کسی نص قرآنی یا سنت مقبولہ میں اس کی کوئی دلیل موجود ہو، علماء کے نزدیک یہ دلیل ”دلیل اجماع“ کے نام سے مشہور ہے، یہ دلیل کبھی ظنی، اجماعاً ہوتی ہے، میں کسی ایسے رائے پر مجتہدین کی آراء کے جمع ہو جانے کی وجہ سے قطعیت کا درجہ حاصل کر سکتی ہے۔ قیاس سے متفرع احکام کے لئے بھی ضروری ہے کہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں ان کی کوئی بنیاد پائی جاتی ہو، کیونکہ قیاس، علمائے اصول فقہ کی تعریف کے مطابق کسی مسئلہ کو جس میں نص موجود نہ ہو کسی ایسے مسئلہ سے ملحق کر دینا ہے جس میں نص موجود ہو، تاکہ ان دونوں مسئلوں کے رمیون کسی قدر مشابہت کی وجہ سے کوئی شرعی حکم ثابت کیا جاسکے، اس ”قدر مشابہت“ کو ”علت“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ ہم ان شاء اللہ اس کی تفصیل

”اصول ضمیرہ“ میں ذکر کریں گے، اسی طرح ”اتصال“ پر مبنی مسائل جنہیں ”معالجہ مسئلہ“ کہا جاتا ہے، کے لئے بھی ضروری ہے کہ ”مصلحت“ کو تارخ نے کاہنہ مقہر نہ دیا ہو بلکہ تارخ نے اسے نہی درجہ میں حیثیت دی ہو، یہی بات ہر شرعی حکم کے متعلق کہی جاسکتی ہے۔

میں سے ہمیں یہ بھی بخوبی معلوم ہو گیا کہ فقہ اسلامی کا ”قدس“ اس کے ہر چشموں کا مہربون منت ہے، یہی لئے ہم تمام دور میں دیکھتے ہیں کہ فقہائے اسلام اس رے کو کوئی حیثیت نہیں دیتے جس کی شریعت میں کوئی سند نہ ہو خواہ اس رے کا قائل کوئی بھی ہو، قانون وضعی کو فقہ اسلامی سے یا نسبت ہو سکتی ہے، جب کہ اس کے کثیر احکام کی بنیاد خوشات و غراض اور باثر لوگوں کی خوشنودی پر ہے، اور وہ قانون ہر روز یا باس بدلتا رہتا ہے۔

یہ کہنا کہ فقہ اسلامی نے عصری مسائل کا حل پیش نہیں کیا ہے، اس دعویٰ کو تارخ نے حجت دیا ہے، میں تیرہ صدی تک اسی فقہ کے ذریعہ مختلف ملکوں اور قوموں کے جہاں داری کی ہے، اور وہ ہر مسئلہ کا ہر زمانہ میں حل پیش کرتا رہا ہے حتیٰ کہ تقلید و جمود کے دور میں بھی، چنانچہ ہمیں ہر زمانہ میں ایسے علماء اور اصحاب افتاء نظر آتے ہیں جنہوں نے اپنے زمانہ میں مختلف معاشروں کے مسائل کا حل اسی فقہ سے پیش کیا، اور اگر اس فقہ کو بالارادہ یا بلا ارادہ تمام یا اکثر میدان ہائے حیات سے علیحدہ نہ کر دیا گیا ہوتا تو ہم دیکھتے کہ وہ ہر زمانہ کا ساتھ دیتا ہے اور ہر مسئلہ کے حل کی بھرپور طاقت رکھتا ہے، اس لئے کہ فقہ جیسا کہ گذشتہ صفحات میں بیان کیا گیا، اولہ تفصیلیہ سے ماخوذ شرعی فروعی اور عملی احکام کا جانا ہے، یہ حریم سہا کی غماز ہے کہ مسان سے صادر ہونے والے ہر فعل کا کوئی نہ کوئی شرعی حکم ہو کرتا ہے، چاہے فعل کا تعلق عبادت سے ہو، یا معاملات سے، یا مالی احکام سے، یا قضاء سے، یا امن سے، یا جنگ سے، ایسی صورت میں یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ فقہ نئے معاشروں کے مسائل کے حل سے قاصر ہے، قصہ فقہ اسلامی کا نہیں بلکہ قصور ان لوگوں کا ہے جو اسے نافذ نہیں کرتے۔

”فقہ اسلامی عصری مسائل کا ساتھ دینے سے قاصر ہے“ اسے اُردن کی مراد یہ ہے کہ فقہ اسلامی ان کی بے گام خوشات پر بیک نہیں کہتا تو ہمیں ان کی رائے سے اتفاق ہے، اس لئے کہ فقہ اسلامی کے ذریعہ خدا نے ایک ایسی مت کو جو دینا چاہا ہے جو ایسی واضح اور روشن ثناء ہو جو سرفرازی کی جس کے شب و روز یکساں ہیں، فقہ اسلامی کا یہ کام ہرگز نہیں ہے کہ وہ خوشات کے غلاموں کا تابع فرمان رہے اور وہ اس کے ذریعہ کسی چیز کو بھی حلال اور بھی حرام کرتے رہا کریں۔

معتزین کا یہ کہنا کہ فقہ اسلامی کی حیثیت اب محض ”تاریخی“ رہ گئی ہے، تو درحقیقت اس اعتراض سے معترض اپنی خواہش نفس کی ترجمانی کر رہا ہے، خدا نے عز و جل اس کی خواہش کو پایہ تکمیل تک پہنچنے نہیں دے گا، چنانچہ اسلامی قوموں کی بہت بڑی تعداد فقہ اسلامی کی سورت میں موجود خدا بنی شریعت کی طرف مراجعت کی ضرورت کا علم بلند کر

رہی ہے، ”فقہ پارینہ“ کی حیثیت ان شاء اللہ قانون وضعی کی ہونے والی ہے کہ اسلامی ملکوں میں ابھی اس کے نفاذ کو یہ صدی یا اس سے بھی کم مدت گزری ہے لیکن وہاں کے لوگ اس سے ٹک آچکے ہیں، اور اس کے دامن سے صرف تھوڑے بہت وہ لوگ وابستہ رہ گئے ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ان کی زندگی اسی کے ہم خم سے ہے، اور ان کی روزی روتی کا مسئلہ اسی کے وجود سے جڑا ہوا ہے، لیکن شرکوں کی خویش کے علی الرغم خداے کریم اپنے دین کو غالب کر کے چھوڑے گا۔

۱۲- فقہ اسلامی اور قانون وضعی کے درمیان نمایاں فرق یہ ہے کہ فقہ اسلامی ہمیشہ دنیوی اور دنیوی جزاء کو ہم رشتہ سمجھتا ہے، اس لئے اگر کوئی شخص دنیوی جزاء سے محروم رہنے والا ہوگا کہ وہ دنیوی جزاء سے بھی محروم ہو گیا، فقہ کے ہر مسئلہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء نے اس مسئلہ کے حکم تکلفی پر تنگدلی کی ہے کہ یہ حلال ہے یا حرام؟ فرض ہے یا مستحب؟ انہوں نے اس کے وضعی احکام پر بھی تنگدلی کی ہے کہ صحیح ہے یا صحیح نہیں ہے؟ وہ عمل نافذ سمجھا جائیگا یا نہیں؟ اسی لئے ہم دیداروں کو دیکھتے ہیں کہ ان کے نزدیک عدالت میں کسی مقدمہ کا جیت لیا اسی وقت باعث و کچی ہوتا ہے جب ان کا ضمیر اس پر مطمئن ہو کہ عدالت نے جو حق ان کے لئے ثابت کیا ہے وہ ان کے لئے جائز حق ہے، جب کہ وضعی قانون پر عمل کرنے والوں کے نزدیک صرف دنیوی حکم ہی مقصود ہوتا ہے خواہ شریعت میں ناجائز کیوں نہ ہو، اسی لئے دنیوی حقوق کے حصول کے لئے طرح طرح کے نیس اور تدبیروں سے کام لیتے ہیں۔

#### فقہ اسلامی کے ادوار:

۱۳- اس مقدمہ میں یہ گنجائش نہیں ہے کہ ہم اس میں فقہ اسلامی کی منسل تاریخ بیان کریں، اس لئے کہ اس مقصد کے لئے مخصوص وہ علم ہے جو ”تاریخ تشریحی“ کے نام سے معروف ہے، اور اس موضوع پر مستقلاً کتابیں موجود ہیں، لیکن تاریخ کی معومات نیز یہ ثابت کرنے کے لئے کہ فقہ اسلامی دوسری قوموں کی فقہ سے علیحدہ ایک مستقل بالذات علم ہے، ہم اس کی تاریخ پر قدرے روشنی ڈالیں گے۔

فقہ اسلامی مختلف ادوار سے گزرا ہے جو ایک دوسرے سے گھٹے ہوئے رہے ہیں اور ہر سابقہ دور لاحقہ دور پر اثر انداز رہا ہے، ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ سبھی عہد اپنے زمانہ کے اعتبار سے پوری تاریکی کے ساتھ ایک دوسرے سے ممتاز ہیں، سوائے عہد بول کے جو عہد نبوت ہے، اس لئے کہ وہ ان ادوار سے جو حضور ﷺ کے انتقال کے بعد آئے ہیں پوری طرح ممتاز ہے۔

#### پہلا دور: عہد نبوی:

۱۴- مکی و مدنی دونوں ادوار میں فقہ اسلامی کا تمام تر ارود ارواحی پر تھا، حتیٰ کہ ان مسائل کا جن میں حضور ﷺ نے یہ



آپ ﷺ کے صحابہ نے آپ ﷺ کے سامنے یا آپ ﷺ کے پیچھے اجتہاد کیا اور آپ ﷺ کو اس کا ہم ہو اور آپ ﷺ نے اس کو برقرار رکھایا اسے رد نہ کیا، اور مدد بھی دی پر تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اجتہاد کو برقرار رکھا تب بھی وہ وحی کے ذریعہ تشریع تھی، اور اگر رد کیا تو اس رد کی بنیاد بھی وہی تشریع تھی جو وحی پر مبنی تھی۔

حضور ﷺ کے اجتہاد کے اثبات ورد میں جو کچھ بھی کہا جائے، لیکن حق بات یہ ہے کہ ان مسائل میں جو آپ کو وحی سے نہ معلوم ہو سکے آپ ﷺ نے اجتہاد کیا ہے۔ پھر بسا اوقات اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کی توثیق فرمادی ہے اور بسا اوقات آپ پر یہ واضح کر دیا ہے کہ آپ نے جو رائے قائم کی ہے وہ خلاف حق ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ دور رساں و ماں کے کسی اجنبی فقہ سے متاثر نہیں ہو، کیونکہ نبی ﷺ ناخود مدہ تھے، آپ ﷺ کسی استاذ کے سامنے نہیں بیٹھے، نیز اس قوم میں آپ ﷺ نے سب کچھ کھولیں اور پرورش پائی وہ بھی ناخود مدہ تھی، اور اسے روئی یا غیر روئی کسی قانون کی کوئی جانکاری نہ تھی۔

ہاں عربوں کے کچھ رسوم تھے جن پر ان کا اتفاق تھا، ان میں سے بعض رسم و رواج کو شریعت نے باقی رکھا، اور بعض کو منسوخ کر دیا، جیسے چھٹی بیٹے کا رواج اور ”قہار“ کی رسم اور نکاح کی بعض قسمیں جو عربوں میں معروف و رائج تھیں، نیز سود اس لئے کہ یہ بھی اس میں مام تھا، اور اس کے علاوہ بہت سی باتیں، کوئی شخص خود کہتا ہی نہ سمجھتا تھا، یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس دور میں، اسلامی قانون سازی سابقہ قوموں کے قوانین سے متاثر ہوئی تھی۔

اس دور میں صرف قرآن پاک کی تدوین زیر عمل آئی، کلام اللہ کے علاوہ حدیث و غیرہ کی تدوین سے اس لئے منع کر دیا گیا تاکہ لوگوں کو کلام اللہ اور حدیث رسول ﷺ میں اشتباس نہ ہو، جیسا کہ سابقہ امتوں کے ساتھ ہو کہ انہوں نے غدنی کلام کو اپنے رسولوں اور علماء کی باتوں سے گوند کر دیا، اور اس مخلوط کو انہوں نے اللہ کی طرف سے نازل کردہ مقدس کتابوں کا درجہ دے دیا، اس کے باوجود بعض صحابہ کو آپ کی حدیث کی تدوین کی اجازت ملی تھی، جیسے عبد اللہ بن عمر و ابن عباس کو، چنانچہ انہوں نے حضور سے اس رواج حدیث جمع کی تمہیں ان کا نام انہوں نے ”اصناف“ رکھا تھا، سی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی اجازت ملی تھی کہ وہ خون بہا اور دیت سے متعلق بعض مسائل لکھیں۔

پسے رب کے پیغام کی مسلسل ۲۳ رسالہ تبلیغ کے بعد رسول اللہ ﷺ رشتہ علی سے جا ملے، ۱۳ سال آپ نے مکہ میں گزرے، جن کے دوران آپ کا مشن عسیدہ کی پختہ کاری تھی، خواہ عقیدہ کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات سے ہو، یا آپ ﷺ کی سچائی کی شہادت سے، یا یوم آخرت سے، نیز آپ نے اس دور میں مکارم اخلاق کی دعوت اور مہبت المرءاتل سے منع فرمانے پر توجہ دی، عہد کی میں ارب بعض فاعی اور جزوی احکام شروع ہوئے، جیسے ذبیحوں کے احکام تو درحقیقت ان کا تعلق توحید سے تھا۔

مدنی دور میں ہر طرح کی پیادہ تشریحات اور قانون سازی کا کام انجام پذیر ہوا، اس دور کے متعلق ہم کچھ کہہ سکتے ہیں تو یہی کتنا رت میں ہمیشہ یہ ہوتا رہا ہے کہ اعیان اصلاح نظریات و وضع کرتے ہیں یہیں وہ اپنی زندگی میں ان نظریات کا شرف نہیں دیکھ پاتے، یہیں رسول اکرم ﷺ نے رفیق اہل سے جاننے سے قبل احکام سازی کر کے نہیں کٹر مصلحت میں عملی طور پر نافذ کر دکھایا، خواہ ان احکام کا تعلق خاندانی امور سے رہا ہو یا نظام حکومت سے، یہ دیوانی مصلحت جیسے بیوقوف اور لیس دین سے، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ﴿يَوْمَ اكْمَلُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمُّنَا عَلَيْكُمْ نَفْسِي وَرِضْيُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (سورہ مادہ ۳) (آج کے دن تمہارے لئے تمہارا دین کو میں نے کامل کر دیا، اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا، اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لئے) (ہمیشہ کو پسند کر دیا)۔

#### دوسرا دور: عہد صحابہ:

۱۵- یہ زمانہ محدث نبوت کے بعد مکمل توحید آئے والے نئے واقعات کے لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے، اس لئے کہ اس دور میں کثرت سے فتوحات ہوئیں، اور مسلمانوں کو ان قوموں سے جانے جانے کا موقع ملا جن کے رسم و رواج سے عرب قطعاً واقف تھے، اس نئے واقعات کے تیسرے خدہ بنی احکام کی جانکاری ضروری ہوئی، اس لئے کہ ہم نے پچھلے صفحے پر بحث میں کئی بوضاحت کی ہے کہ کوئی واقعہ ایسا نہیں جس میں حکم شرعی موجود نہ ہو، یہ زمانہ اس لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے کہ اس میں ایسے صحابہ موجود تھے جن کی فقہاء کی حیثیت سے شہرت تھی اور نئے مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، بعد ازاں مسائل کے متعلق اس سے رجوع کیا جاتا تھا، بعض صحابہ کثرت سے فتویٰ دینے والے تھے، لیکن ان کی تعداد صرف ۱۳ تھی، جن میں عمر، علی، زید بن ثابت، عائشہ، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس، معاذ بن جبل اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم تھے، ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ جمع کر دیے جائیں تو ایک بڑا دفتر تیار ہو جائے، بعض صحابہ فتویٰ کے تعلق سے متوسط درجہ کے تھے، جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ان کے بعد کے صحابہ کی بہ نسبت ان سے فتویٰ اس لئے بھی تھوڑے، بقول میں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد زیادہ دن زندہ نہیں رہے، ۳۷ھ میں ان کی وفات ہوئی، نیز مدینہ اور ماہیں زکاة کے فتویٰ کی سرکوبی اور روم و فارس کی طرف لشکر کشی نے انہیں مشغول رکھا، متوسط صاحب فتا، صحابہ میں حضرت عثمان، حضرت ابو موسیٰ اشعری وغیرہ بھی ہیں، ان کے فتاویٰ جمع کئے جائیں تو ایک یا دو جہز تیار ہو سکتے ہیں۔

بعض صحابہ ایسے ہیں جن سے ایک، دو یا تین مسئلوں میں فتویٰ منقول ہے، بعض صحابہ اپنے اجتہاد کے سلسلہ میں اسلامی تشریع کی روح پر اعتماد کرتے تھے بشرطیکہ انصاف اس کی تائید کرتی ہوں، حضرت عمرؓ اس طبقے کے نام سمجھے جاتے ہیں، ان کے بعد ان کے شاگرد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا درجہ ہے، جب کہ بعض صحابہ اجتہاد کے سلسلہ میں پابند

الفاظ تھے، جیسے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ۔

اس دور کے شروع میں یعنی حضرت ابو ہریرہ و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں کتاب و سنت کے علاوہ ایک تیسرا مصدر بھی سامنے آیا، جو ان دونوں کے بعد والوں کے لئے اسلامی احکام کے سلسلہ میں بنیاد بنا، ہماری مراد ”اجماع“ سے ہے، ہوتا یہ تھا کہ جب کوئی نئی صورت حال پیش آتی تو خلیفہ ان صحابہ کو بلا بھیجتے جو فقہ فی الدین میں ممتاز تھے، اور ایسے حضرات ان کے درمیان معروف و مشہور اور گئے چنے تھے، جب وہ آجاتے تو خلیفہ ان کے سامنے مسئلہ رکھتا، پھر اس پر وہ کسی رائے پر متفق ہو جاتے تو یہ اجماع کی حیثیت اختیار کر لیتا، اور بعد والوں کے لئے اس سے انحراف ناجائز ہوتا تھا۔

جماع کی حیثیت اور اس کے امکان پر شک کرنے والے خواہ کتنا ہی شبہ کریں، لیکن وہ قویٰ پذیر ہو چکا ہے اور اس کا انکار کسی طرح ممکن نہیں، جیسے وہی ارتقا ہو تو اسے چھٹے حصہ کا وارث بنانے اور انکی دایوں ہوں تو سدس (چھٹے حصہ) میں سھوں کو شریک کرنے پر صحابہ کا اجماع، اور جیسے مسلمان مرد کی اہل کتاب عورت کے ساتھ شادی کی حلت کے باوجود اہل کتاب مرد کے ساتھ مسلمان عورت کی شادی کی حرمت پر ان کا اجماع، اور جیسے مصاحف میں قرآن کے جمع کرنے پر ان کا اجماع، جب کہ حضور ﷺ کے دور میں مذکور مسائل میں یہ صورت حال نہ تھی، اسی طرح دیگر وہ مسائل جن پر اجماع معتقد ہو چکا ہے۔

میں شیخین کے دور کے بعد اجماع کا دعویٰ محتاج دلیل ہو گا، اس لئے کہ صحابہ مجتہدین، ان کے مختلف کوششوں اور ملکوں میں پھیل گئے تھے، زیادہ سے زیادہ جو بات ایک فقیہ کہہ سکتا ہے وہ یہ کہ: میں اس مسئلہ میں کسی اختلاف سے لاعلم ہوں۔

اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ یہ کہنا کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اجماع کا انکار کیا ہے، صحیح نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ جو بات ان سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: اجماع کا دعویٰ کرنے والا جھوٹا ہے، اس سے ان کی مراد شیخین کے زمانہ کے بعد کا اجماع ہے۔

اس دور میں بھی قرآن پاک کے علاوہ کسی اور چیز کی تدوین زیر عمل نہیں آئی، حدیث رسول اللہ ﷺ اور منہج مسائل میں صحابہ کرام کے فتاویٰ زبانی اور سینہ بسینہ نقل ہوئے، ہاں بعض صحابہ ذاتی یادداشت کے لئے ان میں سے بعض چیزیں لکھ کر رہے تھے۔

صحابہ کے سترہویں دور میں، خلیفہ ثانی حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ساتھ فتنہ نے پوری قوت سے سر اٹھایا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں بڑے بڑے واقعات پیش آئے، اور وقتاً فوقتاً معروض وجود میں آیا جس کی سبب میں ہم مسلمان نابینا ہو رہے ہیں، ان حالات میں بعض متعصبین نے حدیثیں لکھنی اور ان کی سند

روح اللہ علیہ السلام یا کبار صحابہ تک پہنچانی شروع کیں، یہ متعصبین صحابہ میں سے نہیں تھے بلکہ یہ ان کے بعد کے طبقے کے نو مسلم تھے۔

اس دور میں فقہ اسلامی، روئی یا فارسی قوانین سے متاثر نہیں ہوا، اور اگر صحابہ نے ان سے کچھ تقاضی مقام خذ کئے تو اس کام پر یہ مطلب نہیں کہ وہ متعصبین انہی سے مت گئے ہوں، یعنی برہ راست، یا بذریعہ جہاں یا قیاس یا استصحاب حاکم کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کی اصل کی طرف لوٹانے سے، چنانچہ مسلمانوں نے مفتوحہ علاقوں میں رت بہت سارے وہ رسم کا عدم بروہے جو شریعت کی تصریح اور اس کی روح کے خلاف تھے۔

### تیسرا دور: دور تابعین:

۱۶- یہ دور صغار صحابہ کے عہد کا تسلسل تھا، جن میں سے اکثر لوگ فتنہ کی جنگوں کو دیکھ چکے تھے، لیکن اس دور کو دو بقیہ بائے فکر کے وجود سے امتیاز حاصل ہے، ایک عتب فکر کا تعلق حجاز سے تھا، اور دوسرا مکتب فکر عراق میں تھا، حجازی عتب فکر کا اجتہاد کے سلسلہ میں دارودار کتاب و سنت پر تھا اور رائے کا سہارا شاید ہی لیا جاتا تھا، اس لئے کہ حجاز نبو رکہ نبوت تھا جہاں محمد شین کی کثرت تھی، نیز یہ کہ وہیں مہاجرین و انصار پیدا ہوئے اور یہ بھی کہ وہاں کے سلسلہ ال کے یہاں وراثت میں تھا، اس لئے کہ تا بھی رسول اللہ ﷺ سے حدیث کی روایت کرنے میں محض آپ راوی سے آگئے نہیں بڑھتا تھا، اور یہ راوی بھی، اکثر کوئی صحابی ہی ہوتا تھا، اور صحابی تمام کے تمام مادل اور ثقہ ہیں، اس عتب فکر کے اولین سربراہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے، ان کے بعد ان کی جگہ سعید بن مسیب اور دیگر تابعین نے لی، جب کہ مکہ مکرمہ میں ان کی سربراہی ترجمان القرآن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کی، ان کے بعد ان کے شاگردوں نے، جیسے ان کے غلام عکرمہ اور ابن جریج وغیرہ نے ان کی جانشینی کی۔

یہ عراقی مکتب فکر رائے سے بہت سہارا لیا کرتا تھا، لیکن رائے کا سرچشمہ اصول پر مبنی قیاس ہوتا تھا، اور قیاس کسی ایسے مسئلہ کو جس میں نص شرعی موجود نہ ہو، کسی ایسے مسئلہ سے جو روایات جس میں نص شرعی موجود ہو، ان دونوں مسئلوں میں کسی علت جامعہ کی وجہ سے، جدید مسائل کو عراقی عتب فکر والے شریعت کے عمومی قاعدوں کی طرف وٹاتے اور ان کے معیار پر ڈالتے تھے، یہ لوگ روایت کے سلسلہ میں سخت اصولوں پر کاربند تھے، جس کی وجہ یہ تھی کہ عراقی ان دنوں فتنوں کی تاباں تھا، چنانچہ وہاں اسلام سے یہ رکتے والے ثعوبی (قومیت پرست وگ) تھے جو اپنی مبنی سدوم دشمنی کا اظہار ہوں کے تھے اپنی ناپسندیدہ کے عنوان سے کرتے تھے، وہاں وہ ملاحدہ بھی تھے جو حاکم شکوک و شبہات کو ہوا دیتے رہتے تھے، نیز ان میں وہ مانی قسم کے روایات تھے جو مبنی کی محبت میں اتنے گئے نکال گئے کہ نہیں خذ یا ممد خذ بناؤا، اور ان میں مبنی اور شیعان مبنی سے یہ رکتے والے خوارج بھی تھے جو ان مسلمانوں کو مباح الدم سمجھتے تھے جو ان کے ہم مذہب نہ ہوں، اور دیگر طرح طرح کے کفر سے بروہ تھے، اسی لئے کامل اعتبار فقہاء روایت میں

سائل اور اس کی چھٹ بین کرتے ہو اس کے لئے ایسی شرطیں رو بہ عمل لاتے تھے جن پر عمل حجاز کا رہنما نہیں تھے۔ چنانچہ اگر کسی صحابی یا تابعی کا عمل اس کی اپنی روایت کے خلاف ہوتا تو وہ اس بات کو روایت کے لئے باعث عمل سمجھتے تھے۔ اس لئے اس طرح کی روایت کو اس بات پر محمول کرتے تھے کہ وہ یا تو موقوف ہے یا منسوخ، کسی سے مسئلہ میں جس میں تلامذہ امام ہے، کسی حدیث کی منفرد روایت کو بھی محدثین رد کرتے تھے، اور ایسی روایت کو اس بات پر محمول کرتے تھے کہ یا تو یہ منسوخ ہے یا باطل اور وہی سے ملتی ہوئی ہے، ملتی ہوئی بات اس لئے کہ وہ ثقات کو بالقصد جھوٹ سے موصوف کرنے سے بچتے تھے، لیکن یہ رائے رکھتے تھے کہ ایک مادل بھی بھول سکتا یا ملتی کر سکتا ہے۔

اسی لئے نئے مسائل کے سلسلہ میں اس مکتب فکر کے فقہاء کا زیادہ تر اعتماد رائے سے کام لینے پر تھا۔ موائے اس کے کہ اس سلسلہ میں ان کو کوئی ایسی حدیث مل جائے جس میں کوئی شک نہ ہو یا اس میں ملتی کا کتاب کمزور ہو۔

اس مکتب فکر کے سربراہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے، ان کے بعد ان کے تلامذہ نے ان کی تمام مقامی کی جن میں سب سے مشہور متوفی تھے، ان کے بعد ابو اسیم نخعی کا درجہ ہے، جس سے اس مکتب فکر کے مرنے تربیت حاصل کی۔

۱۷- حجاز کے مکتب فکر کا حدیث و اثر والا ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے وابستہ فقہاء میں ایسے لوگ نہ پائے جاتے ہوں جنہوں نے اپنے بہت سارے اقتادات میں رائے کا سہارا نہ لیا ہو، چنانچہ اسی دور میں حجاز والوں میں ربیعہ بن عبد الرحمن تھے جو "ربیعہ الرائی" سے مشہور تھے اور جو امام مالک کے استاذ تھے، اس کے برعکس عراق والوں میں ایسے علماء موجود تھے جو رائے پر عمل کرنے کو اچھا نہیں سمجھتے تھے، جیسے عامر بن شراحیل جو "المعنی" سے مشہور تھے۔

۱۸- ہماری اس گفتگو میں "مکتب" سے مراد خاص قسم کی عمارت نہیں ہے جیسا کہ مارے عرف میں سمجھا جاتا ہے، اور نہ ہی کوئی ایسی جگہ مراد ہے جو تعلیم کے لئے خاص کی گئی ہو، بلکہ "مکتب" سے مراد خاص رجحان اور متنازع روش کی پابندی ہے، چند (س دور میں) علماء کے جمع ہونے کی جگہ عموماً جامع مسجد میں ہوا کرتی تھیں، اور وہیں حلقہ ہائے تعلیم لگاتے تھے، یہ دوسری بات ہے کہ اس دور کے علماء اپنے گھروں میں اور چلتے پھرتے بھی فتوے دیا کرتے تھے۔

۱۹- یہ جتنا بھی باعث دلچسپی ہو گا کہ اس دور میں اکثر اہل علم موائی (غلام) تھے، چنانچہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر کے غلام نافع تھے، جب کہ مکہ معظمہ میں عبد اللہ بن عباس کے غلام طلحہ، کوفہ میں بنی ولید کے غلام عید بن حیر، بصرہ میں حسن بھری اور بنی یزید بن ہشام میں مکیول بن عبد اللہ جو ہزاعی کے استاذ تھے، اور مصر میں اہل مصر کے مارلیف بن سعد کے استاذ یزید بن ابی حبیب علم و فضل کے تحت نشین تھے، واران کے علاوہ دیگر بہت سے موائی علم و تہذیب کے امام تھے۔

میں خالص اہلسنن عربی لوگ بھی اس دور میں بہت کم معروف علم ہو گئے تھے، جن میں سعید بن المسیب، سائر شعری و معتز بن قیس نخعی قابل ذکر ہیں۔

بعض شہروں میں علم کے سلسلہ میں عرب آگے بڑھے ہوئے تھے، جیسے مدینہ اور کوفہ میں، جب کہ بعض دوسرے شہروں میں علم کا علم مولیٰ کے ہاتھ میں تھا، جیسے مکہ اور بصرہ میں اور شام و مصر میں، لیکن ان دونوں گروہوں کا آپس میں میل جول اور ان کے درمیان ایک دوسرے کے بارے میں مکتوبی کے تصور یا شرم و سار کے کسی حس کے بغیر فائدہ و استفادہ کا رشتہ استوار تھا، کیونکہ اسلام نے ان کے دلوں کو جاہلی عصبیت سے پاک کر دیا تھا۔

میں اکثر اہل علم کا تعلق اس دور میں مولیٰ سے تھا، اور اس کی مندرجہ ذیل وجوہات تھیں:

الف۔ عرب بنو سیف پرور تھے اور اکثر اسلام کے سپہ سالار تھے اس لئے کہ وہ سام کی کات تھے اور اس کے تئیں زیادہ غیرت مند تھے، اس بنا پر علم سیکھنے اور سکھانے کے لئے اپنے آپ کو فارغ نہ کر سکے، کمزور ہو، امور نے نہیں مشغول کر رکھا تھا۔

ب۔ اس مومن کا شو و نما، ایسے ماحول میں ہوا تھا جس کی اپنی تہذیب و ثقافت تھی، جس دین کے وہ خوشی اور اپنی پسند سے حلقہ گوش ہوئے، انہوں نے اس کی مدد میں حصہ لینا چاہا، اور چاہے کہ وہ تہذیب کے دشمن نہ تھے اس لئے انہوں نے قلم کے ذریعہ اس دین کی مدد کی تھائی۔

ج۔ ان کے آقا یعنی صحابہ کرام نے ان کی تعلیم و تربیت پر توجہ دی تاکہ وہ علم کی امانت ان سے لے کر دوسروں تک منتقل کر سکیں، چنانچہ نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر ہی کو لیجئے، انہیں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے تعلیم و تربیت کے زیور سے آراستہ کیا، نافع نے ان سے اور ان کے ملاوہ صحابہ سے سب فیض کیا، جیسے ابو ہریرہؓ اور ام المؤمنین ام سلمہؓ عبد اللہ بن عمرؓ نے ان کے سلسلہ میں مایا کہ ”خدا نے نافع کے ذریعہ مجھ پر احسان کیا۔“

مکرّم عبد اللہ بن عباس کے غلام تھے، ابن عباس کی وفات کے وقت وہ غلام ہی تھے، چنانچہ عبد اللہ بن عباس کے صاحبزادے علی نے انہیں خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا تو مکرّم نے علی سے کہا: تم نے اپنی امت کا علم چار ہزار میں فروخت کر دیا، (یہ سن کر علی کو غیرت آئی) اور انہوں نے خالد سے معاملہ بیچ کر دینے کی درخواست کی، خالد نے درخواست منظور کر لی، اور علی نے مکرّم کو فوراً ہی آزاد کر دیا۔

سیدنا عیینہ حضرت حسن بصریؒ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں پڑھانے چڑھے تھے، اور اسی سے ان کے علم و فضل کا اندازہ پایا جاسکتا ہے۔

د۔ یہ مولیٰ حضرات اپنے آقا یعنی کبار صحابہ کے سفر و حضر میں ساتھ رہتے تھے، اس طرح وہ اپنے ان ساتھوں کے ظاہر و باطن کو خوب اچھی طرح جان جاتے اور ان کے علم و فضل کو امت مسلمہ کی طرف منتقل کرتے تھے۔

۲۰- یہ دور قسطنطنیہ کے عہد کی مورخہ کی عدم تدوین کے اعتبار سے فی الجملہ بارہوا کے دور کا تسلسل سمجھا جاتا ہے، سوائے تھوڑی بہت حدیث کی کتابت کے جس کی طرف گذشتہ صفحات میں اشارہ کیا گیا، نیز اس دور کے کسی فقیہ کے متعلق یہ معلومات نہیں کہ اس نے مشہور شرعی مصادر سے یا خود کسی قانونی نظریہ پر اپنی رائے کی بنیاد رکھی ہو، ورنہ شبہات کو ہونے والوں سے ہمارا مطالبہ ہے کہ وہ اس دور کے درپیش مسائل میں سے کسی ایک بھی ایسے مسئلہ کی نشاندہی کر دیں جس کی کوئی شرعی اصل نہ ہو۔

رسم و رواج پر مبنی مسائل بھی شرعی معیار کے تابع ہوتے ہیں، چنانچہ اگر اسلام کسی رواج کو منسوخ کر دے تو اس کی کوئی حیثیت نہیں رہ جاتی، اور شریعت کی طرف سے اس کی منسوخی کے بعد اس پر کاربند ہونا امر ہی ہوگا۔ لیکن سلام اس حرف کی حیثیت کو تسلیم کرے تو اس پر عمل جاری ہوگا، اس لئے نہیں کہ وہ ایک حرف ہے بلکہ اس لئے کہ اب اس کی بنیاد نہیں شرعی پر ہے، اور اگر شریعت کسی حرف کے سلسلہ میں خاموشی اختیار کرے تو اس پر عمل یا ترک عمل شرعی مصلحت کے تابع ہوگا۔

۲۱- باوجودیکہ اس دور میں بڑے بڑے فتنے رونما ہوئے، لیکن ان کا دائرہ تقریباً حوادث کے معاملہ اور اس سے متعلق احکام تک محدود رہا۔

۲۲- ہر چند کہ یہ دور عہد بنی امیہ کا ہم عصر تھا، اور خلفاء بنی امیہ اپنی سیاست و حکومت میں نرمی و خنقی اور اعتدال کے حوالے سے ایک دوسرے سے مختلف تھے، لیکن اب اس کا خیال رکھنا تھا کہ اس سے کفر صریح کا ارتکاب نہ ہو، ان میں سے کسی نے کسی طرح کا کوئی کام یا تو اس کو تکبر کا سامنا کرنا پڑا، اس دور کے فقہاء ایک دوسرے سے جدا و کٹہرت اور مناظرہ کرتے تھے، ایک دوسرے کی رائے قبول کرتے تھے، اور حق کی پیروی کو ہر بات سے مقدم رکھتے تھے، اسی لئے حضور ﷺ نے اس دور کے بھائیوں نے کی پیشین گوئی فرمادی تھی، چنانچہ صحیح حدیث میں آیا ہے: ”خیر الناس قرنی ثمة الذین یلوئہم ثمة الذین یلوئہم“ (۱) (سب سے بہتر دور میرا دور ہے، پھر اس کے بعد والا، پھر اس کے بعد والا)۔

اگر امت فی الجملہ راہ مستقیم پر گامزن ہو تو کسی شخص کا اس کے طور طریقہ سے انحراف یا اس کی صفوں سے فروغ اس کے لئے کچھ مضرت رساں نہیں۔

چوتھا دور: دور صفاریہ تا عباسیہ اور کبار تاج تا عباسیہ:

۲۳- اس دور کی ابتدا تقریباً پہلی صدی ہجری کے ہوا، اور دوسری صدی ہجری کے ہوا، اس سے ہو جاتی ہے، یہ کہا

(۱) حدیث: ”خیر الناس قرنی ثمة الذین یلوئہم ثمة الذین یلوئہم“ کی روایت شیخین نے کی ہے اور ان دونوں حضرات کے علاوہ بھی دیگر محدثین نے اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ہے اور اس میں اضافہ ہے (صحیح الکبیر ۲/۹۸ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

- ۷۳ -



۲۶- سی دور کے اوائل میں مختلف فقہی مذاہب رونما ہونا شروع ہوئے، اسی طرح اس مرحلہ میں تدوین و ترتیب کے عمل کو فروغ حاصل ہوا، چنانچہ اس سے قبل تدوین کا عمل ملاحظاً ہوا تھا لیکن اسی دور میں اس میں تنظیم اور باقاعدگی آئی، یہی دور اس دور پنجم کی تمہید تھا، جس میں امر عظام پیدا ہوئے۔

#### پانچواں دور : دور اجتہاد :

۲۷- اس دور کا آغاز اسلامی سلطنت میں جامع علمی ترقی کے آغاز کے ساتھ ہوا، یہ مدنی و دینی کے اوائل کے تقریباً چوتھی صدی ہجری کے اختتام تک محدود رہا، لیکن اس دور کی بھی ابتدا اور اختتام کی زمانی تعیین (جیسا کہ ہم نے بار بار عرض کیا) کسی مؤرخ کے لئے ممکن نہیں، اس دور میں بڑے بڑے امر، مجتہد منتسب، مذاہب فقہیہ کے مجتہدین اور اہل ترجیح علماء پیدا ہوئے، نیز اسی دور میں دقیق علمی طرز پر فقہی مذاہب کی تدوین کا کام ہوا۔

اس سے پہلے کہ ہم مجتہدین کے طبقات کو الگ الگ بیان کریں، ضروری ہے کہ ہم یہ بتاتے چلیں کہ اس دور میں یک نیا علم معرض وجود میں آیا جس کا فقہ سے گہرا رشتہ ہے، یعنی علم اصول فقہ۔

#### علم اصول فقہ :

۲۸- یہ علم دوسری صدی ہجری میں رونما ہوا، جمہور علماء کی رائے ہے کہ اس کے پہلے مدت امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ میں، یحییٰ بن ندیم نے ”المہرست“ میں اس رائے کا اظہار کیا ہے کہ اس علم میں سب سے پہلے قلم اٹھانے والے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد امام ابو یوسف ہیں، ہر صورت اس علم میں پہلی تصنیف جو ہم تک پہنچی ہے وہ امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الرسالۃ“ ہے، اس علم میں کتاب وسنت یا قیاس سے شرعی احکام کے استخراج کے سلسلہ میں مجتہد کے لئے جن قواعد کی پابندی ضروری ہے انہیں بیان کیا جاتا ہے، امام ثانی نے ”دستما“ کے ذریعے میں اپنے طریقہ عمل کو بتانے کے لئے اسے تصنیف کیا تھا، اسی بھی علم یا مذہب جو کی طرح جو آغاز و ترقی میں چھوٹا ہوتا ہے پھر بڑا ہوتا ہے، علم اصول فقہ بھی متعدد دوروں سے گزرا، بعد میں اس میں کچھ ایسے علوم و مباحث بھی شامل کر لئے گئے جنہیں علم اصول فقہ کے مصنفین نے اجتہاد کے عمل سے مربوط سمجھا بلکہ اس سے آگے بڑھ کر خالص فہری مباحث بھی شامل کر لئے گئے۔

اس علم میں بھی مفصل اور منقحہ تصنیفات ہوتی رہی ہیں، جنہیں ان ثناء اللہ ہم تفصیل کے ساتھ علم اصول فقہ سے متعلق خصوصی ضمیمہ میں بیان کریں گے۔

۲۹- اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ علم اصول فقہ کی تدوین سے قبل دستما کے عمل میں قواعد کی پابندی نہیں کی جاتی

تھی، بلکہ اس کے برعکس مجتہدین مجدد صحابہ سے اصول فقہ کی تدوین کے وقت تک پورے طور پر متعینہ قواعد کے پابند رہے ہیں۔ اور بعض قواعد کے سلسلہ میں ایک فقیہ کی رائے دوسرے فقیہ کی رائے سے مختلف رہی ہے تو اس اختلاف کا منشا حق الامکان صحیح بات کی تلاش اور شرعی احکام کے سلسلہ میں خواہش نفس کی پیروی سے بائیکاہ جتناب تھا، اور نہ یہ تائید مروت نہ تھے یہیں بغیر تدوین کے ان پر عمل جاری تھا، اس کی مثال علم نحو سے دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ عرب فاضل کورفع اور مفعول کو نصب دینے کی مثال پابندی کرتے تھے بغیر اس کے کہ وہ ان علمی اصطلاحوں کی پابندی کریں جو تدوین علم نحو کے بعد سامنے آئیں۔

اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ علم اصول فقہ کی تدوین علم فقہ کے بعد ہوئی ہے، وکہ وجود کے اعتبار سے دونوں کی نشوونما ایک دوسرے کے ساتھ لازم و ملزوم کی حیثیت سے ہوئی ہے۔

۳۰۔ سی دور میں فقہ تقدیری جن مسائل فرض کر کے ان کے احکام بیان کرنے کا طریقہ رونما ہو، حرقی متب قدر میں اس فقہ کا رجحان امام بوحنیفہ اور آپ کے شاگردوں سے پہلے ہی نمایاں ہو چکا تھا، اور چہ ان کے دور میں اور ان کے شاگردوں کے دور میں اس فقہ تقدیری سے اشتغال میں اضافہ ہوا، فقہ کی اس قسم کے بارے میں فقہاء و محققوں میں بے ہوئے تھے؛ کچھ لوگ تو اس کو ناپسند کرتے تھے کہ اس سے اشتغال غیر مفید ہے، اور بسا اوقات اس کی وجہ سے ایسی بحثیں کھڑی ہو جاتی ہیں جو زمانہ کلامت بنتی ہیں، لیکن کچھ لوگ اس کی تائید کرتے اور کہتے تھے کہ ہم ہر واقعہ کے لئے پہلے حکم تلاش کر کے رکھتے ہیں تاکہ واقعہ کے رونما ہونے کے وقت متعلقہ حکم معلوم کرنے کے لئے ہمیں پریشان نہ ہونا پڑے، دونوں رایوں میں سے ایک کی اپنی جگہ دلیل اور وزن ہے، ہم اس جگہ دونوں رایوں کا موازنہ کرنا نہیں چاہتے، ہر چند کہ ہماری رائے ہے کہ فقہ کی اس قسم میں اتنا زیادہ مشغول ہونا کہ مادہ ناممکن الوقوع مسائل کو فرض کیا جائے بلا ضرورت اور محبت کام ہے، اور غرض محبت کام میں مشغول ہونا پسند نہیں کرنا، البتہ ان ممکن الوقوع مسائل کو جو بھی واقع نہیں ہوئے ہیں واقع ہو سکتے ہیں فرض کرنے اور ان کے احکام کی تخریج کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہ کی کتابوں میں ہمیں بہت سے ایسے مسائل ملتے ہیں جن میں متقدمین ناممکن الوقوع سمجھتے تھے اور اب وہ باقاعدہ رونما ہو چکے ہیں، جیسے جنس کی تبدیلی یعنی عورت کا مرد اور مرد کا عورت ہو جانا، اور جیسے مذہبی عمل اور مردوں کے اعضا، زندوں کے اندر منتقل کر دینا، یا زندوں کے اعضاء کی زندوں کو پیوند کاری، حقیقت یہ ہے کہ فقہ تقدیری نے ان جیسے مسائل میں بحث و تحقیق کا وہ دروازہ کھولا ہے جس میں قدم رکھنا ہمارے لئے فقہ تقدیری کے بغیر دشوار تھا، اس سلسلہ میں متقدمین فقہاء، رحمہم اللہ نے ہمارے لئے صراط مستقیم پر چلنے کی راہ ہموار کی ہے۔

مجتہدین و فقہاء کے طبقات:

۳۱۔ سید عرف میں ہم مجتہدین کے طبقات پر مختصر روشنی ڈالیں گے، لیکن ہم تفصیل میں نہیں جائیں گے، کیونکہ

س موضوع کی تفصیلات فقہ اسلامی کی تاریخ اور فقہاء کے طبقات پر تصنیف کردہ کتابوں میں موجود ہیں۔

۷۷۰ نے مجتہد بن کو مندرجہ ذیل طبقات میں تقسیم کیا ہے:

نفس۔ کبار مجتہدین: یہ وہ مجتہدین میں جو فقہی مذاہب کے بانی ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض کے مذاہب باقی  
ومروج ہیں اور بعض کے مذاہب اب مٹ گئے ہیں، مگر تاویلات اصول سازی اور استنباط احکام کے سلسلہ میں ان میں  
سے سب سے زیادہ اہمیت حاصل کی ہے، جیسے امام ابوحنیفہ، مالک، شافعی اور احمد جو چار مشہور فقہی مذاہب کے بانی ہیں، جن کی مشرق و مغرب میں مسلمانوں کی ناب اکثریت پیروی کرتی ہے، امام ابوہریرہ کے ہم عصر دیگر ائمہ بھی تھے جو  
اس سے کم رتبہ نہ تھے جن کے مذاہب مٹ ہو گئے اور اب ان کا وجود باقی نہیں رہا، جیسے شام میں امام اوزاعی، مصر میں  
امام لیث بن سعد، اور عراق میں ابن ابی لیلیٰ اور ثوری، ان کے علاوہ دیگر علمائے مجتہدین جن کے تذکرے سے علم  
خلافت، تفاسیر اور شروح، احادیث و آثار کی کتابیں بھری پڑی ہیں۔

ب۔ مجتہدین متکسبین : ان سے مراد مذکور الصدر احمد کے تلامذہ ہیں، جو قواعد و اصول میں اپنے ائمہ سے متفق ہیں، لیکن تفسیر احکام میں بعض دفعہ ان سے اختلاف رکھتے ہیں، ان کی آراء اسی مذہب کا جزو سمجھی جاتی ہیں جس کی طرف ان کا انتساب ہے، چاہے ان کی کوئی رائے ایسی بھی ہو جو صاحب مذہب امام سے منقول نہ ہو، جیسے امام ابوحنیفہ کے شاگردوں میں ابو یوسف، محمد اور زفر، امام مالک کے شاگردوں میں عبدالرحمن بن قاسم اور ابن وہب، امام شافعی کے شاگردوں میں مزنی، لیکن امام احمد کے شاگردوں میں فاف ان کی آراء اور ان کی احادیث کے ناقص تھے، ان میں سے کسی کے متعلق یہ معلوم نہیں کہ کسی اصل یا فرع میں اپنے امام کی اس نے مخالفت کی ہے، ان کے شاگردوں میں ابو جبر ائرم، ابو ابو جستانی اور ابو اسحاق حرلی ہیں۔

مذہب مجتہدین مذہب: یہ وہ مجتہدین ہیں جو اپنے امر کے ساتھ اصول یا فروع میں اختلاف نہیں کرتے، لیکن ان مسائل کی تفریق کرتے ہیں جن میں امام یا ان کے اصحاب کوئی رائے منقول نہیں، وہ سب تنہا حکام ہیں اپنے امام کے مباحث کی پابندی کرتے ہیں، البتہ عرف پر مبنی مسائل میں بسا اوقات اپنے امام کی رائے سے اختلاف کرتے ہیں، وہ ان مسائل کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ ان کے تیس امام نے ان کا اختلاف دلیل و برہان کا اختلاف نہیں ہے بلکہ عرف و زمانہ کا اختلاف ہے، اس لئے کہ ان کے امام کو وہ صورت حال معلوم ہوتی جو ان کو بے معوم ہوتی ہے تو وہ بھی وہی رائے قائم کرتے جو انہوں نے کی ہے، یہی وہ حضرات ہیں جن پر مذہب کی تحقیق اور قواعد مذہب کو ثابت و مستحکم کرنے اور مذہب کے متفرق مسائل کو یکجا کرنے میں اعتناء پایا جاتا ہے۔

۱۰۔ مجتہدین مرخصین: یہ وہ حضرات ہیں جن کی ذمہ داری روایات میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینا ہے ان قواعد کی رسایت کرتے ہوئے جن کو حقیقت میں نے وضع کیا ہے بعض علماء نے (ج) اور (۱) کے دونوں طبقوں کو ایک ہی طبقہ مانا ہے۔

ھ۔ طبقہ مستدلین: یہ لوگ نہ استنباط احکام کرتے ہیں، اور نہ ہی قول کو کسی قول پر ترجیح دیتے ہیں، بین اقوال کے لئے داخل فرما دیتے ہیں اور ان امور کی وضاحت کرتے ہیں جن پر اقوال کا مدار ہے، اور حکم کی ترجیح و نسب بمعامل کی وضاحت کے بغیر داخل کے درمیان موازنہ کرتے ہیں۔

ترتیب وقت نظر سے کام لیں تو آپ کو اندازہ ہو گا کہ اس طبقہ کو سابقہ دونوں طبقوں سے کم ہیئت حاصل نہیں ہے، اس لئے یہ ناقابل فہم ہے کہ احکام کے لئے ان کے استدلال کا عمل ایک راے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے پر منتج ہوتا ہو، اس لئے بہتر یہ ہے کہ یہ سمجھا جائے کہ یہ تینوں طبقے ایک دوسرے میں داخل ہیں۔

۳۲۔ مجتہدین مذہب یا ملل ترجیح یا مستدلین کے تینوں طبقوں میں جن لوگوں کو شمار کیا جاتا ہے وہ مندرجہ ذیل علماء ہیں:

حنفی میں: ابو منصور ماتریدی، ابو الحسن کرخی، ہصامی، ابو یوسف، شمس الدین حلوئی، اور شمس، مدرس حسینی وغیرہ۔

مالکیہ میں: ابو سعید بر اوکی، غنی، مہاجی، ابن رشد، مازری، ابن حابط اور قرافی۔

شافعیہ میں: ابو سعید، صطخری، قتال، کبیر، ثاشی، اور حجتہ الاسلام غزالی۔

حنابلہ میں: ابو بکر ظہال، ابو القاسم خرقی، اور قاضی ابو یعلیٰ کبیر۔

مذکورہ حضرات کے احوال پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے مقام ہر طبقہ کی تعلیم میں موافقین کا انتہائی بے یمنی کا اس پر اتفاق ہے کہ مسائل کی حقیقت و اثبات میں ان کا کردار ناقابل انکار ہے، بلکہ ان مسائل کی بجا اور جز میں مضبوط کرنے میں اس کا دور رس اثر رہا ہے۔

۳۳۔ مقدمین: ان کا ادب و ادب میں کوئی حصہ نہیں رہا، بلکہ ان کا کام نقل کی قوت ہے، ان کے دو طبقے ہیں: طبقہ حفاظ اور محققین کا طبقہ۔

الف۔ طبقہ حفاظ: یہ لوگ مذہب کے اکثر احکام و روایات سے واقف ہوتے ہیں، یہ نقل کے باب میں بہت ہیں، اجتہاد میں نہیں، پس وہ نقل روایت میں واضح ترین روایتوں کی شان دی میں اور با اعتبار ترجیح قوی ترین روایت کو نقل کرنے میں بہت ہیں بغیر اس کے کہ اپنی طرف سے کوئی ترجیح عمل کریں، ان کی شان میں ابن ماجہ، ابن فرما تے ہیں: یہ لوگ قوی قوی، ضعیف اور ظاہر روایت، ظاہر مذہب و رواہ روایت کے درمیان فرق و امتیاز کی قدرت رکھتے ہیں، جیسے قائل اعتبار متون کے مصنفین صاحب منہ، صاحب تہذیب، صاحب وقایہ اور صاحب مجمع الزہب، ان حضرات کی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں راہ و اقوال اور ضعیف روایات نقل نہیں کرتے، اس بنیاد پر ان کا کام روایتوں کے مابین ترجیح دینا نہیں بلکہ درجات ترجیح کی شناخت اور مرتبہ حسن کے مدارج کے مطابق نہیں ترتیب دینا

ہے، یہ طبقہ عقل ترجیح میں دورے بھی رہتا ہے، چنانچہ ان میں سے بعض علماء ایک رائے کی دوسرے پر ترجیح عقل کرتے ہیں جب کہ دوسرے حضرات ان کے برعکس عقل کرتے ہیں اور محسین کے اقوال میں سے ان کو اختیار کرتے ہیں جو ترجیحی حیثیت سے قوی ترین ہوں اور اصول مذہب میں اعتماد میں برہنہ ہوں، یا ان اقوال کو اختیار کرتے ہیں جن کے قائلین کی تعداد زیادہ ہو یا اس قول کا قائل مذہب کے فقہاء کے درمیان زیادہ قائل اعتماد ہو۔

سابق علماء کی طرح انہیں بھی فتویٰ دینے کا حق حاصل ہے، لیکن پہلے والوں کی بہ نسبت محدود دائرہ میں، ان کے مسند میں بن مابین فرماتے ہیں: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مختلف روایتوں میں رائج اور مرجوح کو بے ثبوت و ضعیف و قوت کے اعتبار سے ان کی حیثیتوں کو پہچاننا ہی طالبان علم کی آخری آرزو ہو اُترتی ہے، اس لئے مفتی اور تاضی کے لئے ضروری ہے کہ خوب سوچ سمجھ کر جواب دے اور انکے کام نہ لے، تاکہ خدا کی حمد و ثناء پر مردہ باتوں کو صاف کر دے اور اس کو حرام کرنے کے ذریعہ باری تعالیٰ پر بہتان سے بچ سکے (۱)۔

ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اس طبقہ کے علمی کام کا حاصل جمع و تصنیف ہے، و رحمت عقل کے اعتبار سے (نہ کہ قوت دلیل کے اعتبار سے) اقوال مذہب کی ترتیب ہے۔

ب۔ قہمیں: اس سے ہماری مراد وہ لوگ ہیں جو مذہب سے متعلق ساری باتوں میں دوسروں کی پیروی کرتے ہیں، چنانچہ فقہاء، ائمہ، کے درمیان ترجیح، استدلال اور نقل کے سلسلہ میں ترجیح ہو اس کی درنگی وغیرہ کی ہمت وہ اپنے پیش رو علماء کی پیروی کرتے ہیں، لہذا ان کا کام صرف ترجیح سے متعلق کتابوں کا سمجھنا ہے، اس لئے یہ ترجیح بین الروایات نہیں کر سکتے، اور ترجیح اور درجات ترجیح کی تمیز کے کسی باب میں ان کا علم محسین کے درجہ کا نہیں ہو کرنا، ان کے متعلق ابن مابین لکھتے ہیں: یہ حضرات رطب و یابس میں فرق نہیں کر پاتے، اور نہ ہی دایاں بایاں کا امتیاز رکھتے ہیں، بلکہ شب میں لکڑی چننے والے کی طرح سب کچھ جمع کر لیتے ہیں، لہذا ان کی تقلید کرنے والے کی تباہی پھینی ہے۔

خبر زمانوں میں اس طرح کے قہمیں کی کثرت ہو چکی ہے، یہ لوگ کتابوں کی عبارتوں میں لگے رہتے ہیں، یہ کتابوں سے صرف معلومات حاصل کرتے ہیں اور جو کچھ حاصل کرتے ہیں اس کی دلیل معلوم کرنے کی کوشش نہیں کرتے، بلکہ صرف یہ کہنے پر اکتفاء کرتے ہیں کہ ”اس سلسلہ میں ایک قول ہے“ چاہے اس قول کی کوئی قوی دلیل نہ ہو (۲)۔

اس جرحت کے دو مختلف اثرات سامنے آئے: ایک اچھا تھا جس کا تعلق قضاء سے تھا جس لئے کہ قضاء کا کام

(۱) الفتاویٰ الخیر، ۲/۲۳ طبع لاہور

(۲) دم الحق ابن مابین، قدس سرہ کے ساتھ

مذہب کے رائج قول ہی پر صحیح ہوتا ہے، اور ان لوگوں کا کام ہی رائج مذہب کی پیروی ہے، اس طرح بغیر کسی شرائط کے قضاء کا کام منصف ہو جاتا ہے، اور جس زمانہ میں افکار میں نطفہ پیدا ہو جائے اس میں قضاء کے کام کو مقید کرنا اور اس کے دائرہ عمل کی تحدید ضروری ہوتی ہے، بلکہ صرف قضاء کے احکام کی پیروی ہی بہتر ہوتی ہے۔

ہینس کا دوسرا اثر یہ مرتب ہوا کہ اس طرز عمل سے فقہاء متقدمین کے قول کو مقدس سمجھ جانے لگا، اور دلیل کی قوت کا لحاظ کئے بغیر اور اس بات کا لحاظ کئے بغیر کہ کتاب و سنت سے ان کے قول کس حد تک مربوط ہیں اور وہ قول کس حد تک قابل تملیذ ہیں، خود ان کے قول کو حجت کا درجہ دیدیا گیا، اور معاملہ گنڈھ ہو گیا، اس صورت حال نے ان لوگوں میں اپنا اثر دکھلایا جو اپنے اعمال کے لئے وجہ جواز کی تلاش میں رہا کرتے ہیں، اور یہ کارو چاروس قسم کے لوگ قوس ثانیہ سے، مشابہہ و ر کے اصحاب اثر و اقتدار لوگوں کے غلط اعمال کو جابر ٹھہرنے میں تیزی دکھانے لگے، اس کے لئے اس تنا کافی ہوتا ہے کہ بعض علماء نے ان کی رائے عمل کو جابر قرار دیا ہے، خواہ اس قوس کا (جس کو انہوں نے طور و دلیل اختیار کیا ہے) قابل کوئی بھی ہو، اس کی دلیل چاہے جیسی بھی ہو، بلکہ جس مذہب کی کتابوں میں یہ قوس مدون ہے اس کے نزدیک اس کی صحت نقل و قوت جیسی بھی ہو اس سے کوئی بحث نہیں ہوتی، پھر ہوتا یہ ہے کہ مذکورہ چاروس قسم کے لوگ کثرت علم کے اعتبار اور اس پر فقر کے لئے ایسے ثناء قابل کو مجلسوں میں خوب پھیلاتے ہیں، یہ صورت حال ان لوگوں سے ملے، اور اس کی تھید کرنے والوں کے لئے، ورنہ ان کے سلسلہ میں ان کی بات کو دلیل کے طور پر قبول کرنے والوں، اور اس کی حوصلہ افزائی کرنے والوں، سب ہی کے لئے باعث بربادی ہے (۱)۔

۳۴- مختلف دور و زمانہ میں، خواہ مذہباً، مطلق ہو یا مقید، بلکہ مختلف دور و تھید میں جس فقہ سے شغل رکھتے والے کوئی ایسا آدمی ہمیں نہیں ملتا جس نے کسی حکم شرعی کے استنباط کے سلسلہ میں "ادھر سے ادھر" کے ملاوہ کسی اور دلیل کا سہارا لیا ہو، ان میں سے کسی نے رومی قانون (Roman Law) یا دیگر قوانین سے جو مسلمانوں کے ہاتھوں فتح کردہ ممالک میں رائج تھے، استفادہ کی کوئی کوشش نہیں کی۔

جو لوگ یہ شبہ پیدا کرتے ہیں کہ استنباط احکام میں ہمارے فقہاء نے رومی قانون کا سہارا لیا تھا، نہیں چاہئے کہ ہمیں کوئی ایک حکم ایسا بتادیں جس کے سلسلہ میں انہوں نے رومی قانون یا دیگر کسی قانون سے سب فیض کیا ہو، کوئی حکم رومی قانون کے اشارات سے اگر کچھ مطابقت رکھتا بھی ہو تو اس کا یہ مڑیہ مطلب نہیں کہ وہ کسی سے مستند ہے، بلکہ وہ حکم ان احکام میں سے ہے جن پر تمام نظریات باطلہ سلیمہ متفق ہیں اور ان مسائل میں سے ہے جو زمانوں کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتے، اس طرح کے احکام اگر اسلامی فقہ میں موجود ہوں تو ان پر غور کرنے سے ہمیں معلوم ہوگا کہ ان کی جہاد کی شرعی دلیل پر ہے۔

(۱) مسودہ فقہ اسلامی، ۶۱، ۶۲، قدرے تغیر کے ساتھ نتائج کردہ صفحہ: الدراسات اسلامیہ، زیر نگرانی شیخ محمد عبدالعزیز، ۱۴۰۸ھ۔

مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلنا:

۳۵۔ گذشتہ سطروں میں یہ بات ہمیں معلوم ہو چکی ہے کہ کچھ فقہی مذہب ایسے تھے جو اب مٹ گئے ہیں، اور کچھ ایسے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ باقی رہے بلکہ وراثتی بھی کرتے رہے، بعض مؤرخین کی رائے ہے کہ ان کی بقا وراثتی نہ وہ اقتدار حکومت کی طاقت تھی۔

ہمیں یہ بات علی العموم قابل قبول نہیں، ہو سکتا ہے کہ باقی ماندہ مذہب کے بقا اور پھیلنا وہیں حکومت و اقتدار کا کچھ دخل ہو، مہین یقیناً یہ دخل معمولی رہا ہوگا، اس لئے کہ سلطنت عباسی میں جس کے زیر نگیں تمام اسلامی ممالک تھے، قضاء حنفی فقہاء کے ہاتھ میں رہی، مہین ہم دیکھتے ہیں کہ مذہب حنفی کے ماننے والے شمالی افریقہ اور مصر میں بہت تھوڑے رہے، بلکہ ان دنوں بلاد فارس کی مناسب اکثریت کا مذہب بھی شافعی تھا، اور اس وقت مذہب حنفی کا اثر عراق، ماوراء النہر کے علاقوں اور بلاد فارس کے کچھ حصوں تک محدود تھا، نیز خلافت عثمانیہ کا اقتدار اکثر اسلامی ممالک پر قائم رہا، اس کا سرکاری مذہب حنفی مسلک تھا، عثمانی قلمرو کے تمام علاقوں میں قضا کا کام حنفی علماء کے سپرد رہا، اس کے وجود ہم دیکھتے ہیں کہ تیونس کے دار السلطنت کے محض ان خاندانوں کو چھوڑ کر جو دراصل ترکی نژاد ہیں، سارے شمالی افریقہ میں لوگ مالکی مذہب پر عمل پیرا ہیں، یہی حال مصر کا ہے، وہاں اکثر لوگ شافعی مذہب ہیں اور صعیذ مصر اور صوبہ بحیرہ کے علاقوں میں مالکی مسلک میں، جب کہ حنفی مذہب کے ماننے والے بہت تھوڑے وہ لوگ ہیں جو یا تو ترکی نژاد یا کسی نژاد ہیں یا، نصب قضا کے حصول کی خاطر انہوں نے حنفی مذہب اختیار کر لیا تھا، چند کچھ ممالک میں تعلیمی حلقے اس مسلک کے طلبہ سے بھرے رہے لیکن مصر کے نام باشندے یا تو شافعی ہیں یا مالکی، البتہ یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ کسی خاص مسلک کو مسلط کرنے میں حکومت و اقتدار کا دخل رہا؟

یہی بات تیزی سے نمائے عرب اور خلیجی علاقوں کے متعلق کہی جاسکتی ہے، یہ سارے ممالک خلافت عثمانیہ کے زیر نگیں رہے، اس کے باوجود وہاں کے باشندوں کا مسلک مالکی یا حنبلی، اور کچھ لوگ شافعی بھی ہیں، اور بہت تھوڑے لوگوں کے تشنا، کے ساتھ حنفی مذہب کا ان ممالک میں کوئی وجود نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ کسی مسلک کی بقا اور پھیلنا کا اولین اور مددگار صاحب مذہب کے ساتھ لوگوں کے عقائد و یقین پر ہے، نیز صاحب مذہب کے ثنائیوں کی قوت تاثیر اور مذہب کے پھیلنے اور اس کے مسائل کی تحقیق میں اور مسائل کو خوبصورت طور پر پیش کرنے میں فکر کے قیاس و سبب کے لئے جہد مسلسل پر ہے۔

تقلید:

۳۶۔ دین کے کسی معاملہ میں کسی مالم کی تقلید کرنے والوں کو بعض لوگ بہت زیادہ مجروح کرتے رہتے ہیں، بلکہ

بعض لوگ تو مقلدین کو شریعت سے تشبیہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ بھی ان ہی کی طرح یہ کہتے ہیں: ”انا و حلدنا آباءنا علی ائمة و انا علی اثارہم مہلکون“ (سورہ زلف، ۴۳) (ہم نے اپنے باپ داداؤں کو یک طریقہ پر پیدا ہے اور ہم بھی انہیں کے پیچھے پیچھے چلے جا رہے ہیں)۔

حق بات یہ ہے کہ دین کے بنیادی مسائل و عقائد جو بدینی طور پر معلوم ہیں، ان میں کسی امام کی تہذیب کی کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ اس کا مقام و مرتبہ کچھ ہی ہو، بلکہ صاحب شریعت کی طرف سے ان کے ثبوت کے تعلق سے ”میں“ طہیزان، خواہ جموں ہی، طہیزان ہی، حاصل شریعتہ وری ہے، اللہ تعالیٰ و فروعی مسائل جن کے سلسلہ میں ”اللہ تعالیٰ صلیبیہ پر غور و خوض ضروری ہے، عوام کو ان و اہل پر غور و خوض کا مکلف کرنا اس درجہ دشوار ہو گا کہ زندگی، استوار نہیں رہ سکے گی، کیونکہ اگر ہم نے ہر مسلمان کو اس کا مکلف کر دیا کہ وہ مسئلہ پر مجتہد کی طرح غور و خوض کرے تو صنعتیں معطل ہو جائیں گی اور لوگوں کے مفادات ضائع ہو جائیں گے، اس سلسلہ میں درکار کائنات سے بچتے ہوئے یہ کہنا کافی ہے کہ صحابہ کرام جو رسول اللہ ﷺ کی شہادت کے مطابق خیر القرون سے تعلق رکھتے تھے، سب کے سب مجتہد نہیں تھے بلکہ اس میں بھی مجتہدین کی تعداد بہت تھوڑی تھی، اور کثرت سے فتاویٰ دینے اور مسائل سے ہتھمال رکھنے والے حضرات صحابہ بھی تھے وہ زیادہ نہ تھے۔

مگر یہ کہ جو لوگ اجتہاد کی صلاحیت رکھتے ہوں، اجتہاد کے اسباب و اہل شرطوں کے پوری ہونے کے بعد جنہیں ہم انشاء اللہ اس موضوع کے اصولی ضمیمہ میں تفصیلاً ذکر کریں گے، انہیں اجتہاد کرنا چاہئے۔

محبوب بات یہ ہے کہ مذکورہ قسم کے لوگوں میں سے بعض نلو کرنے والے یہ تک بھی بہہ ڈالتے ہیں کہ کسی امامی کے مجتہد ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کے پاس قرآن پاک کا کوئی نسخہ، منمن ہلی، اور الفت کی کوئی کتاب موجود ہو، اگر اس کے پاس یہ مذکورہ تین چیزیں نہ ہوں تو وہ اجتہاد کر سکتا ہو اس کو کسی امام کی تہذیب کی ضرورت نہیں، اگر اس فرق کی یہ بات مان لی جائے کہ منمن ہلی، الفت کی کوئی کتاب، قرآن پاک کے رمیہ یک امامی اجتہاد کر سکتا ہے تو ہونا یہ چاہئے تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے سارے صحابہ مجتہد ہوتے، اس لئے کہ وہ یا تو خالص عرب تھے، یا خاص عربی نسل میں چلے ہوئے تھے، نیز انہوں نے قرآن پاک کے نزول کا زمانہ پایا تھا اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے قریب تھے، اہل ان لوگوں کا یہ دعویٰ و فتعات کی روشنی میں بالکل ہی غلط ہے، اور یہ کہنا کہ ظنی امور میں امام کی تہذیب شرک ہے اور امام کو خدا کا درجہ دینا ہے، بے بنیاد بات ہے، اس لئے کہ پڑھے لکھے کی بات تو جانے دیجئے، کوئی ناخواندہ بھی ایسا نہیں جو یہ سمجھتا ہو کہ امام کو تخلیل و تحریم کا وجہ حاصل ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو حاصل ہے، بلکہ امام کے مسئلہ میں ان کے اقتدار کا خلاصہ یہ ہے کہ مثلاً یہ امام یا وہ امام اپنے علم اور دین کے اعتبار سے قابل اعتماد ہو اور اللہ کے دین کے سلسلہ میں دیانت دار ہیں، قابلِ تسمت نہیں ہیں، محبوب بات یہ ہے کہ اکثر وہ لوگ جو نفل امور سے



اجتہاد کرتے اور اس کی دعوت دیتے رہتے ہیں قرآن پاک کی کسی ایک آیت کو قرآن کریم سے دیکھ کر بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے، چہ جائے کہ وہ اس کے کوئی شرعی حکم نکال سکیں، کم سے کم جو بات مجتہد میں ہونی چاہئے وہ یہ ہے کہ وہ عربی زبان کی گہری واقفیت رکھتا ہو، مانع و منسوخ کا علم رکھتا ہو اور سامع خاص و مطلق و مقید سے واقف ہو، اور اس کے بعد وہ ان دیگر باتوں سے بھی بہت آگے لے خاص قسم کی تیاری ضروری ہوتی ہے جو صرف ان تھوڑے لوگوں کو میسر آ سکتی ہے مسیوہوں نے اس کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو۔

۳۔ اس موقع سے یہ جانتا ضروری ہے کہ ایسا مسلمان ایسے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنی عبادت و معادیت میں کسی خاص مسلک کی پابندی کرے، بلکہ جب کوئی واقعہ پیش آئے اور کوئی مشکل پیش آئے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ کسی ایسے شخص سے حکم شرعی دریافت کرے جس کے علم و دین پر اعتماد کیا جاسکتا ہو اور جس پر اس کا قلب مطمئن ہو، تھکید کی یہ گنجائش دین کی باتوں کے سلسلہ میں ہے جو بدیہی طور پر معلوم نہیں ہیں یعنی جو نہ روایات دین میں سے نہیں ہیں، اس لئے کہ نہ روایات دین میں کسی شخص کی طرف وہ بات مانی جائے جو مسلمانوں کے درمیان سلف سے خلف تک معروف ہو، مثلاً سود، شراب پینا، یا نماز کا چھوڑنا، یا اس کے بدلہ میں صدقہ دینے کی حلت کا خواہ کتنی ہی کوئی فتویٰ دے۔ اس کا یہ فتویٰ قابل قبول نہ ہوگا، اور اس طرح کے لوگوں کا فتویٰ عدائے تعالیٰ کے نزدیک بطور مذہب پیش نہیں کیا جاسکتا۔

### باب اجتہاد کی بندش:

۳۸۔ تین صدی ہجری کے آغاز سے ہی بعض علماء نے باب اجتہاد کو بند کر دینے کی دعوت دی، ان کی دلیل یہ تھی کہ پیروں نے بعد والوں کے لئے اب کچھ بھی باقی نہیں چھوڑا ہے، اور ان کا استدلال یہ تھا کہ سب امتیں پست ہو چکی ہیں، لوگوں میں امانت داری باقی نہیں رہی، امریت پسند حكام کا دور دورہ ہے، اور عند شہ یہ ہے کہ نابل و گ خوف پر ارتقا کی وجہ سے اجتہاد کا شغل نہ اختیار کریں، اس لئے سدا رائج کے طور پر انہوں نے باب اجتہاد کے بند کر دینے کا فتویٰ دے دیا، اور بعض ایسے لوگ جنہوں نے سلف کے آراء کی مخالفت کی عوام و خواص کے غصہ کا نشانہ بنے، اس کے باوجود وقتاً فوقتاً ایسے لوگ سامنے آتے رہتے جنہوں نے اجتہاد کا دعویٰ کیا یا ان کے مجتہد ہونے کا دعویٰ کیا گیا، اور انہوں نے کچھ قابل ذکر اجتہادات کئے تھے، جیسے ابن تیمیہ، ان کے شاگرد ابن قیم، اور کمال ابن ہمام جو حنفی مسلک تھے وغیرہ، آخر الذکر کے بھی کچھ ایسے اجتہادات ہیں جن میں انہوں نے مسلک حنفی کے حدود سے باہر قدم رکھا، اسی طرح کے لوگوں میں صاحب ”جمع الجوامع“ تاج الدین سبکی اور ان کے والد (تقی الدین سبکی) ہیں، لیکن بہر صورت ان لوگوں کا اجتہاد، ایک رائے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے یا کسی ایسے مسئلہ کے حل کے دائرہ سے باہر نہیں جسے ائمہ حنفیہ میں نے نہیں چھیڑا تھا۔

ہمیں ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ امت میں کچھ ایسے صاحب اختصاص علماء ضرور ہونے چاہئیں جن کو کتاب و سنت، اجماع کے مواقع، صحابہ و تابعین اور ان کے بعد والوں کے فتاویٰ کا بخوبی علم ہو، نیز انہیں عربی زبان کی مہارت ہو جس زبان میں قرآن پاک نازل ہوا اور اس میں سنت کی تدوین ہوئی، اس سے زیادہ ضروری بات یہ ہے کہ وہ لوگ صراط مستقیم کے راہی ہوں، اللہ کے سلسلہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کو خاطر میں نہ لاتے ہوں تاکہ امت پیش آمدہ مسائل و واقعات کے سلسلہ میں ان سے رجوع نہ کر سکے، اور اجتہاد کا دروازہ اس طرح پھٹ نہ سکے، جائے کہ اس میں وہ لوگ بھی درآنے کی کوشش کریں جو قرآن پاک کی ایک اہمیت دیکھ کر بھی اچھی طرح پڑھ نہیں سکتے، نیز یہ کہ وہ ایک موضوع کی متفرق چیزوں کو اکٹھا کر کے ان میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینے سے بھی قاصر ہیں۔

جن لوگوں نے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا انہیں درحقیقت یہی فہم و امن گیر تھی کہ مذکورہ قسم کے لوگ اجتہاد کا دعویٰ کرنے میں گئے اور خدائے تعالیٰ پر بہتان تراشی کرتے ہوئے بلا دلیل و بنیاد کسی چیز کو حلال اور کسی چیز کو حرام کریں گے، کیونکہ اس کا مقصد محض حرام کی خوشنودی ہوں، بعض مدعیان اجتہاد کو ہم نے دیکھا ہے کہ جب ان کو یہ خیال ہوتا ہے کہ قمار، سبائے قمار، بھانڈے، آقاؤں کو خوش نہ رکھتا ہے تو وہ ان کی طلب سے پہلے ہی ان باتوں کے قائل ہونے کا ظہار کر گزرتے ہیں، پھر حرام ان مدعیان اجتہاد کے فتاویٰ کا سہارا لینے لگتے ہیں، چنانچہ ہمارے زمانہ میں بعض ایسے لوگ بھی ہیں جو تجارتی قرضوں پر سود کی حلت کے اور مامضہ و ریات میں صرف کیلئے حاصل کردہ قرض کے سود کی حرمت کے قائل ہیں، بلکہ بعض تو علی العموم سود کے حلال ہونے کے قائل ہیں، اس لئے کہ ان کے بقول مسامتہ اس پر عمل کرنے کی مقتضی ہے، ان میں سے بعض لوگ تحدید نسل کی غرض سے سقط و حمل کا فتویٰ دے چکے ہیں، اس لئے کہ بعض حرام کی یہی رائے ہے، چنانچہ یہ لوگ اسے فیلی پلاننگ کا نام دیتے ہیں، ان میں سے بعض لوگوں کی رائے ہے کہ حدود کا اثبات صرف ان لوگوں پر ہو سکتا ہے جو حد کو واجب کرنے والے کسی تہم کے حامی بن جائیں، اسی طرح ان میں طرح طرح کے اور عجیب و غریب فتویٰ دینے والے لوگ موجود ہیں، بہر صورت اسی طرح کے لوگوں کے پیش نظر صاحب ورع علماء نے اجتہاد کے دروازہ کی بندش کا فتویٰ دیا، ہمیں ہماری رائے ہے کہ اجتہاد کی ہر نگاہ حرمت اور اس کے دروازہ کی علی الاطلاق بندش کا فتویٰ شریعت کی تہمت اور اس کی روح سے ہم سنہ نہیں ہے، بلکہ صحیح نظر یہ یہ ہوگا کہ اس کو مباح بلکہ شرعیہ کے پائے جانے کے وقت و حسبہ قرار دیا جائے، اس لئے کہ امت کو نئے واقعات کے سلسلہ میں شرعی احکام کی جانکاری کی ضرورت ہے جو پہلے زمانہ میں پیش نہیں آئے تھے۔

جہتہد کے سرچشمے:

۳۹- مذکورہ صفحات میں ہم نے بتایا ہے کہ سارے علماء امت کا اس پر اتفاق ہے کہ حکم صنف حد کا چلے گا اور اسی کو

حکام صادر کرنے کا حق حاصل ہے، لہذا تمام ہی احکام کا سرچشمہ۔ واسطہ وحی۔ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔  
وحی کی دو قسمیں ہیں: وحی تلو اور وحی آن بریم ہے، اور وحی غیر تلو اور وہ سنت جو یہ مطہرہ ہے، اس لئے کہ  
اس حضرت ﷺ چونکہ اللہ کے رسول تھے اس لئے آپ جو کچھ مانتے تھے اس کا سرچشمہ ہو، اسے نفس نہیں بلکہ  
وحی لہی ہوا کرتا تھا۔

اس سے یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ سارے احکام کا سرچشمہ براہ راست کتاب و سنت ہیں، لیکن اجماع گروہ  
ہو جائے تو وہ خدائے بریم کے حکم ہی کو ظاہر کرتا ہے، اس لئے کہ پوری امت خلافت پر متفق نہیں ہو سکتی، رہا قیاس تو وہ  
بھی (اس لوگوں کے نزدیک جو قیاس کو حجت مانتے ہیں) مجتہد کی رائے کے مطابق حکم الہی کو ہی ظاہر کرتا ہے، اور قیاس  
صحیح کے ثمر کے پائے جانے کی صورت میں اس رائے سے استدلال جارہے، خواہ ہم یہ مانیں کہ حق میں تعدد نہیں  
ہوتا یا یہ کہیں کہ ہوتا ہے۔

صوفیہ میں انشاء اللہ تفصیل سے اس مسئلہ کی وضاحت کی جائے گی، لیکن ہم یہاں فوری طور پر دوسروں کا  
تذکرہ کریں گے جن کے متعلق ان دنوں بہت فٹنگو ہو رہی ہے:

نہ۔ پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق:

۴۰۔ بعض لوگوں نے یہ مسئلہ اٹھایا ہے کہ حدیث تشریح کا سرچشمہ نہیں ہے، یہ لوگ اپنے کو ملقب "سن کہتے ہیں، ان کا  
کہنا ہے کہ ہمارے پیشوا "سن" ہیں، ہم اس کے حوالہ کو حلال اور حرام کو حرام مانیں گے، ان کے بقول سنت میں رسول  
اللہ ﷺ کی طرف منسوب کر کے مجہول حدیثیں مادیٰ مانی جاتی ہیں، یہ لوگ اس جماعت کی ایک کڑی ہیں جن کے متعلق  
حضور ﷺ نے ہمیں پیشی فرمادی تھی، چنانچہ احمد، ابوداؤد، ابویوسف اور حاکم نے صحیح کے ساتھ حضرت مقدس سے  
روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یوشک ان یبعد الرجل منکما علی اریکنہ بعدئذ  
بعحدث من حدیثی فیقول یسا ویسکم کتاب اللہ، فما وجدنا فیہ من حلال استحلناہ، وما  
وجدنا فیہ من حرام حرماہ، الا وان ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم اللہ" (مقریب یہ "اُمی" اپنی  
مسیر کی پر تک گئے بیٹھا ہوگا، اس کے ماننے میں کوئی حدیث بیان کی جائے تو وہ یہ کہے گا کہ ہمارے تہارے  
درمیان کتاب اللہ ہے، اس میں جو چیزیں حلال کی گئی ہیں اسے ہم حلال سمجھیں گے، اور جو حرام کی گئی ہیں اسے حرام  
سمجھیں گے، خوب سمجھ لو کہ اللہ کے رسول ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ بالکل اسی طرح حرام ہے جس  
طرح خدا کی حرام کر دی ہیں) (۱)۔

(۱) صحیح الکبیر ۳/۴۳۸، الفاظ کے اختلاف کے ساتھ اس حدیث کی روایت ترمذی نے بھی کی ہے اور کتبہ بر حدیث صحیح ہے (سنن الترمذی)  
شرح ابن حجر علی ۱۳۲/۱۰ طبع مملوکی۔

یہ لوگ ”اہل قرآن“ نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ قرآن کریم نے تو تقریباً ایک سو آیتوں میں رسول اللہ ﷺ کی طاعت کو واجب فرمادیا ہے اور رسول کی اطاعت کو اللہ کی اطاعت قرار دیا ہے ”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيطًا“ (سورہ نساء، ۸۰) (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ ہی کی طاعت کی اور جو کوئی روگردانی کر لے سو ہم نے آپ کو ان پر نگران کر کے نہیں بھیجا ہے)۔

اس سے زیادہ یہ کہ قرآن پاک نے، جس پر عمل چاہونے کے یہ لوگ مجموعہ دریں، رسول اللہ ﷺ کی طاعت سے انکار کرنے والے اور آپ کے فیصلہ کو نامنظور کرنے والے کو خارج از ایمان قرار دیا ہے: ”فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوا بِكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ لَهُ لَا يَحْكُمُوا هِيَ تُفْسِدُهُمْ حَرَجًا مِّنَّا فَاصْلُتْ وَيَسْأَلُوا تَسْأَلًا“ (سورہ نساء، ۶۵) (سو آپ کے پروردگار کی قسم ہے کہ یہ لوگ ایماندار نہ ہوں گے جب تک یہ لوگ اس جنگلے میں جوں کے توہیں میں ہو آپ کو ختم نہ بنالیں، اور پھر جو فیصلہ آپ فرمیں اس سے اپنے دلوں میں تنگی نہ پائیں اور اس کو پورا پورا تسلیم کر لیں)۔

اور اس کی یہ بات کہ امت میں بہت سی جمہوری اور موضوع حد میں مادی غنی میں، بالکل ہی ناقابل التفات ہے، سب سے کہ اس امت کے علماء نے سنت رسول ﷺ کو ہر طرح کی مادیات سے پاک کرنے کے لئے ہر درجہ محنت کی ہے، اور کسی راوی کی سچائی میں شک یا اس کے حق میں سب کے احتمال کو حد میٹ کے رد کر دینے کا سبب قرار دیا ہے، اس امت کے دشمنوں کو بھی وعدہ اف ہے کہ اس کی طرح کسی امت نے سید اور احبار و احاد میٹ (خصوصاً جو حضور ﷺ سے مروی ہیں) کی چھان پٹنگ پر تو چہ نہیں دی ہے، حد میٹ پر عمل کے لئے صرف یہ غلبہ ظن کافی ہے کہ وہ حد میٹ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی دعوت دوسروں تک پہنچانے کے لئے بس اوقات اپنے کسی یاب صحابی کو جینے پر اکتفا کرتے تھے، جس سے پتہ چماتا کہ ذہن واحد کی سچائی کا سرمایہ گمان ہو تو اس پر عمل ضروری ہوگا۔

ہم ان لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ نماز کی اہمیت، پنجوقتہ نمازوں کی فضیلت، زکوٰۃ کے نصاب، حج کے حکام اور اس کے علاوہ دیگر وہ بہت سارے احکام دین کا جانا سنت ہی پر موقوف نہ قرآن پاک میں وہ آیتیں کہاں ہیں جو ان کو واضح کریں۔

ایک دوسرا فرقہ بھی ہے جو پہلے فرقے کے کم خطرناک نہیں ہے، اس کا کہنا ہے کہ عبادت کے تعلق سے ہم سنت کو قانون سازی کے سرچشمہ کی حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں، لیکن موردنیا سے متعلق قوانین و احکام کے سلسلہ میں وہ ہمارے لئے حجت نہیں ہے، یہ لوگ اس سلسلہ میں ایک کمزور شبہ سے استناد کرتے ہیں، یعنی تاہر نخل (درخت خرما کو گابھو دینے) کے واقعہ سے، جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو انہوں

نے دیکھا کہ مدینہ، لے کھجور کے درخت کو کا بھا دیتے ہیں، یعنی درخت خرما کے مادہ کوڑے کے ٹکڑے سے جوڑ دیتے ہیں، آپ ﷺ نے یہ صورت حال دیکھ کر فرمایا کہ اگر تم لوگ ایمان نہ رہو تو بھی ٹھیک رہے گا، چنانچہ انہوں نے آپ ﷺ کے فرمان پر عمل کیا مین درختوں نے ردی کھجور دی، آپ ﷺ کا ان لوگوں کے پاس سے گذر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا یہ درخت، ایسے عس بوگے میں؟ انہوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے ہی تو تاہیر سے منع فرمادیا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ "انہم اعلیٰ بامر دیا کہہ" (۱) (تم لوگ اپنے دنیا کے معاملات سے زیادہ واقف ہو)۔

اس خبر سے رکوں بات معلوم ہوتی ہے تو صرف یہ کہ ایسے دنیا کی معاملات جن کا تعلق حلال و حرام یا صحت و فساد کے اعتبار سے اسلامی شریعت سے نہیں، بلکہ ان کا تعلق تجارتی امور سے ہے، ایسے امور اپنے رب کی طرف سے پیغامبر ہونے کی حیثیت سے رسول اللہ ﷺ کے مشن میں داخل نہیں ہیں، بلکہ مذکورہ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اس طرح کے معاملات تجربہ کے تابع ہوا کرتے ہیں، حضور ﷺ نے اس حدیث کے روایت نمونہ بن کر ہمیں اس پر آمادہ کیا ہے کہ وہ معاملات جو کلی طور پر دنیا کی ہیں اور ان کا تعلق اسلامی قانون سے نہیں ہے ان کے سلسلہ میں مفید و مناسب کو معلوم کرنے کے لئے ہمیں جستجو کرنی چاہئے، اس واقعہ کے درمیان اور اس بات کے درمیان بہت فرق ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے یہ وارد ہو کہ یہ حلال یا حرام ہے، یا یہ مسئلہ مستوجب سزا ہے یا نہیں ہے، یا یہ بی بی بی صحیح ہے یا نہیں ہے، کیونکہ یہ معاملات حضور ﷺ کے خاص و اخص مشن سے تعلق رکھتے ہیں جن کی اطاعت کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے اوپر اس تمام امور میں غرضقہ اردیا ہے جن کو آپ ﷺ حق تعالیٰ کی طرف سے ہم تک پہنچاتے ہیں۔

ب۔ دوسرا مسئلہ:

۴۱۔ کل وقتا فوقتا اسلامی قانون سازی میں مصلحت کو ہیا دنانے کی بات اٹھتی رہتی ہے، دلیل اس سلسلہ میں یہ دی جاتی ہے کہ اسلامی شریعت چونکہ انسانیت کی فلاح و بہبود ہی کیلئے اتری ہے، اس لئے جو بات فلاح و بہبود کی ہو اس پر ہمیں عمل کرنا چاہئے، اور جو باعث نقصان ہو اس سے ہمیں اجتناب کرنا چاہئے، لیکن یہ یہی حق بات ہے جس

(۱) حدیث کی روایت امام مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے ایک روایت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "ما اظہر دلیک (یعنی سفیج، ہلکی سیخ) (میں نہیں سمجھتا کہ یہ یہی تاہیر ظل کچھ فائدہ سے لکھا ہے) دلیک کا کہنا ہے کہ یہ بات لوگوں کو بتائی گئی تو انہوں نے کھجوروں کے درختوں کو کا بھا دیا، لیکن حضور ﷺ کو (اس عمل کے چھوڑ دینے سے رخصا ہوئے ورنہ نقصانات کی خاطر دی گئی، تو آپ ﷺ نے فرمایا "ہیں کان یہ معہم دلیک فلبصروہ فابی اما ظلت ظنا فلا تو اخلی بالظن، ولكن اذا حلفکم عن لہ شب لحدوہ، فابی لی اکلہ علی اللہ عز وجل" (اگر یہ عمل ان کے لئے مفید تھا تو انہیں اسے کرتے رہنا چاہئے، اس لئے کہ میں نے کھجور کی جیس کی ہزار پر یہ بات کہی تھی کہ اگر تم لوگ میرے خیال کے سلسلہ میں میری کثرت مت کرو، لیکن اگر میں اللہ کی طرف سے ہوں، تو تم لوگوں سے بڑا کروں تو اس پر عمل کیا کرو، اس لئے کہ میں خدا کی طرف کوئی غلط بات منسوب نہیں کر سکتا) (صحیح مسلم ۵/۲۵۲-۵۲۶، تہذیب: ۱/۲۷۰) فو اوجہ الدلی، طبع عیسیٰ الخلی۔

سے باطل کا ارادہ کیا گیا ہے، اسلئے کہ اسلامی شریعت میں کلی طور پر خود اس کا تعلق عبادت سے ہو یا معاملات سے، انسانوں کی مصلحت کی ہی حمایت کی گئی ہے، لیکن ”مصلحت“ ہے یا ”مصلحت“ یہ ہے کہ خوشامشات کا ساتھ دیا جائے اور بے لگام لوگوں کو خوش کیا جائے؟ یا حقیقی مصلحت وہ ہے جس سے لوگوں کے معاملات میں ستوری پیدا ہوتی ہے؟ پھر یہ کہ حقیقی اور موہوم مصلحتوں کے مابین ہم کس طرح پہچان سکتے ہیں؟

علم و تجربہ سے ہم جانتے ہیں کہ لوگوں کے طبائع مختلف ہیں، کسی بات کو ایک آدمی پسند دے اور دوسرے آدمی ناپسند کرتا ہے، اور جس کو دوسرا پسند کرتا ہے پہلے شخص کی وہی عین پسند ہوتی ہے، جو شخص کسی چیز کو پسند کرتا ہے اس میں اس کو صرف بھلائی اور مصلحت ہی کا پہلو نظر آتا ہے جب کہ ناپسند کرنے والے شخص کو صرف برائی اور نقصان کا پہلو نظر آتا ہے عربی کے شاعر نے کتنی ہی بات کہہ دی ہے:

و عین الرضا عن كل عيب كليله      كما أن عين السخط مهدى المساويا

(رضا مندی کی نگاہ سارے عیوب سے مدھی ہوتی ہے، جب کہ دشمنی سے ہٹ کر صرف بریاں نکالتی ہیں)۔  
خدا نے تعالیٰ کی حکمت ہے کہ اس دنیا میں خیر و شر ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اس لئے یہ مصلحت کو دوسری پر ایسا دیکھ دے کہ دوسری پر اپنی ترجیح دینے یا نقصانات کا مفادات سے مبرا نہ رہے ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کا عمل سب بات کا متقاضی ہے کہ اس سلسلہ میں ارادہ ارادگی، ات ہو جو خوشامشات و غرض سے منزہ ہو، اور ایسی ذات صرف خدا تعالیٰ ہی کی ذات ہے، اس لئے کہ وہ سارے جہاں سے بے نیاز ہے اور وہ اپنے بندوں کے لئے آسانی ہی چاہتا ہے اور دشواری نہیں چاہتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ مصالح تین ہیں: ایک مصلحت وہ ہے جس کا ثمار نے اعتبار کیا ہے اس کے باوجود کہ اس میں کچھ معمولی نقصانات بھی ہیں، اس لئے کہ اس میں خیر کا پہلو ترجیح دینے، جیسے روزہ کی مصلحت کہ اس میں کچھ مشقتیں بھی ہیں، اور جیسے جہاں کی مصلحت کہ اس میں مال ورجان و نوں ہی کتنے ہیں، سی طرح کی بات حج وغیرہ کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔

بعض مسیحیت میں جن کو ثمار نے چرے طور پر مسترد کر دیا ہے چونکہ ان میں نقصانات زیادہ اور فائدے کم ہیں، جیسے شراب و جوئے کی مصلحت، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخمرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا اِلَهٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَالضَّمُورُ الْكَبِيرُ مِنْهُمَا“ (سورہ بقرہ ۲۱۹) (لوگ آپ سے شراب اور قمار کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، آپ کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے فائدے بھی ہیں، اور ان کا گناہ ان کے فائدوں سے نہیں بڑھا ہوا ہے)، اور جیسے ربا کی مصلحت، چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی تمام صورتوں اور شکلوں کو حرام کر دیا ہے: ”وَاحِلَ اللّٰهِ الْبَيْعُ وَحَرَمَ الرِّبَا“ (سورہ بقرہ ۲۷۵) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)، اور ہی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ

الزُّبَانِ إِنَّكُمْ مُؤْمِنٌ ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبِمَ فَهَلْ كُمْ زُنَّ وَسْ  
 أَهْوَالُكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ“ (سورۃ بقرہ ۲۷۸، ۲۷۹) (۱۔ ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود کا  
 قایہ ہے سے چھوڑ دو اگر تم ایمان والے ہو میں تم نے ایسا نہ کیا تو خبردار ہو جاؤ جنگ کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف  
 سے، اور اگر تم تو بہ کر لو گے تو تمہارا اصل اموال تمہارا ہی ہیں، نہ تم کسی پر ظلم کرو گے اور نہ تم پر کسی کا ظلم ہو گا)۔  
 اور کچھ مصالح ایسی بھی ہیں کہ شارع نے ان کے بارے میں سکوت کیا ہے، چنانچہ فقہ ان کا اعتبار کیا ہے اور نہ ہی  
 خصوصیت سے ان کو صراحۃً مستدعیات ہے، اس طرح کے مصالح کی تعیین صرف ان حضرات کا کام ہے جن کو فقہی  
 بصیرت و گہرائی حاصل ہو اور ان کو کسی طرح کا ایجنسی یا خوف و امیر نہ ہو، پھر یہ کہ اس سلسلہ میں قطعی فیصد کا حق  
 جماعت کو ہو گا یا ان کو نہیں، نیز ان مصالح کا تجربہ کے تابع ہونا شرط ہے نہ کہ اس طرح کے مصالح زمانہ کے ساتھ  
 ساتھ بدلتے رہتے ہیں بلکہ ملکوں کے اختلاف سے بھی وہ مختلف ہو جاتا کرتے ہیں۔

### فقہ کی تقسیمیں:

فقہ کی مختلف اعتبار سے مختلف قسمیں ہیں، ہم یہاں دلائل کی تقسیموں پر اکتفا کرتے ہیں:

### الف۔ دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم:

۴۲۔ اس اعتبار سے فقہ کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ ایک مقدمہ ہے جس کی ہیاہن دلائل پر ہے جو قطعی اثبات اور قطعی الدالہ بھی ہیں، جیسے نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج  
 کی صاحب امتیاز عمت پر فرضیت، اور سو ورنہ ثابت اب اپنے کی حرمت اور پائینہ رزق کی حاجت۔  
 دوسری قسم کا مقدمہ ہے جس کی ہیاہن دلائل پر ہے، جیسے مسجرات کے مقدمہ کی تعیین، نماز میں تعیین وقت کی  
 مقدمہ، اور حیض و نفی مطلق کی عادت کی تعیین کہ طہرے ہوں یا حیض سے، اور یہ کہ یا خلوت صحیح میں ہو اور عادت کو  
 واجب کرتی ہے؟ اور اس کے علاوہ دیگر مسائل۔

اور جیسا کہ پچھلے صفحات میں ذکر آیا کہ وہ احکام جو ایسے قطعی دلائل سے ثابت ہیں جو دین میں بدیہی طور پر  
 معلوم ہیں، عام اصول کے نزدیک وہ فقہ میں داخل نہیں ہیں کہ وہ فقہاء کے نزدیک فقہ میں داخل ہیں۔

### ب۔ موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۳۔ چونکہ علم فقہ ایسا علم ہے جس کے ذریعہ بندوں کے افعال کے سلسلہ میں خدا کے حکام معلوم کئے  
 جاتے ہیں خواہ وہ حکام، تنہائی (یعنی مطالبہ و لے) ہوں یا تخیری (یعنی اختیار و لے) ہوں یا وضعی (یعنی کسی

دوسرے حکم کیے محرک وغیرہ کہوں، اس اعتبار سے علم فقہ ہندوں سے صادر ہونے والے سارے افعال کا حیطہ رہتا ہے۔ اور اس طرح اس کے موضوعات بھی متعدد ہیں، چنانچہ وہ احکام جو اللہ کے ساتھ بندے کے تعلق کو مربوط و مضبوط کرتے ہیں انہیں عبادات کہا گیا ہے، چاہے یہ عبادتیں صرف بدنی ہوں جیسے نماز و روزہ، یا خالص مادی ہوں جیسے زکوٰۃ، یا بدنی اور مادی دونوں ہوں جیسے حج، اور وہ احکام جو خاندان کو مربوط و منظم کرتے ہیں یعنی تادی، طلاق، نفقہ، پرورش، ولایت، نسب وغیرہ، ان چیزوں سے متعلق احکام کو اس وقت مائلی فقہ (پرنسپل لا) کہا جاتا ہے، علماء نے انہیں احکام سے وصیت اور وراثت کو بھی جوڑ دیا ہے لیونکہ ان کا مائلی احکام سے براہ تعلق ہے۔

اور وہ احکام جو لوگوں کے معاملات کی تنظیم کرتے ہیں، جیسے: ید فیہ وصیت و شریعت (اس کی تمام شکلوں کے ساتھ)، رهن، كفالت، وکالت، ہبہ، عاریت، سرمایہ داری وغیرہ کو اس وقت شرعی (دیونئی) یا تجارتی قانون کہا جاتا ہے۔ اور وہ احکام جو قضاء کو اور اس کے تعلقات جنی و دعوی و ثبوت وغیرہ کے ذرائع کو منظم کرتے ہیں، انہیں قانون مقدمات (مرافعات) کہا گیا ہے۔

اور وہ احکام جو محکوم کے ساتھ حاکم کے تعلقات، اور حاکم کے ساتھ محکوم کے تعلقات کو مستوار کرتے ہیں، انہیں اس وقت دستوری قانون کہا جاتا ہے۔

اور وہ احکام جو امن و جنگ کی حالت میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات کو مستوار کرتے ہیں انہیں فقہائے متقدمین "سیر" کہتے تھے، بین مصرحانہ کے فقہاء، انہیں بین الاقوامی قانون کہتے ہیں۔ اور وہ احکام جو خورد و نوش اور پہنے ہوئے اور رہنے اور رہیں بہن کے بارے میں ہندوں کے اعمال سے متعلق ہیں انہیں فقہاء نے "ظہر و باحت کے مسائل" کا نام دیا ہے۔

اور وہ احکام جو جرائم اور مجرموں کی تعین کرتے ہیں انہیں ہمارے فقہاء متقدمین حدود و جنایات اور حد ویرت کہا کرتے تھے، بین مصرحانہ کے فقہاء نے انہیں "قانون جزائی" یا "قانون جنائی" کا نام دیا ہے۔ اس منہج سے بیان سے یہ بات بخوبی عیاں ہوئی کہ فقہ مسلمان سے متعلق ساری باتوں کا حاطہ کرتی ہے، لہذا بعض لوگوں کے دعویٰ کے مطابق اس کا عمل غلغلہ کے ساتھ بندے کے تعلق کی تنظیم کے دائرہ میں محدود نہیں ہے، جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے، پس جو شخص ایسی رائے رکھتا ہو وہ یا تو علم فقہ اور اس کے موضوعات سے بالکل نا آشنا ہے یا دانستہ اس سے بے خبری کا مظہار کرتا ہے۔

ج۔ حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۴- احکام فقہ اس اعتبار سے کہ ان کی تشریح کی حکمت معلوم و مد رک ہے یا نہیں، ان کی دو قسمیں ہیں:



پہلی قسم: یہ احکام کی ہے جن کا مقصد سمجھ میں آ جاتا ہے، انہیں کبھی احکام معللہ (یعنی وہ احکام جن کی علت معلوم ہے) کہا جاتا ہے، ان احکام کی تشریح کی حکمت یا قیاس کے لئے معلوم ہو جاتی ہے کہ نصوص میں حکمت کی صراحت ہوتی ہے یا نصوص سے حکمت کا استنباط آسان ہوتا ہے، شرعی قانون میں اس طرح کے مسائل کی تعداد زیادہ ہے، اس لئے کہ:

لَمْ يَمْتَحِنَا بِمَا نَعْبِي الْعُقُولَ بِهِ حَرَصًا عَلَيَّا فَلَمْ نَرْقُبْ وَلَمْ نَهْم

(ہماری رسالت میں اس نے (باری تعالیٰ نے) عقلوں کو مارتے ہوئے اپنے والے احکام کے ذریعہ ہمارا امتحان نہیں لیا، چنانچہ نکتہ ہمیں شک و شبہ سے دوچار ہونا پڑا اور نہ ہم حیران ہوئے)۔

جیسے نماز، زکوٰۃ، اور حج کی فی الجملہ شریعت اور جیسے نکاح، یتیم، یتیم اور عیال کی نفقات میں عدت کے وجوب، اور بیوی، اولاد اور قارب کے لئے نفقہ کے وجوب کی شریعت، اور جیسے اردو دینی زمین کے پیچیدہ ہونے کے وقت طرق کی شریعت اور اس طرح کے ہزاروں فقہی مسائل۔

دوسری قسم: احکام تعلیمی کی ہے، یہ وہ احکام ہیں جن میں عمل اور اس پر مرتب ہونے والے حکم کے درمیان مناسبت کا اور کس نہیں لیا جاسکتا، جیسے نمازوں کی تعداد، رکعتوں کی تعداد، حج کے اکٹھے اعمال، اور خدائے تعالیٰ کی رحمت ہے کہ اس طرح کے احکام ان احکام کی بہ نسبت قہور ہیں جن کی علت معلوم کی جاسکتی ہے۔

اس طرح کے تعلیمی احکام کی شریعت کے رعب بندوں کا امتحان یا نیا نہ کہ آیا وہ قناعتاً مومن ہیں؟ اس جہ سے یہ جاننا ضروری ہے کہ شریعت نے اپنے اصول و فروع میں کوئی ایسی بات نہیں بتائی ہے جو عقل انسانی کیسے قابل قبول نہ ہو، لیکن وہ بسا اوقات ایسے احکام بیان کرتی ہے جنہیں عقل انسانی سمجھ نہیں پاتی، اور ان دونوں مسئلوں کے درمیان بڑا فرق ہے، اس لئے، اگر آپ انسان عقلی طور پر اس بات سے مطمئن ہو جائے کہ خدہ موجود ہے، اور یہ کہ وہ حکیم ہے، اور تب وہی مستحق ربوبیت ہے، اور اپنے مشاہدہ میں آنے والے معجزات و اہل کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی سچائی اور خدہ کی طرف سے آپ کے پیغمبر ہونے پر عقلی طور پر مطمئن ہو جائے، تو اس نے اپنے اس اطمینان کے ذریعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے حاکمیت و ربوبیت کا قیام کر لیا اور اپنے بندہ ہونے کا اہم فخر کیا، اب اگر اس کو کسی کام کے کرنے یا کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جائے اور وہ کہنے لگے کہ میں اس وقت تک تعمیل حکم نہیں کروں گا جب تک کہ اس کی حکمت نہ معلوم نہ کروں، تو وہ اللہ اور رسول پر ایمان لانے کے اپنے دعویٰ کو خود ہی جھٹلانے والا ہوگا، یہ اس لئے کہ عقل کے درک کی ایک متعین حد ہے جیسا کہ اس کے عمل کی ایک حد ہے اور اس حد سے گئے تو اس کا نہیں کر پاتے۔

خدائے تعالیٰ کے تعلیمی احکام سے سرکشی کرنے والے کی مثال اس مریض کی ہے جو کسی ماہر فن اور معتمد طبیب کے

پاس جائے، وہ اس کے لئے مختلف قسم کی دوائیں تجویز کر دے اور بتا دے کہ فلاں دوا کھانے سے پہلے، فلاں دوا کھانے کے درمیان، اور فلاں دوا کھانے کے بعد لینے ہے اور دوا لینے کی مقدار بھی مختلف بتا دے، اب مریض طبیب سے کہے کہ جب تک آپ مجھ سے یہ حکمت نہ بیان کر دیں کہ فلاں دوا کھانے سے قبل، فلاں کھانے کے بعد، اور فلاں کھانے کے دوران کیوں لی جائے گی، اور یہ کہ بعض دواؤں کی خوراک زیادہ اور بعض کی کم کیوں ہے؟ میں آپ کی دوا استعمال نہیں کروں گا۔

سب ہی بتا دے کہ کیا اس مریض کو اپنے ذہن پر وقفہ اعتماد ہے؟ یہی حال اس شخص کا ہے جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہے اور پھر جن احکام کی حکمت اس کی سمجھ میں نہیں آتی ان سے سر تابی کرتا ہے، اس لئے کہ مومن برحق کا شیوہ یہ ہے کہ جب بھی اس کو کسی کام کے کرنے یا کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جاتا ہے تو فوراً وہ سمجھ و طاقت کے لئے تیار ہو جاتا ہے، خصوصاً اس کے بعد کہ ہم نے ابھی بتایا کہ شریعت اسلامی میں ایسے احکام مطلقہ نہیں ہیں، عقل سلیم قبول نہ کرے، اور کسی چیز کا نہ جاننا اس کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہوتی، چنانچہ بہت سے احکام ایسے ہیں کہ ماضی میں اس کی حکمت ہم تکلیف دہی تھی، پھر ان کی زیر دست حکمت ہمارے دہریہ و شیخ ہو گئی، چنانچہ حمزہؓ کی حرمت کی حکمت سے بہت سے لوگ نا آشنا تھے، پھر ہمارے دہریہ و ضیست مراض و صفات منشف ہو گئے جو اس پید چانور میں موجود ہیں اور جن سے خدا نے کریم نے اسلامی معاشرہ کو بچانا چاہا ہے، اسی طرح کی بات کہتے ہیں جو نئے برتن کو سات مرتبہ دھونے، جن میں ایک مرتبہ می سے دھونا بھی شامل ہے، کے سلسلہ میں کہی جاتی ہے، اس کے بعد وہ بہت سے احکام ہیں جن کے سرور و موزونہ رفتہ بہ رفتہ ہم پر عیاں ہو رہے ہیں اگرچہ آج تک وہ ہم پر مچلی رہے۔

### موسم و فہمیہ کا تعارف

فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز، اجتماعی تدوین:

۴۵- فقہ اسلامی جس طرح اپنی نشوونما میں مختلف دور سے گزرا اسی طرح اپنی تدوین کے سفر میں بھی مختلف مراحل سے گزرا ہے، یہاں بس اتنا اشارہ کرنے کی گنجائش ہے کہ ابتداً فقہ کی تدوین حدیث و آثار سے مخلوط ہو کر ہوئی، پھر اس نے ان مالی و مسائل اور ان جوامع کی صورت اختیار کی جن میں اصول و مبادی سے زیادہ فروع و جزئیات پر توجہ مرکوز ہو کرتی تھی، اس کے بعد مدون فقہی مجموعے اور مفصل بنیادی کتابوں کی تالیف عمل میں آئی جن کے ذریعہ مذاہب فقہ کو تاپید ہونے سے محفوظ رکھا گیا، اس کے بعد فقہ کے موضوع پر تصنیف نے خالص فنی و علمی اسلوب اختیار کیا، جس میں ترتیب مختلف ہوتی اور نوامد زوں کے لئے اس کی عبارت پیچیدہ ہوتی تھی، اور یہ ”متون“ سامنے

اے جن کی وضاحت کے لئے ایسی شریعتیں اور حواشی لکھنے پڑے جن کی عبارت اتنی مختصر اور سادہ و سلیس ہو کہ ہر شخص کو سمجھ میں آئے۔ اسی لئے ان کے لغت نویس نے ان کو "مختصر" کہا ہے۔ یہ کتاب صرف مسلمانوں کے مسائل پر مشتمل ہے، لیکن اس میں بعض مقامات پر دیگر مذاہب کا تذکرہ بھی کیا گیا ہے۔

یہاں ہمارا مقصد فقہ کو پیش کرنے کے سلسلہ میں بعض ان ترقی یافتہ تصنیفات کی طرف اشارہ کرنا ہے جو ترتیب کے مسئلہ سے قطعاً غلط (اور چترتیب کی بڑی اہمیت ہے) موسومہ سے ملتی جلتی ہیں، کیوں کہ وہ موسمیاتی تصنیف کی بعض خصوصیات رکھتی ہیں، جیسے جامعیت، اور اس ادارے سے بحث کرنا کہ وہ کسی خاص کتاب کی وضاحت تک محدود نہ ہو، کسی خاص طریقہ درس کی پابند نہ ہو، اور ایک عام شخص بھی اس سے استفادہ کر سکتا ہو۔۔۔ اس کی مثالیں بہت ساری وہ کتابیں ہیں جن میں یکساں انداز میں مختلف کتابوں کے متفرق مباحث یکجا کر دئے گئے ہیں، یہ کتابیں عام اختلاف مبنی فقہی مذاہب کے درمیان موازنہ کے فن سے بحث کرتی ہیں، اور مصنف کے انداز کے مطابق سب سے پہلے میں اس سارے مسائل کا احاطہ کرتی ہیں جن کی ضرورت ہو سکتی ہے، لیکن یہ نیم موسمیاتی کام یا تو مکمل طور پر انفرادی کوششیں ہوتی تھیں یا نیم انفرادی (یعنی یہ کہ اگر مصنف کی وفات ہو جاتی تو ان کے بعد کوئی شخص اس کا تتمہ لکھ دیتا تھا)، اس طرح کے کچھ کام اجتماعی کوششوں سے بھی انجام پذیر ہوئے ہیں، ورنہ میں نے اکثر اہل ائمہ کی انجمنیں کا مچھوئے تھے، اہل ائمہ اور حکومت یا خود ان کے لئے تحریر ہوتے تھے، یا ان کی حوصلہ دہانی کرتے تھے یا ان کی سرپرستی قبول کر لیتے تھے۔

۴۶۔ مہسوات کے طرز کی فقہی تصنیفات کے قبیل۔ اجتماعی کوششوں کی ایب مثال فقہ فقہی کی مشہور کتاب ہے جو ”فتاویٰ ہندیہ“ کے نام سے معروف ہے، جس کی تصنیف میں ہندوستان کے بڑے بڑے فقہاء اور علماء نے حصہ لیا تھا، اور یہ کام ہندوستان کے اس وقت کے بادشاہ محمد اورنگ زیب عالمگیر (غالب عالم) کے حکم سے اور ان کے مصارف پر زیر عمل آیا تھا، اسی لئے اس کتاب کو ”فتاویٰ عالمگیری“ بھی کہا جاتا ہے (۱)۔

ہی اجتماعی طرز پر (اس وجہ سے کہ مریضیت اور مستند حوالوں پر مشتمل ہونا موسومہ کے بعض مقاصد کی تکمیل کرنا ہے) وہ منتخب فقہی قانونی مجموعے بھی ہیں جسے حکومت وقت کی طرف سے لازم قرار دیے جانے کے بعد وہ خواہ قضاۃ

پاکستانی ماہر قانون جناب انور احمد قادری نے ”انتہوی الجہد“ کے سلسلہ میں ایک عمدہ طور پر مفصل مقالہ لکھا تھا جو ماہ ”الوئی لہو“ (۱۳۹۰ھ) میں اس جلد نمبر ۶۰ (ابتداء ۱۳۹۰ھ) میں شائع ہو چکا ہے۔

مفتیش نے اپنے لئے بحیثیت مرجع قبول کیا ہے، جیسے مشہور فقہی مجموعہ ”مجلۃ الاحکام العدلیۃ“ جسے فقہاء کی ایک کمیٹی نے خاندان عثمانیہ کے حکم سے تیار کیا تھا، اس کمیٹی کے ارکان میں شیخ علاء الدین ابن مابدین بھی تھے جو مشہور صاحب حاشیہ ثامی کے صاحبزادہ ہیں، اور شہرت میں مجلہ کے قریب قریب تین اور کتابیں بھی ہیں جو علامہ محمد قدری باٹا کی تصنیفات ہیں جن میں فقہی احکام کو مجوزہ قوانین کی حیثیت سے ڈھالا گیا ہے، یہ کتابیں حسب ذیل ہیں: ”مرشد الحبران فی معرفۃ احوال الإسانی“، ”الاحکام الشرعیۃ فی الاحوال الشخصیۃ“ اور ”العدل والإصاف فی احکام الاوقاف“، ان کتابوں کے بارے میں بعض مصنفین یہ احتمال پیدا کرتے ہیں کہ ان کے مصنفین کو اس کام میں کچھ اور حضرات کی مدد بھی حاصل تھی حالانکہ مصنف کی علمی لیاقت کو دیکھتے ہوئے ان کا تھا اس عمل کو انجام دینا کوئی حیرتناک نہیں ہے، اگرچہ وہ کام متعدد ذہنوں کے لئے بھی بار بار آتا تھا۔

یہاں اس موضوع کو طول دینے اور اس سے متعلق بہت ساری مثالیں پیش کرنے کی گنجائش نہیں، اس لئے کہ علم کتابت (بلاگریفی)، تاریخ فقہ و تشریح فقہ، اور مذہب فقہ کے مدخل (فن کے تعارف پر لکھی گئی تہذیبی کتابیں)، نیز ائمہ کی سوانح اور فقہاء کے طبقات و تراجم کے موضوع پر بھی حائے وانی کتابیں اس موضوع پر خصوصیت کے ساتھ بحث کرتی ہیں۔

### موسوعہ کی تعریف:

۴۷- ”موسوعہ“ یا ”معارف“ یا ”مفہمہ“ کا مطابق اس جامع تالیف پر ہوتا ہے جو کسی علم کی تمام معلومات یا کثرت پر حاوی ہو، اور جسے متعین عنوانات کے ذیل میں پیش کیا گیا ہو، ایسی ایسی خاص ترتیب کے ساتھ کہ اس سے استفادہ کے لئے فنی مہارت اور تجرّبہ کی حاجت نہ پڑے، نیز وہ معلومات ایسے عام فہم اسلوب میں ماسیّتی ہوں کہ سب سمجھنے کے لئے مدرس یا شروں کو دیکھنا نہ کی ضرورت نہ ہو، بلکہ ان سے استفادہ کے لئے وسط درجہ کی ماسکھ اور اس علم کے ساتھ (جو اس کا موضوع ہے) معمولی مناسبت کافی ہو، ان ساری باتوں کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس طرح کی تصنیفات میں درج معلومات پر پوری طرح بھروسہ کیا جاسکے، بایں طور کہ ان درج معلومات کی نسبت معتد مراجع کی طرف کی گئی ہو یا ان کی نسبت ان ماہرین کی طرف کی گئی ہو جو اس فن کی تدوین میں معروف ہوں اور جن سے ان معلومات کا صدور و تائیل اطمینان ہو۔

لہذا ”موسوعہ“ کے وہ خصائص جن کے بعد ہی اسے موسوعہ کہا جاسکے گاہے ہیں: جامعیت، سائنس ترتیب، ماسفہم اسلوب اور استناد کے اسباب۔

اس عمومی ورتہ کی تعریف سے یہ بات ظاہر ہوتی کہ ”موسوعہ فقہیہ“ وہ ہے جس کے اندر یہ خصائص پائے جائیں اور یہ

کہ اس میں ترتیب کی، اس فقہ میں متداول اصطلاحات ہوں (اس سے مراد یہ ہے کہ مشہور ابواب و مسائل کے عنوان کے لئے جو الفاظ معروف ہیں انہیں استعمال کیا جائے)، اور اس میں حروف تہجی کی ترتیب اختیار نہ جائے تاکہ متعلقہ بحث کی متوقع مقامات تک مہرفن اور غیر مہرفن دونوں کے لئے رسانی ممکن ہو، موسود کے مندرجات کے قابل استناد ہونے کے لئے داخل کا ذکر اور اصلی مراجع کا حوالہ دینا ضروری ہے، نیز موسود کی تمام معومات کے درمیان ایسی ترتیب ضروری ہے کہ باہمی ربط اور موضوع کا مکمل احاطہ اور کافی وضاحت ہو جائے۔

ابہد موسود فقہی مدونات، مطوعات، مبسوطات یا فقہ کی احکامات الملتب کے نام سے جانی جانے والی ن کتابوں سے لگ بھگ کی چیز ہے، جن میں مذکور المصدر خصائص کی مکمل رسالت نہیں ہوتی، بین بدورات نہیں مجزئ موسود اس لئے بہد یا جاتا ہے کہ ان میں قصداً اتفاقاً موسود کی خصوصیات میں سے کوئی ایک یا ایک سے زائد خصوصیت (خصوصاً قابل اعتماد فقہی مواد کی بڑی مقدار کو حاوی ہونا) پائی جاتی ہے، ان کو حقیقتاً موسود نہیں کہا جاسکتا، بلکہ کہ ان میں موسود کی رو سے اہم خصوصیت نہیں پائی جاتی یعنی ان میں بحث کی بنیاد مرتب اصطلاحات نہیں ہوتیں، اس سے قطع نظر کہ ان میں اسلوب کی سہولت اور ن حدود کی رسالت پائی جائے جن سے مضامین میں باہم تناسب پیدا ہوتا ہے، فقہ اسلامی میں ایسے مراجع کی کوئی کمی نہیں کہ ان میں تجزیاتی مباحث کا اضافہ کر دیا جائے تو وہ ایک یا ایک سے زائد مذہب کے لئے تمہیدی موسومات کی حیثیت اختیار کر سکتے ہیں، اور یہ مراجع اس خدمت کے بعد کامل موسود کی راہ نمودار کریں گے اور ایک وقت تک ایسے خدا کو پر کریں گے۔

#### موسود فقہیہ کے مقاصد:

۴۸۔ موسود فقہیہ کی اشاعت جہاں اسلامی مکتبہ کو ایسی تحقیقات سے مالا مال کرتی ہے جو اپنی بہترین ترتیب فقہیہ، ہر موضوع پر ملحدہ ملحدہ کر کے غور و فکر کے، اجمال، اور مام لوگوں کے سامنے پیش کرنے سے پہلے ایسی اجتماعی تحقیقاتی کوشش جہاں مختلف نظر فقہیہ دوسرے سے مل کر نتیجہ خیز ہوتے ہیں، وہیں اس کا ایک بڑا مقصد ماہرین و متخصیصین لینے بھی اور مام لوگوں کے لئے (خصوصیت کے ساتھ) گہرے غور و فکر کے ساتھ علمی علوم کا مطالعہ حاصل کر قضا، اور تشریع کی اہلی تعلیم لینے، اور فقہی ورثہ کے ایسا، نیز ایسے اقوانی قوانین کے تقابلی مطالعہ میں وقت کی بچت ہے۔

موسود کے ذریعہ عہد حاضر کے پیچیدہ مسائل کے مضبوط حل مستند کرنے کی خاطر شریعت مدنیہ کی طرف رجوع آسان ہو جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ جب کہ مختلف نوع کی قانون سازی میں شریعت سے مدد لینے کا عام رجحان پیدا ہو گیا ہے، نیز یہ احکام دین کے ساتھ تعلق و ارتباط نے جملہ شعبہ ہائے حیات کی تنظیم کے لئے کتاب و سنت سے جو قوانین اخذ کئے ہیں انکی واقفیت کا ذریعہ ہے اور ان سب باتوں کا انسان کی کامرانی، اللہ تعالیٰ کی

خوشنودی کے حصول، اور پاکیزہ زندگی گزارنے میں بڑا دخل ہو کر رہتا ہے۔

اور موسوعہ کی تکمیل کے ذریعہ فقہ اسلامی موجود علوم و معارف کی مختلف ترقی یافتہ شکل و اسالیب کا ساتھ دے سکتی ہے۔ اس طرح مضمون و مواد کی پختگی اور اس کے موروثی ذخیرہ میں اضافہ کے ساتھ ساتھ تعبیر و پیشکش کا حسن اور ترتیب کی سہولت جمع ہو جاتی ہیں، اور یہ نشر و اشاعت کی دنیا میں اور معلومات کو سہولت اور تیز رفتاری کے ساتھ پیش کرنے کی دنیا میں جو خلا تیز رفتار تبدیلیوں کی وجہ سے پیدا ہوا ہے، اس خلا کو پر کرنے کا ذریعہ ہے۔

### موسوعہ فقہیہ کی تاریخ:

۴۹- موسوعہ فقہیہ کی تیاری ایک قدیم اسلامی آرزو رہی ہے جو بہت دور پہنچ رہی ہے، اس لیے اس کی طرف بہت سے اہل شخاص نے توجہ دی ہے جو امت اسلامیہ کی ترقی کے لیے فکر مند رہے، ہاں جو دنیا، ان کے فکر کی وضاحت اور تجویزات میں تفاوت رہا ہے (۱)۔

یہن فقہ کے حوالہ سے اس نئے علمی منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے لیے سب سے پہلے وہ تہی جو ۱۳۷۱ھ مطابق ۱۹۵۱ء میں پیرس میں منعقدہ ”فقہ اسلامی ہفتہ“ کانفرنس سے نتائج ہوئی تھی، اس کانفرنس میں عالم اسلام کے فقہاء کی ایک جماعت شریک ہوئی تھی، کانفرنس کی سفارشات میں ایک ایسے فقہی موسوعہ کی تالیف کی دعوت بھی تھی جس میں اسلامی قوانین کی معلومات کو طرز جدید اور حروف جمعی کی ترتیب کے ذریعہ پیش کیا جائے۔

۵۰- ۱۳۷۱ھ مطابق ۱۹۵۱ء میں اس عالمی تاریخی فیصلہ کو روپوش لانے کے لیے باضابطہ کوششوں کا آغاز ہوا (۲)، یہ کوشش دمشق یونیورسٹی کی کلیۃ الشریعہ کے تابع ایک کمیٹی نے شروع کی تھی جو جمہوری زمان کے ذریعہ بنی تھی (۳)، اور شام و مصر کے اتحاد کے بعد ایک جمہوری فیصلہ کے ذریعہ پہلے فیصلہ کی توثیق کی گئی تھی، چنانچہ ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ایک بین الاقوامی بحث موسوعہ کے نمونے کے طور پر لوگوں کی رائے حاصل کرنے کے لیے شائع ہو جسے دونوں ملکوں کے کچھ فقہاء نے لکھا تھا (۴)، اس کے بعد شام میں موسوعہ کے سلسلہ کے کچھ تمہیدی کام منظر عام پر آئے، جیسے

(۱) موسوعہ فقہیہ کے نظریات ذکرہ اس مقدمہ میں بھی ہے جو شیخ محمد راضیہ طہان نے ابن امیر کی ”الاصحاح“ (طبع طب ۱۳۳۹ھ) کی اشاعت کے وقت لکھا تھا، اور اس سے زیادہ جامع طور پر اس نظریہ کو شیخ محمد بن الحسن الحلی کے مقالہ ”سنة الفہم فی الاسلام“ کے آغاز میں پیش کیا گیا ہے (رسالہ ”الاصحاح الشریعی“ کھربہ سال دوم، ص ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶،

”معجم فقہ ابن حرم“ اور ”دلیل مواعظ البحث عن المصطلحات الفقہیہ“

اور مصر میں، وہاں کی وزارت اوقاف نے ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ”المجلس الاعلیٰ لشؤون الاسلامیہ“ کی کمیٹیوں کی سرور میں موسومہ کے تصور کو اپنایا تھا، لیکن اس کی طرف سے موسومہ کی پہلی جلد ۱۳۸۶ھ میں شائع ہوئی، اور اب تک اس کی پندرہ جلدیں آچکی ہیں جو تازہ زحرف ”سمرۃ“ کی اصطلاحات کی حدود میں ہیں، لیکن اس کی طرف سے تیار کردہ موسومہ کی تمام جلدیں شائع نہیں ہوئی ہیں، اس لئے کہ شاعت کی رفتار تیزی کی رفتار سے سست ہو کر رہی ہے۔

۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں ماہی سٹچ پر اور جال کار کی سٹچ پر سی بھی باصلاحیت اسلامی ملک میں اس طرح کے منصوبہ کی تجویز کو یقینی بنانے کے لئے اسلامی کوششوں کے مروجہ طے جانے کی ضرورت محسوس کرنے کے بعد کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے اس منصوبہ کا بیڑا اٹھایا، یہ پیش نظر رکھتے ہوئے کہ یہ کام ان فرض کنہ یہ قسم کے کاموں میں سے ہے جن کے ذریعہ فقہ اسلامی کو ایسے عصری اسلوب میں پیش کرنے کی ذمہ داری ادا ہوتی ہے، جس کے ذریعہ فقہ کی معلومات حاصل کرنا اور اس پر عمل کرنا آسان ہو جاتا ہے، اور فضیلت و ثواب کے حصول کی خاطر اس طرح کے کام کو انجام دینے کیلئے سبقت کرنی چاہئے، کیونکہ اس کے ذریعہ ساری امت مؤاخذہ اور ذمہ داری سے عہدہ آ ہو جاتی ہے۔

یہاں یہ بتانا ضروری ہے کہ فقہ اسلامی کی خدمت کے سلسلہ میں متعدد کوششوں کے سامنے آنے میں کوئی حرج نہیں، کہ فقہ اسلامی کو جدید اسلوب میں اور فنی طور پر پیش کرنے کی شدید ضرورت ہے، نیز یہ کہ شام، مصر اور کویت میں فقہ اسلامی کے موسومہ کے حالیہ نتیجے ہائے عمل کو دیکھنے سے محسوس ہوتا ہے کہ ایک کے وہاں فقہ کی خدمت کا ایک مخصوص نقطہ نظر ہے، اور یہ ایک کامیاب کار اور طریقہ عمل ایک دوسرے سے مختلف ہے، اور اس تنوع کا فائدہ یہ ہے کہ اس کے ذریعہ فقہ کے سلسلہ میں مختلف ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اور اس پر مختلف انداز میں توجہ دینے اور طابان فقہ کے لئے اسے آسان بنادینے کی خدمت بھی انجام پڑے ہوئی ہے۔

کویت میں موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل:

(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ:

۵۰- موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے سلسلہ کا کام اس کے پہلے مرحلہ میں پانچ سال تک جاری رہا، جس کے دوران خطہ (خاکہ) کی تیاری کا کام مکمل ہوا، اور ابن قدیر حبلی کی ”المغنی“ سے تخریج کردہ ایک فقہی معجم تیار کیا گیا، اور پچاس بحثیں بھی لکھیں جو مقدمہ اور نوعیت میں ایک دوسرے سے متفاوت تھیں، جن میں سے تین بحثیں، سرمعمومہ کرنے کے لئے، تمہیدی یڈیشن کے طور پر شائع کی گئیں، یہ مرحلہ ۱۹۷۱ء کے اوائل میں اختتام پذیر ہوا، اس کے بعد فقہ کا

یہ واقعہ گذر، مین ۱۹۷۷ء میں بعض تمہیدی کاموں، باصلاحیت لوگوں کو جمع کرنے، طے مہینے سے رابطہ اور اس عظیم منصوبہ کو پیہم انجام دینے کے لئے اسلامی کوششوں کو اکساوتہ کرنے کا باقاعدہ آواز ہو، یہ سلسلہ بعد کے دوسروں تک جاری رہا، جن کے دوران تجویزیں اور خیالات حاصل سے گئے، اور اندرون و بیرون ملک سے اس کام کو پیہم انجام دینے کے سلسلہ کے اسلامی میٹوں پر ایک کہتے ہوئے کام کو شروع کرنے کے لئے مناسب ترین طریقہ کو اختیار کرنے کی غرض سے ان تجویزوں اور خیالات پر غور و خوض ہوا، اسی لئے اس منصوبہ کے سابقہ اقدامات و کارروایاں اور سندھ و قوت کے سلسلہ میں ایک مفصل رپورٹ تیار کی گئی، ان کے بعد اس کام کو شروع کرنے کا حکم صادر ہوا، اور سازش عمل میں متعدد اقدامات کئے گئے، جن میں سے اہم مندرجہ ذیل ہیں:

الف۔ ان علمی اداروں سے دوسری مرتبہ رابطہ جن کو فقہ، اسلامی مطالعات اور اسلامی امور سے دلچسپی ہے، اور جنہوں نے پہلے اپنی تجویزیں پیش کیں اور باہمی تعاون و مشرتکہ عمل کے لئے اپنے وسائل کی پیش کش کی تھی، اس پر اس لئے قائم کیا گیا تاکہ علمی صلاحیتوں کو یکجا کیا جاسکے۔

ب۔ سابقہ بحثوں میں سے ۹ نمونوں کو منتخب کر کے تمہیدی ایڈیشن میں شائع کیا گیا، اسی طرز پر جس طرز پر پہلے مرحلہ میں تین نمونے شائع سے گئے تھے، یہ اس لئے تاکہ مزید خیالات اور تجویزیں حاصل کی جاسکیں اور منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے آواز کا عملی اعلان ہو سکے۔

(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ:

۵۱۔ موسومہ فقہیہ کے لئے عمومی کمیٹی کی تشکیل وزارت اوقاف کی قرارداد نمبر ۸/۷۷ء بحالت ۱۱/ربیع الاول ۱۳۹۷ھ مطابق ۲۳/جولائی ۱۹۷۷ء کے ذریعہ عمل میں آئی جس کی صدارت وزیر اوقاف و اسلامی امور کرتے ہیں، اس کے مدد و مزید گھمبہ میں جو وزارت کے اعلیٰ افسران اور فقہ کے بعض ماہرین اور شعبہ قضاء میں کام کرنے والے بعض مشیرکار (یڈورر) ہیں، اس تارخ سے ضرورت کے مطابق کمیٹی کی نشستیں برآمد ہوتی رہیں تاکہ پچھلے مرحلہ کے کاموں کا جائزہ لیا جاسکے اور اس سے نئے مرحلے میں فائدہ اٹھایا جاسکے اور اس کی پاس کردہ تجاویز اور سفارشات پر عمل کی نگرانی کی جاسکے اور جنرل کمیٹی کی طے کردہ پالیسیوں کو روکا جاسکے۔

مجلس عمومی نے جو اہم کام شروع کئے وہ یہ تھے:

الف۔ بحث نمکینے اور موسومہ کے ذیلی اور متعلقہ کاموں کے لئے ایسے خاکے اور میسجیں تیار کرنا جو ان کاموں کی عمدگی اور ہم آہنگی کی ضامن ہوں۔

ب۔ پچھلے مرحلہ کے جمع شدہ مواد کو جانچی مرور اس کا جائزہ لینے کے بعد ہر متعلق شدہ خاکہ کے مطابق بنا کر اس سے عمدہ حد تک فائدہ اٹھانا، اور لمحہ مامہ نے طے کیا ہے کہ ان بارہ نمونوں پر اکتفا کیا جائے جنہیں تمہیدی طور پر



چھاپ کر شریا گیا ہے اس لئے کہ اس کا مقصد پورا ہو چکا تھا کہ عمل نہانی کے لئے وقت مل سکے تاکہ کام کو سبزی شکل دینے کے لئے وقت کو بچایا جاسکے اور نئے کام کی انجام دہی کے لئے پوری محنت و وقت صرف کی جاسکے، اور ان تحریروں پر علماء کے ملاحظیات اور ان کی آراء کے حصول کے بجائے اس کا اہتمام کیا گیا کہ ہم مباحث میں خارجی مرہدے کام لیا جائے تاکہ موافقہ کی توثیق ہو سکے اور باہمی تعاون کا میدان وسیع ہو اور اس کام کی ذمہ داری عالمِ ہمدنی کے متعدد متکھص فقہاء، محدثین، ملاوہ ازیں اس کام کے جس کو شعبہ علمی تمام مباحث کے تعلق سے مرہدے تنقیح اور حسن ترتیب کا کام انجام دے رہا ہے۔

موسومہ کے مشمولات:

موسومہ کا موضوع:

۵۲- یہ موسومہ تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہی و خارجی کی ترتیب و تدوین پر مشتمل ہے جس میں تحریر کے اسلوب میں یکسانیت ملحوظ رکھی گئی ہے جس کے بارے میں آئندہ نوٹنگو آئے گی، ملاوہ اس کے یہاں ہر فقہ سے تعلق رکھنے والی کچھ ایسی اقسام ہیں جن کی طبیعت اور خط کی پابندی کا تقاضہ یہ ہے کہ انہیں اصل موسومہ سے ملاحد نہیں جائے، اور ان اقسام کو اس بنیاد پر کہ وہ ایک ہی اسکیم کے تحت آتی ہیں اور قدیم مراجع سے مستفاد ہیں موسومہ کے اندر داخل کیا جائے، تو موسومہ کے مجموعی مشتملات کو دیکھتے ہوئے پیدا ہونے والے التباس سے بچنا اور مناسب موقع میں وقت و درجہ بندی مصوب نہ ہوتی تو یہ اقسام موسومہ کے مجموعی دائرہ میں داخل ہونے کی صلاحیت رکھتے تھے، اس لئے ان اقسام کیسے موسومہ کی منہ ظلمات کے مابین ضروری اجرائی نوٹنگو کے بعد ضمیموں کی صورت اختیار کی گئی، اور ہمیں ضمیمہ کا نام دینا اس بات سے مانع نہیں ہے کہ انکا کچھ حصہ مناسب موقع کی فراہمی کی صورت میں ظہور میں آجائے اگرچہ موسومہ کے ساقی موضوعات کے مکمل ہونے سے پہلے ہی کیوں نہ ہو۔

اسی طرح فقہ کے کچھ اور ابواب بھی ہیں جن کا موسومہ سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ انہیں مراجع اور مخصوص کتابوں میں تلاش کرنا چاہئے، جیسے اصحاب مذہب امر کے تفادات اور رسم امتی (جسکی اصول افتاء و ترجیح) اور جمادات اور الفرائض (فقیہی پابلیاں) اور ذیل، اور شروط جینی، ستاویر و وفاق وغیرہ۔

وہ چیزیں جو موسومہ سے خارج ہیں:

بالخصوص جو چیزیں فقہی موسومہ کے موضوع سے باہر ہیں وہ مذہبی بحثیں، فتنی ترجیح اور قانون سازی ہیں، ہر چند کہ پہلی دونوں قسموں کا تذکرہ فقہی مراجع میں موجود ہے اور آخری قسم کا ذکر فقہ کی بعض جدید کتابوں میں آیا ہے، جس کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں:

## ف- قانون سازی:

۵۳- قانون سازیوں کی وضع کی ہوئی ہوں یا شرعی ہوں، وضعی قانون سازی اس لئے موسومہ میں داخل نہیں کہ نہیں فقہ سدھی تسلیم ہی نہیں کیا جاتا، اور وہ شرعی ہوں تو اس لئے کہ اکثر ان کا دار و مدار جدید اجتہاد یا عصری تخریجات پر ہوا کرتا ہے، اور اس اعتبار سے اس کے مصادر اس دائرہ سے خارج ہیں جن کی تحدید زمانہ کے لحاظ سے اصل موسومہ کے لئے کی گئی ہے۔ مزید یہ کہ یہ قانون سازیوں مختلف اسلامی ممالک میں مختلف ہو سکتی ہیں، اور بہت ساری ترسیمات کی شکل ہوتی ہیں، اس طرح کہ اس کا قدیم حصہ ان امتیازی صفت کے ختم ہونے کے بعد کم ہیت کا حامل رہ جاتا ہے، اور اس کی یہ امتیازی صفت اس کے اندر پایا جانے والا مروجہ ہے جو خصوصاً اس کے مطابق حکم کی تخصیص سے پیدا ہوتا ہے۔

جدید قانون سازی کو موسومہ کے دائرہ سے خارج رکھنے کا یہ مطلب نہیں کہ ان بعض قانونی مصلحت کی طرف اشارہ بھی نہ گئے جن کا یاں ایسی فقہی اصطلاح کو (جو نسبی اعتبار سے اس کے موافق ہو) ان قانونی یا عرفی معانی سے جو فقہاء کی مراد نہیں ہوتے ممتاز کرنے میں مدد دے۔

## ب- شخصی ترجیح:

۵۴- شخصی ترجیحات بھی موسومہ کے موضوع سے باہر ہیں، مگر اس ترجیح سے مراد یہاں قول ہے جو پہلے تیرہ صدیوں میں فقہائے مد سب سے قول نہیں ہوا، اس طرح کے قول کی مناسب جگہ جدید مسائل سے متعلق ضمیر ہے اور کسی بحث نکال کی شخصی رائے پر وہ موسومہ میں شامل نہیں جانے کے لائق نہیں، پس ایسی کوئی شخصی رائے موسومہ میں نہیں گئی جائے گی، ایسی صورت میں قول فقہی مذہب سے اصول کے مطابق بحث نکالنے جو سمجھا ہے سے بیان کرنے کی ضرورت پیش آجائے اور وہی ایسی عبارت میں پیش کیا جائے جس سے اس کے شخصی فہم کا نتیجہ ہونا ظاہر ہو جائے۔

مسائل خلافہ میں جس ترجیح کی طرف بعض حضرات مائل ہوتے ہیں ان کا متبادل جمہور کی موافق رائے کو ترجیح دینا ہے مختلف آراء کو پیش کرتے وقت عام طور پر اسی اسلوب کو اختیار کیا جاتا ہے۔

## ج- مذہبی مناقشات:

۵۵- تمام مذہب اور ان کے رجحانات پر استدلال کے سلسلہ میں خود اصحاب مذہب کی پیش کردہ نقلی اور عقلی دلائل پر گفت کیا گیا ہے، ایسا طریقہ استدلال نہیں اختیار کیا گیا ہے جس میں دوسروں کے پیش کردہ دلائل پر بحث اور مذہبی

مقدمہ آرائی“ اور دو قدح کے انداز پر گفتگو کا پیرایہ اختیار کیا یا ہو، کیونکہ اس کی جہد فقہی متون کی شرحیں اور فقہاء کے ختمہ فات پر بھی لگی کتابیں ہیں، نیز وہ فی تحقیقات اور ایساٹ ہیں جو اس مقصد کے لئے متعین موضوعات پر آج کل لکھی جا رہی ہیں، اور موسوعہ کو اس سے کوئی تعلق نہیں، اس لئے کہ اس کا تعلق ترجیحاً شخصی سے ہے، اور اس لئے کہ ایسی بحثوں کی عام طور پر کوئی انتہاء نہیں ہوتی۔

موسوعہ کے ضمیمے:

الف۔ شخصیات کے تراجم:

۵۶۔ موسوعہ کے لئے اس موضوع پر تو چہ ضروری ہے، اس لئے کہ اس کا التزام اب ایڈیٹ ہو کر آنے والی تمام کتابوں میں کیا جاتا ہے، اسی لئے اس موسوعہ میں ان اعلام کی سوانح نگاری کا انتظام کیا گیا ہے جس کا موسوعہ کی بحثوں میں ذکر کیا ہے، مین موسوعہ ففتہا کی نامی ہے، دیگر لوگوں کی نہیں، اور منجملہ طور پر بھی لکھی ہے جس سے مقصود ان کا تعارف اور ایک دوسرے سے ممتاز کرنا ہے، خصوصاً اس وقت جب بہت سے فقہاء کی نسبتیں اور مشہور نام یکساں ہوتے ہیں، ساتھ ہی ساتھ ان کی مشہور تصنیفات اور فقہ میں ان کے مقام و مرتبہ کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے تاکہ ان کی طرف سے کسی ترجیح یا ترجیح کے غل کے وقت اس کی رہایت کی جائے، ان کے حالات کے تذکرہ میں بعض مریع کا تذکرہ کر دیا گیا ہے جن میں ان کے حالات موجود ہیں۔

یہ ترجمہ ضمیمہ کے طور پر موسوعہ کے تمام اجزاء میں پھرا ہوئے ہیں، چنانچہ ہر جہز میں اس شخص کا ترجمہ لکھا گیا ہے جس کا پہلی بار ذکر کیا ہوتا ہے، ان کے حالات کے لکھنے میں جس حرف حقی کی ترتیب کی رہایت کی گئی ہے، مین جن کا تذکرہ دوبارہ آئے کسی جہز میں آتا ہے تو اس جہز کے تراجم کی ترتیب میں ان کا نام لکھ کر یہ اشارہ کر دیا جاتا ہے کہ فلاں جہد ان کے حالات لکھے جا چکے ہیں۔

ب۔ اصول فقہ اور اس کے ملحقات:

۵۷۔ اصول فقہ وہ علم ہے جس کے بارے میں اصحاب اختصاص کا کہنا یہ ہے کہ اصول فقہ پیدم و دہم ہے جبہ فقہ جاری رہنے والا اور روز بروز بڑھنے والا علم ہے، اصول فقہ کے موضوع پر بہت ساری اور مختلف نوع کی قدیم و جدید تحریریں موجود ہیں، حتیٰ کہ علماء نے علم اصول فقہ کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایسا علم ہے جو ”پہل چکا ہے“ اور سے جدید طرز پر پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، جیسا کہ فقہ کو پیش کرتے رہنے کی ضرورت ہے۔

علم اصول فقہ کو یقیناً غور پر سمجھنے اور انکی معلومات کو ایک دوسرے سے ملا کر، اور وجود و امتداد کے اعتبار سے اس کی منطقی ترتیب کے ذریعہ اس سے فائدہ اٹھانے کے سلسلہ میں اس کا خصوصی مزاج ہے، یہ اختلاف کے سلسلہ میں بھی

س کا یہ دوسرا طرز ہے، جس میں موجودہ زندگی کا تسلسل نہ صرف اہل مذہب بلکہ اہل فرق کے استدلال کے مسائل پر توجہ تک جا پہنچتا ہے۔

نہیں وجوہات کی بنا پر اسے موسومہ سے الگ ایک ضمیمہ میں نہ لایا گیا ہے، اور فقہی اصطلاحات کے درمیان ترتیب و اہتمام اصولی اصطلاحات کو درج کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے، جس کا مقصد محض تعارف اور حکم کی طرف اشارہ ہے، اور تفصیل ہی ضمیمہ کی طرف حوالہ کی گئی ہے، جس کی ایک موضوعاتی ترتیب ہو، جس سے مباحث کے جزاء مربوط ہوں گے تاکہ اس سے استفادہ آسان ہو، جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے، یہ ضمیمہ الف بانی فہرست پر مشتمل ہوگا، جس سے ضمیمہ اور موسومہ میں موجود اصطلاحات کی جہیوں کی طرف اشارہ ہو سکے گا۔

یہی طریقہ ان علوم کے متعلق اختیار کیا گیا جن کا تعلق ایک وقت فقہ اور اصول فقہ دونوں سے ہے، جیسے قواعد فقہیہ، الاشباہ والنظائر، اور فروع، انہیں بھی ضمیمہ میں مناسب ترتیب کے ساتھ نہ لایا جائے گا، اور یہ علوم ہمیشہ کہ فقہی ذخیرہ ہی کا حصہ ہیں، لیکن یہ فہم فقہ کو آسان کرنے اور استنباط و استخراج کی صلاحیت پیدا کرنے کے درج ہونے کی حیثیت زیادہ رکھتے ہیں، اور قضاء و افتاء کے لئے مطلوبہ خالص فقہ سے ان کی حیثیت کم درجہ کی ہے، اسی لئے بعض علماء نے ان موضوعات پر لکھی گئی کتابوں میں موجود مسائل پر فتویٰ دینے کے سلسلہ میں تامل سے کام لینے کی تصریح کی ہے اور فقہ کی اصل کتابوں کے مسائل سے مذکورہ کتابوں کے مسائل کی ہم آغوشی واضح نہ ہو۔

### ج- نئے مسائل:

۵۸- سے مسائل سے مراد دو اصطلاحات دوامت میں جو اس دور میں پیدا ہوئے اور ان کا کوئی وضع اور تفصیلی حکم چھپی تیرہ صدیوں میں مدون نہ جانے والے قدیم مراجع فقہیہ میں موجود نہیں ہے، ان کے سلسلہ میں یہ طے کیا گیا ہے کہ انہیں اصل موسومہ سے الگ مستقل ضمیمہ میں لکھا جائے، کیونکہ ان مسائل کے اکثر مراجع موسومہ کے تحریرہ عہد کے دائرہ سے باہر ہیں، اور یہ عموماً نئے شعبے و اجتہاد کا نتیجہ ہیں اور چہ اصول استنباط کے مطابق ہوں، یا ان کی اساس مناقشوں، ترجیح اور انتخاب پر رکھی گئی ہے، اس لئے اصل موسومہ سے الگ انہیں بیان کرنا ضروری تھا، تاکہ اس فقہی ذخیرہ سے وہ طائفہ درمیان میں نہ رہے جو موسومہ متضمن ہے، کہ یہ ذخیرہ مشابہت، تخریج اور نئے استنباط کے ذریعہ اصول فقہ کی روشنی میں عصری مشکل مسائل کے حلول کی تخریج کی اساس ہیں۔

اس سلسلہ میں موسومہ میں لکھنے والے اہل قلم کو آخری دور کے فقہی فتوؤں کی کتابوں کے مضمولات کے ساتھ ساتھ مختلف قدیم و جدید مصادر، مختلف قسم کے مجلے، اور یونیورسٹیز میں پیش کئے جانے والے ڈاکٹریٹ کے مقالے اور ایڈمیوں اور اسلامی کانفرنسوں سے شائع شدہ قراردادوں و سفارشوں وغیرہ سے استفادہ و اقتباس کی آزادی دی گئی ہے۔

اس میدان میں مختلف علوم کے ماہرین کا زیر بحث واقعات کی صحیح تصویر پیش کرنے کے سلسلہ میں بیواؤں کو رہنمائی ہوگا۔ خواہ یہ واقعات فقہی (یعنی اقتصادی و اجتماعی ہوں) یا تہذیبی (یعنی طبی و سائنسی) ہوں، اس لئے کہ اس کا صحیح شرعی حکم کے تنہا میں اثر ہے، اس لئے کہ کسی چیز پر حکم لگانا اس کے تصور کی فرع ہوتی ہے، اور صحت حکم کا مدد و صحت تصور پر ہے، چنانچہ کثیر اختلافات تصور کی عدم تعیین سے پیدا ہوتے ہیں، یا اس کے سلسلہ میں غلطی سے یہ بدے ہوئے عرف یا ترقی یافتہ شرعی مسائل سے استفادہ کی وجہ سے، اور اس کام کے پورا ہو جانے کے بعد حکم شرعی کے تنہا کا مشغل کام سامنے آتا ہے جس کی ذمہ داری ہر اس شخص پر آتی ہے جو معروف اہلیت رکھتا ہو جس کی تفصیل اجتہاد و فقہ پر ننگو کے وقت بیان کی جاتی ہے۔

یہ ضمیمہ مسلسل ترمیم و تفتیح سے گزرتا رہا۔ گامبر خلاف اس مقول فقہی دہرہ کے جوہر زمانہ میں قائل عقائد اصول فقہ کی روشنی میں، عصور اجتہاد کے دوران، براہ راست کتاب و سنت سے مستند ہے، لیکن ضمیمہ میں جو چیزیں آئی ہیں نہیں اصل موضوع میں شامل کئے جانے کے لئے طویل عرصہ تک نقد و تحیس سے گزرتے رہنے کی ضرورت ہے، اس پسو کو کارآمد بنانے اور مستحکم کرنے کے لئے شاید معاصہ فقہاء کی کافر نسوں کا اعتقاد وری وسائل میں سے ہو، تاکہ مصری مسائل و مشکلات کے حوالے سے ان کی شرعی آراء معلوم کی جاسکیں، اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے مناسب وقت پر ایسی فقہ اکیدی کے قیام کی ضرورت پیش آتی ہے جس کے اجتماعات متعین عقد سے پابندی کے ساتھ ہوتے رہیں۔

و۔ فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ:

۵۹- فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ کے تعارف کا ایک فائدہ یہ ہوگا کہ قدیم مراجع فقہیہ جن کی مدد لے کر اس موصود کی معلومات تیار کی گئی ہے، ان کے سمجھنے میں سہولت ہوں، دوسرے اس ضمیمہ میں ان الفاظ کے لغوی معانی کو مکمل طور پر بیان کیا جائے گا جن کا استعمال فقہاء مکث کرتے ہیں، پس ان الفاظ سے ان فقہاء کی مراد واضح کی جائے گی، خاص ان صورتوں میں جب فقہاء نے لفظ کے مختلف معانی میں سے کسی ایک ہی کو اختیار کر لیا ہو، یا لفظ مشتاک ہو، پس فقہاء اس لفظ کو اس کے کسی ایک پہلو (اصطلاح) کے لئے استعمال کرتے ہوں، اور ان مقاصد کی شناخت کا حق انہیں ہو سکتا جب تک عمومی طور پر لغت فقہ کا استعمال اس طرح نہ کیا جائے کہ موافقات میں ٹھہری ہوئی متفرق اور غیر معنومات کو جامع ہوں، یعنی ودائعات جو یہ مذہب والوں نے اس مقصد کی تحکیم کے لئے تیار کی ہیں اور اس طرح وہ مخصوص فن کی مصطلحات کو بتانے والی لغوی تخم کا درجہ اختیار کر چکی ہیں، جیسے مصری کی "المغرب" اور نسفی کی "طلبة الطلبة" حنفیہ کے لئے، اور جیسے ازہری کی "الترغیب" اور فیومی کی "المصباح" ثنائیہ کے لئے، اور عثلی کی "المطلع" حنابلہ کے لئے، اور اموی تونی کی "تنبیہ الطالب" صہب ابن الحاجب مالکیہ کے لئے وغیرہ، اور سوے سنہری

کتاب کے بھی چھپ چکی ہیں۔

ضمیمہ کے مشمولات میں ان شاء اللہ الفاظ بھی ہوں گے جنہیں فقہاء اصطلاحی تعبیرات اور حمد و ثناء صیغوں کے طور پر استعمال کرتے ہیں، اور ان کا یہ استعمال خود فقہی احکام کے لئے نہیں بلکہ معتبر اور رائج ہونے کے اعتبار سے حکم کے مرتب کو بتانے کے لئے ہوتا ہے، جیسے مفتی بہ مختار اور صحیح تو یہ اور اس طرح کے الفاظ اگرچہ ظاہر لفظ کے اعتبار سے واضح ہیں مگر اپنے خاص مفہیم کے اعتبار سے جن کے لئے وہ الفاظ وضع کئے گئے ہیں ان کا شمار لغت فقہ کے غریب الفاظ میں کیا جانا چاہئے جو محتاج وضاحت ہیں۔

موسوعہ کی تحریر کا خاکہ:

۶۰۔ کسی بھی موسوعہ کے لئے اپنے مقاصد کو بروئے کار لانے اور اپنی اہم خصوصیات یعنی یکسانیت و ہم آہنگی کو برقرار رکھنے کے لئے کسی نقطہ (SYNOPSIS) اور خاکہ کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے اور اس خاکہ کا بیان جس سے موسوعہ کی ترتیب میں کام لیا گیا ہے غیر معمولی اہم ہے، اس لئے کہ اس کے ذریعہ موسوعہ سے صحیح طور پر استفادہ کی راہ روشن ہو جاتی ہے، نیز اس کے ذریعہ موسوعہ کا عمومی مزاج معلوم ہو جاتا ہے۔

اور اس طرف بھی اشارہ کر دینا ضروری ہے کہ یہاں دوسرے ثانوی درجہ کے خاکے بھی ہیں جن کا ذکر ہم چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ موسوعہ کی تیاری میں اختیار کئے جانے والے نسخے سے ان کی حیثیت زائد نہیں ہے، اور ان کا درجہ وسائل کا ہے جو متعدد ہوتے ہیں اور تبدیل ہوتے رہتے ہیں، اسی طرح ہم موسوعہ کی پیشکش پہلے اختیار کی جانے والی خاصہ کی شکل سے متعلق خاکہ کا بھی ذکر چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ سرسری نظر سے اسے جانا جاسکتا ہے اور اس لئے کہ نصوص کی تحقیق اور کسی تصنیف کو پیش کرنے کے جو موبط طریقے ہیں انہما پر یہ موسوعہ بھی چل رہا ہے۔

ہم یہاں اس نقطہ کی وضاحت کر رہے ہیں جس کا اس موسوعہ کی تحریر میں اثر اُم یا جارہا ہے مدوہ نکات کے جن کا بھی ذکر ہو چکا، اس خاکہ کی وضاحت میں ہم نے مندرجہ ذیل عناصر کو مد نظر رکھا ہے:

موسوعہ کی ترتیب، اصطلاحات کی تقسیم، رجحانات کا پیش کرنا، اسلوب اور مزاج، اور ترتیب۔

موسوعہ کی الف بانی ترتیب:

۶۱۔ موسوعہ میں مذکور معلومات پہلے مصطلحات کا انتخاب یعنی ایسے الفاظ کو ان کا عنوان بنانا جو متعارف ہوں اور مخصوص علمی مفہیم کے ساتھ مربوط ہوں، پھر ان مصطلحات کو حروف تہجی کے اعتبار سے مرتب کرنا، یہ عمل موسوعہ کی اہم خصوصیات کو پورا کرتا ہے بایں معنی کہ ترتیب اور مسائل کی تلاش آسان ہوتی ہے، اس طرح کہ قدیم مونیٹن مختلف ابواب میں مسائل فقہیہ کو مناسب موقع پر رکھنے کے سلسلہ میں جو مختلف نقطہ نظر رکھتے ہیں ان کی وجہ سے جو منظر ب

پیدا ہوتا ہے وہ اس عمل سے ناکل ہو جاتا ہے۔

قدیم مؤلفین کے درمیان یہ نقطہ نظر کا اختلاف اتنا دراز ہے کہ ایک مذہب اور دوسرے مذہب کی تالیفات میں ابوب کی ترتیب میں فرق ہے بلکہ کبھی خود ایک مذہب کی تالیفات میں بھی اس طرح کا فرق پایا جاتا ہے، اور حروف تہجی کے اعتبار سے ترتیب کا اتنا ہم اس نقطہ اب و افتخار کو دور کر دیتا ہے اور جو لوگ اختصا ص کے حامل نہیں ہیں ان کے لئے بھی مسئلہ زیر غور کو تلاش کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

اور مصطلحات کی ترتیب کے وقت اس کی موجودہ حیثیت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے (یعنی وہ نقطہ محدود یا مزید فیہ اس کے مادہ اصلیہ کی رعایت نہیں کی گئی ہے بلکہ ترتیب میں اس کی موجودہ حیثیت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے جیسے نقطہ ”اخر“ کا تذکرہ ”ت“ کے ذیل میں آئے گا نہ کہ ”لف“ کے ذیل میں، اسی طرح ”ج“، ”د“، ”ر“، ”ثابت“، ”اضاع“ وغیرہ الفاظ کہ ان میں ہر نقطہ کے ”لف“ کی رعایت کی گئی ہے نہ کہ ان کے اصلی مادہ کی) اگرچہ حرف و اہتقاق کی رو سے ان کے نقطہ اصلی مجرد پر پچھرا زاد حروف داخل کئے گئے ہوں، اس وجہ سے کہ اس طرح ان مصطلحات کو پیش کرنا ان کی تلاش و تحقیق کو آسان کر دیتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ الفاظ ان مسائل پہلے جس پر یہ دلالت کرتے ہیں لازمی لقب (نام) کی حیثیت اختیار کر چکے ہیں، ”وہ نقطہ جن حروف پر مشتمل ہے ان کی ترتیب کے مختلف طریقوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے حق کے پہلو کو ترجیح دینے کا اصول برتنا گیا ہے اس لئے جانب اطلاق کی رعایت ہی وہ اصل ہے جس پر عربی زبان میں ثابت کا استناد ہوتا ہے، مرتب الفاظ میں ان کے اولین اجزاء کی ترتیب کا حاطہ کیا گیا ہے پھر اس کے بعد آنے والے حروف کی باقی ترتیب بھی پیش نظر رکھی گئی ہے، جیسے نقطہ ”صد“ اور اس کی طرف اضافت کئے گئے الفاظ (جیسے صلاة الفجر، صلاة الیوم وغیرہ)، اور سے ”نکاح“ ”کھا جاتا ہے نہ کہ“ ”ظام حرفی“ (یعنی وہ ستم جس میں ظہور چرے نقطہ کی رعایت کی جائے نہ کہ اس کے حروف کی)، اور ایک جیسے دو کلمات میں اگر ایک کے حرف دوسرے کے حروف کی تعداد سے زیادہ ہو تو جو نقطہ زائد حروف سے خالی ہو سے پہلے رکھا گیا ہے۔

فتاویٰ مصطلحات کی تقسیم:

۶۲۔ مصطلحات سے مقصود کی زیادہ وضاحت کی خاطر ہم اس کی طرف بھی اشارہ کرتے چلیں گے کہ بطور عنوان مذکور الفاظ کو فقہاء نے اصل لغوی معنی سے زیادہ ایک خاص منسوم پہلے استعمال کیا ہے یا نقطہ مشترک سے مراد معانی میں سے کسی ایک معنی تک محدود کر لیا ہے، یا اسی مسئلہ پہلے بطور لقب اسے اختیار کر لیا ہے، تمام ابواب کے عنوانات ہی قبیل سے ہیں، جن کو پڑھ کر مخصوص شرعی احکام رکھنے والے نگلی یا جزئی موضوع کی طرف لازمی طور پر ذہن منتقل ہوتا ہے۔

اور وہ استعمالات جو ان صفات سے خالی ہوں وہ اس قبیل سے نہیں ہیں، پس فقہاء کی زبان پر بیان معانی کے لئے بطور تجرید مسلسل استعمال میں رہتے ہیں، پس جب ان میں کوئی ایک لفظ دوسرے کی جگہ پر آ جائے تو اس سے لفظ کے اختیار کرنے سے جو غلطی مقصود ہے اس میں خلل واقع نہ ہو۔

اور مصطلحات اپنے ایک ترتیب سے جو ان میں ایک لڑی میں پڑتی ہے، چاہے اس کی صفت اور بیان کی مقدار کچھ بھی ہو، پس ترتیب کی یکسانیت ہی سبب سے ہوتا سنی کا درجہ نہیں اس کے باوجود تنظیمی پہلو کا لحاظ کرتے ہوئے اصطلاحات کی ترتیب میں وضاحت کی مقدار اور بعض کے بعض پر مرکوز ہونے کے اعتبار سے تقسیم کی گئی ہے، اس طرح ان کی تین قسمیں ہیں: اصلی اصطلاحات، حوالے کی اصطلاحات، اور اصطلاحات دلالت، جن کی وضاحت ذیل میں کی جا رہی ہے:

#### نہ - اصلی اصطلاحات:

۶۳- یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا بیان چارنی تفصیل کے ساتھ ان کا تذکرہ آتے ہی کیا جاتا ہے (میں موضوع اور مرتب متعدد عنوانات کے میل میں، مگر ان کے احکام کی تفصیل بیان کرنے میں مدد لی جاتی ہے) ایسا اس لئے کیا جاتا ہے کہ لفظ ہی تنہا، مطلب طور پر موضوع کے بیانات کے استخراج کا محل ہے، اس حیثیت سے کہ وہ کسی اور عنوان کے تحت تابع جز کی طرح داخل نہیں ہے جس کا اس سے تعلق نہ رہتا ہو، اور کسی مصطلح کے اصلی قرار دینے میں بنیادی بات یہ ہے کہ وہ مصطلح اس بات کو کہ اسے مستقل قرار دیا جائے اور بغیر کسی منازع کے ایک موقع پر اس کی تفصیلات، کما کر دی جائیں، اور اس اصول کا تعلق مقدار سے نہیں بلکہ اعتبار اس بات کا ہے کہ اس سے کوئی دوسرا مناسب محل جس کے ضمن میں اس کو داخل کیا جائے اور اسکی تفصیل درج کی جائے موجود نہ ہو۔

موضوع سے متعلق متعدد الفاظ میں سے کسی ایک لفظ کو ترجیح دینا تاکہ اس سے مفصل بیانات مربوط کئے جاسکیں تو اس کا مرجع یہ ہے کہ وہ لفظ مصدر منفرد ہو، جیسے حج، حج، اور شکر، چاہے اس لفظ کی دلالت کسی تصرف پر ہو یا عبادات پر یا معادلات پر، اور بھی یہ مصطلح کسی شے یا ذات کا نام ہوتی ہے، اور مصدر یا منفرد کو چھوڑ کر وصف یا جمع کو بطور مصطلح استعمال نہیں کیا جائے گا البتہ کہ فقہاء کے عام استعمال میں ایسا ہی ہو یا اس وصف یا جمع کے الفاظ کے ذریعہ کسی خاص مراد کو بتانا مقصود ہو جو مصدر یا منفرد سے حاصل نہ ہوتی ہو، جیسے ”شہید“ اور ”ایمان“۔

مصطلح اصلی سے متعلق تفسیر کی پابندی اس بات سے مانع نہیں ہوتی کہ اس سے متعلق بعض بیانات کی تفصیل کا حوالہ کسی دوسرے مصطلح اصلی سے دے دیا جائے اس صورت میں کہ اس کا ان دونوں میں ہم لحاظ کیا جاتا ہو، جیسے مثال کے طور پر تعلق کی شے اور تکلیف کی اہلیت، اور اسی طرح اس صورت میں جبکہ متعدد مصطلحات اصلیہ پر حاوی کوئی



یک مصطلح ہو، جیسے عقد یا معاوضہ وغیرہ۔

مصطلحاتِ صلیہ کی ثابت سے پہلے اصطلاح کی تفصیلی پانک اس طور پر کر لی جاتی ہے کہ نگر مخلص و رد مخلص سے بچا جائے، مگر صرف اس حد تک کہ اس کی وجہ سے ایک استفادہ کرنے والا موضوع سے متعلق نہ وری معنویت سے محروم نہ رہے، نیز اس کی وجہ سے فقہ کے ان بنیادی مسائل میں خلل اندازی سے تحفظ یقینی بن جاتا ہے جو اس اصطلاح کے تابع ہوتے ہیں، اور ان منصوبوں (پلاننگ) کے عناصر تیاری کے بعد عناوین کی شکل اختیار کریتے ہیں جن کو متعلقہ جلد کی فہرست میں جگہ دی جاتی ہے۔

ب۔ فرعی اصطلاحات (حوالے):

۶۴۔ یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا اجمالاً بیان ”مقدمہ و پس“ کی صورت میں کر دیا جاتا ہے، اس میں اس مصطلح کی لغوی و شرعی حریف بیاں کی جاتی ہے، اور اس سے تعلق رکھنے والے دیگر الفاظ سے اس کے فرق کو واضح کیا جاتا ہے پھر اس کا جہاں حکم بتایا جاتا ہے، اور کبھی کبھی اس مصطلح سے متعلق کلمہ و مادہ کی طرف اشارہ کر دیا جاتا ہے، اذلہ یا مراجع سے تعرض نہیں کیا جاتا، اور آخر میں اس موضوع پر تفصیلی بحث کے مقامات کی نشاندہی کر دی جاتی ہے جیسا کہ مربع صلیہ کے بارے میں فقہاء کے یہاں معروف ہے، اور عموماً یہی طریقہ اس وقت اختیار کیا جاتا ہے جب کہ اصطلاح ایسی ہو کہ اس کا دولہ وری ہو ورس کی تیاری کے مراحل کی تکمیل نہ ہونی ہو، یا اس کے سلسلہ میں جس میں بیات کا وعدہ کیا گیا ہو اس پر اس کے مشتبہا ہونے کا یقین نہ کیا جاسکتا ہو اس احتمال سے کہ ترتیب اس کے خلاف کی متقاضی ہو سکتی ہو، اور عدوہ زیر فقہاء کے مابین مانوس مقام کا مسئلہ ظلمات موبہ میں اعتبار کیا جاتا ہے وری ہے، اور یہ موبہ میں اس کی بحث کی جگہ کی طرف ممکن حد تک اشارہ کر دیا جاتا ہے۔

اور ”حوالوں“ کے طریقہ پر عمل دو باتوں کو پوری کرنے کے لئے ضروری تھا:

(۱) مصطلحات کے متعلق ایک ہی طرح کے بیانات میں تکرار سے بچنے کے لئے، اس طرح کہ کبھی بیان مستقلاً ہو، اور کبھی اپنے اصل کے ضمن میں اشیاء و نظائر کے ساتھ داخل ہو، اس لئے دو جگہوں میں سے ایک میں جہاں بیانات پیشگی دے دئے گئے ہیں، کہ یا تو اسی پر اکتفا کیا جائے یا دوسری جگہ میں آنے والی تفصیل کے لئے راستہ ہموار رہو۔

(۲) بعض پروردگار کے احتمالات جن میں سے کسی ایک احتمال کی طرف، جن کا متقل ہونا مشکل ہو ان کو چھوڑ دینے کے بجائے غیر اصحاب اختصاص کی اس ضرورت کو پورا کرنا جو ان کے مقصد تک پہنچ سکے چاہے یہ اصل کی طرف سے یا فرع کی طرف سے۔

ج- اصطلاحات والالت:

۶۵- یہ وہ اصطلاحات ہیں جنہیں محض اس جگہ کی طرف اشارہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جسے موضوع کی بحث کے لئے اختیار کیا ہو، لہذا یہ اصطلاحات اصلی یا حوالے کے الفاظ میں سے کسی ایک کا بدل ہوا کرتے ہیں، مثلاً یہ الفاظ جو مرادف کے قبیل سے ہوتے ہیں جیسے ”مضاربہ“ کے ساتھ ”قراض“، اور ”اجارہ“ کے ساتھ ”کراء“، یا بقیہ مشتقات جن میں سے کسی ایک کو موضوع کی بنیاد بنایا گیا ہو۔

ان اصطلاحات کے سلسلہ میں موسومہ کی اصطلاحات کے درمیان ان کی بحث کی جگہ کے بیان پر کٹنیا جاتا ہے، جیسے (قراض، دیکھئے: مضاربہ) کسی دوسرے بیان کی ضرورت کے بغیر جو نسخی تکرار کے سوا کچھ نہ ہوگا، اور چونکہ فقہاء نے اس طرح کے الفاظ کو استعمال کیا اور انہیں نہ بدلنے والی پائدار اصطلاحات کے طور پر اختیار کیا ہے اس لئے ان پر توجہ دینا ضروری ہے، اور اصطلاح میں کوئی بحث اور اعتراض نہیں ہوا کرتا۔

ہر صورت اصطلاحات والالت اور اصطلاحات امارت چونکہ اجماعی ہوتے ہیں اس لئے اس موسومہ میں یہ دونوں ایک زمرہ بحث کا درجہ رکھتی ہیں، اس لئے کہ مسئلہ اصطلاحات موسومہ فیلے ریزہ کی ہڈی کا درجہ رکھتی ہیں، اور اصلی اصطلاحات ہی کے لحاظ سے مدہ کی طور پر فقہ کے تمام موضوعات کا تفصیل کے ساتھ اور منصوبہ کے تمام عناصر کی پابندی کے ساتھ لحاظ ہو جاتا ہے، اور ان موضوعات کی طرف مسئلہ والالت کے درجہ اجماعی کی جاتی ہے جن کا مقصد ترمیم و تکمیل ہوتا ہے، اور ان موضوعات کی تمہید ان حوالوں میں اجماعی بیانات کے ذریعہ کی جاتی ہے جن کا مقصد صرف مذکورہ ضرورت کی تکمیل ہوتا ہے۔

فقہی رجحانات کا ذکر:

۶۶- مسائل و احکام کے بیان کے لئے جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے وہ ”فقہی رجحانات“ کا طریقہ ہے، اور یہ مذہب کے بیان اور مسئلہ کی تکرار سے مختلف ہے۔

پس موسومہ میں اختیار کردہ طریقہ میں ایک مسئلہ متعلق متعدد آراء کو ایک یا ایک سے زیادہ مذہب کے کسی فقہی رجحان کے تحت داخل ہونے کی وجہ سے ان کے ضمن میں کر یا جاتا ہے، اور اگر ایک ہی مذہب میں ایک سے زائد رائے ہو تو ان روایات کے اعتبار سے ان کے مناسب رجحانات کیساتھ اس کا تذکرہ بار بار کرتا ہے۔

وہ رجحان جس کی طرف اکثر فقہاء، یعنی جمہور گئے ہیں انہیں پہلے ذکر یا جاتا ہے، والا یہ کہ بیان کی مطابقت اس کے خلاف متقاضی ہو جیسے بیضا کوہ رب یا مفصل پر مقدم کرنا، اور جیسے اس مضمون سے آواز کرنا جس پر بعد کے لئے اسے منہوم کا سمجھنا موقوف ہو۔

اور یہ طریقہ جس کا دشوار ہونا، بل قلم پر چینی نہیں اس کو اختیار سے جانے کا محرک یہ ہے کہ موسومہ سے استفادہ کرنے

والے پوری باریک بینی کے ساتھ اتفاق و اختلاف کی جگہوں کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرنے کے مشکل عمل کے نق بن سکیں، اور فقہی اجتہادات کے مناہج کا مکمل تصور نہیں حاصل ہو جائے، اور یہی وہ طریقہ ہے جس کے ساتھ بحث و مطالعہ اور تشریح و قانون سازی میں مدد حاصل کرنا آسان ہو جاتا ہے جبکہ بحث و تحقیق خصوصیت سے ہی ایک مذہب تک محدود نہیں رہے، بلکہ نثر پر یہ بات محنتی نہیں ہے کہ اس طریقہ میں ہر مذہب کو علیحدہ ذکر کرنے اور اس کی دلیلوں کو اس کے دشمن میں بار بار دہرانے سے بچا جاسکتا ہے۔

نیز یہ طریقہ کوئی انوکھی چیز نہیں ہے، بلکہ فقہاء کے اختلاف پر اسی گئی کتابوں اور مذاہب کو بیان کرنے والی شرحوں میں، اکثر قدیم مصنفین نے اس طریقہ کی پیروی کی ہے، نیز تمام جدید فقہی تحقیقات میں اس طریقہ کو بروئے کار لیا گیا ہے، اور یہاں پر اس بات پر زور دینے کی کوئی ضرورت نہیں تھی، اگر بعض تحقیقی کاموں میں دوسرے طریقوں کو اختیار نہ کیا گیا ہوتا، جیسے مذہب کو پورا پورا علاحدہ علاحدہ ذکر کرنا، یہ اتفاقی نکات کو جدا جدا پہلے بیان کرنا، پھر تفصیل و اختلاف کے ذکر کے وقت نہیں ملاحظہ ملاحظہ دیا کرتا۔

مسئلہ سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کو ذکر کرنے کے بعد اس کا التزام کیا گیا ہے کہ ہر رجحان فقہی کے ذیل میں مذہب اور جہ کی فقہ کے اس حصہ کا ذکر کیا جائے جو اس رجحان کے موافق ہے، اس کی وجہ سے فقہ مذہب اور جہ سے بچھری رکھنے والے فقہاء، پہلے، کہنے سبھی رجحانات و آراء کو سمجھنا آسان ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فقہ مذہب اور جہ کے اصول اور ان کے متداول مراجع کے درمیان بہت زیادہ بہت ہے، نیز سلف جنی صحابہ و ان کے بعد والوں کے جن مذاہب کی اطلاع ہو پاتی ہے ان کی طرف بھی اشارہ کر دیا جاتا ہے، جن کا تذکرہ فقہ کی معروف کتابوں میں موجود ہے، اس اشارہ کے بعد ان مذاہب کے ذکر کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جو نامعلوم ہیں یا جنہیں سنی سے معذور نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ کسی نہ کسی رجحان کے تحت آچکے ہوتے ہیں۔

اسلوب اور مراجع:

۶۷۔ موسوعہ میں اس کا التزام یا کیا ہے کہ اس کا اسلوب واضح ہو، اور یہی وضاحت اکثر اس کا مطابہ کرتی ہے کہ مراجع فقہیہ سے فقہاء کی نئی عبارتوں میں کچھ تصرف کیا جائے، تاکہ اس کے دہام یا عبارت کی پیچیدگی کو دور کیا جاسکے، اور اکتا دینے والی تفصیل اور مفہوم کے سمجھنے میں خلل پیدا کرنے والے اختصار کے درمیان میاندروی اختیار کی جاسکے، اور طریقہ تجاہات پر چلنا اس مقصد پہلے مدگار ثابت ہوا، اس لئے کہ یہ طریقہ تجاہات اس وقت تک متحقق نہیں ہو سکتا جب تک ان عبارتوں میں سے مناسب ترین عبارت کا انتخاب نہ کیا جائے جن کی واقفیت کا تب بحث کو مختلف مراجع فقہیہ میں ہوتی ہے۔

منقولہ عبارتوں میں معنی کی تبدیلی کے بغیر تصرف کا عمل اختیار کرنے کے باوجود یہ پابندی کی گئی ہے کہ کسی مذہب

کی طرف کسی رائے کی نسبت اس مذہب کی اصلی حامل اعتبار کتابوں کے حوالے کے بغیر نہ کی جائے، اور رجحانات کی تصویر کے سلسلہ میں کبھی ایک مذہب کی ایسی کتابوں سے مدد لی جاتی ہے جس کا موضوع فقہ مقارن ہو، ساتھ ہی ساتھ باقی دیگر مختلف کتابوں کی طرف نسبت ظاہر کر دی جاتی ہے۔

۶۸- اور (موسومہ میں) جن مراجع پر اعتماد کیا گیا ہے وہ قدیم کتابیں ہیں جو اصحاب مذہب کے درمیان مقدمہ اول رہی ہیں اور جن کی انہوں نے شروع و حواشی کے ساتھ خدمت کی اور جن پر کبھی انکار اور تنقید یا اقرار اور تسلیم کے ساتھ تہذیب کی ہے، اور جنہیں اصل فقہی ذخیرہ سمجھا جاتا ہے جس کا اسلوب و طرز تصنیف بعد کی تمام جدید تحقیقات سے ممتاز ہے، اور ان دونوں کے مابین کا فاصلہ تیرہویں صدی ہجری کا ختم ہے، انہی ایک بنیادی مراجع کا انتخاب کیا گیا ہے جن سے فقہی مذہب کی تمدن مانندی ہوتی ہے، کیونکہ ان مراجع میں کسی بھی مذہب کی پہلی اور بعد کی تحریروں کا احاطہ ہے، اور نقلی، اہل اور عقلی حیثیات پر معتد مکتبی بہ قول کے بیان کا ہتھم کیا گیا ہے۔

(اور یہ مراجع جن سے استفادہ کیا جائے گا، اور ساتھ ہی دیگر مراجع کی تجزیاتی فہرست زیر عمل بنے تاکہ موسومہ کی تحریر میں ان سے استفادہ آسان ہو) (۱)

اور ضرورت کے وقت کتب فقہ کے علاوہ دیگر کتب شریعت سے بھی استفادہ کیا جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ فقہ سلف کے مسند میں کتب قیام و احکام القرآن شروع الیٰ اور احادیث و احکام سے متعلق کتابوں کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

تامل ذکر بات یہ ہے کہ مراجع کلمیہ سے استفادہ صرف مسجود کتابوں تک محدود نہیں ہے، بلکہ ان منطوطات پر بھی مشتمل ہے جو دنیا میں منتشر علمی ثراؤں سے مایکرو فلم کی صورت میں حاصل کی جاتی ہیں، اسی طرح ایسی مشینیں حاصل کی گئی ہیں جن کے ذریعہ مایکرو فلم کو پڑھا جاسکے اور اس کی فوٹو کاپی اضافی مراجع کی طرح ان تحقیقات کے مسند میں بھیجی جاسکے جس کی ذمہ داری باہر لکھنے والوں کو دی گئی ہے اور مقصد ان بعض تراث فقہی کو شائع کرنا ہے جس کا سبب امام قرآنی مالکی کی کتاب "الذخیرۃ" کے ذریعہ پایا ہے۔

دلائل اور ان کی تخریج:

۶۹- اس موسومہ کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں ذکر کردہ احکام کے ساتھ ساتھ اس کے نقلی اور عقلی دلائل کا ذکر بھی کیا گیا ہے

(۱) وہ فقہی لہرست جو زیر طباعت ہیں اور جو طبعی نتائج ہوں گی، مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱- مجمع الجوامع اور اس کی شرح کی لہرست (اصول فقہ میں)
- ۲- مسلم الثبوت اور اس کی شرح کی لہرست (اصول فقہ میں)
- ۳- شرح المنہاج اور اس کے حواشی کی لہرست (فقہ حنفی میں)
- ۴- حاشیہ ابن ماجہ پر کی لہرست (فقہ حنفی میں)
- ۵- جوہر الدلائل شرح مختصر ظہل کی لہرست (فقہ مالکی میں)

پس کتاب و سنت اور اجماع، قیاس اور دیگر مصادر احکام کے دلائل ذکر کئے جاتے ہیں (مرچہ وہ مختلف فیہ ہوں)، یہیں دلائل کا تذکرہ صرف اسی قدر کیا جاتا ہے کہ اس کے ذریعہ حکم کے استنباط کی صورت معلوم ہو سکے، یہ مختلف دلائل، احکام کے ذکر کے بعد لائے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ اور حکم کی صورت بری میں تکرار سے بچا جاسکے، اور یہ تکرار تب ہو سکتی ہے کہ مختلف دلائل کو مستقلاً بیان کیا جائے۔

اور جو دلائل ذکر کئے جاتے ہیں ان میں اس بات کا خیال رکھا جاتا ہے کہ وہ رجحان واحد اور اس کے مثال حکم میں متفق مذہب کے لئے سند کا درجہ رکھتے ہوں، اولہ کے مناقشوں سے تعرض نہیں کیا جاتا مگر اس وقت کہ جب کوئی دلیل یہ سے زبرد رجحان کے لئے، اس کے سمجھنے یا اس کی تاویل میں کسی قسم کے اختلاف کے حوالہ سے اساس ہو، پس ایسی صورت میں اس مقصد کی اہمیت پر اکتنا کیا جاتا ہے۔

اور اس کا انتہائی مایا جاتا ہے کہ احادیث کی تخریج کی جائے، ان کا درجہ بیان کیا جائے، اور روایت کو اس کی اس صورت میں پیش کیا جائے جو اصول کتب سنت سے ثابت ہے جبکہ مراجع فقہیہ سے نقل کی گئی حدیث کے مخاطب واحد یا ثلث مشہور یا مروی بالمعنی کے مفایر ہوں، اور کبھی مراجع فقہیہ میں ذکر کی گئی حدیث ثابت نہیں ہوتی تو اسے حاصل ہو سکے تو اس کے متبادر ثابت حدیث کے ذریعہ اس کی تائید پیش کی جاتی ہے، اس وجہ سے کہ کسی مسئلہ کے متادل کے طور پر پیش کی جانے والی حدیث کے ضعف کا ظاہر ہونا اس کا متقاضی نہیں ہے کہ اس مسئلہ کو نظر انداز کر دیا جائے، اس لئے کہ کبھی اس حکم کی دوسری دلیل مراجع فقہیہ میں موجود ہوتی ہے، اس بات پر نظر رکھتے ہوئے کہ موسود میں انہی دلیلوں پر اقتصار کیا گیا ہے جو مشہور کتب فقہ میں مذکور ہوں۔

خاتمہ:

۱۔ فقہی موسود کا منصوبہ ایک خاص مزاج رکھتا ہے جو دیگر علمی اور عملی خدمات کے منصوبوں سے مختلف ہو کر رہتا ہے، یہ اس لئے کہ اس منصوبہ کی تکمیل کے عناصر کسی ایسے ذیادہ یا کم حکومت کے بس میں نہیں ہیں، بلکہ ضروری ہے کہ اس میں عالم اسلام کے اصحاب اختصا شریک ہوں اور مقدمہ اہمیت اور وقت کے اعتبار سے مطلوبہ معیار پر ایک دوسرے کا تعاون کریں۔

اور اس طرح کے معاملات میں وقت کے نمر پر کنٹرول اس سے باہر کی بات ہوتی ہے، بلکہ اس طرح کے منصوبہ کی کامیابی کے لئے صبر و تحمل اور وسعت نظری کی ضرورت ہے، بشرطیکہ بن بنیادوں پر منصوبے زیر تکمیل ہوں وہ صحیح ہوں، اور اس طرح ہوں کہ ان سے متوقع نتائج کی آمد ممکن ہو، تاکہ تخلیقی کاوش اپنی مطلوبہ شکل میں سامنے آئے کہ وقتی عجلت کی وجہ سے پختگی کا پہلو ہاتھ سے جاتا نہ رہے۔

یہ اس طرح کے منصوبہ میں وقت کا عنصر تخلیق کی شکل و صورت کے ساتھ ہم آہنگ نہیں ہونا، کیونکہ اس کی بنیادوں

اور اولین تیاریوں پر کوشش بے پایاں صرف کی جاتی ہے، خصوصاً موسومہ کے منصوبہ میں تو عمل اور مرتب طور پر منظر  
عام پر لانے کی بھی پابندی کی جاتی ہے۔

آخری بات یہ کہ اس موسومہ کا منصوبہ ایک اسلامی ضرورت ہے جس کی تکمیل کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا  
ضروری ہے، اور تاخیر یا دشواری کی بنا پر اس طرح کے منصوبوں سے تریز امت کے لئے ناجائز ہے، بلکہ ضروری ہے  
کہ نئی کامیابی کی راہ کو تسویر کرنے کی غرض سے باہمی تعاون کو عمل میں لایا جائے اور اطمینان کا ماحول اور تمام  
وسائل و ذرائع مہیا کئے جائیں۔

واللہ المستعان وهو ولی التوفیق

موسوعه فقهيہ

# الف

بعد فرمایا ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتْلُونَ فَاغْوَا“ (۱) (اور تم نے اس (سب) کو پیشوا بنایا۔ امت کرتے تھے ہمارے حکم سے)۔ جیسا کہ خلفاء پر بھی ائمہ کا اطلاق کیا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ ایسے رتبہ پر مقرر کئے گئے ہیں جن کی وجہ سے لوگوں پر ضروری ہے کہ اس کی اتباع کریں اور ان کے فرمان و ہدایت قبول کریں، فان وہی مامت کو مامت کہہ کر سے تعبیر کیا جاتا ہے، ائمہ کا اطلاق ان لوگوں پر بھی ہوتا ہے جو لوگوں کو مار پڑھاتے ہیں، اس مامت کو مامت صغریٰ کہا جاتا ہے، اس سے کہ اس کی اقتداء میں جو لوگ نماز کرتے ہیں اس کے لئے ضروری ہے کہ ان کی پیروی کریں، حنفیہ کے لئے یہ ہے: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ، فاداء کعب فارکھوا، اولاداً سجد لاسجدوا ولا تھتلموا علی إمامکم“ (۲) (امام اسی سے بنایا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے، پس جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو، اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو، اور اپنے امام کے خلاف تم عمل نہ کرو)۔

## ائمہ

تعریف:

۱- ائمہ اہل سنت میں: ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جن کی اقتداء کی جائے خواہ وہ مرد و عورت ہوں یا کوئی اور (۱)۔ اس کا واحد امام ہے، چونکہ لغوی معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق ہر اس شخص پر کیا جاتا ہے جس کی اقتداء کی جائے، چاہے خیر میں کی جائے یا شر میں کی جائے، نیز نہ ضابطہ نبوت کی جائے یا جبر و زبردستی سے کی جائے، اس لئے اصطلاحی معنی، ائمہ لغوی معنی میں کوئی دوری نہیں ہے (۲)۔

اس صطوح کے مختلف استعمالات:

۲- انبیاء علیہم السلام کو امام کہا جاتا ہے، کیونکہ مخلوق پر ان کی اتباع واجب ہوتی ہے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے چند نمونوں کا ذکر فرمایا ہے کہ

- (۱) سورۃ انبیاء ۳۰
- (۲) تفسیر الرازی ۲۱/۱ طبع عبد الرحمن محمد۔ حدیث: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ“ امام احمد میرہ کی متعدد روایات میں ہے کہ یہ اسی طرح مروی ہے دیکھئے: ”فتح الباری“ ۲۳۸/۱ طبع دار لکت العربیہ بسل اس حدیث کی حضرت ابوہریرہ و میرہ سے مروی حدیث ہے جسے امام بخاری و امام مسلم نے تحفہ سے برفق کے ساتھ روایت کیا ہے اور انہی نے ”لا تحفظوا علی إمامکم“ (تم اپنے امام کے خلاف عمل نہ کرو) سے غلطی سے اس کو سمجھ لیا ہے کیا انہوں نے اس حدیث کا معنی دیکھا ہے (تخصیص الباری ۳۰۳/۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

- (۱) الصحاح، سائر العرب، راجع۔
- (۲) شرح التعمار فی علل ائمہ کرام، ص ۱۸۱، ”الطبیعة العامرة“ تفسیر الرازی ۲۳۸/۱ طبع بول جوہر الاکلیل ۲۲۱/۲۔



اجمائی حکم:

۳- امر مذہب فقہ معتبرہ میں سے کسی ایک کے اجتہادات گروہ  
عقل صحیح، منصف، ان تک پہنچے ہوں پھر ان میں سے جو مطلق ہیں اس  
کی تھکید، جو عام ہیں اس کی تخصیص، و فرہ وٹ کی شرطوں کی صحت  
نہی ہو، ہو تو ایسے اقوال کے بارے میں وہ شخص جس میں خود  
اہلیت اجتہاد نہ ہو اس کا اختیار ہوگا کہ اس میں سے کسی ایک کو عمل  
کے لئے اختیار کرے۔ اور کسی ایک مذہب کی پابندی اس پر لازم نہیں  
ہوئی، چاہے وہ اس کے جس شخص کے پاس ترجیح و تخریج کا ملکہ ہو تو وہ اس  
سببی اجتہادات فقہیہ سے مدد لے سکتا ہے، اس کے بعد کہ وہ ان کی  
نقل کی صحت کی تحقیق کر لے اگرچہ یہ اجتہادات مجلس شور پر مشفق  
ہوں، اور اس کو حق ہوگا کہ ان اجتہادات کے مطابق استنباط و ترجیح  
کے قواعد کی روشنی میں جو عمل کرے، رتبی ہے (۱)۔

ایک ہی مبادی یا ایک ہی تصرف میں مختلف امر کے اجتہادات  
کی تلفیق اور پیوند کاری کے صحیح ہونے کے بارے میں اختلاف  
ہے (۲)، ان سارے مسائل کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے؛  
اجتہاد، افتاء، فتاویٰ، تقلید اور تلفیق کی اصطلاحات کے ضمن میں۔

۴- امامت نبی، و قسم چاہے وہ امامت عظمیٰ یعنی خلافت ہو، کسی ایک  
علاقہ میں، یا امامت صغریٰ ہو یعنی نماز کی امامت ایک وقت اور ایک  
جگہ میں، ہر دو صورتوں میں ایک سے زیادہ امام کا ہونا فی الجملہ ممنوع  
ہے، تاکہ کلمہ مسلمین میں تفریق نہ پیدا ہو اس کی تفصیل کے لئے  
امامت خلافت اور امامت کبریٰ کی بحث کی طرف رجوع کریں۔

۵- اصول فقہ اور اصول علم حدیث میں وہ روایاتیں قائل قبول ہیں

اس کے علاوہ علماء کے نزدیک لفظ ”امر“ کے دوسرے اصطلاحی  
استعمالات بھی ہیں جو ایک علم سے دوسرے علم میں مختلف ہوتے ہیں۔  
چنانچہ فقہاء کے نزدیک مجتہدین ثرث جو اصحاب مذہب متہود  
میں نہیں امر نہ جاتا ہے (۱) جب لفظ امر ارجح ہوتا ہے تو اس سے  
مراد حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور  
حضرت امام احمد رحمہم اللہ ہوتے ہیں اصل میں کے، ایک امر سے  
مراد وہ لوگ ہوتے ہیں جن کو اصول کی تدوین میں سبقت حاصل ہے۔  
خود تکلمین کے طریقہ سے تدوین کی ہو جیسے یونی اور غربلی یا حنیفہ  
کے طریقہ پر تدوین کی ہو جیسے رثی اور ربیعہ کی یا ان دونوں طریقوں  
کی جامع راہ اختیار کر کے کی ہو جیسے ابن سماعانی اور سکی وغیرہ۔

مفسرین کے نزدیک مجاہد، حسن بصری اور حمید بن زید جیسے  
حضرات کو امر کہا جاتا ہے، اور علم قرأت میں ان دس قاریوں کو امر  
کہا جاتا ہے جن کی قرأت متواتر ہیں، ان دس قاریوں کے نام یہ ہیں:  
نافع، بن کثیر، ابو عمر، بن عامر، عامر بن زید، کسان، ابو جعفر، یحییٰ  
اور خلف (۲)، اور محدثین کے نزدیک اصحاب ترجیح و تعدیل کو امر کہا  
جاتا ہے جیسے علی بن مدینی اور یحییٰ بن یحییٰ وغیرہ۔

محدثین جب ”امر سہ“ (چھ امام) کہتے ہیں تو اس سے ان کی  
مراد بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ ہوتے ہیں، بعض  
لوگوں نے امر سہ میں ابن ماجہ کے بجائے امام مالک کو شمار کیا ہے اور  
بعض لوگ ابن ماجہ کی جگہ علی (۳) کا نام لیتے ہیں، تکلمین کے  
رہ ایک سر کا طریق ابو حسن بصری اور ابو منصور ہاتری کی جیسے حضرات  
پر ہوتا ہے جن کے مستحسن و کاتب فکر اور عقیدہ میں ان کے جمع ہیں۔

(۱) خطاب ۱/ ۳۰ طبع اول۔

(۲) بشر فی القراءات اشترک ابن الجری ۱/ ۵۳، طبع بغداد۔

(۳) جامع الاصول ۱/ ۱۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات، امر سہ المستطرد لیلان  
مشہور کتب الدینہ بشر فی ۱۳ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۲۳ھ۔

(۱) فواتح الرحمن مع المصنف ۲/ ۲۶۶ طبع برواق، ادبہ لہلہ ۲/ ۲۶۶ طبع  
مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۵۵ طبع اول، البحر ۱/ ۶۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

جنہیں امر میں سے کسی نے بطور ارسال بیان کیا ہو محمد شین کے نزدیک مرحلہ ۱۰۰ بیت ہے جس میں کوئی تاہی یہ کہے: قال دسول اللہ علیہ وسلم (یعنی درمیں سے صحابی کا) طے حذف کر دیا ہو (۱)۔

۶- ثناء کے نزدیک ۱۰۰ بیتیں مقبول ہوں لی جنہیں امر تاہین میں سے کوئی عام بیان کرے بشطیکہ راہی ثناء ہو، انی لئے اس لن کے ماہرین نے کہا ہے کہ جس نے روایت کو ممل سند کے ساتھ بیان کیا اس نے دوسرے پر اپنا بوجھ ڈال دیا۔ ہر جس نے ارسال کیا اس نے اپنے اوپر بوجھ لا دیا، صاحب مسلم اثبوت نے یہے حضرت کی مثال میں حسن بصری، سعید بن المسوب اور ابراہیم نخعی کو پیش کیا ہے (۲)۔

## آباء

تعریف:

۱- آباء، آب کی جمع ہے، اب والد کو کہتے ہیں ( )، لفظ اہوں تہاء سے عام ہے، کیونکہ اہول کا اطلاق ماں، " " کی ورانا، مانی پر بھی ہوتا ہے۔

لفوی اعتبار سے "آباء" اہد او کو بھی شامل ہے، اس لئے کہ کسی شخص کی ملاقات میں اس کا بھی حصہ ہوتا ہے۔

بھی بھئی "آب" بول کر چتا بھی مرا ہوتے ہیں، یہ تکہ چتا پر مجازی طور سے "آب" کا اطلاق ہوتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوبؑ کی اولاد کے قصہ میں فرمایا ہے: "فَالْوَرَاءُ نَعْلَمُ الْهَيْكَ وَاللَّهَ آيَانُكُ اِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ وَاسْحَقَ" (۳)، (دو بولے ہم عبادت کریں گے آپ کے اور آپ کے باپ دادوں ابراہیم اور اسماعیل اور اسحق کے معبود کی)، اس لئے کہ حضرت اسماعیل، حضرت یعقوبؑ کے چچا تھے۔

۲- ثناء، آباء کا استعمال باپ، دادا (دکور) کے لئے کرتے ہیں، جیسا کہ لغت میں استعمال ہوتا ہے۔

اجمالی حکم:

۳- وصیت وغیرہ کے باب میں لفظ آباء کا استعمال ہو تو فقہاء کا

(۱) لسان العرب ۱۰: ۱۰۲ (۲)

(۲) سورۃ بقرہ ۳۳۔

(۱) فوئع المحدث ۱۲: ۱۲۳، تیسرے تقریر ۱۰۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) فوئع المحدث ۱۲: ۱۲۳۔

## آباء ۴

کی بنیاد ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے فلاں کے آباء کے لئے وصیت کی تو اس میں واوہ واوی اور نا، مانی، ونوں داخل ہوں گے (۱)۔

### بحث کے مقامات:

۴- اس مسئلہ کو وصیت اور ماں کے بیاں میں بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے، نیز اصول فقہ میں "مشترک" کی بحثوں کی طرف بھی رجوع کیا جاسکتا ہے، اور آباء کے بقیہ احکام کے لئے دیکھئے (مادہ: ب)۔

مختلف ہے کہ یہ عہدہ کو شامل ہوگا یا نہیں؟ فقہاء کے اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ ال میں اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک وقت میں ہی لفظ فامیری و حقیقی دونوں معنی مراد یا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس لئے کہ لفظ فامیر عہدہ پر طاق فامیری ہے۔

حشیہ فامیر یہ ہے کہ ایک وقت ہی لفظ فامیری اور مجازی معنی مراد نہیں یا جاسکتا۔ یہ ممکنہ تابع پر مشتبہ کو ترجیح ہوتی ہے جیسا کہ "تبیح" میں ہے سعد الدین تفتازانی نے کہا ہے کہ اگر مسلمان نے غنیمت کے ثواب اور مہمان کو پناہ دے دی تو یہ عہدہ "مرجعات کو شامل نہیں ہوگی"۔

"محیط" کے حوالہ سے "فتاویٰ ہندیہ" کے باب وصیت میں لکھا ہے کہ جب کوئی آدمی فاد فاد فاد شخص کے آباء کے لئے وصیت کرے اور اس میں یہ ہے کہ فاد فاد کے باپ بھی ہیں، اور ماں بھی، تو یہ سب وصیت میں داخل ہوں گے، یعنی ان سب کے لئے وصیت ہوگی، اور اگر ان کے (فلاں فلاں کے) باپ، اور ماں نہ ہوں بلکہ وہ "و" دیں ہوں تو یہ (و، و، و) وصیت میں داخل نہ ہوں گے (۲)۔

فتاویٰ ہندیہ میں یہ بھی ہے کہ حضرت امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ان لوگوں کی زبان میں ولد "جد" کو بھی کہا جاتا ہو تو امان کے اندر عہدہ اور بھی داخل ہوں گے (۳)۔

ثانفیعہ اور جمہور کے نزدیک ایک ایک وقت حقیقت اور مجاز دونوں مراد لئے جاسکتے ہیں (۴) شاید یہی ثانفیعہ میں سے رٹی کے اس قول

(۱) لغت جملہ ص ۸۹۸۸ طبع محمد مسیح۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۱۸/۱ طبع بلاق۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ فی باب امان ۱۹۹/۳۔

(۴) مجمع البحرین مع حاشیہ الفتاویٰ ۲۹۶-۲۹۸ طبع معصنہ لکھنؤ، اوضاع و احوال

ص ۲۰ طبع معصنہ لکھنؤ، مسلم اثبوت مطبوعہ معصنہ لکھنؤ ۲۰۲ طبع بلاق۔

(۱) نہایت لکھنؤ ۸۲/۱ طبع معصنہ لکھنؤ۔

نیچے ہوتی ہے، جسے آج کل "فرین" (سپنگ ٹنک) اور مرچل کہہ جاتا ہے۔ چش سے مراد "ہیت اٹھاؤ" ہے۔  
 ۲- اصل یہ ہے کہ کنوئیں کا پانی صاف اور مطہر ہے یعنی خود بھی پاک ہوتا ہے اور جو اسے کوئی پاک کرنا ہے، بلا لائق اس سے پاکی حاصل کرنا، درست ہے، لیکن جب اس کا پانی نجاست سے ملو وہ ہو جائے تو اس کے اوصاف میں سے کوئی ایک بدل جائے اس تکمیل کے مطابق جو پانی کے احکام کے بارے میں معروف ہے تو وہ پاک نہیں رہتا۔ نہ اس سے پاکی حاصل ہوتی ہے، اس کے علاوہ فقہاء نے اسے کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے جو اس زمین میں ہوں جہاں فقہ کا منصب (مذہب) مائیں ہو ہو، اور کچھ یہ کہ اس کا بھی فقہاء نے ذکر کیا ہے جو عام کنوئیں کی بہت "فضیلت" رکھتے ہیں۔ اور اسی پر کچھ احکام بھی مرتب کئے ہیں۔

### بحث ثانی

غیر اور غیر آباد زمینوں کو کارآمد بنانے کے لئے کنوئیں کی کھدائی اور ایسے کنوئیں کے پانی سے وابستہ لوگوں کے حقوق  
 اول: بیکار زمین کو کارآمد بنانے کی غرض سے کنوئیں کھودنا:  
 ۳- کنوئیں کھودنا اور اس سے پانی کا نکلنے لگنا، زمین کو آباد کرنے کا ایک سبب ہے، فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ جب کنوئیں سے پانی نکلے گا اور اس سے پودوں کو اگانے میں انتفاع ہونے لگے اور اس سے زمین مالک بننے کی نیت بھی ہو تو آباد کاری کا عمل مکمل ہو جاتا ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنفیہ) کی رائے یہ ہے کہ کنوئیں سے پانی نکلا شرمٹ ہو جائے تو محض اتنے سے آباد کاری کا عمل لی حمد مکمل ہو جاتا ہے، لیکن کنوئیں اگر موشیوں کے سے ہو تو مالک

(۱) حاشیہ الجیری (نسخہ خطیب) ص ۸۵ طبع مصطفیٰ اہلس۔

## آبار

### بحث اول

آبار کی تعریف اور اس کے عمومی احکام کا بیان

۱- "آبار" بزرگی جمع ہے، اور "بار" سے مشتق ہے، جس کا معنی ہے کھودنا، اس کی جمع قلت "أبار" اور "آبر" ہے، اور جمع کثرت "أبار" ہے۔

ابن عابدین نے حاشیہ میں "العتف" کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ مراد کنوئیں ہے جس کے نیچے سے سونا پھوٹتا ہو یعنی اس میں پانی ہو جس میں اضافہ ہوتا ہو، اور پانی اس کے اندر سے ابلتا ہو، ابن عابدین نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ بات سنی نہیں کہ "مر" کی مذکورہ تعریف کی رو سے صبرج (حوض)، ذب (مضاح) اور وہ کنوئیں خارج ہو جاتے ہیں جو بارش کے پانیوں کے پانی سے بھرتے ہیں، ابن عابدین کو رکیہ (مرد وزن عظیم) کہا جاتا ہے جیسا کہ عرف ہے، اس لئے کہ رکیہ بزرگی کو کہتے ہیں جیسا کہ قاسوس میں ہے، لیکن عرف میں یہ ایسا کنوئیں ہے جس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہو (۲) اس معنی کے اعتبار سے رکیہ صبرج کا مترادف ہے۔

حاشیہ الجیری علی شرح الخطیب میں ہے کہ بحر کا اطلاق بھی اس جگہ پر ہوتا ہے جہاں چشماب، پائنا نہ جمع ہوتا ہو، جو بیت الخلاء کے

(۱) غرض مکرانج العرویں رب، اور ک

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۱۲۲ طبع بوق۔

مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کنہیں سے متعلقہ حدائق کی حد کہاں تک ہونی چاہئے۔ حنفیہ اور حنبلیہ کنہیں کی نوعیت کے مطابق گزروں کے لحاظ سے حد کی تحدید کرتے ہیں، یہ دونوں مسئلوں کا استدلال ان روایات سے ہے جو اس سلسلہ میں وارد ہوئی ہیں، مالکیہ اور شافعیہ نے اس کی تحدید اتنی مقدار سے کی ہے کہ کنہیں پر پانی پینے کی غرض سے لوگوں کے آنے، بہنوں کے بھانے اور بھیجے گریز کو پانے میں تنگی نہ ہو اور کنہیں کے پانی کو نقص نہ ہو (اس کا پانی گند نہ ہو) (۱) (تفصیل "ایضاً، اہمات" عنوان کے تحت دیکھئے)۔

دوم: کنہوں کے پانی سے لوگوں کے وابستہ حقوق:

۳- اس مسئلہ کی جیسا کہ روایت ہے جسے خلال نے حضور ﷺ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "الناس شراکاء فی ثلاث: الماء، الکلاء، والنار" (۲) (لوگ تین چیزوں میں شریک ہیں:

= وحوم بنو العطل، اربعون ذراعاً، وحریم بنو الناضح، ستون ذراعاً" (چتر کے حدود پانچ سو گز ہیں اور وہ کنہوں جہاں ڈالے ٹھہرتے ہوں اس کے حدود چالیس گز ہیں اور سینچائی کے کنہوں کے حدود نو گز ہیں)، حد ابن عمر کہتے ہیں: "نحو حد یس" اس طرح کنہیں لی، اس پر علامہ مسلم ابن قطلوبغا نے فرمایا: "میں کہتا ہوں کہ اسی طرح محمد بن الحسن نے روایت کیا ہے (حد ابن عمر) اس ۷ طبع ۱۲۸۵ھ۔"

(۱) البدائع ۱/ ۱۹۵، تبیین الحقائق ۱/ ۳۶-۳۷، الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۸۸-۳۸۹ طبع بیروت، المشرع الصغیر ۲/ ۲۹۳ طبع مصطفیٰ نجف، ۲۲۲ طبع ۱۳۱۷ھ، مفتی الحقائق ۲/ ۳۳، اہدب ۱/ ۲۳۳ طبع عیسیٰ الجلی، المرقع ۳/ ۳۵۵-۳۵۷، کتاب الفتاویٰ ۲/ ۱۶۱-۱۶۳، مفتی ۱/ ۱۵۷۔

(۲) حدیث: "الناس شراکاء...." کی روایت امام احمد اور ابو داؤد سے مرسل ہیں کی ہے "المسلمون شراکاء فی ثلاث: فی الکلاء، و فی الماء، والنار" (مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: پانی، گھاس اور آگ، (فیض القدیر ۱/ ۲۷۱-۲۷۲) اور ابن ماجہ نے حضرت اس عمار

کے یہاں آباد کاری کا عمل مکمل ہونے کی یہ شرط ہے کہ یہ اعلان کیا جائے کہ کنہوں کو ہونے کی غرض احیاء (آباد کاری) تھی، اور صحیح روایت کے مطابق شافعیہ پودے لگانا بھی ضروری قرار دیتے ہیں بشرطیکہ نہ اس کی بارش کے لئے ہو، اسی طرح شافعیہ مالک بننے کی نیت بھی شرط قرار دیتے ہیں، نہ اس پر نرم زمین میں ہو تو بعض شافعیہ نہ اس کے چاروں طرف مندر تعمیر کرنے کی بھی شرط لگاتے ہیں حصہ کا مسلک یہ ہے کہ محض پانی چوٹ بکھنے سے آباد کاری کا عمل مکمل نہیں ہوتا بلکہ کنہیں کی کھدائی (اس سے زمین کی سینچائی کے بعد ہی یہ مکمل ہوتا ہے) (۱)۔

اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ آباد زمین میں واقع نہ اس کا ایک مندر (محفوظ حدائق) ہوتا ہے تاکہ کھدائی اور اتھاگہ نہیں ہو، چنانچہ "کونسی کنہیں کے مندر کے اندر نہ اس نہ اس کا چابو پتے شخص کو حق ہوگا کہ اس سے روک دے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے کنہوں کے لئے ایک مندر مقرر فرمایا ہے (۲)، البتہ مندر کی

(۱) المشرع الصغیر، مباحثہ بلکہ لسانک ۲/ ۲۹۱ طبع ۱۳۷۲ھ، المشرع الکبیر و جامعہ الدوسقی ۱۹/ ۳ طبع دار الفکر، مفتی الحقائق ۲/ ۳۶۶ طبع مصطفیٰ نجف، ۳۷۷ طبع ۱۳۷۲ھ، الاتحاف بحامہ البحر ۱/ ۱۹۳ طبع مصطفیٰ نجف، مفتی ۱/ ۵۷ طبع المنار ۳/ ۳۷۷ تبیین الحقائق ۲/ ۳۶۶ طبع ۱۳۱۵ھ، حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۳۰۳، مجمع فتاویٰ القدیر ۱/ ۱۳۹ طبع بیروت۔

(۲) البدائع ۱/ ۱۹۱ طبع الحنفی۔ و حدیث: "ان النبی ﷺ جعل للبشر حریماً" (تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ متعدد طریقوں سے مروی ہے چنانچہ اس کی روایت دارمی (۲/ ۲۷۳ طبع دار الکتب المصریہ) اور ابن ماجہ (۲/ ۳۱۱ طبع عیسیٰ الجلی) نے کی ہے اس کا مدلول اسامیل بن مسلم لکھی ہے اور وہ اس کو صیغہ کہا ہے امام احمد وغیرہ نے اسے منکر الحدیث قرار دیا ہے (میزان الاحوال ۱/ ۲۳۸-۲۳۹ طبع عیسیٰ الجلی) ابن ماجہ کی روایت کی سند میں ایک روی تصور بن مقیر ہے اس میں کثرت ہے (فیض القدیر ۳/ ۳۸۲، تہذیب الفقہ ۱۰/ ۳۰۹ طبع حیدرآباد) امام بن قطلوبغا کی تدقیقات میں ایک روایت ہے "حریم العین عجماء ذراعاً،

## آبار ۵

لیکن یہ بات صرف پیاس بجھانے کی حد تک محدود ہے شرب یعنی سیرپانی کے لئے جائز نہیں (۱)۔

۵۔ کنواں کسی کے احاطہ یا ارضی مملوک میں ہو تو اس سے عام لوگوں کا حق متعلق ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں، ایک رائے یہ ہے کہ اس سے لوگوں کا حق متعلق ہوگا اور یہ حنفیہ کے یہاں بھی ایک قول ہے شریک تریب میں یہ پانی نہ ملے جو کسی کی حدیث میں نہ ہو۔ یہاں تک کہ کنوئیں کا پانی کنوئیں والے کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو تب بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک عام لوگوں کا حق اس سے متعلق ہوگا، ائمہ مشائخ نے عوام کے استفادہ کے سے یہ قید لگائی ہے کہ کنوئیں میں پانی مالک کی ضرورت سے زیادہ ہو (۲)، مٹا ہوا کا بھی یہی مسلک ہے، چونکہ کنوئیں میں پانی سے جانا ہے، پنی ضرورت کے لئے پانی جمع یا جائے، اور اس لئے کہ پینے کا حق یک ضرورت ہے، نیز اس لئے کہ کنوئیں زمین کے تابع ہوتا ہے، پانی کے تابع نہیں ہوتا، اس لئے بھی کہ روایت میں آتا ہے کہ عام لوگ پانی، گھاس اور آگ میں شریک ہیں (۳)، مٹا ہوا کا نظام مذہب یہی ہے بشرطیکہ کنوئیں انتفاع کی غرض سے نہ ہو، یا ہو یا واتی حدیث کی غرض سے نہ ہو، یا مٹا ہوا کا بھی غیر مشربہ قوت ان کنوئیں کے بارے میں یہی ہے جو گھر میں میں اور فیصلہ، ملے باٹ میں نہ ہوں، بل رشد نے یہ شرائط لگائی ہے کہ کنوئیں کسی زمین میں، نفع ہو جیسا کہ آمد و رفت سے کوئی ضرر نہ ہو، عوام کو اس سے استفادہ کا حق ہوگا (۴)۔

پانی، گھاس اور آگ، جیسے کہ حضور ﷺ سے یہ بھی مراد ہے: ”نہی عن بيع الماء إلا محمل مه“ (۱) (آپ نے پانی بیچنے سے منع فرمایا، سوائے اس مقدار کے جسے نکال کر محفوظ کر یا گیا ہو)، یہ استشہاء اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ پہلی حدیث میں وہ پانی مراد ہے جو قبضہ میں نہیں کیا گیا ہو۔

اس بنا پر عام سوائے کا پانی مباح الاستعمال ہے اس میں کسی کی حدیث نہیں لایا گیا اس میں سے لئے رجوع کر یا گیا ہو، مٹی تو حیات کے لئے پانی عام لوگوں کے لئے مباح الاستعمال نہیں ہوتا، چونکہ وہ پینے اور جانوروں کو پلانے کی ضرورت جس کو فقہاء کرام ”حق اللیۃ“ (پیاس بجھانے کے حق) (۲) سے تعبیر کرتے ہیں، یہ ضرورت بار بار پیش آتی ہے، جیسا کہ ملک خاص میں جانے سے قبل پانی سب کے لئے مباح ہوتا ہے، مریہ عمومی طور پر کنوئیں کا پانی زمین کے اندر پائے جانے والے پانی کے عام ذخیرہ سے متصل ہوتا ہے اس لئے اس سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ خصوصی کنوئیں کا پانی بھی مباح ہونا چاہئے

= سے روایت کیا ہے جس کی سند میں عبد اللہ بن خراش ہیں جو متروک ہیں، اور ابن اسکن نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے دیکھئے (تحقیق الجرح ۳۶۷ طبع ھیرہ)۔

(۱) حدیث ”نہی عن بيع الماء...“ کی روایت ابو حنیفہ نے (الاصول ۲۰۴ تحقیق محمد حامد اہلی) میں کی ہے اس کی سند میں منکلم فرزدی ہیں دیکھئے (میزان الاعتدال ۱/۳۳۱ ۳۳۲-۳۹۸ طبع عینی اعلیٰ) اس کی روایت ترمذی نے بھی یاس بن عبدالمطلب سے کی ہے الفاظ یہ ہیں ”نہی عن بيع الماء...“ امام ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (تحدہ لأحوذی ۳۹۰-۳۹۴ طبع استقراء الدیو) کہ امام مسلم نے جامع بن عبد اللہ کے واسطے سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے ”نہی رسول اللہ ﷺ عن بيع فضل الماء“ (رسول اللہ ﷺ نے دھوکا پانی کے فروخت کرنے سے منع فرمایا) (صحیح مسلم ۱۱۹۷ تحقیق محمد زو عبدالمطلب)۔

(۲) حق اللیۃ آدمی اور جانوروں کے لئے پینے کا حق نہ کہ کھیتی کو سیراب کر کے کا حق۔

- (۱) شرب سے مراد پانی کی حدیثی و ضروری مقدار ہے جو پچال کے کام میں آئے۔
- (۲) التاوی الہندیہ ۵/۹۱ تحقیق الحقائق ۱/۸۰ ص
- (۳) حدیث ۴۷۱۱ طبع ۱۰۰۰ کی تحریک کدو علی ہے
- (۴) تحقیق الحقائق ۱/۸۰، طبع الدسوقی ۳۲۴ طبع اعلیٰ، توضیح الخیر ۶/۶۷-۲۲۳، مفتی الحاج ۳۲۴-۳۵۵ ص مفتی مع الشرح الکبیر ۶/۶۷-۱۸۲، کتاب انتفاع ۳۲۵/۳، ۱۶۰ ص

دوسری رائے یہ ہے کہ اس سے کسی کا حق متعلق نہیں ہوگا، بلکہ یہ صرف مالک کی خاص ملکیت ہوگی، یہ حق کا ایک قول ہے، امام احمد سے منقول ایک روایت میں بھی ہے، مکانات اور احاطے والے باغوں کے نشان کے بارے میں مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے، مملوک راضی میں جو دانی نشان ہوتے ہیں ان کے بارے میں بھی مالکیہ کا مشہور قول یہی ہے، ثامیہ کا صحیح تر مسلک یہ ہے کہ اگر نشان ہی کی ملکیت میں ہو یا کسی نے اس کی کھدائی مالک بننے کی غرض سے کی ہو تو کنویں والے کو حق ہوگا کہ وہ دوسروں کو پینے کے لئے بھی پانی نہ لینے دے، اس سے یہ بھی حق ہوگا کہ وہ پانی بیچے کیونکہ یہ جمع کئے ہوئے پانی کے حکم میں ہے، اگر مالک ہو جائے گا، ہمیشہ ہوتا کنویں والے کو حق نہ ہوگا کہ وہ پانی پینے سے روکے اس لئے کہ یہ فطرہ اور امتیازی مجبوری کی حالت ہے (۱)، پانی کے حکم میں وہ سیال معدیات بھی ہیں جو کسی کی ملکیت میں ہوں، جیسا کہ قول ابو حنظل (۲)۔

یہ بات مٹھی کا ہوتا ہے، اس لئے کٹواں اگر (۱۰×۱۰) ذرات کا ہو تو پانی کی چیز سے پاک نہ ہوگا، بس تک کہ اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بد جائے، خفیہ اس کو جاری پانی پر قیاس کرتے ہیں، جبہ قیاس یہ ہے کہ یہ پاک نہ ہو، لیکن قیاس کو آثار کے مقصد میں ترک کر دینا یہ ہے۔ کتاب کے مسائل آثار پر مبنی ہیں (۱)، (۲) درودہ (۱۰×۱۰) داتوں مفتی ہے۔ اُچھ یہ چٹائش حکماً ہوتا کہ اس کے عموم میں وہ کٹواں بھی شامل ہو جائے جس میں طویل تو ہو لیکن عرض نہ ہو، یہی صحیح قول ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سلسلہ میں متعلیٰ ہکی رے معتبر ہوگی، چونکہ شریعت سے اس کی کوئی تحدید ثابت نہیں ہے (۳)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ کثیر وہ پانی ہے جو غسل کے بہت سے زیادہ ہو۔ راجح قول کے مطابق مالکیہ اس پانی کو بھی نیشہ کہتے ہیں جو غصہ کے بہت سے زیادہ ہو (۳) کا نفعیہ اور ظاہر مذہب کے مطابق متاثر اس پانی کو نیشہ کہتے ہیں جو اتمہ یا اس سے زیادہ ہو (۴)۔ کیونکہ

### بحث ہمارے

☆ کنویں کا پانی کتنا ہوتا کثیر ہوگا؟

☆ کوئی ایک چیز مل جائے تو کیا علم ہوگا؟

☆ یہ آدمی کنویں میں غوطہ کھائے جو پاک ہو یا اس کے بدن پر نجاست ہو تو کیا حکم ہوگا؟

۶۔ فقہاء و مذہب سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پانی اگر شیشہ ہو تو جب تک اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بدلے تب تک کوئی چیز اس کو پاک نہیں کرے گی، یہاں کثرت کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں اس کی حد (۱۰ × ۵) ذراع ہے، گہرائی کا کوئی اعتبار نہیں ہے،

( ) حوالہ سابق۔

(۴) بعضی سہری طبع مکتبہ لطیفہ۔

(۱) مجمع الزمیر، ۳۳ طبع استغابہ، حاشیہ ابن طاہرین، ۱۲۸، ۱۳۷ طبع یو۔ق۔

(۲) حاشیہ ابن طاہرین، ۱۳۳ طبع سوم بلاق۔

(۳) المشرح الكبير و معييد الدواقي ۱۸۳۵ طبع اہلی، شرح الخرش ۱۸۶۱ طبع مشرق،  
بحرہا ۱۸۶۷ طبع ۱۸۷۳

(۳) "قد تفرجنا پانچ ٹل ہندوی کے سہو ہے ہندوی ٹل ۱۲۸ درہم اور ۱۷ درہم کے برہ ہے بکھا مچ ہے جیسا کہ نمایاں لکھنا ۲۳ ۷۲ میں ہے "قد کی پانچ شرح ہوا زمین میں ہے کہ لہائی، چوڑائی اور گہرائی ہر ایک میں آدمی کے ہاتھ سے سوا ہاتھ ہو، آدمی کا ہاتھ دو ہشت کا ہوتا ہے، ایک ہشت ۲۳ یعنی ہر کے برہ ہوتا ہے جیسا کہ نجم ثمن ملکہ ۱۱۸ میں ہے "تفسیر اگر ضروریوں تو چوڑائی میں ایک ہاتھ، گہرائی میں دو ہاتھ برہی کے ہاتھ سے ہونا چاہئے، چوڑائی میں آدمی کے ہاتھ کا اعتبار ہے، برہی کا ہاتھ آدمی کے ہاتھ کی برہ نسبت چوتھائی زیادہ ہوتا ہے جیسا کہ مفتح ۱۶ میں حاشیہ ۱۱۸ ملکہ ۱۱۸ طبع معنی اٹلس میں ہے حجاب سے ایک دو قد و سفل

حدیث میں ہے: "إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلُوبَيْهِ لَمْ يَجْعَلْهُ شَيْءًا" (جب پانی وہ قلم ہو تو اس کو کوئی شے مایا پاک نہیں کرتی)، ایک روایت میں ہے "لَمْ يَجْعَلِ الْحَبْثَ" (۱) (مایا کی کوئیں بھی ۲)، اگر پانی وہ قلم سے ایک رطل یا وہ رطل کم ہو تو وہ بھی وہ قلم کے حکم میں ہوگا (۲)۔

۷- شایہ کے پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے، خواہ سیل ہو، خواہ جامد، ورنہ اس کو اس میں سے ہے جن کا پانی قلیل شمار ہوتا ہے تو اس پر اس مائیس کے حکام جاری ہوں گے جو پاک چیز میں ملے ہو قلت وراثت کی تحدید و تحریف میں امر کے مذہب جاننے کے سے دیکھئے: صواعق میوہ (پانی)۔

کنویں کے پانی میں نشان کا ڈبکی گاتا:

۸- فقہاء مذہب کا اس وقت پر اتفاق ہے کہ آئنی آرکن میں ڈبکی گائے اور وہ حقیقی جنگی، مومن نجاستوں سے پاک ہو، پانی کثیر ہو تو اس پانی کو مستعمل نہیں کہا جائے گا بلکہ وہ اپنی اصل کے مطابق پاک کرنے والا رہے گا، امام ابوحنیفہ سے امام حسن کی روایت ہے کہ یہ کنویں کا پانی ہیں ڈول کھینچا جائے گا (۳)۔

شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ آئنی رد و بویا

= کے برہم ہوتا ہے ظاہر مذہب میں ہے کہ پانچ حکم ہوتا ہے ہر حکم سورتی رطل کے برہم ہوتا ہے اس طرح وہ قلم پانچ سورتی رطل کے ہم وزن ہوتا ہے، رحمہ اللہ، مسندیں ۲، ۹۶، ۸۷، طبع المکویت)۔

(۲) "إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ..." والی پہلی حدیث کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر سے کی ہے وروسی حدیث کی روایت امام احمد وغیرہ نے حضرت ابن عمر سے کی ہے (الفتح الکبیر ۱، ۱۹، طبع مصنفی المکمل)، اس میں طویل کلام ہے جیسا کہ (تخفیف المیزان ۱، ۲۰-۱۶، طبع المیزان) میں ہے ابن خزیمہ وروسی حبان و غیرہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے دیکھئے (فیض القدیر ۱، ۳۱۳)۔

(۲) فتح المصنوع، ج ۱، ص ۱۸۱، شرح ۲، قاع ۱، ۳۰، طبع مہاراشٹر ۳، المربع ۲، ۷۳۔

مراد، پاک ہے، پانی میں آئی کے مرنے سے پانی مایا پاک نہیں ہوتا، لہذا یہ کہ پانی کا کوئی حصہ بہت زیادہ بدل جائے، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "الْمُؤْمِنُ لَا يَجْعَلُ" (۱) (مومن مایا پاک نہیں ہوتا)، اور اس لئے بھی کہ آدمی موت سے پاک نہیں ہوتا، جیسے کہ شہید، اس لئے کہ اگر موت سے اس مایا پاک ہوتا تو غسل سے کبھی پاک نہیں ہوتا، مسلمان اور کافر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، کیونکہ اس نے ہونے میں، مومن و کافر میں (۲)۔

حسیہ کی رائے یہ ہے کہ کنویں میں اگر آدمی مر جائے تو کنویں کا سار پانی کھینچا جائے گا، حنفیہ کے یہاں اس بات کی صراحت ہے کہ کنویں میں، مایا یا آئنی، بھری ہوئی گر کر مر جائے تو کنویں کا سار پانی کھینچا جائے گا، تاثر نے کی صورت میں سار پانی نکالنے کے لئے کہتے کا ممانہ، مری میں ہے بلکہ تاثر نے تر زرد و کل ۲، تب بھی سار پانی نکالا جائے گا (۳)۔

۹- وہ قد مد غنبل کا قول ہے کہ کافر کے: بقی گاتے سے پانی کے مایا پاک ہونے کا احتمال ہے، کیونکہ ہر حضور ﷺ کا جو رشا و رتق یا آ یا ہے، مومن کے بارے میں ہے (۴)۔

آرکن میں ایسا آدمی گر جائے جس کے بدن میں نجاست حکی ہے یعنی جنگی یا بے وضو آدمی گر جائے تو دیکھا جائے گا کہ کنویں

(۱) حدیث: "الْمُؤْمِنُ لَا يَجْعَلُ" کی روایت، امام مسلم نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، امام مسلم کے الفاظ یہ ہیں: "سَجَّانُ اللَّهِ (بِالْمُؤْمِنِ لَا يَجْعَلُ)" (سجّان اللہ! مومن مایا پاک نہیں ہوتا ہے) (صحیح مسلم بشرح النووي ۱۶، ۱۶-۱۷)، امام بخاری نے بھی حضرت ابوہریرہ سے بن لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے: "سَجَّانُ اللَّهِ (بِالْمُسْلِمِ لَا يَجْعَلُ)" (سجّان اللہ! مسلم مایا پاک نہیں ہوتا) اس میں ایک قصہ ہے (فتح المبارک ۱، ۳۱۰)۔

(۲) انصاری ۱، ۲۳-۲۵، طبع ۱۳۳۶ھ، فتح المصنوع، ج ۱، ص ۱۸۱، ۲۹۔

(۳) مجمع المیزان ۱، ۳۳، طبع ۱۳۲۷ھ، تبیین الحقائق ۱، ۱۳۱۔

(۴) انصاری ۱، ۳۱۔



کا پانی نہیں ہے یا نہیں، اور یہ نہ رتے وقت اس کی نیت نجاست اور  
نہ رنے اور پانی حاصل کرنے کی تھی یا تھنڈک حاصل کرنا یا اول نکالنا  
مقصد تھا۔

ترتیب میں سوت ہو چکی اس کا پانی جاری ہو تو اب تک تمام مالکی کا  
قول ہے کہ چھٹی اور اس جیسے لوگوں کے کرنے سے کنواں ناپاک نہیں  
ہوگا، یحییٰ بن سعید کی روایت کے مطابق امام مالک کا بھی یہی قول  
ہے (۱) حنابلہ کی بھی یہی رائے ہے بشرطیکہ رفع حدث کی نیت نہ کی  
ہو (۲)۔ یہی رقبہ صبیہ میں ساتووں کا ہے جو کہتے ہیں کہ مستعمل  
پانی پاک ہے اس سے کہ غیر مستعمل پانی مستعمل پانی سے زیادہ  
ہے، یہ اس سے پاک کہتے ہیں کہ نہ کئی نکالنے سے پانی مستعمل نہیں  
ہوتا، اس قول کی بنا پر کچھ بھی پانی نکالنے کی ضرورت نہیں (۳)۔

۱۰- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ چھٹی اور چھٹی جیسے شخص کا نہ یں میں  
ڈبکی لگانا مکروہ ہے، اگرچہ کنواں جاری ہو، کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ کی  
روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یغتسل احدکم  
لحمی الماء الدائم وهو جنب" (۴) (تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے  
ہوئے پانی میں جنابت کی حالت میں غسل نہ کرے) یہی حضرت  
امام مالک سے سنی ہے، یہ روایت ہے (۵) یہی حنابلہ کا مسلک  
ہے بشرطیکہ حدث نہ کرنے کی نیت ہو (۶)۔ یہی رائے ان بعض حنفیہ

کی ہے جو انہی نکالنے سے پانی کو مستعمل قرار دیتے ہیں، اور مستعمل  
پانی کو ناپاک کہتے ہیں، اس لئے اس کے نزدیک ہر پانی نکالا  
جائے گا۔ حضرت امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ اگر بے وضو شخص ڈبکی  
نکالے تو چالیس اول نکالا جائے گا، اور اگر کھڑا چھٹی ہو تو تمام پانی  
نکالا جائے گا، کیونکہ کافر کا بدن نجاست حقیقی یا نجاست حکمی سے خالی  
نہیں رہتا، یہ کہ ہم یہ تحقیق نہیں کرتے۔ انہی کا تے وقت اس کے  
بدن پر کوئی نجاست نہیں تھی (۱)۔

۱۱- ائمہ میں کا پانی قلیل ہو اور رفع حدث کی نیت کے بغیر ڈبکی  
نکالے تو مائلیہ کے نزدیک صرف اتنا پانی مستعمل ہوگا جو اس کے بدن  
سے متصل ہوگا (۲) شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پانی پنی اصل کے  
مطابق پاک رہے گا (۳)، حنفیہ کے تین قول ہیں جنہیں ان کی  
کتابوں میں "مسئلة البئر جحط" کے مزم سے ظاہر کیا جاتا  
ہے، جحط کے "ج" سے اشارہ ہے امام اعظم کے قول کی طرف کہ  
پانی بدن سے ملتے ہی ناپاک ہو جاتا ہے، کیونکہ بعض اعضاء کے  
جنونے کافر اس سے ساتھ ہوتا ہے لیکن "امی ناپاک رہے گا،  
یہ کہ تہجد اعضاء میں بھی نجاست باقی ہے یہ اس سے کہ مستعمل پانی  
نہیں ہے، "ج" سے امام ابو یوسف کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ  
آدمی اپنی ناپاکی کی حالت پر باقی رہے گا، کیونکہ پانی کا بہا نہیں  
پایا گیا جو امام ابو یوسف کے نزدیک شرط ہے اور پانی پاک رہے گا،  
یہ کہ قریب بہت لی نیت نہیں پانی تھی مرنہ حدث دور کرنے کی نیت پانی  
تھی، "ط" سے امام محمد بن الحسن کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی  
پاک رہے گا، کیونکہ ان کے یہاں "بہا" شرط نہیں ہے اور پانی بھی

(۱) المدونہ ۲/۲۸-۲۹ طبع دار طاد

(۲) کشاف القناع ۲/۲۷ طبع مہاراجہ

(۳) البدیع ۱/۳۳، مجمع الزہد ۱/۳۱

(۴) شرح البروقی ۱/۱۷۱، کتابہ الاسلامیہ، جامعہ البیرونی علی الخلیف

۱/۳۳-۳۴ طبع ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، لا یغسل احدکم، "یہ" کی

روایت مسلم، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (الفتح الکبیر

۳/۱۹۳ طبع دارالکتب المصریہ)

(۵) المدونہ ۲/۲۸-۲۹

۱. کشاف القناع ۲/۲۷

(۱) البدیع ۱/۳۳

(۲) شرح الخرقی ۱/۳۳-۳۴

(۳) نہایہ الحاج ۵/۵۵ طبع مکتبہ مجلس، کشاف القناع ۱/۳۳

پاک رہے گا، یونکہ قربت کی نیت نہیں ہے (۱)۔

۱۲- حدیث دوسری سے اگر کوئی شخص ماءِ قلیل میں غوطہ لگائے تو خفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک سارا پانی مستعمل ہو جائے گا، لیکن حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ پانی پاک ہی رہے گا اور حدیث کو وہ نہیں لے گا لیکن ذہبی لگانے کے بعد بدن کو طے و خفیہ کے نزدیک بھی پانی مستعمل ہو جائے گا اگرچہ حدیث کو دور کرنے کی نیت نہ کی ہو اس لئے کہ بدن کو ملنا اس کا ایسا فعل ہے جو حدیث کو دور کرنے کی نیت کے قائم مقام ہے (۲)۔

۱۳- کوئی شخص کنویں میں غوطہ لگائے اور اس کے بدن پر نجاستِ حیوانی ہو تو کنویں میں کوئی ماءِ پاک بھی ذل دی جائے تو یہ بات متفق علیہ ہے کہ اگر پانی کثیر ہو تو ماءِ پاک نہیں ہوگا، جب تک کہ اس کا رنگ، بو یا ذوق بدل جائے جیسا کہ پہلے گذرا (۳)۔

لیکن حنابلہ کی روایتوں میں سے مشہور روایت یہ ہے کہ جب وہ تعد (۱) ہو اور ہینچنا ممکن ہو تو کسی چیز سے ماءِ پاک نہیں ہوگا، اس انسان کا پیشاب اور سیال پاخانہ پڑ جائے تو ماءِ پاک ہو جائے گا (۲)، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یحری ثم یغتسل فیہ" (۵) (کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی جو جاری نہ ہو اس میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں غسل کرے)، اسی طرح پانی اس صورت میں بھی ماءِ پاک ہو جائے گا جب

(۱) البدیع ۱/ ۵۵، مجمع الزہراء ۱/ ۳۵ حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۱۳ طبع برواق ۱۳۲۳ھ بمطبع المطابع ۲/ ۲۵۔

(۲) ماہب کے بعد مرسل۔

(۳) مجمع الزہراء ۱/ ۳۳، المشرح الکبیر وجامعہ الدسوقی ۱/ ۳۵ الخرقی ۱/ ۷۶، اسی المطالع ۱/ ۳-۱۵، البحر ۱/ ۸، المغنی ۱/ ۳۵۷۔

(۴) المغنی ۱/ ۳۸۷۔

(۵) حدیث: "لا یبولن احدکم" کی روایت شیخین، ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے (صحیح الکبیر ۳/ ۲۵۲)۔

اس میں کوئی ماءِ پاک چیز نہ جائے، امام احمد کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ پانی خواہ قلیل ہو خواہ شیر ماءِ پاک نہیں ہوگا، یہ کہ اس میں تغیر پیدا ہو جائے (۱)۔

۱۴- اس مسئلہ میں خفیہ کے یہاں نصیص ہے جو دوسرے کے یہاں نہیں ہے، خفیہ کے یہاں سرحت ہے کہ پانی کوریہ و کبوتر کی دیت سے اگرچہ دیت کی مقدار زیادہ ہو ماءِ پاک نہیں ہوگا اس سے کہ اس کو اتساطہ سمجھا گیا ہے جس کی دلیل لھٹا ہے کیونکہ اس بات پر قرن اول میں "بعد میں لھٹا رہا ہے کہ مسجدوں میں حتیٰ کہ مسجد حرام میں بہڑوں کو رہنے، پناہ گزینے، جب کہ مسجد کو پاک رکھنے کا حکم ہے، اس سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہوتی ہے کہ کبوتر کی دیت پاک ہے، اور کوریا کی دیت کبوتر کی دیت کی طرح ہے، لہذا اس سے کوریا کی دیت کی بھی پاکی ثابت ہوگی، یہی حکم رجب توں کے مطابق ان تمام پرہیزوں کی دیت کا ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے (۲)۔

### چوتھی بحث

کنویں میں جانور کے رنے کا اثر

۱۵- اصل یہ ہے کہ ماءِ شے کا کوئی وصف اگر متغیر ہو جائے تب ہی وہ ماءِ پاک ہوگا جیسا کہ گذرا، مثلاً مذہب رجبہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر تیریں میں دیا جانے والے جانور کے رنے، جس میں بہتہ ہو خون نہیں ہے تو پانی کی پالی پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، جیسے شہد کی، یونکہ حضرت سعید بن المسیب کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "کل طعام وشراب وقعت فیہ دابة لیس لها دم فمقت فهو حلال" (۳)

(۱) المغنی ۱/ ۲۳۔

(۲) مجمع الزہراء ۱/ ۳۳ حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۲۷۔

(۳) حدیث: "کل طعام وشراب" کی روایت دو تفسیر سے حضرت

۱۶- اگر جانور میں بہتا ہوا خون ہے تو اس میں مقبوعہ رہے گا۔ مثلاً ف  
ہے، خبیث کے علاوہ ہتھیہ حضرات سب خون والا جانور اگر جائے تو  
ماپا کی کا حکم لگانے میں عموماً بدعت کے قائل نہیں، اگرچہ اس کے  
درمیان بعض نزاعی اختلافات ہیں۔

مالکوں کا مذہب یہ ہے کہ پانی بھر ہو یا وہ پانی جس کا سوت ہو،  
یا پانی جاری ہو سب اس میں خشکی کا بتے خون والا جانور یا بکری جانور  
مر جائے تو پانی ماپا نہیں ہوگا، اگرچہ ایک معین مقدمہ رکاب کا بیان  
مستحب ہے، یہ کہ یہ امکان ہے کہ مرنے والے جانور نے اس میں  
پاخانہ یا پیتاب کر دیا ہو، اور اس لئے کہ ایسے پانی سے طبیعت کو گھس  
آتی ہے (۱) جب ان میں سے کوئی جانور گر جائے اور زندہ نکل  
آئے یا باہر مرے پھر پانی میں پڑ جائے تو پانی ماپا نہیں ہوگا، اور  
کچھ بھی پانی کا نام نہیں پڑے گا، اس سے کہ پانی میں (مخض)  
نحاست کے مرنے سے پانی کا نامنا مظلوب نہیں ہے، البتہ اس کی  
وجہ سے اختلاف اس صورت میں ہوتا ہے جبکہ پانی تھوہ ہو، اور پانی  
میں جانور کا رما اس کے برعکس ہے، اور اس سے کہ مرنے کے بعد  
جانور کا پانی میں رما ایسا ہی ہے جیسا کہ پاخانہ، پیتاب وغیرہ نجاست  
گر جائے، جانور کا بدن سوت سے نہیں ہو جاتا ہے، اب اگر مردہ  
جانور کے مرنے کی صورت میں پانی کو کاٹنا ضروری قرار دیا جائے تو  
تمام نجاستوں کے مرنے کی صورت میں بھی پانی کا کاٹنا ضروری قرار  
پائے گا، جب کہ مذہب مالکی میں اس کا کوئی قائل نہیں ہے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ جانور کے چھوٹے مردہ مارنے کے  
پانی کے قلیل اور بیشہ ہونے کے اعتبار سے پانی کا نام مستحب ہے۔

ابن الملاحون، ابن عبد الجبار، ابن مصلح سے روایت ہے کہ چھوٹے  
کتنے میں مثلاً گھروں کے کنوئیں، بکری، مرغی وغیرہ جانور کے رر

(۱) کھانے پینے کی چیز میں کوئی ایسا جانور رر مر جائے جس میں بہتا ہو  
خون نہیں ہے تو وہ حلال ہے، حلال ہونے کی ایک وجہ یہ بیان کی جاتی  
ہے کہ ماپا کھانے والی چیز بہتا ہوا خون ہے، لہذا جس جانور میں بہتا  
ہو خون نہ ہو تو کسی سیل چیز کے اندر اس کے مرنے کی وجہ سے وہ چیز  
ماپا کہ نہ ہوگی (۱) یہی حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی ماکول یا نم جانور  
رر رر رد و نکل جائے اور اس کے جس یا پیتاب پاخانہ کی جگہ پر نجاست  
کا ہونا معلوم نہ ہو جب تک کہ پانی کا کوئی حصہ نہ بدل جائے، اور  
جانور جس میں ہے جیسے خنزیر تو اس میں ماپا کہ ہو جائے گا (۲)۔

حنابلہ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ اس سلسلہ میں جو غصے کا اعتبار  
ہے، اگر جانور کا منہ پانی تک نہیں پہنچا ہو تو کچھ بھی نہیں نکالا جائے گا،  
اور اگر پہنچا ہو، مین اس کا جو منہ پاک ہو تو پانی پاک رہے گا، کاسانی  
نے لکھا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ: جو غصے کا اعتبار ہے، اور ابن  
قدامہ نے لکھا ہے کہ: ہر جانور کے چوڑے، بال، پسینہ، آنسو، اور اس  
کے تھوک کی پاک، ماپا کی میں اس کے جوئے کا اعتبار ہے (۳) اور  
جوئے کا حکم "سار" کی صفت میں دیکھا جائے۔

= سنان سے یوں کی ہے کہ حضور نے فرمایا: "یا سلمان! کل طعام  
وشراب ولعت لہ ذابۃ لیس لہا دم، فمات لہ، لہو حلال  
اکہ وشرہ ووضوء" اسے سلمان امیر کھائے پیے کی چیز میں کوئی ایسا  
جانور گر جائے جس میں بہتا ہوا خون نہیں ہے تو اس کو کھانا اور اس کو پینا اور  
اس سے وضو کرنا جائز ہے، پہنچے بھی اسے علی بن ربیع بن جعدان عن  
سعید بن المسیب عن سلمان کی سند سے روایت کیا ہے اس روایت کی سند میں  
بقیہ بن الولید ہیں جو متروک ہیں، اور ان کے شیخ مجہول ہیں، اور ان کی تصدیق  
کی گئی ہے علی بن ربیع ضعیف ہیں، حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے  
(یکھئے، تنقیح الخیر ۲۸۱ طبع ۱۳۵۷ھ، دہلوی ۱/۳۷۷)۔

(۱) تبیین الحقائق ۱/۲۳، بحدہ الما لک ۱۵۸-۱۶، فتح المعینی حاشیہ المطالع  
۱/۳۳۳ یعنی ۱/۳۵۱

(۲) المدخ ۱/۳۷۷

(۳) المدخ ۱/۷۲، تبیین الحقائق ۱/۲۸-۳۰۰ یعنی ۱/۲۵۷ طبع ۱۳۲۶ھ

چیز۔ بال، پینہ، آنسو اور تھوک کی پانی مپا کی میں ہی حکم ہے جو ان کے جوٹھے کا ہے، "رد و نکل آنے" کی قید سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر اس میں مر جائے تو پانی مپا پاک ہو جائے گا جیسے کہ پانی کے "تھوڑے ہونے" کی قید سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ پانی اگر آٹھ ہوتا مپا پاک نہیں ہوگا۔ یہ اس کا وصف ہر جگہ رک

۱۹- حنفیہ کے یہاں اس میں بہت تفصیلات ہیں، چنانچہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ چونکہ اگر بلی کے خوف سے بھاگ کر پانی میں گر جائے تو سارا پانی نکالا جائے گا۔ یونکہ چار ماہ کی حالت میں چیتا بکرتا ہے، اس وقت بھی تمام پانی نکالا جائے گا جب چو مارنچی ہو یا مپا پاک ہو۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر نہ اس سوت والا ہو، یا پانی اور رو (۱۰) (۱۰) ہو، اور پانی کا کوئی وصف بدل گیا ہو مین سار پانی نکالنا ممکن نہ ہو تو اس وقت اس میں جتنا پانی ہو، ہے تپا پانی نکال دیا جائے گا۔

۲۰- اگر نہ اس سوت والا میں ہے، اور رو رو میں ہے اور اس میں چو ہایا کور یا یا چھکلی مر جائے تو ۲۰ ڈال بھینپنا، جب ہوگا اور ۳۰ ڈال بھینپنا مستحب ہوگا۔ اگر یک سے لے کر چار تک چو ہے رکر میں تو نام دو یوسف کے ریک ہی حکم ہوگا جو یک چو ہے کے گرنے کا ہے، ۵ سے ۹ تک چو ہوں کا حکم مرغی کا ہے، اس چو ہوں کا حکم بکری کا ہے، لیکن نام محمد کہتے ہیں کہ چو ہے مرغی کے برابر ہوں تو چالیس ڈال نکالا جائے گا، اگر کنی میں جب کہوت یا مرغی یا بلی مر جائے تو چالیس ڈال بھینپنا، جب ہوگا، ساتھ اس تک بھینپنا، خوب ہوگا، ایک روایت میں ہے کہ پچاس ڈال تک نکالنا مستحب ہوگا۔

رو بلیاں اور ایک بکری گر جائے، یا بچے فونٹ والا جانور گر چہ چھوٹا ہو پھول جائے یا پھٹ جائے یا کتا ڈکلی لگائے اگر چہ زندہ نکل

مر جانے سے مپا پاک ہو جاتے ہیں، اگر چہ کوئی صنف نہ ہلے، اگر باہر مرے پھر پانی میں گر جائے تو جب تک وصف میں تغیر نہ ہوگا، مپا پاک نہ ہوں گے، اور جو جانور ان میں گرنے کی حالت میں مر جائے تو یک قول یہ ہے کہ اس کا ہی حکم ہے جو پانی میں مرنے والے جانور کا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ جب تک پانی کے اوصاف میں تغیر نہ ہو پانی مپا پاک نہیں ہوگا، اس حضرت کا یہ بھی مسلک ہے کہ پانی میں جانور کے پھولنے پھٹنے سے اگر مزہ، رنگ یا بوبدل جائے تو پانی مپا پاک ہو جائے گا (۱)۔

۱۷- ثنائیہ کا مسلک یہ ہے کہ کنیوں کا پانی اگر کٹی اور حلال ہو، پھر اس میں نجاست رکر رکر دیر دیر ہو جائے جیسے کہ چو ہے کا بال اس طرح نکھر جائے کہ کوئی ڈال دل سے حالی نہیں آئے تو وہ پانی حسب سابق پاک کرنے والا رہے گا جب کہ پانی میں کسی طرح کا تغیر نہ ہو، اور اس قول کی بنا پر کہ بال مپا پاک ہے، تمام پانی نکالا جائے گا، تاکہ بال نکل جائے، ہاں ہم خذیرہ کہتے کے مالہ وہ مرے جانور اس کا دل جو عمر تھوڑا ہو، معاف ہے۔

اس سے یہ بات بھی جاتی ہے کہ اگر کنیوں کا پانی تھوڑا ہو تو وہ مپا پاک ہو جائے گا اگر چہ اس کے اوصاف میں تغیر نہ ہو، ابن الدمشق وغیرہ مالکیہ سے ان چھوٹے کنیوں کے حق میں جن میں کوئی بچہ خوش والا جانور مر جائے، یہ روایت نقل کی ہے (۲)۔

۱۸- حنابلہ کہتے ہیں کہ تھوڑے پانی میں چو، یا بلی گر جائے پھر زندہ نکل آئے تو وہ پاک ہے، اس لئے کہ پانی کی اصل طہیر ہوا ہے، اور نجاست کی جگہ تک پانی کا پھینپنا مفقوک ہے، اور تمام جانوروں کے

(۱) بلخوارنگ ۱/ ۱۷۱ طبع ۱۳۷۲ھ، حلیہ المصنفی ۱/ ۵۷-۵۹ طبع بیروت۔

(۲) اسکی الطالع ۱/ ۳-۱۵، المجموع ۱/ ۳۸-۳۹ طبع دار الفکر بیروت۔

بیمبر باہر ۱/ ۸

(۱) المنی ۱/ ۲۵-۳۳

اے تو سار پانی نکالا جانے گا، یہی حکم اس جانور کا بھی ہوگا جس کا جوشہا پاک ہے یا مشوک ہے، خفیہ کہتے ہیں اگر بکری درود سے بھاگ کر گر جائے اور زندہ نکل آئے تو تمام پانی نکالا جائے گا، امام محمد کی رائے اس سے الگ ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ گائے، بیل اور اونٹ کے گرنے سے پانی مایا پاک ہو جائے گا، کیونکہ یہ کھڑے کھڑے پیٹا ب کرتے ہیں (اور پیٹا ب اس کی رانوں میں لگ جاتا ہے)، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ ۲۰ دن نکالا جائے گا، کیونکہ ماکول نامم جانور کا پیٹا ب نجاست خفیہ ہے اور کنویں کی وجہ سے اس کی نجاست اور ہلکی ہوگئی ہے، اس لئے ہشتا پانی نکالا جاتا ہے اس کی کم سے کم مقدار رکھ کر نکالا جاتا ہوگا، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ کنویں کا سار پانی نکالا جائے گا، کیونکہ پانی کو مایا پاک بنانے میں نجاست غلیظ اور خفیہ دونوں برابر ہیں (۲)۔

### پانچویں بحث

کنویں کو پاک کرنے اور اس کے پانی کو خشک کرنے کا حکم ۲۱- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ کنویں کا پانی جب مایا پاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا پانی اتنا زیادہ کر دیا جائے کہ اس کے اوصاف کا تغیر ختم ہو جائے، بیش بنانے کی ایک مثال یہ ہے کہ اس (کے استعمال) کو چھوڑ دیا جائے تاکہ پانی زیادہ ہو جائے اور کثرت کی حد کو پہنچ جائے، یا اس میں اتنا پاک پانی ملا دیا جائے کہ کثرت کی مقدار ہو جائے۔

مالکیہ ایک مزید طریقہ بتاتے ہیں کہ جانور کے پھولے پھٹنے سے

کنویں کے پانی کا رنگ مزید یا بدل جائے تو پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا، یا کسی چیز کے درمیان نجاست کے اثر کو ختم کر دیا جائے تب بھی پاک ہو جائے گا، بلکہ بعض لوگوں کی رائے ہے کہ نجاست گر خود بخود زائل ہو جائے تب بھی پاک ہو جائے گا (۱)، گھر کے پھر بودار کنویں سے بارہ میں مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اتنا پانی نکالا جائے کہ اس کی بدبو ختم ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا (۲)۔

۲۲- شافعیہ کے نزدیک پاک کرنے کا ایک ہی طریقہ ہے درود ہے عیشیہ (پانی کی مقدار زیادہ کرنا) جب پانی غلیظ یعنی وقتہ سے کم ہو، زیادہ اس طرح یا جائے کہ اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ پانی کی مقدار بڑھ جائے، یا اس میں مزید پانی ملا دیا جائے تاکہ تشر ہو جائے، اور اس کا اعتبار میں کرتے کہ اتنا پانی کھینچ جائے کہ اس کے بعد پاک پانی مل آئے، اس لئے کہ پانی کو کھینچنے کے بعد کنویں کی تہہ تو مایا پاک ہی رہے گی بیسہ کہ پانی کے کھینچنے کی وجہ سے دیواریں بھی مایا پاک ہو جائیں گی، نیز شافعیہ کا کہنا ہے کہ کنویں میں جب کوئی نجس چیز گر جائے، جیسے چوہے کا بال بکھر جائے تو کنویں کا پانی نکالا جائے گا، لیکن اس لئے میں کہ پانی پاک ہو جائے بلکہ اس لئے کہ کنویں کے پانی میں بال تہہ ہے (۳)۔

۲۳- اگر مایا پاک پانی غلیظ ہو، یا اتنا کثیر ہو کہ سب کا کانا، شہ ریہ تو پانی کو زیادہ کر کے پاک کرنے میں حنابلہ کے یہاں تفصیل ہے، پھر مایا پاک کے اس طریقہ کو اس صورت میں مخصوص سمجھتے ہیں کہ پانی انسان کے پیٹا ب، یا خانہ سے مایا پاک نہ ہوا ہو، موجود پانی اس طرح زیادہ ہو سکتا ہے کہ اس میں کثیر پاک پانی ملا دیا جائے، اگر نہ دیا

(۱) بیہرہ المسالک، ۱۵، ۱۶، حلی علی الشرح الکبیر، ۶۶، مجمع بیس لکھنؤ۔

(۲) حلیہ المصنوعی، ۵۹۔

(۳) کسی الطالب، ۱۳-۱۶، المصیر، ۸، المجموع، ۱۳۸-۱۳۹، طبع المصیر۔

(۱) مجمع لاہور، ۳۳، تبیین الحقائق، ۲۹، ۳۰۔

(۲) المدنی، ۵۷۔

ایک تو یہ کہ کنواں (ما پاک ہونے کے بعد) کبھی پاک نہیں ہوگا، کیونکہ پاک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نجاست دیوڑوں میں ملتی ہے۔

اور اقیاس یہ ہے کہ سرے سے کبھی ما پاک ہی نہ ہوگا کیونکہ نجاست سے چٹایا سے پاک کرنا دشوار ہے بہنوں و دونوں ظہری قیاسوں کو "شر اور اثر" کی وجہ سے اقباس کی روشنی میں چھوڑ دیا گیا ہے۔ بقا فرماتے ہیں کہ کنواں کے مسائل "فار پر مبنی ہیں" (جس خبر کی وجہ سے قیاس کو ترک یا گیا ہے) اور خبر یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ایسے کنوئیں کے بارے میں جس میں چوبار مر گیا ہو ۲۰ دس نکالنے کا حکم صادر فرمایا (بمزج منہا عشرون)، اور ایک روایت کے مطابق ۳۰ ذول نکالنے کا حکم دیا (بمزج منہا ثلاثون ذلوا) (۱)۔

جس اثر کی وجہ سے دونوں قیاسوں کو ترک یا گیا ہے وہ حضرت ملٹی سے مروی ہے کہ اسوں نے ۲۰ ذول نکالنے کو کہا (۲)، اور دوسری

(۱) "حدث انس عن النبي ﷺ انه قال في سفارة الموت في بنو مزج منہا عشرون ذلوا" (آپ ﷺ نے فرمایا کنوئیں میں چوبار مر جائے تو ۲۰ ذول نکال پھانچائے گا، اسے صاحب بدایہ نے ذکر کیا ہے، ابن ابیہام نے کہا ہے کہ ہمارے مشائخ نے اس کو حضرت انس سے روایت کیا ہے لیکن ہماری کتاب کی کتاب سے ہم پر یہ روایت نقلی رہ گئی ہے، ابن ماجہ نے اسے بحر کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ حضرت انس کی روایت میں حدیث اس طرح ہے: "انه قال في سفارة اذا وقعت في البئر فماتت فيها مزج منہا عشرون ذلوا او ثلاثون" (حضور ﷺ نے فرمایا کنوئیں میں چوبار مر کر مر جائے تو ۲۰ ذول نکال پھانچائے گا، اور پہلی سرحدی نے بھی ابن ابیہام اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے) (امانی لا ہاد شرح صحابی الآثار مطبوعی ۵۲ طبع المبدی، یہ دیکھئے فتح القدیر علی ہدایہ ار اے طبع لا میریہ، اس حدیث کی ترجیح امام طحاوی کی طرف منسوب ہے، لیکن اس کی کتاب صحابی الآثار میں نہیں ملتی، لیکن ہے کہ ابن کی کسی دوسری کتاب میں ہو۔

(۲) الاثر عن علی انه قال "بمزج عشرون..." ولی روایت ثلاثون، ابن جریر کا کہ اس کی روایت طحاوی نے کی ہے لیکن اس کی کتاب صحابی الآثار میں موجود نہیں ہے صحابی الآثار میں صرف تہ ث ہے

جائے گا تو سار پانی تغیر تم ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جائے گا۔ پانی گرانسب کے پیشاب، پاخانہ کی وجہ سے نجس ہو جائے تو سب کو نکالنا ضروری ہوگا، سار پانی نکالنا دشوار ہوتا پانی کے "وصف کا تغیر تم ہو جانے سے پانی پاک ہو جائے گا، خود اتنا پانی نکال دیا جائے کہ جتنے کا نکالنا دشوار نہ ہو یا اس میں مزید پانی ملا یا جائے، یہ دیر تک پرے رہنے سے تغیر تم ہو جائے (۱) مگر پانی نکالنے سے "وصف کا تغیر تم ہو جائے" اور بقیہ پانی میں مقدار میں ہو (یعنی وہ تعدیہ ریوود) تو ثامیہ کے رد ایک ایسا پانی منظر رہے گا (۲)۔ ۲۴- حنفی کے رد ایک کہیں کی پانی کی ایک ہی مل ہے، اور وہ ہے پانی کا پھینچنا، تو سار پانی نکالنا جائے یا ذول کی مقدار تعدیہ میں نکالا جائے، جیسا کہ تفصیل گذر چکی مالایہ اور کتابہ کے رد، ایک پانی نکالنے سے کنواں پاک تو ہو جائے گا مین پانی کی پانی کے لئے یہی طریقہ ان کے رد ایک متعین نہیں ہے، اس کی بھی وہ تجدید نہیں کرتے کہ کتنی مقدار نکالی جائے، بلکہ اس کو وہ پانی نکالنے والے کی رائے اور مدد پر چھوڑتے ہیں (۳)، اسی وجہ سے ہم سمجھتے ہیں کہ صرف حنفیہ کے یہاں پانی نکالنے کی تفصیلات ملتی ہیں، ان کے یہاں یہ تفصیل بھی ملتی ہے کہ پانی نکالنے کا آلہ اور اس کا حجم کیسا ہونا چاہئے۔

۲۵- کنوئیں میں جب نجاست گر جائے تو نجاست باہر نکالی جائے گی، اور پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا (۴)، کیونکہ کنوئیں کے بارے میں اصلاً دو قیاس پائے جاتے ہیں:

(۱) کشف القناع ۳۳، المغنی ۳۳، الإصناف ۶۵، البحر علی المصیر۔

(۲) کس الطائر ۵۰۔

(۳) بدیع المصالح ۱۵-۱۶، حاشیہ المروئی ۵۹۔

(۴) فتح القدیر، المذابح علی ہدایہ ۶۸، طبع بیروت ۱۳۱۵ھ۔

روایت کے مطابق ۳۰ ذی الحجہ کو کہا، حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ کنویں میں ارمی مر جائے تو ۴۰ ذی الحجہ کو پانی نکالا جائے (۱)۔ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ سے مروی ہے کہ کنویں نے جب زمزم کے نشی میں ایک حصی مریا تھا سارے پانی نکالنے کا حکم فرمایا (۲)۔ اور ایسا صحابہ کی موجودگی میں ہوا اور کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی۔

تفسیر یہ ہے کہ اب چیزوں میں بتائوں ہے۔ یہ خون موت

= ایک کنویں میں چھوڑ کر مر گئے تو حضرت علیؓ نے ملا اس کا پانی نکالا جائے، دوسری روایت میں ہے حضرت علیؓ نے فرمایا کنویں میں جب چھوڑا جا تو گر جائے تو اس کا پانی نکالا جاوے گا پانی تم پر غالب آجائے یعنی جب تک تکونیں پانی نکالتے رہیں۔

(۱) الاثر عن ابي سعيد الخدري انه قال: "في الدجاجة دعوت في بنو يمزع منها لوبعون دلو" ابن ابراهيم نے کہا شیخ طہ الدین نے فرمایا کہ خواہی اس کی روایت کی ہے، تو ممکن ہے کہ شرح سانی الآثار کے نام کسی دوسری کتاب میں روایت کی ہو، شرح سانی الآثار میں عادی بن ابی سلیمان سے منقول ہے کنویں میں گر مرنے کو جائے تو انہوں نے کہا کہ چالیس ذی الحجہ کو اس کا پانی نکالا جائے گا (شرح شیخ القدیر ۱/۷۷)۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ کے اس اثر کو بخاری اور دارقطنی نے ابن سیرین کے طریق سے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے الفاظ یہ ہیں "ان رجبا وقع فی زمزم فامر به ابن عباس فامروا ج و امر بها ان تخرج فذهبهم حتی جاءت من الركن فامر بها، فسمعت بالقاضي و بصداف حتى انزحوا، فلما انزحوا الفجرات عليهم" (ایک چشمی زمزم کے کنویں میں گر گیا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا تو اسے نکالا گیا، پھر انہوں نے حکم دیا کہ پانی نکالا جائے، تو کعبہ کے رکن کی جانب سے چشمہ اہل پڑا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا کہ اسے قطعی کپڑوں اور ریشمی کپڑوں سے بند کر کے پانی نکالا جائے، جب لوگوں نے پانی نکالا تو چشمہ اہل پڑا، پہنچنے کے کہا کہ ابن سیرین کی روایت جو حضرت ابن عباسؓ سے ہے وہ منقطع ہے، خواہی کی سانی الآثار شرح آمانی لا حبار ۲۸/۱ طبع البند میں مطاوع کے واسطے سے منقطع مروی ہے "ان حبشیا وقع فی زمزم فامره فامر اس الزبیر فخرج ماوها، فجعل الماء لا يقطع، فظن اذا أعین

کے وقت بدن کے ہر جزء میں رحمت سر جاتا ہے اور بدن کو پاک بناتا ہے، پھر یہ چیزیں سب پانی میں ملیں گی تو ان کے ختمہ کی وجہ سے پانی پاک ہو جائے گا، چنانچہ امام محمدؒ نے یہاں تک فرمایا ہے کہ کنویں میں اگر چوہ کی دم بھی گر جائے تو کنویں کا سارے پانی نکالا جائے گا۔ یہ تکدم جہاں سے ٹوٹی ہے وہاں تری ہوگی اور وہ تری جب پانی سے ملے گی تو پانی پاک ہو جائے گا۔

۲۶- مقابلاً کہتے ہیں کہ اگر کنویں کا پانی نکالا جائے اور شرکی اہل مانی ہو تو جب تک اہل پانی سے حد نہیں ہوگا کنویں کی پاک نہ ہوگی، اگر اہل پانی سے الگ ہو گیا اور کنویں سے حد نہ ہو تو کنویں پاک ہو جائے گا۔ یمن پانی سے اول حد تو ہوا اور کنویں سے حد نہیں ہوگی اور پانی اس میں ٹپک رہا ہے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پاک نہیں ہوگا۔ اور حاکم نے ذکر کیا ہے کہ یہی امام ابو حنیفہؒ کا بھی قول ہے، امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہو جائے گا۔

امام محمدؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ما پاک مانی، پاک مانی سے حد ہوئی، اس لئے کہ آشری اہل "نجاست" کے لئے شرعاً حین ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جب آشری اہل کنویں سے حد نہ جاتا ہے تو پانی پاک ہو جاتا ہے، پانی سے حد اہل کے بعد اس میں سے جو پانی کنویں میں ٹپکتا ہے اس کو شرعاً پاک نہیں مانا جاتا نا کہ لوگ جگہ میں بتانا نہ ہوں۔

= دجری من قبل المعجم الأسود، فقال ابن الزبیر، حسبکم" (ایک چشمی زمزم کے کنویں میں گر گیا اور اسی میں مر گیا، حضرت ابن الزبیرؓ نے حکم کیا تو اس کا پانی کھینچا گیا، پانی جب نکالا گیا تو پانی ختم نہیں ہو رہا تھا، دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ حجر اسود کی سستے اس میں چشمے اہل ہے ہیں، تو حضرت ابن الزبیرؓ نے فرمایا کہ انکا کافی ہے، اس اثر کو ابن سیرین نے بھی اپنی معنی میں نقل کیا ہے ابن ابراهيم نے کہا اس کی سند صحیح ہے (الدر ۱/۶۰) طبع البند، نیز دیکھئے سنن الدارقطنی تصحیح ابی ہاشم ۳/۳۸ نصب الدرایہ ۲۹/۲۷ البدیع ۵/۷۷-۷۸ (۱)

شیخیوں کے قول کی وجہ یہ ہے کہ کنویں کو اتنی وقت پاک کیا جائے گا جب کہ نجاست اس سے جدا ہو جائے، اور وہ یعنی نجاست مٹری ڈال کا پانی ہے، اور یہ جدا ہونا اتنی وقت متحقق ہوگا جب ڈال نیل سے باہر آجائے، اس لئے کہ اس کا پانی نیل کے پانی سے متصل ہے، اور ڈال سے چپکنے والے قطرات کو غس نہ مانا محض ضرورت کی وجہ سے ہوگا، ضرورت اس طرح پوری ہوجاتی ہے کہ کنویں سے ٹپک ہو جانے کی صورت میں قاطر کے بد ہونے کے بعد، اس ڈال کے سے جدا ہونے کا حکم مانا جائے (۱)۔

۲۷- کنویں کے تمام پانی کو نکالنا واجب ہوگا۔ تمام سوتوں کو بد کرنا منکر ہو تو ضروری ہے کہ تمام سوتے بد کر دے جائیں، پھر اس کا پاک پانی نکالا جائے، اگر پانی زیادہ ایلنے کے سبب ان کو بند کرنا ممکن نہ ہو تو امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ سو ڈال نکالے جائیں، اور امام محمد سے روایت ہے کہ دو سو یا تین سو ڈال نکالے جائیں، امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ کنویں کے بغل میں یک گدھا کھودا جائے جو کنویں کے پانی کی گہرائی اور چوڑائی کے برابر ہو، پھر کنویں کا پانی نکال کر اس گدھے میں ڈالا جائے یہاں تک کہ وہ گدھا بھر جائے، جب وہ گدھا بھر جائے گا تو کنویں پاک سمجھا جائے گا، دوسری روایت یہ ہے کہ کنویں میں ایک بانس ڈالا جائے، اور پانی کی اوپری سطح کے مطابق بانس پہ نشان لگایا جائے، پھر مثلاً اس ڈال نکالا جائے، اور دیکھا جائے کہ کتنا پانی کم ہوا، پھر اسی کے حساب سے پانی نکالا جائے، لیکن یہ حساب اس وقت صحیح ہوگا جب کہ کنویں کی چوڑائی پانی کی بالائی سطح سے لے کر کنویں کی تہہ تک یکساں ہو، اگر یہ نہ ہو تو یہ ضروری نہ ہوگا کہ اردوں ڈال نکالنے کی وجہ سے پانی کی اوپری سطح ایک باشت کم ہوگئی ہے تو اس ڈال

نکالنے سے تہہ کے پانی میں بھی یک باشت کمی آئے ہوگی۔ سب سے بہتر بات وہ ہے جو ابو نصر سے مروی ہے کہ پانی کے معاملہ کے وہاں جانکاروں کو بلا یا جائے گا، ورنہ ان کی رائے کے مطابق پانی نکالا جائے گا، اس لئے کہ جس مسئلہ کے جاننے کا مدار اجتہاد ہو اس میں ماہرین سے رجوع کیا جائے گا (۲)۔

۲۸- جیسا کہ ہم نے بیان کیا کہ مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ پانی نکالنا کنویں کو پاک کرنے کا ایک طریقہ ہے لیکن اس حضرات کے یہاں پانی کتنا نکالا جائے؟ اس کی کوئی متعین حد نہیں ہے، ان کا مسلک ہے کہ یہ پانی نکالنے والے کے ماب پر مبنی ہے، وہ کہتے ہیں کہ کنویں کو پاک کرنے کے لئے مناسب ہے کہ اس میں پھر پانی نہ نکالا جائے، بلکہ تورا کم نکالا جائے، اس لئے کہ مرنے کے وقت چاروںوں کے بدن سے رخی ماہرے خارج ہوتے ہیں، اور رخی کی خاصیت یہ ہے کہ وہ پانی کی سطح پر تیرتا رہتا ہے، جب اس میں پھر پانی نکالا جائے گا تو اندیشہ ہے کہ رخی مادی کنویں ہی میں رہ جائے (۳)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کنویں کا پانی نکالا جائے گا، خواہ وہ تنگ ہو یا کشادہ، اس کے اندر رخی اطراف اور دیواروں کا دھونا ضروری نہیں ہے، اور نہ اس کی تہہ کی رخی کو دھونا ضروری ہے، البتہ اس کے منڈیکو دھونا ضروری ہے (۴)، ایک قول یہ بھی ہے کہ سب کو دھونا ضروری ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مذکورہ دونوں اقوال کشادہ کنویں کے بارے میں ہیں، کنویں اگر تنگ ہو تو اس کے متعلق یک ہی روایت ہے کہ وہ دیکھ کنویں کا سب کچھ دھونا ضروری ہے (۵)۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۳۰

(۲) البدائع ص ۸۶

(۳) حلیۃ الموعود ص ۵۵ شرح لقرنی علی متن اذلیل ص ۷۷

(۴) کتاب الطہارۃ ص ۳۳

(۵) الاصابہ ص ۱۵



م نے یہ پتے بیٹ روایا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک محض پانی نکالنے سے ڈول، رسی وغیرہ پاک نہیں ہوگا۔

پانی نکالنے کا ذریعہ:

۲۹- حنفیہ جو پاک کرنے کے لئے بعض حالات میں مقررہ تعداد میں ڈول کے قائل ہیں، ان کے مسلک کا تقاضا ہے کہ ڈول کا حجم بڑا کیا جائے جس سے ناپاک پانی نکالا جائے گا بعض نے کہا کہ اس کنوئیں پر جو ڈول ہوگا خود بہرہ یا چھوٹا ہی معتبر ہوگا۔ امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ یہ ڈول کا اعتبار ہوگا جس میں ایک صاع پانی ہو سکتا ہو، ایک قول یہ بھی ہے کہ ۱۰۰ درجہ ڈول معتبر ہوگا (۱)۔ اگر ڈول قنار ہو کہ اس میں ۲۰ ڈال پانی ایک ساتھ نہ آئے، اور اس بڑے ڈول سے ایک بار پانی نکالا جائے تو حار ہوگا۔ امام جرجیہ کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ ڈال بار بار نکالنے سے کنوئیں پانی ایسا ہو جاتا ہے جیسے جاری پانی ہو (۲)۔

کنوئیں پاک ہونے سے ڈول، رسی، تپتی، کنوئیں کے ظرف، اور نکالنے والے کا ہاتھ سب کچھ (خود بخود) پاک ہو جاتے ہیں، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ان چیزوں کا ناپاک ہونا کنوئیں کے ناپاک ہونے کی وجہ سے ہے، اس لئے جب کنوئیں پاک ہو جائے گا تو یہ چیزیں بھی پاک ہو جائیں گی، تاکہ امتیگی میں متاثر نہ ہو، یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ڈال، دھڑکے کنوئیں کے لئے پاک نہ ہوگا، جیسے کہ شہید کا خون شہید کے حق میں پاک ہے دھڑکے کے حق میں پاک نہیں ہے (۳)۔

۳۰- ہمارے علم کے مطابق دھڑکے کا سبب کے فقہاء نے آلہ نزع (ڈول) کی تعداد کا ذکر نہیں کیا ہے، جو کچھ انہوں نے کہا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ کنوئیں کا پانی قلیل ہو، اور ناپاک ہو جائے، اور ڈول سے قلیل ناپاک پانی نکالا جائے تو ڈول کا اندرونی حصہ پانی، رسی، رسیوں سے ناپاک ہو جائے گا، اور جب پانی محض دو قلعہ ہو اور اس میں جامہ نجاست ہو، پھر ڈول سے نکالا جائے لیکن بیحد نجاست پانی کے ساتھ ڈول میں نہ آئے تو ڈول کا اندرونی حصہ پاک اور بیرونی حصہ ناپاک ہوگا، اس لئے کہ اس بھرنے کے بعد کنوئیں میں جو پانی بچ جائے گا اور جو ڈول کے بیرونی حصہ کو لگے گا وہ قلیل اور ناپاک پانی ہوگا (۱)، بیہوتی نے حنابلہ کے اس قول کی روشنی میں کہ کنوئیں کی ۱۰۰ ابرو کا دھوا ضروری نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت ہے، البتہ اس کی مندرجہ کو دھوا ضروری ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت نہیں ہے، اسے ظاہر قرار دیا ہے کہ آلہ نزع کا دھوا ضروری ہوگا، اور اسے کنوئیں کی مندرجہ پر قیاس لیا ہے کہ اس کے بھرنے میں کوئی مشقت نہیں ہے، بیہوتی نے یہ کہا ہے کہ فقہاء حنفیہ کے اس قول کہ ”کنوئیں سے نکالا ہوا پانی پاک ہے“ (۲) کہ اس کو ناپاک تسلیم کرے (۳) میں حرج ہے (۴) کا تقاضا یہ ہے کہ ”نزع میں حرج کو بنیاد بنا کر طہارت تسلیم نہیں کی جائے“ (۵)۔

کنوئیں کے پانی کو خشک کرنا:

۳۱- کتب فقہیہ میں فقہاء کا اس بات پر اتفاق مذکور ہے کہ اگر مال کو ضائع اور برباد کرنے کی ارادہ کے ساتھ پانی کو خشک

(۱) المجموع ۱/۳۱، اسی المطلب ۱/۵۱۔

(۲) شرح الطحاوی ۳/۳۳۔

(۳) البدیع ۱/۱۶۱۔

(۴) تمییز الحقائق ۲/۲۹۔

(۵) البدیع ۱/۱۶۱، تمییز الحقائق ۲/۲۹۔

کرنے کی ضرورت ہو تو ایسا کرنا جائز ہے (۱)، کیونکہ حضور ﷺ نے بدر کے موقع پر اس کے نوہن کو خشک کرنے کا حکم دیا تھا۔ چنانچہ وہ خشک رہا یہ گے (۲)۔

### چھٹی بحث

#### کنوئیں کے خصوصی احکام

عند اب ولی سرزمین کے کنوئیں (۳) اور ان کے پانی کے پاک ہونے اور اس سے پاکی حاصل کرنے کا حکم:

۳۲- مصنف و مرثا معینہ کا مسلک ہے کہ ایسا پانی پاک ہے اور اس سے

(۱) البدیع ۷۰۰، مجمع البحار ۱/ ۳۵۸ طبع ۱۳۷۲ھ، حاشیہ کنون علی ہرکاتی ۵۰، تہذیب لسانی ۱۱/ ۸، المصنف ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰۔

(۲) مواب اللہ فیہ و شرھا ۱/ ۳۱۵-۳۱۶ طبع دوم المجلد، حدیث ۳۳۰، المصنف ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰۔

(۳) مواب اللہ فیہ و شرھا ۱/ ۳۱۵-۳۱۶ طبع دوم المجلد، حدیث ۳۳۰، المصنف ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰۔

(۱) البدیع ۷۰۰، مجمع البحار ۱/ ۳۵۸ طبع ۱۳۷۲ھ، حاشیہ کنون علی ہرکاتی ۵۰، تہذیب لسانی ۱۱/ ۸، المصنف ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰۔

(۲) مواب اللہ فیہ و شرھا ۱/ ۳۱۵-۳۱۶ طبع دوم المجلد، حدیث ۳۳۰، المصنف ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰۔

(۳) مواب اللہ فیہ و شرھا ۱/ ۳۱۵-۳۱۶ طبع دوم المجلد، حدیث ۳۳۰، المصنف ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰۔

پاکی حاصل کرنا کرہت کے ساتھ درست ہے، مالکیہ میں سے (۱) جو روئے نے یہی رائے پسند کی ہے، حنبلیہ سے بھی یہی منقول ہے لیکن خلاف قول نہیں ہے۔ اس پانی سے پاکی حاصل کرنے کی صحت کی دلیل وہ عمومی نصوص ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام پانی پاک ہیں جب تک ماباک نہ ہو جائے یا پانی کا کوئی بھٹ نہ ہو جس سے گئے مکر وہ ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ ہمیشہ ہے کہ اس کا استعمال کرنے والا کسی اذیت میں مبتلا ہو جائے، کیونکہ یہ مذاب کا مقام ہے۔

مالکیہ میں سے عذوی نے کہا ہے کہ جھوری کے علاوہ دوسرے حضرات کے کہ ایک کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنا درست نہیں، ارض شموہ کے کنوئیں کے بارے میں مناجد کے یہاں یہی ظاہر رہا ہے، جیسے کہ وہی ارہاں (۱) ورمہ موت (۲) کے کنوئیں، انوشی (۳) کا اس کے کہ ایک یہ حکم میں ہے۔

ان کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنا اس سے درست نہیں کہ

- (۱) ذی الدین کا کنوئیں وہی کنوئیں ہے جس میں حضور ﷺ پر دو کھجور کے پانی کی چیزیں ڈالی گئی تھیں (صحیح مسلم بشرح ابوعبید ۱۲/ ۱۷۳-۱۷۴، طبع مصر یہ) بخاری کی روایت میں "ذروہن" ہے (فتح الباری ۱۰/ ۱۸۹، ۱۹۰)۔
- (۲) بروایت کا کنوئیں حضرت سوس کے خطہ میں ایک گہرا کنوئیں ہے، بروایت کے کنوئیں کی روایت طبرانی نے، المصنف ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰، حاشیہ کنون علی ہرکاتی ۵۰، تہذیب لسانی ۱۱/ ۸، المصنف ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰۔
- (۳) انوشی کا کنوئیں وہی کنوئیں ہے جس میں حضور ﷺ پر دو کھجور کے پانی کی چیزیں ڈالی گئی تھیں (صحیح مسلم بشرح ابوعبید ۱۲/ ۱۷۳-۱۷۴، طبع مصر یہ) بخاری کی روایت میں "ذروہن" ہے (فتح الباری ۱۰/ ۱۸۹، ۱۹۰)۔

صحیحہ نے شہود کی سر زمین کے نیویں سے جو پانی نکالا تھا حضور ﷺ سے پھینکے کا حکم دیا تھا، پھینکے کے لئے حضور ﷺ کا حکم دینا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ نیویں کے پانی سے پانی حاصل کرنا درست نہیں، یہ ممانعت اور چہ ان نیویں کے بارے میں ہے جو شہود کی سر زمین میں ہیں، لیکن جو نیویں اس خطوں میں ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کا غضب مقرر مازل ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ چونکہ نیویں میں یہ بات مشترک ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا غضب مازل ہو۔

سر زمین شہود کے علاوہ دوسرے مقامات پر جو نیویں ہیں ان کے بارے میں حنا بد کہتے ہیں کہ اس کا پانی پاک ہے، حضور ﷺ کی ممانعت کو کرست پر محمول کرتے ہیں، جو نیویں قبہ جاتاں اور غضب کی ہوئی زمین میں ہوں یا ان کی کھدائی میں غضب کر دو مال صرف ہوا ہو، ان کے بھی پانی کے استعمال کو حنا بد کہتے ہیں (۱)۔

مخصوص فضیلت: ۱۔ کنویں:

۳۳- زمزم کا کنواں مکہ میں ہے (۲) اسلام میں اس کا اہم مقام ہے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "شعیر ماء علی وجه الارض زمزم" (۳) (روئے زمین پر

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے: حاشیہ من ملبوین ۱/ ۴۳ طبع برواق ۱۳۳۳ھ، حاشیہ المصاوی علی المشرح البیہقی قرب المساک ۲۹/ ۱ طبع دار المعارف، حاشیہ الدسمتی ۱/ ۳۳، حاشیہ المصاوی علی کلیہ المطالب ۱/ ۱۲۸ طبع المجلدی، الفرد المبیہ شرح المبیہ الموریدی مع حاشیہ المشرقی ۲۸/ ۱ طبع المبدیہ، حاشیہ القندیونی و مبیہ ۱/ ۲۰، کشاف الفتاح ۱/ ۱۸-۲۰-۲۱ طبع المصاحف ۱۳۶۶ھ، حاشیہ المروانی علی تحفہ الکناج لابن حجر ۱/ ۷ طبع اول۔

(۲) زمزم کے کنویں کی گہرائی ساٹھ فٹ ہے اس کی تہ میں تین چشمے ہیں زمزم کے شہد دام ہیں، جنہیں قاسی نے شفاء القرام ۱/ ۲۳، ۲۵۱ طبع عیسیٰ انجمنی میں ذکر کیا ہے۔

(۳) حاشیہ شعیر ماء، "کی تخریج تخریب میں گذر چکی ہے۔

بہتریں پانی زمزم کا ہے)، انہی سے یہ بھی مروی ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "ماء زمزم لما شرب له، ان شربته تستوفي به شفاک اللہ، وان شربته قطع ظمئک قطعہ اللہ" (۱) (زمزم کا پانی جس مقصد کے لئے پیا جائے گا وہ حاصل ہوگا، اگر تو شعاء کے لئے پئے گا تو اللہ تعالیٰ تجھ کو شفاء دے گا، اور اگر پیس بجانے کے لئے پئے گا تو اللہ تعالیٰ تیری پیس بچھا دے گا)۔

زمزم کو پینے اور اس کو استعمال کرنے کے چھ آداب ہیں، جن کو فقہاء نے بیان کیا ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ "تجب ہے کہ پینے والا قلمہ رہے، ہوئے پئے، بسم اللہ پڑھے اور تین سانس میں پئے، یہ آداب ہوئے پئے، اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر ادا کرے، اور حضرت ابن عباس پیتے وقت ہو، عاپا جتے تھے، عاپا پڑھے، عاپا یہ ہے: "اللہم ای انساک علما مافعا ورد ذلک واسعا وشعاع من کل ذاء" (۲)، اور یہ بھی دعا کرے کہ اے اللہ! مجھ تک تیرے نبی ﷺ کا یہ ارشاد پہنچا ہے کہ زمزم کا پانی جس مقصد کے لئے پیا جائے گا وہ حاصل ہوگا، اے اللہ! میں فلاں مقصد کے لئے پی رہا ہوں (۳)۔

(۱) حاشیہ شعاع زمزم... کی روایت دار قلمی اور حاکم نے کی ہے، یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے، جس کی وجہ سے مجموعی طور پر کامل مستدرک لابن جانی ہے (سنن الدار قلمی ۲/ ۲۸۹، طبع المبدیہ، التذکرہ ص ۵۷، طبع دار الادب المجلدی)۔

(۲) قول من عباس: اللہم ای انساک علما مافعا، "کی روایت دار قلمی نے سوقوف کی ہے (المدار قلمی ۲/ ۲۸۸، طبع المبدیہ)، اس کی سند میں عیسیٰ نے روای ہیں (میزان الاعتدال، تحقیق الجاوی ۱/ ۵۶۰، طبع اول حسن انجمنی)۔

(۳) الجوزی ۱/ ۳۳۲ طبع ۱۳۳۳ھ دیکھئے انجمنی ص ۷۰، کشاف الفتاح ۱/ ۲۰، حاشیہ شعاع زمزم لما شرب له، مستدرک روایات میں ہے، بعض روایات میں بلشیر، اصحاب ابن ماجہ، بیہقی نے اپنی سنن میں حضرت جابر سے نقل کی ہیں، اس روایت میں "ذاء" اختلاف ہے، من حجر نے کہا ہے کہ غریب اور شوبہ کی وجہ سے من ہے (فیض القدر ۵/ ۴۰۳، طبع اول انجمنی ص ۷۰)۔

نے اس کو پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ ممانعت اس سے شافعی فقہاء میں بعض لوگ اسے خلاف نبوی سے تعبیر کرتے ہیں (۱)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ میت کو بتدہ زمزم کے پانی سے نہیں نہایا جائے گا تاہم نے نقل یہ ہے کہ مکہ کے پیر مردوں کو جب نہاتے ہیں اس کو صاف تھوڑے پیتے ہیں تو بہت کم سے زمزم کے پانی سے نہاتے ہیں اور نہایت ابی حجاز نے اپنے صاحب "اے عبد اللہ بن الزبیر کو زمزم کے پانی سے غسل دیا تھا" (۲)۔

۳۵- اس بات میں کوئی کامل لحاظ اختلاف نہیں ہے کہ جو شخص پاک ہو وہ زمزم کے پانی سے وضو اور غسل کر سکتا ہے (۳) بلکہ بعض نے احتیاب کی صراحت کی ہے، چونکہ حضور ﷺ سے مروی ہے: "ہو طعام" (۴) (وہ طعام ہے) اس سے (وضو، غسل کے سے اس کا استعمال کرنا) مکروہ ہے، درست نہیں، مکروہ نہ ہونے کی دلیل یہ روایت ہے: "ان النبی ﷺ دعا بسجمل من ماء زمزم فشرب منه وتوصا" (۵) (حضور ﷺ نے ایک ڈول زمزم کا

۳۴- زمزم کے پانی کو دھری جگہ لے جانا بالاتفاق جائز ہے، جو از فیہ وہ روایت ہے جو ترمذی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے: "انہا حملت من ماء زمزم فی القوادیر، وقالت: حمل رسول اللہ ﷺ عنہا وکان یصب علی المریض، ویسقیہم" (۱) (وہ بکوں میں زمزم کا پانی لائیں اور وہ اس کو حضور ﷺ زمزم کا پانی لائے ہیں، حضور ﷺ زمزم کو مریضوں پر بہاتے تھے اور اس کو پاتے تھے) حضرت ابن عباس نے بیان کیا ہے کہ "ان رسول اللہ ﷺ استہدی سہیل بن عمرو من ماء زمزم" (۲) (حضور ﷺ نے سہیل بن عمرو سے زمزم کا پانی ہر یہ میں صہلر بلایا تھا)۔

فقہاء اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ تراب و روت کے مقامات پر زمزم کا استعمال نہیں کرنا چاہئے، جیسے حقیقی نجاست کو دھو کر رے کے سے نہیں کرنا چاہئے، حب اللہ بن ابی شامی کہتے ہیں کہ ایسے مقامات پر زمزم کا استعمال حرام ہے، اسی سے ملتی جلتی بات ابن شہین مالکی سے بھی کہی ہے، یہی بات ثانی نے بعض حنفیہ سے نقل کی ہے، میں مذہب حنفی اور مالکی میں ایسا مکروہ ہے، وہ پانی شافعی سے "حدیث" میں یہی نسخہ ہے، سچواری بھی اسی کے قائل ہیں، قاضی زکریا

(۱) حدیث: "حمل رسول اللہ ﷺ من ماء زمزم" (حضور ﷺ زمزم کا پانی لائے) کی روایت ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ حضرت عائشہ زمزم کا پانی لائی تھیں اور فرمائی تھیں کہ حضور ﷺ لائے تھے، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے ہم اس کو صرف اسی طریق سے جانتے ہیں (تحفۃ الاحوذی ۳/۳۷۷، تاریخ کردہ انتقیر) بختمی اور حاکم نے اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (مثل الاوطار ۵/۸۷، طبع بولہ احمدیہ)۔

(۲) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ استہدی سہیل بن عمرو من ماء زمزم" کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر اور الاوسط میں کی ہے اس کی سند میں مختلف قیروں میں ہیں (معجم الکبیر ۲۸۶/۳)۔

(۱) ابھوری ۱/ ۲۸ طبع المجلد ۱۳۳۳ھ حاشیہ البیرونی و شرح الشیخ ۱/ ۶۵-۶۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۷۰ھ۔

(۲) فلاء القرام یا اخبار المہاجر ۱/ ۲۵۸۔

(۳) حاشیہ ابن طاہرین ۲/ ۲۳ طبع بولاق، احادیث ساری شرح مناسک ملاحظہ فرمائی ۳۲۸ طبع المکتبۃ الخاریہ کتب خانہ طرابلس مع حامد العدوی ۱۲۸ طبع المجلد، المرقیہ شرح لہجہ الودیعہ ۱/ ۱۲۸، المشرع الکبیر مع اشع ۱۰ طبع المکتبۃ ۱۳۳۶ھ۔

(۴) حدیث: "ہو طعام طعام..." متعدد روایات میں ہے بعض روایات کو ابن ابی شہیر وریز اور حضرت ابو ذر سے مروی ملاحظہ کیا ہے لفاظیہ ہیں "زمزم طعام و طعام" (زمزم کا پانی کھانے والوں کے لئے کھانا اور بیماری کے لئے شفا ہے) بختمی نے کہا کہ یہ روایت صحیح کے روایت ہیں، ابن حجر نے کہا کہ اس روایت کی اصل صحیح مسلم میں ہے صرف یہ فقرہ "و طعام" مسموم نہیں ہے (فیض البیہدیر ۳/ ۶۳)۔

(۵) حدیث: "ان النبی ﷺ دعا بسجمل" کی روایت عبد اللہ بن عمر

## آبد

تعریف:

۱- "آبد" کے لغوی معانی میں سے ایک معنی کے مطابق یہ جنگلی جانور کی ایک صفت ہے، کہا جاتا ہے: "أبدت البهيمة" یعنی جانور بدک گیا، آبد وہ جانور ہے جو بدک کر انسان سے بھاگے (۱)، فقہاء کے استعمالات اور ان کی بحث کے مقامات سے شرعی معنی کا استنباط ہوتا ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء اس لفظ کو دو چیزوں کے سے مستعمل کرتے ہیں، ایک تو بدک ہوئے جانور کے لئے خواہ اس کا بدک ہونا پہلی ہو یا بعد میں عارض ہو، دوسرے پالتو جانور کے لئے جب کہ وہ بدک جائے۔

اجمائی حکم:

۲- بدک ہوئے جانور کا یہی حکم ہے جو شکار، بیچ، وقفہ کا ہے، لہذا اس یا اس جیسا پالتو کھائے جانے، لے جانور میں سے کوئی جانور بدک جائے اور کابو میں نہ آئے تو تیرہ غیرہ شکار کے حالات سے اس کو نشانہ بنانا جائز ہے، اس سے اگر وہ مر جائے تو حلال ہے، در ایسے جانوروں میں اس وقت انہی چیزوں کا اعتبار ہے جن کا اعتبار شکار میں کیا جاتا ہے۔

جنگلی جانور کے دنگ پر قدرت ہو جانے پر وہ مانوس ہو جائے تو

(۱) لسان العرب، قسوف کے ساتھ (نہد)۔

پانی منکایا، پیا، اور اس سے ہمو کر لیا، مانوس مانگنے مانتے ہیں کہ زمزم کے پانی سے پاکی حاصل کرنا بالاجماع صحیح ہے، جیسا کہ ماہری نے اس کی میں "وہی" نے شرح المسدب میں ذکر کیا ہے، ابن حبیب مانکی نے جو کچھ ذکر کیا ہے اس کا تقاضا ہے کہ اس سے ہمو کرنا مستحب ہے (۲) زمزم کا متبرک ہونا اس سے ہمو کے لئے رفاہت نہیں ہے، جیسے کہ وہ پانی، جس میں حضور ﷺ نے اپنا دست مبارک ڈالا (۳)، متبرک ہے، اور اس سے ہمو کرنا درست ہے۔

ثامنیہ کے نزدیک زمزم کے پانی سے نجاست خفی کو، ہر سار حار ہے نجاست خفیفی کو، ہر سار جہر نہیں (۴) منابہ کا بھی یہی مسلک ان کے قول کے عموم سے معصوم ہوتا ہے، زمزم کے پانی سے ہمو اور غسل کرنا مکروہ نہیں ہے جیسا کہ مذہب کا قول "ہی" ہے (۵) خفیہ کے یہاں زمزم کے پانی سے نہ تو جہنی غسل رستا ہے، اور نہ بے وضو "دی" ہمو کر سکتا ہے (۵)۔

= لے میرا یہ منی بنی بنی طالب کے واسطے کی ہے اس میں ایک لہذا ہے، "سبح المہربانی" میں ہے کہ عبد اللہ بن احمد کے سوا دوسرے طریق سے حضرت علی کی یہ روایت مجھے معلوم نہیں، اس کی سند صحیحہ ہے، اس روایت کا معصوم صحیحین میں ہے (اسخ المہربانی ۱۱/۸۶ طبع بول)۔

(۱) کفایہ الطالب مع حلیہ الصدوق ۱/۱۲۸ طبع النجفی۔

(۲) شرح الکبیر مع ہمسری ۱/۳۳۶ طبع ۱۳۳۶ھ۔

(۳) انجوری ۲/۳۷۔

(۴) شرح الکبیر مع ہمسری ۱/۱۱۰، ۱۱۱۔

(۵) موشا دہساری شرح مناسک طاعنی قاری ص ۲۸۔

آب ۳، آبی، آب ۱-۳

اب وہ بچہ کے بغیر حائل نہ ہوگا، ایسا جانور گھاس بکری پر بارش کے پانی کی طرح سب کے لئے مباح ہے، اس کو جو چکر لے گا وہی اس کا مالک ہوگا مگر یہ تفصیلات کے لئے کتاب مفید دیکھئے (۱)۔

ماؤں جانور جو کسی کی ملکیت میں ہو سب جک جائے تو اس کی، و صورتیں ہیں یہ تو پتہ پتہ کو چھوئے ورور میں سے بچائے گئے ہیں؟  
نقداء نے یہ جانور کی ملکیت کی تفصیل بتائی ہے کہ یہ کس مالک ہوگا، سابق مالک کا یا اس کا جو اس کو بچلے، اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

### بحث کے مقدمات:

۳۰- فقہاء نے ہد کے ہوئے جانور کے احکام کو صید امر، بائع میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے جہاں وہ ایسے جانور کی بابت اختلاف ذکر کرتے ہیں، نیز لفظ کے بیان میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

آبق

”کچھ“ ”ہاں“۔

### اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۳۳۔ حنفیہ کے حرام و حلیہ معاملات کے بارے میں ایک پختہ پنٹ سے نیم کرنا درست نہیں، اور تمام فقہاء کے بارے میں ایک ال سے متنبہ کرنا درست ہے، اگر اینٹ قیمتی ہے تو صرف حنفیہ کے بارے میں ایک ال سے نیم کرنا صحیح

(۱) البدیع ۲۳/۵ طبع جول ۱۳۲۸ھ نہایت الحجاج ۸/۸ طبع مصطفیٰ انجمن  
۱۳۵۷ھ انجمن مع الشرح الکبیر ۱۱/۳۲ طبع جول ۱۳۲۸ھ انجمن مع الشرح ۳  
۱۳۵۸ھ طبع انجمن، جامعہ الدوسلی علی الشرح الکبیر ۲/۱۰۳ طبع عی انجمن۔  
(۲) البدیع ۲۰۰/۱ طبع جول ۱۳۲۸ھ نہایت الحجاج ۵/۲۹ طبع مع الشرح  
الکبیر ۱۹/۱۳۱ طبع کے بعد کے صفحات، جامعہ الدوسلی ۲/۱۰۹ ۱۱۰۔

(١) الحرب (أ.ج.ع).

(۲) البحر الرائق ۱۵۵ طبع العظیم، ابن ماجہ ۲ طبع بولاق ۱۷۲ ھ

جوہر الکلیل ۱۳ طبع مصطفیٰ نجاشی۔

۲۴۸۱ (۲)

ہونے کے باوجود تنہم کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)۔

گر منٹ بناتے وقت اس کی ٹی میں کوئی مپاکستین ملائی گئی ہو تو اس کی پاکی اور مپاکی میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اس سلسلہ میں نجاستوں کے بیان میں فقہاء کی بہت سی تفریعات اور تفریقات ہیں (۲)۔

اس کی طہارت و نجاست کے حکم پر اس کی شریفہ منٹ کی صحت مناسبت کا حکم معنی ہے، اس کا یہ ”نچ“ میں معنوی طور پر لٹاؤ کے واسطے میں آئے گا (۳)۔

جو شخص پیچھے گزری اس کے علاوہ فقہاء اس کا تہہ ردو فتن میں اہرقہ کو اس کے وریعہ بد کرنے میں (۴) ”نچ“ سلم کی بحث میں سلم کا حکم بیان کرتے ہوئے (۵) ”رخصہ میں“ کرتے ہیں جب کہ منی کو پختہ منٹ بنالیا جائے۔

## آجن

تعریف:

۱- لغوی اعتبار سے ”آجن“ اسم فاعل ہے نصر و ضرب سے بنا ہے۔ ”احسن الماء“ اس وقت ہوتے ہیں جب پانی کا مزدور یا رنگ دہر تک (ایک جگہ) پڑے رہنے سے بدل جائے، وہ پینے کے لائق رہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آجن وہ پانی ہے جس پر پتے اور رکائی غالب آجائیں۔

آجن کے قریب فقط آسن ہے، لیکن ”سن“ وہ پانی ہے جو تازہ متغیر ہو جائے کہ پیے کے لائق نہ رہے، بعض لوگوں کے نزدیک وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

آسن سے ”آجنہ“ میں وہ پانی ہے جس کے تمام یا کچھ اوصاف دہر تک پڑے رہنے کی وجہ سے بدل جائیں، چاہے وہ اس کو پیو جاتا ہو یا نہ پیا جاتا ہو، ”آجنہ“ مائنی عبارتوں سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے۔

اجمالی حکم:

۲- ماء آجن مطلق ہے، فقہاء کا اس میں رچہ بہت کچھ اختلاف

(۱) البحر المحیط ص ۲۲۸ طبع حیدرآباد، کنز العمال فی کتاب تہذیب الاصلاء ص ۵۵۹ طبع انکوائیر، المحسن لابن سیدہ ص ۳۲ طبع بلاق، نوادع البحالی ص ۱۲۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مشارق و نوادع لیباض ص ۷، طبع المطبعة المصباح، المغرب، مجمع بحار و نوار الملین، المصباح، معراج، المصباح (آجن، آسن)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۰، ۲۲۷، البحر المحیط ص ۵۵۹، المطالب ص ۳۵۲ طبع لیبیا، جوامع الاکلیل ص ۱۷۱، حاشیہ لکھنؤ علی المصباح ص ۹۵ طبع لیبیہ، شرح المروض ص ۸۳ طبع لیبیہ، کتاب الفتناء ص ۵۸، ۵۳ طبع انصار لکھنؤ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۱۰، المطالب ص ۱۰۸، شرح المروض ص ۹۲، کتاب الفتناء ص ۳۸۷۔

(۳) الفرض ص ۱۵ طبع معارج المشرق شرح المروض ص ۹۲۔  
(۴) البحر المحیط ص ۲۰۹، جوامع الاکلیل ص ۱۱۲، نہایہ المحتاج ص ۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، معنی مع شرح الکبیر ص ۳۸۷ طبع انصار لکھنؤ۔

(۵) المدخل ص ۲۰۹ طبع المصباح، المحتاج و الاکلیل ص ۵۷۳، نہایہ المحتاج ص ۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المطالب ص ۲۱۸ طبع المکتب الاسلامی دہلی۔

## آئین ۳، آداب الخلاء، آدر ۱-۲

اور تفصیلات میں پھر بھی مجموعی طور پر حوالہ اور مطالعہ ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۳- کتاب الطہارۃ کے باب "ماء آئین" کا ترجمہ آتا ہے جمہور فقہاء، عیساء اور لفظ کا ورنہ نہیں کرتے، بلکہ (۱) ہرے (منظوم میں) اس کے معنی کو یہاں کرتے ہیں چنانچہ اس کی جگہ دہ مخیہ بالکلیت (نکھرنے کی وجہ سے بدلا ہوا)، یا متسن (بدبو دار)، عیدہ کے الفاظ لاتے ہیں۔

## آدر

تعریف:

۱- آدر وہ شخص ہے جسے "آدرہ" ہو، اورہ غرضت کے وزن پر ہے اور معنی ہے خصیہ کا پھولنا، آدرہ بانڈر باب مع سے آتا ہے، اہم فاعل آدر ہے، آدرنی جمع آدر ہے جیسے امرنی جمع امر ہے۔

فقہاء کے استعمال میں یہ لفظ لغوی معنی سے الگ نہیں ہوتا، چنانچہ ان کے ایک آدرہ مر کی دوبنداری ہے جس میں وہاں ایک عیسہ چول جاتا ہے۔

اس کے مقابلہ میں عورت کے تہل میں جو بنداری ہوتی ہے اس کو مٹھلہ کہتے ہیں، مٹھلہ دو سوئیں ہے جو عورت کی شرمگاہ میں ہو، ایک قول یہ ہے کہ مٹھلہ دو دشت ہے جو عورت کی شرمگاہ میں ہو۔

## آداب الخلاء

دیکھئے "فتاویٰ ناجیہ"۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- چونکہ آدرہ انسان کے جسم میں ایک طرح کا نقص ہے جس کی وجہ سے اس سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور انسان کے بعض کاموں میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے اس لئے فقہاء اس کو عیب شمار کرتے ہیں، البتہ اس میں ان کا اختلاف ہے کہ کیا یہ ان عیوب میں سے ہے جن کی وجہ سے بیچ اور نکاح میں "خیار" کا حق حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

آدرہ کے تفصیلی احکام فقہاء، بیچ، نکاح، خیار، نکاح، بیچ میں خیار عیب کے ذیل میں درج کرتے ہیں (۱)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۴۵-۴۹ طبع بلاق ۱۲۷۲ھ، مکمل علی نسخہ ص ۵۴ طبع

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲۳ طبع اولہ البحر الرائق ص ۱۷ طبع اعلیہ ص ۱۷ طبع  
ابن ماجہ حاشیہ ص ۱۲۳ طبع البحر الرائق ص ۱۷ طبع البحر الرائق ص ۱۷ طبع  
مشہور، حاشیہ الخلاء ص ۱۷ طبع اعلیہ ص ۱۷ طبع اعلیہ ص ۱۷ طبع  
الفتاویٰ مع شرح الوکایہ ص ۱۲-۱۵ طبع مدینہ مصر، موابہ الجلیل للخطاب  
ص ۱۶ طبع مدینہ، شرح الخلاء ص ۱۸ طبع المدینہ، کتاب الخلاء ص ۱۹ طبع

اصول



## آدمی ۱-۳، آسن

### بحث کے مقامات:

۳- زندگی اور موت کے متعدد مراحل میں انسان کی کرامت اور عزت کے بہت سے مظاہر پائے جاتے ہیں، جن کے ساتھ انسان کے مام و نسب، استعداد، صلاحیت، طہارت و نظافت، جاذب و مان، آبرو کی حفاظت، نیک و نیک و غیرہ کے بہت سے فنی حکام متعلق ہیں۔  
فقہاء ان مباحث کو انجاس طہارت، جنائیت، حدود و جنازہ میں بیان کرتے ہیں۔ «راصولین» «طہرت» کے باب میں ذکر کرتے ہیں۔

## آدمی

### تعریف:

۱- آدمی ابو امیر حضرت ہم مدیہ السلام کی طرف منسوب ہے کہ بیان کی ولادہ ہے (۱) فقہاء اس لفظ کو بعید اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، ان کے نزدیک آدمی کا مترادف انسان، شخص اور لفظ بشر ہے۔

### جہان حکم:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ چونکہ قرآن میں اللہ تعالیٰ کا رشاو ہے: ”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ“ (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے) اس لئے آدمی کا اکرام کرنا اس کے محض انسان ہونے کی بنا پر واجب ہے، چاہے وہ مرد ہو یا عورت، مسلمان ہو یا کافر، اور چاہے وہ چھوٹا ہو یا بڑا (۲)۔

انسان میں اگر کوئی صنف ہو تو اس حکم عام کے ساتھ اس پر دوسرے احکام بھی اس صنف کی بنا پر مرتب ہوں گے۔

= دار احیاء التراث العربی، مہادیہ لکھنؤ ۲۳ طبع المکتب الاسلامی، انجی ۵۸۰ طبع اول۔

(۱) تاریخ الفروس: مادہ (آدم)، الکلیات والی لہجاء ۱۱ طبع و راجع لکھنؤ دہش۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱۰/۲۴ طبع دار المکتب المصریہ، ابن ماجہ ۱۰۵، ۱۱/۳۵ طبع المیر یہ اشرح المیر ۲۰/۲۰ طبع المجلی، التلویبی ۳/۲۶ طبع معظی نجفی، انجی لابن قدامہ ۱۱/۲ طبع المنار۔ سورۃ امر ۲۰۶۔

## آسن

دیکھئے ”آسن“

## آفاقی ۱-۳

صرف تین چیزیں ہیں اور ان کے تعلقات میں فرق ہے:

۱۔ اہل: میقات سے احرام باندھنا:

حنبلہ رحمہ اللہ نے آفاقی کے لئے میقات متعین فرمائے ہیں، فقہاء نے جن کی توضیح کی ہے، کوئی "فاقی" جب حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کے لئے درست نہیں ہوگا۔ وہ بغیر احرام کے میقات سے آگے بڑھے۔ اس میں کچھ درجہ بھی نہیں ہے جس کے سے احرام اور میقات مکانی کے مسائل کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

۲۔ وہم۔ طواف وداع اور طواف قدوم:

طواف وداع اور طواف قدوم صرف "فاقی" کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لئے کہ آفاقی ہی باہر سے قہر کعبہ کے پاس آتا ہے، درپھر اس سے رجعت ہوتا ہے (۲)۔

۳۔ سوم۔ قرآن اور تہجد:

آفاقی کے لئے قرآن اور تہجد کا حق ہے۔

بحث کے مقامات:

۳۔ فقہاء اس کی تفصیل حج کے بیان میں قرآن و تہجد کے میل میں درج کرتے ہیں۔

## آفاقی

تعریف:

۱۔ "فاقی" لفظ "فاق" کی طرف منسوب ہے "فاق" الفتح کی جمع ہے۔ "فاق" وہاں اور زمین کے اس کناروں کو کہتے ہیں جو خطہ کی طور پر نظر آتے ہیں، لفظ "فاق" کی طرف جب نسبت ہو تو فاقی کہا جاتا ہے (۱) فقہاء مصر کے بجائے جمع کی طرف نسبت کر کے "آفاقی" اس لئے کہتے ہیں کہ "فاق" حد و حرم سے باہر کی سرزمین کے لئے حکم کی طرح ہو گیا ہے۔ فقہاء اس شخص کو "فاقی" کہتے ہیں جو احرام کے مقررہ میقات سے باہر ہو خواہ وہ کیسی ہی کیوں نہ ہو۔

"فاقی" کے مقابلہ میں "حنفی" کا لفظ ہے، حنفی وہ ہستی بھی کہا جاتا ہے، وہ یہ شخص ہے جو حد و حرم سے خارج ہو بین میقات کے حد و حد کے درمیان، "فاقی" کے مقابلہ میں "حنفی" بھی آتا ہے، وہ ایسا شخص ہے جو حرم مکہ کی حد و حد کے درمیان (۲) اور پھر فقہاء کہیں اس شخص کو بھی "فاقی" کہتے ہیں جو حد و حرم مکہ سے باہر ہو (۳)۔

جہاد حکم:

۲۔ "فاقی" درغیر "فاقی" شخص حج کے تمام امور میں مشرک ہیں،

(۱) ابن ماجہ ۲/۱۵۳، السنن ۳/۲۰۷، المجموع ۲/۲۳۷، طبع مکتبۃ الادب

(۲) ابن ماجہ ۲/۱۶۶، السنن ۳/۱۸۶، تہذیب ۳/۲۷۳، تہذیب ۳/۲۷۳، المجموع ۲/۱۸۹

(۱) لسان العرب، المعرب، تہذیب الاسماء والصفات۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۲، طبع الخزانة، فتح القدیر ۳/۳۶۳

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۲۳

تذکرہ کرتے ہیں۔

فقہاء عوارض کی دو قسمیں کرتے ہیں، مادی و مانتہیاری، مادی وہ عوارض ہیں جو منجانب فقہ مارل ہوتے ہیں، بندہ کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا جیسے پاگل پس اور کم عقل، انتہیاری وہ عوارض ہیں جن کے حصول میں ماساں کو دخل ہوتا ہے جیسے جہالت اور ناگہانی اور آفت عمومی بھی ہوتی ہے جیسے سخت گرمی اور سردی، اور شخصہ صی بھی، جیسے پاگل پس وغیرہ۔

اجمائی حکم:

۱- جن چیزوں پر عوارض آتے ہیں ان کے ”ضرر“ اور ان کے مقصد مختلف ہوتے ہیں، اس لئے ان کے قانونی احکام بھی مختلف ہیں۔  
فقہاء کے نزدیک عوارض کا اثر خیار کے ثبوت، ناساوان، فسخ، رد اور بتاوان میں ہوتا ہے، نیز عوارض کے ضرر کا جب خوف ہو تو قصاص کی تاخیر میں اور اسی طرح زکاة کے سقوط اور وجہ کی اجرت میں بھی اثر ہوتا ہے، زکاة کے سقوط کی مثال یہ ہے کہ پھلوں پر زکاة کا وجوب ہو چکا تھا، پھر آفت آئی، اور سارے پھل برباد ہوئے تو زکاة ساقط ہو جائے گی، اور ”حد“ کے ساتھ سے پہلے اگر مجرم پاگل ہو جائے تو اب اس پر حد کا احکام نہیں ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ آفت سے کبھی ”ضمان“ ساقط ہو جاتا ہے، اور عبادتیں بھی تو بالکل ساقط ہو جاتی ہیں اور کبھی ان میں تخفیف ہو جاتی ہے (۲)۔

(۱) شرح المنار ص ۹۳۳، اور اس کے بعد کے صفحات طبع اہل حجاز، بیروت طبع ۱۳۷۷ھ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۲۲-۲۲۳، شرح المنار ص ۶۱-۸۱، طبع مجلس، اہل بیروت ص ۲۸-۲۹، اہل حجاز ص ۱۰۹، شرح المنار ص ۹۳، اہل حجاز ص ۱۶۷۔

## آفت

تعریف:

۱- لغوی اعتبار سے ”آفة“ اور ”عاهة“ مترادف ہیں، اس سے وہ عارضہ مراد لیا جاتا ہے جو کسی چیز سے لاحق ہونے پر اس کو خراب و متاثر کر دے (۱) فقہاء، عہدہ اسی معنی میں اس لفظ کو استعمال کرتے ہیں مگر کثر ”مادی“ ہونے کی قید لگاتے ہیں، اور آفت مادی وہ ہے جس میں انسان کا کوئی دخل نہیں ہوتا (۲)۔

فقہاء کے یہاں ایک لفظ جائز آتا ہے، جائز سے مراد ان کے یہاں وہ عارضہ ہے جو پھلوں، روپوں کو لاحق ہوتا ہے، اور جس میں آدمی کا کوئی دخل نہیں ہوتا (۳)۔

بہت سے مواقع پر فقہاء ایسے الفاظ استعمال کرتے ہیں، جو ”آفت“ سے پیدا شدہ نقصانات پر دلالت کرتے ہیں، جیسے کف، اور ملاکت وغیرہ، اور آفت مادی، اور آفت غیر مادی کے احکام میں فرق کرتے ہیں۔

اصولیین حضرت ”ابن تیمیہ“ کے عوارض“ کے ذیل میں لفظ آفت کا

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، (کوفہ)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۷۵، طبع الامیر، ص ۱۲۷، شرح المنار ص ۸۱-۸۲، طبع مجلس، اہل بیروت ص ۲۱۱، طبع مصنفی مجلس، اہل حجاز ص ۲۱۶-۲۱۷، ص ۱۱۵، طبع المنار۔

(۳) مجلس مع شرح الکبیر ص ۳۱۸، شرح المنار ص ۸۷، بیروت، طبع مجلس، ص ۱۸۸-۱۸۹، طبع مجلس، اہل حجاز ص ۲۰۳، طبع دار الفکر، بیروت۔

## آئہ ۳، آکلہ، آل ۱

بحث کے مقدمات:

۳- ”مکتہ“ و اس کے مترادفات کا تذکرہ ان کے اثرات و نتائج کو بیان کرنے کے لئے فقہ کے مختلف بابوں میں ملتا ہے حسب موقع۔ مسئلہ کو تفصیل سے ذرا بیان کیا ہے، چنانچہ تنج، اجارہ ربحن، وودع، عاریتہ، مساقات، غصب، نکاح، زکوٰۃ وغیرہ مباحث میں ”آئہ“ کا ذکر ملتا ہے۔

اصولیین کے یہاں ”بیئت“ کی بحث میں ”آئہ“ کا تذکرہ ملتا ہے مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: ”اصول فی ضمیر“۔

## آل

پہلی بحث

لفظ ”آل“ کا لغوی و اصطلاحی معنی

تعریف:

۱- آل کے لغوی معانی میں سے ایک معنی ”پیر و کار“ ہے، ”س امر جل“ جب کہا جاتا ہے تو اس سے مراد اس کے ”پیر و اور متعلقین“ ہوتے ہیں، لفظ ”آل“ کا استعمال اکثر شرفاء کے لئے ہوتا ہے، اس لئے مویوں وغیرہ کی طرف آل کی نسبت نہیں کی جاتی جس طرح اہل کی کی جاتی ہے (۱)۔

لفظ ”آل اور اہل“ بھی مترادف استعمال ہوتے ہیں، لیکن کبھی اہل کا لفظ بہت خاص ہوتا ہے جب کہ اس کو زوجہ کے معنی میں لیا جائے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی لہلیہ نے جس وقت کہا: ”اِنَّ اللہَ وَآلہٖا وَآلہٗہٗ عِندَہٗ“ (۲) (یا اب) میں بچہ بنوں گی درآنحالیکہ میں بوڑھی ہو چکی) تو اللہ تعالیٰ نے ان کو خطاب کرتے ہوئے کہا: ”رَحْمۃُ اللّٰہِ وَہُوَ کَانَ عَلَیْکُم اَہْلُ الْبَیْتِ“ (۳) (اے ابراہیم کے گھر والو! تم پر اللہ کی رحمت ہر اس کی بہن تیں) (مارل ہوتی رہتی ہیں) (۱) اور جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”خیرکم خیرکم لأہلہ، وانا خیرکم لأہلی“ (۴) (تم

## آکلہ

دیکھئے: ”کلتہ“۔

(۱) القاموس المحیط (اول)۔

(۲) ۷۳/۱۲۹۶۱۳

(۳) ۷۳/۱۲۹۶۱۳

(۴) ۷۳/۱۲۹۶۱۳ کی روایت قرمدی نے منائف میں

## آل ۲-۳

حنابلہ کہتے ہیں کہ کسی شخص کے آل اس کے اہل بیت، اس کی قوم، اس کے ہم نسب اور اس کے قربت دریک معنی میں ہیں (۱)۔  
ثانیہ کہتے ہیں کہ ہمسائے آل اس کے اقارب ہیں اور اس کے اہل و لوگ ہیں نہ کہ اس کا عقد اس پر لازم ہے اور اس کے اہل بیت اس کے اقارب اور اس کی زوجہ ہیں (۲)۔

۱۔ میں جو لفظ ”آل“ آتا ہے اس کا خصوصی مفہوم ہے، کثر علماء کہتے ہیں کہ اس سے حضور ﷺ کے ورثہ و امرائے جن کے لئے زکوٰۃ حرام ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے پوری امت اجابت (تمام مسلمان) مراد ہے، اسی کی طرف امام مالک کا رجحان ہے، اس کو ازہری اور ثانیہ میں سے نووی اور فقہین حنفیہ نے پسند کیا ہے (۳)، حنابلہ کے نزدیک بھی یہی قول رائج ہے، صاحب مغنی کہتے ہیں کہ ”آل محمد“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ ﷺ کے ”دین“ میں آپ ﷺ کی اجابت کرتے ہیں (۴)۔

### دوسری بحث

#### وقف اور وصیت میں آل کے احکام

۳- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ ”میری یہ زمین اللہ تعالیٰ کے لئے میرے اہل بیت پر ہمیشہ کے لئے وقف ہے پھر جب وہ لوگ ختم ہو جائیں تو مساکین پر وقف ہے“ تو (اس زمین کی) آمدنی اس کے گھر کے غنی اور فقیر، شخص پر شرف ہوگی اور اس میں اس کے باپ دادا وغیرہ اور بیٹا پوتا وغیرہ تمام اصحاب خیریت، مرد و عورت،

میں وہ شخص بہتر ہے جو اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہو، میر میں اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہوں (گھر والوں سے مراد وہاں) بیویاں ہیں۔

#### فقہاء کی اصطلاح میں آل کا معنی:

۲- آل کے معنی پر فقہاء کا اتفاق نہیں ہے، اسی لئے ان کے نزدیک احکام میں بھی اختلاف ہوا ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کی رائے میں آل اور اہل ایک معنی میں ہیں، لیکن اس کا مدلول ان میں سے ہر ایک کے نزدیک مختلف ہے۔  
حنفیہ کی رائے میں کسی شخص کے اہل بیت، اس کے آل اور اس کی جنس مترادف ہیں اور تینوں سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اس شخص کے بعید ترین مسلمان حد تک نسب میں شریک ہوں، اور بعید ترین حد وہ ہے جس نے اسلام کو پایا ہو خواہ مسلمان ہوا ہو یا نہیں (۱) اور ایک قول یہ ہے کہ حد اہل کا مسلمان ہونا شرط ہے، پس (۲) وہ تمام عورت، مرد اور بچے جو اس حد تک اس شخص کے ہم نسب ہوں، اس کے اہل بیت میں ہیں (۳)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ لفظ آل عصبہ کو شامل ہے اور اس میں ہر دو خاتون داخل ہے جسے اگر مرد فرض کر لیا جائے تو وہ عصبہ بن جائے (۴)۔

= حضرت عائشہ کی ہے، اس میں کچھ بدلتی ہے، ابن ماجہ نے اسے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، ابن کثیر میں حضرت معاویہ سے روایت کی ہے، ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (فیض القدیر ۳۹۵-۳۹۶، حدیث نمبر ۴۱۰۰ طبع بول، المطبعہ البخاریہ)۔

(۱) واسعانی احکام وادعاء ص ۱۰۸-۱۱۱ طبع ہند بہار دہلی ۱۳۵۰ طبع بول۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۹۴ طبع بول، انہوں نے اسے اسے رد کیا ہے۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۰۸۔

(۴) شرح الکبیر وجامعہ الدوسقی ص ۹۳-۹۴-۹۵ طبع عیسیٰ الخلی۔

(۱) کتاب النکاح ص ۳۲۳ طبع انصار الدین لکھنؤ۔

(۲) نہایہ الکتاب ص ۸۲/۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، جامعہ اسلامیہ بی ۳/۱۷ طبع بکلی، دہلی علی الصبیح ص ۶۰ طبع لکھنؤ۔

(۳) جامعہ ابن ماجہ ص ۹۱۔

(۴) ابن ماجہ ص ۵۸۳ طبع بول۔

## آل ۳

تو میرے گھر والوں ہی میں ہے) حضرت لوط علیہ السلام کے قصہ میں  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَصَبِّئْهُمَا ذَٰلِ الْأُنْثَىٰ" (۱) (سو تم نے انہیں اور  
 ان کے گھر والوں سب کو جات دی)۔

حضرت امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ لفظ اہل جب مطلق  
 بولا جائے تو لوگوں کے عرف میں اس سے مراد بیوی ہوتی ہے کہ جاتا  
 ہے کہ ٹاٹاں شخص "مکالم" ہے اور ملاں شخص "مکالم" نہیں ہے، اور  
 ملاں کے اہل نہیں ہیں، اس حملوں میں (اہل سے) مراد بیوی ہوتی  
 ہے، یہی وصیت کو ان معنی پر محمول یا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے اہل کے سے  
 متفق نہ رہے تو یہ اس کے عصبہ یعنی باپ، بیٹا، "وہابی، چچا، اور اس  
 کی زکوریہ اولاد کو شامل ہوگا، نیز ہر اس عورت کو شامل ہوگا جس کو گرمرد  
 فرض کیا جائے تو وہ عصبہ ہو جائے، خواہ وہ فرض کئے جانے سے قبل  
 عصبہ بغیر ہو یا عصبہ مع غیر وہ بیٹے کہ بہن بھائی کے ساتھ، یا بہن بیٹی  
 کے ساتھ یا بالکل ہی عصبہ نہ ہو بیٹے کہ ماں، مراد یہی۔

جب کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے اپنے اہل کے لئے فلاں چیز  
 کی وصیت کی تو یہ وصیت صرف ان رشتہ داروں کے لئے مخصوص ہوگی  
 جو اس کی ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، اس لئے کہ وہ موصی  
 کے وارث نہ ہوں گے، اور باپ کی طرف سے رشتہ دار اس میں داخل  
 نہ ہوں گے، چونکہ ان کو وارثت میں حصہ ملے گا، یہ صورت اس وقت  
 ہوگی جب کہ باپ کی طرف سے ایسے رشتہ دار نہ ہوں جن کو اس کی  
 وارثت نہ ملے، اس لئے کہ اگر یہ رشتہ دار ہوں گے تو وصیت صرف  
 ان ہی کے لئے مخصوص ہو جائے گی، اور یہی صورت میں وہ رشتہ دار  
 شامل نہ ہوں گے جو ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، وصیت اور

چھوٹے و بڑے، غلام اور آزاد سب شامل ہوں گے، اس میں ذمی  
 مسلمان کی طرح ہوگا، خود وقف کرنے والا اس میں شامل نہ ہوگا، اور  
 نہ اس کا وہاب شامل ہوگا جس نے اسلام کا زمانہ پایا تھا اور انی طرح  
 اس کے سلسلہ کی عورتیں داخل نہیں ہوں گی اگر ان کے باپ، مہرے  
 خاندان کے ہوں، اور اگر اس عورتوں کے باپ کا سلسلہ باپ و اتف  
 کے اس مورث اہل سے ملتا ہے جس نے اسلام کے زمانہ کو پایا ہے تو وہ  
 اس کے اہل بیت میں شمار ہوں گے۔

"وصیت" میں بھی عصبہ کے نزدیک آل یا اہل کا ایک ہی معنی  
 ہے اگر کوئی شخص اپنی وصیت میں آل یا اہل کا لفظ استعمال کرے تو  
 اس میں وہ تمام لوگ شامل ہوں گے جو اس مورث اہل سے تعلق رکھتے  
 ہوں جس نے عہد اسلام کو پایا ہو، اگر کوئی شخص اپنے اہل بیت کے  
 لئے وصیت کرے تو اس میں اس کے سبھی باپ اور وہود شامل  
 ہوں گے جن کو وارثت نکل رہی ہو۔

اگر "اہل فدا" کے لئے وصیت کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ  
 وصیت اس کی بیوی کے لئے ہوگی، صاحبین کے نزدیک اس وصیت میں  
 وہ تمام رشتہ دار شامل ہوں گے جن کا نفقہ وصیت کرنے پر لازم ہوگا،  
 لہذا بیوی بھی شامل ہوگی اور پرکھنا متقیم بچہ بھی، اور اس کے مچھوٹے  
 بچے بھی جو اس کی پرورش میں ہوں، اگر اس کا لڑکا نہ ہو جو اس سے الگ  
 رہتا ہو، یا لڑکی ہو جس کا نکاح ہو گیا ہو تو وہ اس کے اہل میں شامل نہ  
 ہوں گے، اس وصیت میں وصیت کرنے والے کے وارث داخل نہ  
 ہوں گے اور نہ وہ شخص داخل ہوگا جس کے "اہل" کے لئے وصیت کی گئی ہو۔

صاحبین کا استدلال یہ ہے کہ "اہل" نام ہے ان لوگوں کا جن  
 کے نفقہ کا بار ٹھکانا پڑا ہو، اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی یہ  
 بات نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا "ایہی من اہلی" (۱) (میرا ایسا

(۱) سورہ شعراء ۷۰

(۲) بدائع الصنائع ۷/۳۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

## آل ۳-۵

بارہ لڑکے تھے (۱)۔

آل محمد ﷺ کے مخصوص احکام ہیں:

۵- ووطی، عباس، جعفر، عقیل، حارث بن عبدالمطلب کے آل اور آل کے مولیٰ ہیں، مالکیہ میں سے ابن القاسم اور اکثر علماء کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔ اس کے رب "آل محمد" میں مولیٰ داخل نہیں؟ جو انس بن مال نے بخاری کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور کی ذرہٴ اس "س" میں داخل نہیں ہیں جس پر "زکاة" حرام ہے (۳)۔ عین مفتی میں حضرت عائشہ سے اس کے رب عس روایت ہے، صاحب مفتی نے کہا ہے کہ خدا نے اپنی سند سے ابن ابی ملیکہ سے روایت کیا ہے کہ خالد بن سعید بن العاص نے حضرت عائشہ کو صدقہ کا ایک خوان بھیجا تو حضرت عائشہ نے اس کو واپس کر دیا اور فرمایا: "إنا آل محمد لا نتحل لنا الصدقة" (ہم لوگ آل محمد ہیں، ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں)، صاحب المفتی نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ازواج مطہرات زکاة کے حرام ہونے میں حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، شیخ فتی الحدیث نے لکھا ہے کہ ازواج مطہرات کے لئے صدقہ حرام ہے، وہ حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، دو روایتوں میں سے یہ صحیح تر روایت ہے (۴)۔

مفت کے باب میں ابن القاسم کا یہی قول ہے، ابن القاسم کے ماسوا دوسرے لوگوں کی رائے یہ ہے کہ وصیت میں بھی اور مفت میں بھی ماں و باپ و لے وہ لوگ قسم کے رشتہ دار داخل ہوں گے (۱)۔  
ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حضور ﷺ کے خیمہ کے آل کے سے وصیت کرے تو وصیت صحیح ہوگی اور یہ وصیت رشتہ داروں کے سے ہوگی وین میں شریک و قبیح لوگوں کے لئے نہ ہوگی، یہ صحیح تر قول ہے اور حاکم کے ہتھ پر محمول نہ ہوگی۔ "اہل بیت" کے اہتمام آل کی طرح ہیں، اہل بیت میں بیوی بھی داخل ہوگی، اگر کوئی شخص اپنے اہل کے لئے وصیت کرے اور اہل کے ساتھ لفظ بیت کا ذکر نہ کرے تو اس میں وہ شخص داخل ہوگا جس کا نفع اس پر حرام ہو (۲)۔  
حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر "آل" یا "اہل" کے لئے کوئی شخص وصیت کرے تو اس سے اس کے وارث خارج ہوں گے، کیونکہ وارث کے لئے وصیت نہیں ہے، اور اس کے آل میں سے وہ لوگ وصیت میں داخل ہوں گے جو وارث نہ ہوں (۳)۔

آل محمد ﷺ کا عمومی مفہوم:

۴- آل نبی ﷺ سے مراد آل علی، آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث، ابن عبدالمطلب اور آل ابولہب ہیں۔

عبدمناب چوتھی پشت میں حضور ﷺ کے مورث ہیں، ان کے چار لڑکے تھے: ہاشم، مطلب، نوفل اور عبد شمس، پھر ہاشم کے چار لڑکے تھے، عبدالمطلب کے ۶ بقیہ کی نسل ختم ہوئی، عبدالمطلب کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۱۲۔

(۲) حاشیہ الحدیث ج ۲ ص ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳

## آل ۶-۷

### آل بیت کے لئے زکاة لینے کا حکم:

۶- ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ حضرت محمد ﷺ کے مذکورہ ”آل“ کو زکاة دینا جائز نہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”یا بی ہاشم یا بنی ہاشم، ان الله تعالى حرم عليكم عسالة الناس و اوباسهم، و عوصكم عنها بحسن الخمس“ (۱) (اے بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے پر لوگوں کے میل پھیل کو حرام قرار دیا ہے اور اس کے بدلے میں خمس کا پانچواں حصہ مقرر فرمایا ہے)۔

”آل“ میں جو لوگ مذکور ہوئے وہ ہاشم بن عبد مناف کی طرف منسوب ہیں، قبیلہ کی نسبت ساری کی طرف ہے، ابوہب اہل چہ ”آل محمد“ میں داخل ہے، بین زکاة کی حرمت سے وہ خارج ہے، اس لئے ابوہب کی اولاد کو زکاة دینا جائز ہے، کیونکہ نص سے حضور ﷺ سے اس کی تہیت کو باطل قرار دیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”لا قرابة بیسی و بین ابی لبیب، فانه اثر علیہما لا فخر بین“ (۲) (میرے اور ابوہب کے درمیان کوئی قرابت نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے ہمارے پرہیز و ناجر لوگوں کو ترجیح دی ہے)، اور اس لئے کہ

= روایت ابن ابی شیبہ سے بھی کی ہے (فتح الباری ۳/۷۷۷ طبع عبد الرحمن محمد) و در فروع روایتوں کا ذکر مختصراً آئے گا۔

(۱) حدیث ”یا بی ہاشم...“ اس لفظ کے ساتھ غریب ہے جیسا کہ صاحب نصب الراية (۲/۳۰۳ طبع مولیٰ مجلس اعلیٰ) نے لکھا ہے اس کی اصل صحیح مسلم میں عبدالمطلب بن ربیعہ کی ایک مرفوع روایت کی طویل حدیث میں ہے، الفاظ یہ ہیں: ”ان هذه الصلقات بما هي فوساخ الناس، و نه لا نحل لمحمد ولا لآل محمد“ (یہ صلقات لوگوں کے میل پھیل ہیں اور یہ نہ محمد کے لئے حلال ہیں نہ محمد کی اولاد کے لئے) (صحیح مسلم بشرح النووي ۷/۱۷۷-۱۸۱ طبع مصر)۔

(۲) حدیث: ”لا قرابة بیسی...“ کو ابن ماجہ (۱/۶۶) نے نیز کے حوالے سے ذکر کیا ہے مگر صاحب کنز کی تصحیح کے حوالے سے اس کا ایک ٹکڑا بحر الرائق ۳/۱۵۴ میں ہے لیکن ہم کو یہ حدیث احادیث کی موجودہ کتابوں میں نہیں ملی۔

بنی ہاشم اور بن کی اولاد کے آرام و فراز میں اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے صدقہ کو حرام قرار دیا ہے، یہ تکہ اس حضرات نے جاہلیت میں بھی و عمر اسلام میں بھی حضور ﷺ کے ساتھ نصرت و تعاون کیا ہے، ابوہب حضور ﷺ کی بیوہ ارمائی کے رہے تھے اس سے اس کی اولاد اس آرام کی مستحق نہیں ہے، یہی حنابلہ و حنفیہ کا مسلک ہے، اس دونوں مسئلوں میں ایسا قول یہ بھی ہے کہ ابوہب کے ”س“ میں سے جو لوگ مسلمان ہوں اس کو بھی زکاة دینا حرام ہے، یہ تکہ زکاة کے حرام ہونے کا دہرنا ہاشم میں سے ہونا ہے (۱) (اور بیہی ہاشم میں سے ہیں)۔

۷- ہاشم کے بھائی مطلب کی اولاد کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ ان کو زکاة دینا جائز ہے یا نہیں؟ حنفیہ کا مسلک، مقلدہ کا مشہور قول اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ وہ لوگ زکاة لے سکتے ہیں، کیونکہ وہ لوگ قرآنی آیت: ”انما الصدقات للفقراء والمساكين“ (۲) کے عموم میں داخل ہیں، لیکن ہاشم اس عموم سے خارج ہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان الصدقة لا تصبی لآل محمد“ (۳) (صدقہ ”س“ محمد کے لئے جائز نہیں)، اس لئے ضروری ہے کہ ممانعت کو ان ہی کے ساتھ محسوس کیا جائے۔

یہ درست نہیں کہ بی مطلب کو بی ہاشم پر قیاس کیا جائے، اس سے کہ بی ہاشم مستثنائیت بھی رکھتے ہیں، حضور ﷺ سے قریب تر بھی ہیں اور دونوں ﷺ کے ”س“ میں ہیں، ماں غنیمت کے خمس کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۶۶/۲، ۶۶/۲، ۱۱۳ طبع معطفی لکھنؤ، بحر الرائق ۳/۱۵۴، ۱۵۵ طبع الطبع، ۵ ص ۲۵۶/۳ طبع امارات۔

(۲) سورہ توبہ ۶۰۔

(۳) حدیث: ”ان الصدقة لا تصبی...“ کی روایت امام احمد و مسلم سے عبدالمطلب بن ربیعہ سے مرفوعاً کی ہے (اصح التلخیص ۳/۹۹ طبع دار الکتب العربیہ)۔



یغیکہ“ (۱) (کیا مال غنیمت کے خمس کے پانچویں حصہ میں تمہارے لئے کفایت نہیں ہے؟)۔

۸- (۱) حصہ نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ ہمارے زمانہ میں بنی ہاشم کو زکاۃ دینا درست ہے (۲)۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ بنی ہاشم کو اس وقت زکاۃ نہیں دی جائے گی جب کہ بیت المال سے ان کا حق مل رہا ہو، اگر بیت المال سے ان کو حق نہیں مل رہا ہو اور وہ فقر سے بہت پریشان ہوں تو ان کو زکاۃ دی جائے گی، بلکہ اس وقت ان کو دینا ہر مومن کی بہت فضل ہوگا۔

ہاجی نے کہا ہے کہ محض فقر سے پریشانی کافی نہیں بلکہ وہ اس حالت کو پہنچ جائیں جس میں مردہ کا کما بجا رہتا ہے تو اس کو زکاۃ دینا درست ہوگا، لیکن ظاہر اس کے خلاف ہے، ان کی محتاجی کے وقت ان کو زکاۃ دینا درست ہوگا اگرچہ اس حالت کو پہنچیں جس میں مردہ کا کما حاصل ہو جاتا ہے، کیونکہ ان کی (محتاجی کے سبب) ان کو زکاۃ دینا اس سے بہتر ہے کہ وہ ذمی یا غلام کی نوکری کریں (۳)۔

شافعیہ کا قول یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے لئے زکاۃ حلال نہیں

پانچویں حصہ میں بنی ہاشم کے ساتھ جو مطلب کا شرط ہے محض قربت و وجہ سے نہیں ہے کیونکہ بنی ہاشم کے لئے قرابت میں ہر اہل حق سے ہر اہل حق کو کچھ نہیں دیا گیا، یہ ان کے ساتھ صرف نصرت کی وجہ سے یا نصرت اور قربت دونوں کی وجہ سے نہ ایک ہی وجہ سے، اور نصرت اس بات کا تقاضا نہیں کرتی کہ اس کی وجہ سے زکاۃ کو حرام کہا جائے (۱)۔

شافعیہ کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور قول اور مالکیہ کی ایک روایت ہے کہ بنی مطلب کے لئے زکاۃ لیا جا رہی ہے، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”إنا وبوالمطلب لم نعترق فی جاهلیة ولا اسلام، إنما نحن وهم شیء واحد“ (تم اور بنی مطلب نہ تو جاہلیت میں لگ رہے اور نہ اسلام میں الگ ہیں، ہم دونوں ایک ہیں)، دوسری روایت میں ہے: ”إنما بنو ہاشم وبوالمطلب شیء واحد، وشبک بین اصابعہ“ (۲) (بنی ہاشم اور بنی مطلب ایک ہیں اور حضور ﷺ نے یہ کہہ کر اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو آپس میں پھنسا لیا)، اور اس لئے کہ وہ مال غنیمت کے خمس کے پانچویں حصہ کے حقدار ہیں، ان کو زکاۃ لیا درست نہ ہوگا، جیسے کہ بنی ہاشم کے سے درست نہیں۔ بنی ہاشم کے لئے زکاۃ کے حرام ہونے کی جو سند حضور ﷺ نے بتائی ہے اس سے اس بات کو مزید قوت ملتی ہے، حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”أليس في خمس الخمس ما

(۱) حدیث: ”أليس في خمس الخمس ما يذهبكم“ متعدد روایات میں ہے ابن ابی حاتم نے اس کی روایت کی ہے اور الفاظ یہ ہیں: ”ذهبكم عن مسألة ليهي الناس، إن لكم في خمس الخمس ما يذهبكم“ (میں نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں کے مسئلہ (دھوکے) کو ہند نہیں کیا، بھینسا خمس کا پانچویں حصہ تمہاری ضروریات کو پوری کرے کے لئے کافی ہے)، اس کی سند حسن ہے، احمد بن محمد بن مہدی راوی ہیں، ان کی توثیق ابو حاتم نے کی ہے، حنفی بن مہم نے کہا ہے کہ وہ منکر روایات بیان کرتے ہیں (نصب الراية ۳۲۵/۳ طبع بول، طبع مکی) بقیہ سب ابی ایسی نقل کیا ہے اس کی سند حسن بن قیس حنفیہ جن کا لقب خمس ہے اور اس کے بارے میں کلام ہے دیکھئے (مجمع الزوائد ۹۱/۳ طبع القدی)۔

(۲) فتح الباری ۲/۲۳۔

(۳) حلیۃ السؤل ۳/۳۹۳۔

(۱) شرح الدرر بحاشیہ ابن عابدین ۶۸/۲، البدائع ۲/۹۲، شرح الکبیر ۲/۳۹۳، البیہقی ۲/۵۲۰۔

(۲) حلیۃ السؤل ۳/۳۹۳، وایم ۸۱/۲ طبع مکتبہ الکلیات الادبیہ، البیہقی ۲/۵۹۲-۵۲۰، حدیث: ”إنا وبوالمطلب“ اور حدیث: ”إلعا بنو ہاشم...“ متعدد روایات میں مروی ہیں، ابو ذر وغیرہ نے تقریباً اسی طرح روایت کی ہے بخاری نے بھی روایت کی ہے لیکن اس میں ”وشبک بین اصابعہ“ نہیں ہے (نصب الراية ۳۲۵/۳ طبع بول)۔

## آل ۹-۱۰

”اگر نے ہلا اپنے سر سے فرض کو مٹا کر کے آپ کو پاک کرنا ہے، اس لئے ”شد مال میں میل کچیل آئے گا جس طرح استعمال شدہ پانی ہوتا ہے، اور نقل میں تو حسن سلوک کیا جاتا ہے، کوئی چیز، مد میں واجب نہیں ہوتی، اس لئے ”شد مال میں نہ ہوگا صاحب فتح تقدیر نے نصا ہے کہ غور فکر سے جو حق بات سمجھ میں آتی ہے، وہ یہ ہے کہ وقف کے مال کا حکم نقلی صدق جیسا ہونا چاہئے، پس نقلی صدقات کا دینا جائز ہو تو وقف کا، یا بھی نہ مری ہوگا، ورنہ کہیں، یہ تک اس بات میں شک نہیں کہ وقف کرنے والا وقف کر کے ایک تصرف کرنا ہے، تصرف ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ وقف کرنا واجب نہیں ہے (۱)۔

حنا بلہ کی رائے ہے کہ وصیت میں سے آل کے لئے بیجا جائز ہے، کیونکہ وہ قطوع ہے، اور اسی طرح بزرگ مال لیا بھی درست ہے اس لئے کہ مواصل میں تصرف ہے، پس یہ اس وصیت کی طرح ہے جو خود انہیں کے لئے کی گئی ہو، اس بنا پر ان کے لئے دونوں میں سے بیجا جائز ہوگا۔

کنارہ کا لیا بھی ان کے لئے حنا بلہ کی ایک روایت میں جائز ہے، وجہ یہ ہے کہ نہ تو وہ زکاۃ ہے اور نہ لوگوں کا میل کچیل ہے، اس لئے موقوفہ، الے صدق کے مشابہ ہے۔

آل کے لئے نقلی صدقات میں سے پینے کا حکم:

۱۰۔ اس مسئلہ میں فقہاء کے تین نقاط نظر ہیں:

اول: مطلقاً جائز ہے، یہ حنفیہ، رشافعیہ کا یک قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت ہے، اس لئے کہ یہ لوگوں کا میل نہیں ہے، یہ ایسی ہی ہے جیسے تصویر بنو سنا۔

ہے مگر چہ اس کو شمس میں سے نہ مل رہا ہو، اس لئے کہ شمس میں سے نہ مٹا ان کے لئے حرام زکاۃ کو حلال نہیں بنا سکتا (۱) ابو سعید صطری کی رائے اس کے برعکس ہے، ان کا قول ہے کہ شمس میں سے ان کا حق نہ ملے تو ان کو زکاۃ دینا جائز ہے، اس لئے کہ زکاۃ کی حرمت ان کے لئے اس وجہ سے ہے کہ اس کو شمس میں سے حصہ ملتا ہے، پس سب شمس میں سے نہ کو نہ مل رہا ہو تو زکاۃ، یا نہ مری ہوگا (۲)۔

حنا بلہ کے یہاں ممانعت کو مطلقاً ذکر کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگرچہ شمس میں سے نہ ملے پھر بھی صدقہ کامل ان کے لئے حرام ہوگا۔

کنہ رست، مذکور، شکار کے دم، زمین کے شر اور وقف کی آمدنی میں سے ”آل“ کا لینا:

۹۔ مصنف، مالکیہ، رشافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے لئے یحییٰ، ظہر اور قتل کا کنارہ، شکار کا دم، زمین کا حشر اور وقف کی آمدنی لیا حال نہیں ہے، کنارہ کے بارے میں ایک روایت کے مطابق حنا بلہ کا بھی یہی قول ہے، اس لئے کہ یہ زکاۃ کے مشابہ ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ وقف کی آمدنی لیا ان کے لئے جائز ہے، جب کہ انہیں پر وقف یا لیا ہو، اس لئے کہ ان پر یا لیا وقف، غنیہ پر وقف کے درجے میں ہے، پس رفقہاء پر وقف یا لیا ہو ورنہ ہاشم کا نام نہ لیا گیا ہو تو جائز نہ ہوگا۔

”لکانی“ میں کوئی اختلاف عقل کے بغیر نکلا ہے کہ مذہب یہی ہے کہ ان کے لئے وقف کامل دینا درست ہے، چنانچہ نصا ہے کہ نقلی صدقات، وقف کامل ان کو دینا جائز ہے، اس لئے کہ حق واجب کا

(۱) فتح القدیر ۲/۲۳ طبع بولاق، التحرثی ۱۸/۲ طبع اشرفی، اشراق علی التحرثی ۲/۳۹۲ طبع مصری النہجی۔

(۲) الام ۲/۸۱ طبع مکتبۃ الکلیات والادبیات  
(۳) المجموع ۲/۲۷۷ طبع المیزب

## آل

دوم: مطلقاً ممنوع ہے، یہ خفیہ و شافعیہ کا دوسرا قول ہے، اور امام احمد سے بھی دوسری روایت ہے، حنابلہ کے نزدیک بھی زیادہ رائج ہے، اس لئے کہ جن نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ آل بیت کے لئے صدقہ ممنوع ہے وہ نصوص عام میں نہیں، ان نصوص کو شامل میں۔ سوم: باجائز ہے، یمن مکروہ ہے، تاکہ تمام دلائل پر عمل ہو جائے، یہ مالکیہ کا مسلک ہے (۱)۔

### تیسری بحث

#### آل بیت کے آزاد کردہ غلام اور صدقات

۱۱- مفید و رہنما ہذا مسلک شافعیہ کا صحیح بقول ابو مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ آل بنی علیہ السلام کے جو مولیٰ میں اس کو حسب اختلاف اور زکاۃ میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا آل بنی علیہ السلام کے مولیٰ وہ ہیں جن کو کسی مائتہ یا مئیدہ یا سو یا سو یا سو اس مسلک کی دلیل دور روایت ہے جسے ابو رافع سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مخزوم کے ایک شخص کو صدقہ کا عامل بنایا تو اس آدمی نے ابو رافع سے کہا کہ آپ میرے ساتھ چلیں، تاکہ اس میں سے آپ کو حصہ ملے، ابو رافع نے کہا کہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر پوچھ نہ لوں میں نہیں چلوں گا، چنانچہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے، اور پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "إِنَّا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ، وَإِنْ مَوْلَى الْقَوْمِ مِثْمُ" (۲) (ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے، اور قوم کا

مولیٰ قوم میں سے ہی ہے)، صدقہ ان کے لئے اس لئے بھی حلال نہیں ہے کہ طور عصبہ بنی ہاشم ان کے رشتہ بنتے ہیں، لہذا اس کو صدقات دینا جائز نہ ہوگا، جس طرح ثوینی ہاشم کو دینا جائز نہیں ہے، یہ مراد قرابت اور کے میں، کیونکہ حضور کا رشتہ ہے: "الولاء لحمۃ کلحمۃ السب" (۱) "ولاء" سب کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے، ان کے لئے قرابت کے احکام جتنی حرمت و دیت اور عقد کے احکام ثابت ہوں گے لہذا اس پر صدقہ کے مال کی حرمت بھی ثابت ہوگی، سب "آل" کے آزاد کردہ غلاموں کے لئے صدقہ حرام ہے تو غلام اور مکاتب کے لئے بدرجہ مولیٰ ممنوع ہوگا، اس لئے کہ غلام کی ملکیت درحقیقت "آقا" کی ملکیت ہے برخلاف آزاد کردہ غلام کے (۲) کہ اس کی ملکیت آقا کی ملکیت نہیں ہوتی)۔

مالکیہ کے نزدیک قائل اعتماد قول یہ ہے کہ آل بیت کے مولیٰ کو صدقہ دینا جائز ہے، کیونکہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت میں ہیں۔

(سنن ابی داؤد ۱۶۵/۲، ۱۶۶، حدیث نمبر ۶۵۰ طبع روم التجاریہ) برآمدی نے بھی قدسے اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تختہ الاخوان ۳/۳۲۳-۳۲۴، حدیث نمبر ۶۵۲ طبع انتقادیہ) اور سنائی نے بھی اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے (سنن ابن ماجہ شرح ابی داؤد و جامعہ سندھ ۱۵/۱۰۷، طبع بصریہ)۔

(۱) حدیث: "الولاء لحمۃ..." کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن ابی بکر سے ابن القلاء کے ساتھ کی ہے "الولاء لحمۃ کلحمۃ السب، لا یباع ولا یوہب" "ولاء" سب کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے نہ اسے بیجا جاسکتا ہے نہ نہ اسے ہب کیا جاسکتا ہے، سیدھی ہے اس کو صحیح کہا جائے اور غلطی نے کہا ہے کہ اس میں عبید بن القاسم ہے اور وہ کذاب ہے، حاکم نے اس کی روایت احمد میں کی ہے اور بیہقی نے سنن میں حضرت ابن عمر سے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کی ہے، وہی ہے حاکم کا تعاقب کیا ہے اور سخت تنقید کی ہے (فیض القدیر ۶/۷۶، حدیث نمبر ۶۶۸ طبع التجاریہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۶۸/۲، ۶۹، طبع دار الفکر بیروت ۱۳۹۳، طبع ابن ماجہ ۱۳۹۳، طبع ابن ماجہ ۱۳۹۳۔

(۱) مع تقدیر ۲/۳۳-۳۵، بحیرۃ علی ۳/۳۱۹، طبع مصطفیٰ النجفی، بحیرۃ علی ۳/۳۳-۳۵، مجموعہ ۱۹۰، مکتبہ دار الفکر، بیروت ۲۹۶/۱، طبع الآداب والعلوم، انجمن ۵۲۱/۲، الخرش ۱۱۸۔

(۲) حدیث: "إِنَّا لَا تَحِلُّ..." کی روایت ابو داؤد نے ابو رافع سے ابن القلاء کے ساتھ کی ہے "مولى القوم من أنفسهم وإنا لا تحل لنا الصدقة" ترجمہ: قوم میں سے ہی ہوتا ہے اور ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے)

اس لئے جس طرح دوسرے لوگوں کے لئے صدقہ کا لینا جائز ہے ان کے لئے بھی جائز ہوگا، نیز ان کو زکاۃ کے بدلہ میں خمس میں سے حصہ نہیں دیا گیا ہے، اس لئے زکاۃ سے ان کو حرم کرنا درست نہ ہوگا جس طرح دوسرے لوگوں کو حرم نہیں کیا جاتا (۱)۔

### ہاشمی کا ہاشمی کو زکاۃ دینا:

۱۲- حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے کہ ہاشمی اپنی زکاۃ ہاشمی کو دے سکتا ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ حضور ﷺ کا جو یہ ارشاد ہے: "یا بنی ہاشم! إن الله كره لكم غسالة أيدي الناس ولو صابهم، وعوضكم منها بحمض الخمس" (۲) (۱) بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں کے دھونے اور ان کے میل چکس کو ناپسند کیا ہے اور اس کے بدلہ میں تم کو خمس کا پانچواں حصہ دیا ہے) وہ اس کے منافی نہیں، کیونکہ اس حدیث میں "لوگوں" سے مراد یقینی طور پر غیر بنی ہاشم ہیں، اور اس لئے یہ خطاب خصوصیت سے بنو ہاشم ہی کے لئے ہے، اور لوگوں کے صدقات کے عوض میں خمس کا پانچواں حصہ دینا اس بات کو مستلزم نہیں کہ ان کے اپنے صدقات کا بھی عوض ہو (۳)۔

حنفیہ کے مؤہم کو یہ مسئلہ دوسرے ائمہ کے یہاں نہیں مل سکا۔

### ہاشمی کو صدقہ کا عامل مقرر کرنا اور صدقہ میں سے اجرت دینا:

۱۳- حنفیہ کا صحیح تر قول مالکیہ، شافعیہ اور بعض مالکیت کا قول "وہی

شرقی کا خلا قول ہے کہ ہاشمی کے لئے صدقات میں سے اجرت لے کر صدقات کا عامل بننا جائز نہیں ہے تاکہ حضور ﷺ کا قربت اور میل جنیل کے ثابہ سے پاک رہے، نیز عبد المطلب بن ربیعہ بن اٹارث نے روایت کی ہے کہ ربیعہ اور عباس بن عبد المطلب جمع ہوئے اور بولے کہ اگر ہم لوگ اس دو بڑوں (عبد المطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس) کو حضور ﷺ کے خدمت میں بھیجیں، اور حضور ﷺ اس کو صدقہ کے عامل مقرر فرمادیں، پھر اس کو صدقہ کے ماں میں سے ہی طرح اجرت ملے جس طرح دوسروں کو ملتی ہے (تو اچھا ہوتا)۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس کو مت بھیجو، (عبد المطلب بن ربیعہ کہتے ہیں) چنانچہ ہم لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں گئے "اور اس وقت آپ ﷺ نے سب بہت خوشی کے پاس تھے، ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم لوگ ہاشمی کی عمر کو پہنچ گئے، اور آپ ﷺ سب سے زیادہ بہت سلوک کرنے والے اور صدقہ دہی کرنے والے ہیں آپ ﷺ کی خدمت میں ہم اس سے آئے ہیں کہ آپ ہم کو صدقہ کا عامل مقرر فرمادیں، تاکہ ہم بھی آپ کی خدمت میں صدقہ کا مل لا کر جمع کریں جس طرح دوسرے لوگ کرتے ہیں، اور ہم کو بھی اس میں سے حصہ ملے جس طرح دوسرے لوگوں کو ملتا ہے، عبد المطلب بن ربیعہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ سن کر طویل خاموشی فرمائی، پھر بولے: "إن الصدقة لا تنبغي لأبي محمد، إنما هي أوصاف الناس" (۱) (صدقہ کا ماں آپ محمد ﷺ کے لئے جائز نہیں، وہ لوگوں کا میل جنیل ہے)۔

حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صدقات کے لئے ہاشمی کو عامل مقرر کرنا

(۱) ابن ماجہ بن ۶۱، فتح القدیر ۲/۲۳، حنفیہ المدنی ۱/۴۹۵، حنفیہ المشرکوی ۱/۳۹۲، النبی ۲/۵۲۰، اس حدیث کی روایت امام مسلم نے ہے (مسلم شرح بخاری ۷/۷۷، الطبع احقر ۸)۔

(۲) حنفیہ المدنی ۲/۴۳، النبی ۲/۵۱۹، ۵۲۰۔  
(۳) اس حدیث کی تخریج فقیر ۶ میں گذر چکی ہے۔  
(۴) حنفیہ المدنی ۲/۶۸، فتح القدیر ۲/۲۳۔

مکرہ تحریمی ہے، حرام نہیں ہے (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک جائز ہے کہ بار برداری کرنے والے، اپنے  
 لے، وزن کرنے والے، رنگرانی کرنے والے ہاشمی یا مصلی  
 ہوں (۲)۔

دوسرے حنا بد کی رے ہے کہ ”آل“ کے لئے زکاة کو اتھرت میں  
 سما جائز ہے یونکہ جو کچھ وہیں گے وہ اتھرت ہوگی۔ ”راتھت کا سما  
 جائز ہے جیسے بار بردار ہاشمی کو اتھرت دینا اور ان کے لئے سما  
 درست ہے (۳)۔

### چوتھی بحث

### غیمت، فنے اور آل بیت کا حق

### غیمت اور فنے کی تعریف:

غیمت اور فنے کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، تمیل  
 ”نفل“، ”غیمت“ اور ”فنے“ میں دیکھئے۔

### آل بیت کا غیمت و فنے میں حق:

۱۴- مذہب ربہ کے فقہاء کے رمین اس بات میں اختلاف  
 نہیں ہے کہ مال غیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، چار حصے  
 مجاہدین کے لئے اور پانچواں حصہ ان لوگوں کے لئے ہوگا جن کا بیان  
 قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: ”واعلموا انما غنمنا من  
 شئیء فہان منہ خمسہ“ (۴) (اور جائے ربوہ کو جو کچھ تمہیں پتہ ہو)

(۱) ابن ماجہ ص ۶۳۔

(۲) حاشیہ اشراقی ص ۹۳۔

(۳) بحشی ص ۵۲۰۔

(۴) سورۃ انفار ص ۱۳۔

غیمت حاصل ہو، اس کا پانچواں حصہ اللہ کے ہے (فقہاء کا  
 اس امر میں اختلاف ہے کہ حضور ﷺ کی رحلت کے بعد ”خمس“ کا  
 کیا مصرف ہوگا، ثانیہ کا مسلک ہے اور یہی امام احمد سے ایک  
 روایت ہے کہ غیمت کے خمس کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

ایک حصہ حضور ﷺ کے لئے ہوگا۔ یونکہ مذکورہ آیت میں اس کا  
 حصہ متعین ہے، حضور ﷺ کا حصہ اس کی رحلت کے بعد ساقط نہ ہوگا  
 بلکہ آپ ﷺ کے بعد اس کو مسلمانوں کے مصالح و مرصحوں کی  
 حفاظت اور مسجدوں میں صرف کیا جائے گا۔

دوسرا حصہ: (حضور ﷺ کے) رشتہ داروں کے سے ہوگا، یہ  
 بی ہاشم، دینی مطلب میں، بنی عبد شمس، بنی نول میں ہیں، اس سے  
 کہ جب حضور ﷺ سے پوچھا گیا تو آپ نے صرف پنے، اس کا  
 نام یا، آخری، انوں کا نام میں یا، ”رشتہ داروں“ سے بنی ہاشم اور  
 بی مطلب اس لئے بھی مراد ہیں کہ ان دونوں نے حضور ﷺ کو نہ تو  
 زمانہ جاہلیت میں چھوڑا اور نہ اسلام میں۔

اس دوسرے حصہ میں فنی اور فقیر، مرد اور عورت دونوں شریک  
 ہیں، عورت سے مراد کوریا، حصہ ملے گا جس طرح وراثت میں ملتا  
 ہے، امام شافعی نے اس پر صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔

بقیہ تین حصے قیہوں، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہیں (۱)۔  
 امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ حضور ﷺ کا حصہ  
 اہل دیوان کے لئے خاص ہوگا، اس لئے کہ نبی ﷺ انصرت کی وجہ  
 سے اس کے مستحق ہوئے تھے، تو جو لوگ دین کی انصرت میں ان کے  
 قائم مقام ہوں گے وہ مستحق ہوں گے، امام احمد ہی سے ایک روایت  
 یہ ہے کہ یہ چھیارہں اور سوار یوں کے انتظام پر صرف ہوگا۔

ثانیہ کے نزدیک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے

(۱) البحر علی ص ۲۶۶۔

## پانچویں بحث آل نبی ﷺ پر درود بھیجنے

۱۵- امر ابوہریرہ کا اتفاق ہے کہ فرشتوں و فرشتوں پر صرف بعد درود بھیجا جائے گا۔ "آل" پر سبھا بھیجا جائے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ ثانیہ اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ نماز میں اس پر درود بھیجنا حضور ﷺ کی تبعیت میں واجب ہے، اس رائے کی دلیل عبد بن عمر کی روایت ہے کہ حضور ﷺ ایک مرتبہ نماز کے پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول ﷺ کو معصوم ہے کہ ہم آپ کو سلام سے طرح کریں فرمایا کہ ہم درود آپ ﷺ پر کس طرح بھیجیں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ یوں درود بھیجو: "اللهم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم" (۱)، اس روایت میں حضور ﷺ نے اپنے آپ پر "آل" پر درود بھیجنے کا حکم دیا ہے، اور حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے (۲) اس لئے مار میں آل پر درود بھیجنے واجب ہے۔

ثانیہ اور حنابلہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ سنت ہے، یہی منصب کا قول ہے اور یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، ان حضرات کا استدلال ابن مسعود کی روایت سے ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو تشہد سکھایا، اور فرمایا: "لا قلت هذا، و فصیت هذا، فقد تمت صلاتک" (جب تم یہ کہو یا "ارلوتہ تباری نماز میں ہوئی)، دوسری روایت میں یوں ہے: "فقد فصیت صلاتک فان شئت ان تقوم فقم" (۳) (جب تم نے اپنی مار "ارلی، اب اٹھنا چاہو تو اٹھ جاؤ)۔

- (۱) حدیث: "قولوا، اللهم صل علی محمد و آلہ" ایک روایت کا کلمہ ہے جسے امام احمدی شیعین، ابو داؤد حنفی اور ابن ماجہ نے حضرت عبد بن عمر سے ان ہی لفظوں میں نقل کیا ہے (فیض القدیر ۵۲۹/۳)۔
- (۲) البیہقی ۲۵۸/۱ طبع الادب والحدیث۔
- (۳) المشرح الکبیر مع النسخ ۵۸۳، ابن ماجہ ۴۷۸، المشرح الکبیر ج ۱

نزدیک "سے" کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور پانچویں حصہ کا مصرف وہی ہوگا جو مال غنیمت کے پانچویں حصہ کا ہے۔  
حنابلہ کا ظاہر قول یہ ہے کہ "سے" کے پانچ حصے نہیں لے جائیں گے، بلکہ تمام ہاتھ مسلمانوں کے لئے ہوگا جو ان کے مصالح میں شریعت ہوگا (۱)۔

حنفیہ کا قول یہ ہے کہ پانچواں حصہ جو اللہ و رسول کے لئے ہے سے تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ یتیموں کے لئے، دوسرا حصہ مسکینوں کے لئے، تیسرا حصہ مسافروں کے لئے، دہمی اترتی یعنی نبی ﷺ کے رشتہ، یہ بھی نہیں میں شامل رہیں گے، ان میں جو تک دست ہوں گے ان کے گزراؤں کے لئے رقم دے دی جائے گی، اور ان کے مالداروں کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

ذوی القربی (نبی ﷺ کے رشتہ دار) جن کے تک دست ۱۱ کو یہ رقم دی جائے گی، ہواشم اور نبی مطلب ہیں، حنفیہ کے نزدیک "سے" کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ غنیمت کا کل پانچواں حصہ ۱۰ فیصد ہے، یہ زمین کا خرچ، زمین چاہے غلبہ سے فتح ہو یا مسخ سے، اور میوں کے ٹیکس، یہ سب مسلمانوں کے بیت المال میں جمع ہوں گے اور میرا لہ منین اپنی صوبہ پر سے شریعت کرے گا، اور حنفیہ کے پانچ نبی ﷺ کے آل کو دے، پھر ان رفاہی کاموں میں شریعت کرے جن کا نفع مسلمانوں کو پہنچے جیسے مسجدوں کی تعمیر، مالکیہ کے نزدیک (بھی) "سے" کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۳)، نبی ﷺ کے دو "سے" کو تمام پانچ حصے کا مصرف ہواشم میں (۴)۔

- (۱) البیہقی ۲۵۸/۱، المشرح الکبیر مع النسخ ۵۲۹/۱۰۔
- (۲) ابن ماجہ ۴۷۸۔
- (۳) المشرح الکبیر ۱۴۹۳۔
- (۴) المشرح الکبیر ۱۹۰۲۔

## آل ۱۶-۱۸

مالکینی و ہمیری نے یہ ہے کہ حضور ﷺ پر اور مسلمان کے آل پر اور دو بھیجنا باعث افضیت ہے (۱)۔

### آل بیت، مات کبریٰ و صغریٰ:

۱۶- جمہور فقہاء نے یہ شرط نہیں رکھی ہے کہ مسلمانوں کا خلیفہ نبی ﷺ کے آل بیت میں سے ہو، اس کی دلیل یہ ہے کہ خاندان، شجرہ ابو بکرؓ عمرؓ و عثمانؓ آل بیت میں سے نہیں تھے بلکہ قریش میں سے تھے (۲)۔

نسب کی شرافت کے اعتبار کا تقاضا یہ ہے کہ اگر اہل بیت اور دوسرے لوگ صفات میں برابر ہوں تو اہل بیت کو مات صغریٰ کے سے ترجیح دی جائے گی، اس لئے کہ وہ نسباً سب سے افضل ہیں (۳)۔

### آل بیت کو برابھلا کہنے کا حکم:

۱۷- فقہاء اور ہر کا اس امر پر اتفاق ہے کہ ہر کوئی شخص حضور ﷺ کے آل میں سے کسی کو گالی دے جیسے کہ لوگ حبش میں گالی گلوں کرتے ہیں۔ تو اس کو سخت مار ماری جائے گی ورنہ دی جائے گی، لیکن دو شخص گالی دینے کی وجہ سے کافر نہیں ہوگا (۱)۔

### آل بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا:

۱۸- جو شخص حضور ﷺ کے آل کی طرف جھوٹی نسبت کرے گا اس کی رات گلیہ حد تک پٹائی کی جائے گی اور بھی مدت تک قید میں رکھا جائے گا تا آنکہ وہ توبہ کر لے، اس لئے کہ یہ حضور ﷺ کے "حق" کا حق اڑانا اور توہین کرنا ہے (۲)۔

= الدوسقی ۱/ ۲۵، حدیث: "إِذَا قُلْتُ هَذَا" ایک حدیث کا نقل ہے جس کو یحییٰ بن سعید نے حضرت ابن مسعود سے من الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: "إِذَا قُلْتُ هَذَا أَوْ لَقِيتُ هَذَا لَقِيتُ صَدْرَكَ" (جب تم یہ کہو، یا ادا کرو تو تمہاری لہر بکھل ہوگی، اگر تم کھڑا ہوا یا ہو تو کھڑے ہو جاؤ اور اگر بیٹھا یا ہو تو بیٹھ جاؤ) خطابی نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حضور ﷺ کا بیتاد ہے یا حضرت ابن مسعود کا قول ہے (سالم السنن، ۲۲۹/۱ طبع اول المکتبہ العلمیہ، طب ۱، عراقی کا قول ہے حفاظ کا اتفاق ہے کہ یہ درج ہے (عن ابن مسعود) ۱/ ۳۶۷ تاریخ کردہندہ کتاب الطریقی)۔

(۱) اشرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ۳/ ۲۵۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۶۸، الامام مسلمانیہ للماوردی ۲/ ۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الامام مسلمانیہ لابی علی ۲/ ۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، شرح الخلیب ۳/ ۱۹۸، مطالب ولی ۱/ ۶۳ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) عراقی ۱/ ۶۳، اشرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ۱/ ۳۳۳، شرح الترمذی بحامیۃ لشرقاوی ۱/ ۲۳ طبع عینی لکھنؤ، مطالب ولی ۱/ ۶۳۔

(۱) معین الحکام ۲۲۸ طبع المکتبہ، اشرح الکبیر ۳/ ۲۲۳ طبع دار الفکر،

الاصناف ۱۰/ ۳۲۳ طبع اول ۱۳۷۲ھ، افتاء العالیٰ عباس ۳/ ۵۷ طبع المطبعۃ الادبیہ۔

(۲) معین الحکام ۲۲۹، افتاء العالیٰ عباس ۳/ ۵۷۔

کافروں کے ہاتھوں فرہشت کرنا، یا اس آدمی کے ہاتھوں فرہشت کرنا جو اس کو حرام میں استعمال کرے اور جیسے گانے بجانے کے آلات کافر فرہشت کرنا۔

ج۔ (حرمت و نہایت میں) نہ کے اثر کا بھی اعتبار ہوتا ہے، یہ اثر کبھی تو سخت تکلیف دہ ہوتا ہے اور کبھی کافی اہمیت کا حامل ہوتا ہے، یا کبھی حرام تک پہنچانے والا ہوتا ہے، (اسی اثر کے اعتبار سے) اس کا استعمال کبھی حرام ہوتا ہے اور کبھی مکروہ، جیسے شکار یا جہاد میں زہر کا استعمال، اور جیسے کند آگ، جو قصاص لینے یا چوری کی حد میں ہاتھ کانٹنے کے لئے استعمال نہیں ہوتا، اور جیسے تارکوں کا یا ہوتن، یا (مخصوص) گھڑے بننے کے استعمال کو بعض فقہاء، مہینہ بنانے کے سے منع کرتے ہیں تاکہ ہینہ میں جلدی نہ پڑے۔

د۔ (حرمت و نہایت) مکریم کی وجہ سے ہوتی ہے، جیسے شرعی نشان و شعار کا کافر کے ہاتھوں فرہشت کرنا (۱)۔

فقہاء آلہ کے استعمال کے فقہی احکام کو متعلقہ مقامات پر تفصیل سے بیان کرتے ہیں، ذیخ کے آلہ کے احکام ذیخ کے مباحث میں اور قصاص کے آلہ کے احکام جنایات کے مباحث میں بیان کرتے ہیں، اس کی کچھ تفصیلات ذیل میں درج ہیں:

گانے بجانے اور غلط قسم کے کھیلوں کے آلات:

۳- گانے بجانے کے آلات جیسے (صوف، بانسری اور سارنگی، اور بعض کھیلوں کے آلات جیسے شطرنج، اور زرد کا استعمال فقہاء کے نزدیک فی جملہ حرام ہے، لہذا (گانے بجانے) کے علاوہ دوسرے مقصد کے لئے حصول بجا یا جاز ہے، جیسے ٹادی کا موقع ہو، یا (جہاد کے موقع پر) غازیوں کا حصول بجا ہو۔

(۱) اہلبیانی علی شرح المسباح ۱۵۶/۲۔

## آلہ

تعریف:

۱- مردہوشی ہے جس کے وسیع کام یا جازے یہ اند بھی ہے سر جمع بھی۔  
فقہاء کا استعمال لغوی معنی سے خارج نہیں ہے (۱)۔

ول: آلات کے استعمال کے شرعی احکام:

۲- جن آلات و وسائل کو انسان اپنی ضرورت پوری کرنے کے لئے استعمال کرتا ہے اصل یہ ہے کہ ان کا استعمال جائز ہے، ممانعت یا نہایت مختلف اسباب کی وجہ سے ہوتی ہے جن میں سے بعض یہ ہیں:  
الف۔ جس مادہ سے مردہ بنایا جاتا ہے اگر وہ سوایا چاندنی کا ہو یا دھنوں میں سے کسی کا پانی اس پر بہا دیا گیا ہو تو اس کا استعمال مکروہ یا حرام ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے سونے چاندی کے برتن میں پینے اور ان کے پلیٹ میں کھانے سے منع فرمایا ہے (۲) تفصیل ”مہینہ“ کے ذیل میں دیکھیے۔

ب۔ جس غرض کے لئے مردہ استعمال کیا جائے (اگر وہ جائز ہے تو جائز ورنہ ناجائز)، جیسے فقہ کے زمانہ میں ہتھیار بیچنا (۳)، یا

(۱) انسان، الماراج (اول)، المرجع فی المسال، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۲ طبع بول کشی مطبعات الفنون۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۲۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۵، جویر الکلیل ۲/۲۳ طبع کردہ عباس عبد السلام

شعرون، اہلبیانی علی شرح المسباح ۱۵۶/۲۔



ب۔ حقام میں فقہاء کے درمیان اختلافات اور تفصیلات ہیں، جن کا نتیجہ جاریہ شہادت، حدود اور عذر و بلاست کے بیان میں فقہاء فائر کرتے ہیں (۱)۔

### ذبح و شکار کے آلات:

۴- شریعت کو یہ مطلوب ہے کہ شکار و ذبح کے آلات تیز ہوں، جو چھٹی طرح کاٹ سکیں، رگوں پہا سکیں، دانت ہر ماخض سے ذبح کرنا یا شکار کرنا حال نہیں بعض فقہاء کا قول ہے کہ دانت ہر ماخض ہر جسم سے جدا ہیں تو ال سے ذبح کرنا درست ہے، ہر ماخض میں گتے ہوئے ہیں تو درست نہیں، سبکی بھاری چیز سے ذبح کرنا درست نہیں جس سے دم گھٹ جائے، جیسے پتھر وغیرہ۔ مناسب ہے کہ یہ دھیان رکھا جائے کہ آلات تیز رہیں تاکہ ذبح ہونے والے جانور کو آرام مل سکے۔

جس چیز کے ذریعہ شکار کیا جائے اگر وہ چیز حائل ہے جیسے تار، باریک ان جیسا کوئی جانور، تو ضروری ہے کہ وہ تریہیت یافتہ ہو، تریہیت یہ ہے کہ مصلوب یہ ہے کہ جب اس سے (شکار پر) چھوڑا جائے تو وہ جائے، ہر جب روکا جائے تو رک جائے، ہر کہا یا ہے کہ وہ شکار کرے کے بعد شکار سے تریہیت نہ کماے۔

فقہاء اس کی تفصیلات اور اختلافات کا، رسید اور ذبح کے مباحث میں کرتے ہیں (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۹۸، ۳۲/۵، الدرر اللیثی ص ۳۳۶، ۱۸/۳ طبع مجلس اعلیٰ، البحر علی شرح اللغات ص ۸۳، ۱۷۱/۳، الفی ص ۳۲۲، الفی علی شرح الکھای ص ۱۵۸، ۳۳۳/۳، ۱۸۷۔

(۲) بدیع المجتہد ص ۲۶۲-۲۷۰ طبع مکتبہ المکات، الادبیۃ، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۸، المشرح ص ۱۷۲، طبع دار الفکر، البحر علی ص ۳۹۰، طبع مصطفیٰ لکھنؤ ص ۱۳۶۹، شرح المنہاج ص ۲۳۳، مطالب وں ص ۳۲۳-۳۵۰۔

### جہاد کے آلات:

۵- جہاد کے سامان کی تیاری واجب ہے، ہر زمانہ کے مناسب ہتھیار کے ذریعہ دشمن کا مقابلہ کرنا جائز ہے، دشمن کو گم میں جلائے، پانی میں ڈبوئے، اور اس کو رم و اپنے کے سلسلہ میں تھکات اور فقہاء کے درمیان اختلافات ہیں جن کو جہاد کے مباحث میں فقہاء و فائر کرتے ہیں۔

جنگ کی حالت میں دشمنوں کے اسباب جنگ کو ضائع کرنا درست ہے، فقہاء اس میں کچھ تفصیل کرتے ہیں جو جہاد کے مباحث میں آتی ہے (۱)۔

### قصاص لینے اور چوری میں ہاتھ کاٹنے کے آلات:

۶- جمہور فقہاء کے ہر ایک "جاہ" کا قصاص اسی طرح یہ چاہے گا جس طرح جاہ لی گئی ہے، بعض علماء کی رائے ہے کہ جان کا قصاص صرف گوار کے ذریعہ یا جائے گا۔

جان کے سوا کسی دوسرے عضو کا قصاص ہو تو ایسے آگہ کے ذریعہ نہیں یا جائے گا جس میں ریائی کا مدیشہ ہو، چوری کی سز میں ہاتھ کاٹنے کے موقع پر بھی ہتھیار کو ایسا ہی ہونا چاہیے۔

تفصیلات کے لئے "قصاص"، "حدود"، "مباحث" دیکھیے (۲)۔

### حدود و تعزیرات میں کوڑے مارنے کے آلات:

۷- حد و تعزیرات میں کوڑے مار جانے کا، شریعت کی حد میں (کوڑے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۲۲، ۱۱/۲، بدیع المجتہد ص ۳۹۶، مکتبہ الطیبات، الادبیۃ، الفی ص ۵۰۲، ۵۰۳/۱۰، طبع ۱۰۷۰۔

(۲) بدیع المجتہد ص ۳۳۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۶۹، ۵/۳، الفی ص ۲۱۳، ۹۰/۲، طبع مول۔

کے علاوہ) ہاتھوں، چوتوں اور کپڑوں کے کناروں سے (بھی) مارنا جائز ہے۔

غیر ثلثی شدہ کو حد رہنا گھٹانے، حد قذف اور ثلثی کی حد لگانے کے لئے کوڑے کا استعمال ہوگا، مگر غیر ثلثی شدہ شخص یا قاتل شہداء مرض میں مبتلا ہو، اور اس کو کوڑے کی تاب نہ دے تو اس کو کھجور کی پکی ٹٹنی سے مار جائے گا جس میں سویتیکس ہوں۔

اس وقت کا ناظر رکھا جائے گا کہ کوڑا مسلک نہ ہو، اس لئے بعض علماء کی رائے ہے کہ کوڑے کے کنارے میں گرہ نہ ہو، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ کوڑا نہ تو یہ ہو اور نہ پرمانہ بلکہ اس کے درمیان ہونا چاہئے۔

تقریر کوڑے پر اس چیز سے دی جاسکتی ہے جس کو حاکم مناسب سمجھے۔

ن مباحث میں مزید تفصیلات بھی ہیں اور اختیارات بھی جن کو فقہاء "حد" اور "تقریر" کے بیان میں ذکر کرتے ہیں (۱)۔

## دوم: کام کرنے کے آلات اور ان کی زکاة:

۸- پیشہ وروں کے کام کے آلات اسباب میں زکاة نہیں ہے، مگر وہ آلات ایسے ہوں کہ استعمال میں ان کی حالت ختم نہ ہوتی ہو جیسے آری اور سولہ ایسے ہوں کہ استعمال میں ان کی حالت ختم ہو جاتی ہو (۲)۔

البتہ وہ اسباب جن کو خرید جائے اور خریدنے پر فرحت میں ان کو استعمال کیا جائے، جیسے عرووں کی شیشیاں، تو سال مکمل ہوئے پر ان میں زکاة ہوگی، حسب کثرت یہ رکاز و سامان کے ساتھ ان کو بیچنے کا ہو۔

پیشہ وروں کے وہ آلات جن کی نہیں حاجت ہو، ان کے لئے اس کے وقت (ان کی مرضی کے خلاف حاکم وقت کا) نہیں بیچنا درست نہ ہوگا (۱)۔

اگر کوئی پیشہ ورفقیہ ہو، پیشہ کے آلات اس کے پاس نہ ہوں اور نہ خریدنے کی سکت ہو تو ان آلات خریدنے کی رقم زکاة سے دی جاسکتی ہے۔ ان تفصیلات کے مطابق جنہیں فقہاء زکاة اور اطلاق کے باب میں بیان کرتے ہیں (۲)۔

سوم: ظلم و زیادتی کے آلات و رجائیت کی نوعیت کی تحدید میں ان کا اثر:

۹- قتل کا جرم ہو تو قصاص صرف اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب دو عہد آہوں چونکہ عہد اقل کرنے کا ارادہ ایک قتل امر ہے اس لئے قتل عہد غیر عہد کے فیصلہ کے لئے "اگہ قتل" کو، یکجا جائے گا، امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ قتل عہد اگر حصار، راکہ سے ہو تو قصاص واجب ہوگا، اگر حصار، راکہ سے نہ ہو تو قتل عہد نہ ہوگا، بلکہ شہ عہد ہوگا جبکہ اس سے دار نے کارا لود یا یا ہو شہ عہد میں قصاص نہ ہوگا۔

جبہر علماء اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ سے متفق نہیں ہیں، بلکہ ان کے نزدیک غیر حصار، راکہ سے قتل کرنے میں بھی قتل عہد ثابت ہوتا ہے، لہذا اس سلسلہ میں معتبر ضوابط کے سلسلہ میں ان کے درمیان اختلاف تفصیل ہے جس کا تذکرہ جمالیات، قصاص کے باب میں آتا ہے (۳)۔

(۱) جوہر الاکلیل ۲/۹۷

(۲) المجموع للردوی ۱/۱۳۱ طبع المصیر یہ نہایت ۱۵۹۶ء طبع مصطفیٰ نجفی، الاصاب للردوی ۳/۸۳ طبع اصحاب، مطالب بول لیس ۱۳۶۳ء، تاریخ کردہ حاکم نظر۔

(۳) المغنی ۹/۳۲۱-۳۳۳ طبع بول، بولہ الحجبہ ۳/۳۳۱، مکتبہ الکلیات لاہور۔

(۱) ابن ماجہ ۱۳۶۳، ترمذی ۳۵۵۳، بخاری ۳۵۵۳، مسند علی الصہاح ۱/۱۸، المسند المصیر یہ ۱۳۶۳، غنی الادب ۲/۲۵۷-۲۵۸، مسند فتح کردہ حاکم نظر۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۹۷، جوہر الاکلیل ۱/۱۳۳۔



ہے، جس کے معنی "اِثْب" (قبول کر) کے ہیں، اور چوتھی تعبیر جس میں ہم کو تشدید ہے، اس کا مفہوم ہو گا "م تیری طرف توجہ کرنے والے ہیں"۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے "آمین" کا معنی دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: "القول" (توکر)۔ قتادہ نے فرمایا کہ اس کا معنی ہے "ایسا ہی ہو" حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "آمین خاتم رب العالمین علی عبادہ المؤمنین" (۱) (آمین مومن بندوں کے لئے رب العالمین کی مہر ہے)، عطاء کا کہنا ہے کہ آمین "دعا" ہے، ورنہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "ما حسدکم الیہود علی شیء ما حسدوکم علی امین وتسلمیم بعضکم بعض" (۲) (یہود کو کسی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں ہے جتنا ان کو تمہارے "آمین" اور آئین میں سلام کرنے پر ہے)، دن النبی نے لکھا ہے کہ "آمین" کا لفظ پہلی استوں میں نہیں تھا، اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ اس امت کو عطا فرمایا ہے (۳)۔

(۱) ابن ہدی نے اس کی روایت کی ہے طبرانی نے "دعا" میں، دیلمی اور ابن مردویہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، اور اس کے الفاظ یہ ہیں: "آمین خاتم رب العالمین علی لسان عبادہ المؤمنین" (آمین مومن بندوں کی زبان پر رب العالمین کی مہر ہے)، اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۵۹-۶۰ طبع اول انتاریہ)، حضرت ابن عباسؓ کا قول: "ما حسدکم البیہود علی شیء من امین" کے سلسلے میں سیوطی نے (درنثورۃ) عطا فرمایا (ابن عباسؓ لکھا ہے کہ اسے جوہر نے فحاک کے واسطے سے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

(۲) حدیث: "ما حسدکم..." کی روایت امام احمد نے، یزید بن ہارثی نے (ادب المفرد) اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "ما حسدکم الیہود علی شیء ما حسدکم علی سلام العالمین" (یہود نے کسی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں کیا جتنا انہوں نے تمہارا سلام اور سلام پر کیا) یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۵۹-۶۰)۔

(۳) تہذیب اللغات للرووی ۱۲/۱۴ طبع لمبیر بی، شرح الروض ۱۵۳ طبع لمبیر۔

## آمین

آمین کا معنی ورس کے تلفظ کی صورتیں:

۱- جمہور اہل لغت کہتے ہیں کہ دعا کے موقع پر جو آمین کہی جاتی ہے۔ اس میں مدد و تھوڑا ہوں درست ہے (یعنی مدد کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں ورنہ مدد بھی)۔ جب تم آمین کہو تو اس کی عربی تفسیر میں "انست علی الدعاء نامیہ" کہہ سکتے ہو (۱) اسلی سہوت کی خاطر اسے "آمین" کہنا "لفظ آمین سے تعبیر یا جاتا ہے، لیکن یہاں بحث کا عنوان "آمین" اختیار نہیں کیا گیا تاکہ آمین جاری (کریٹل انشورنس) سے اشتباہ نہ ہو۔

فقہاء نے اس کے متحد و تلفظ بیان کئے ہیں ہم ان میں سے صرف چار تلافی کو لکھتے ہیں: لفظ آمین کی ادائیگی بھی مدد کے ساتھ ہوتی ہے یعنی الف کو کھینچ کر پر جا جائے جیسے "مین"۔ "رکبھی تھ" کے ساتھ یعنی بغیر مدد کے میں تیسری صورت یہ ہے کہ آمین کے الف کو نیچے کی طرف جھپکا جائے ورم پر تشدید نہ کی جائے "رچوتھی صورت یہ ہے کہ الف پر مدد ہو اور م پر تشدید ہو جیسے "مین" اس میں سے تیسری "رچوتھی صورت کو وادی نے بیان کیا ہے ورنہ چوتھی صورت کو ناقص اعتبار فرمایا ہے، نووی سے کہا کہ "یہ منکر" ہے، ابن ابی باری نے (پانچوں تلفظ) "تشدید کے ساتھ تھ" نقل کیا ہے، لیکن یہ بھی ثاب ہے۔

چوتھے تلفظ کے علاوہ بقیہ تینوں صورتوں میں لفظ آمین اسم فعل

تہذیب الروی، المصباح المسمی (امین)۔

## آمین ۲-۵۵

آمین کہنے کی حقیقت:

۲- آمین کہنا دعا ہے، اس لئے کہ مومن اللہ تعالیٰ سے دعا کی قبولیت کی درخواست کرتا ہے (۱)۔

آمین کا شرعی حکم:

۳- صل حکم یہ ہے کہ آمین کہنا سنت ہے بین نسبی اپنے اصل حکم تحتہا سے خارج ہو کر دوسرے حکم کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جیسے کسی حرام شے کی دعا پر آمین کہنا کہ وہ حرام ہوگا (۲)۔

آمین قرآن کا جز نہیں:

۴- اس بات میں اختلاف نہیں ہے کہ "آمین" قرآن کا جز نہیں ہے، بین یہی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے، یہی رحمۃ اللہ علیہ اس کی پابندی فرماتی ہے، نہار کے دربار نہار کے بلکہ آمین کہنے کا حکم یا ہے، جیسا کہ نصاب سے معلوم ہوگا جو بحث کے دوران آمین کی (۳)۔

آمین کہنے کے مقامات:

۵- آمین کہنا ایک دعا ہے جو بدعات تو مستغنی نہیں بلکہ مہرہ دعاؤں کے ساتھ جبری ہوئی ہے، اس لئے ان مقامات کا بیان کرنا بہتر ہے جن میں دعا پڑھیں کہی جاتی ہے، جس میں سے اہم ترین

(۱) الفروع ۱/۳۳۱ طبع ولہذا تفسیر الطبری ۱۲/۱۱۰ تفسیر الفخر الرازی ۱/۵۴۱، المطبعت المہدیہ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۳ طبع بیروت، الفخر الرازی ۱/۳۳۱ کشاف الشافعی ۲/۳۳ مطبعت اصرار، مطالب ولی ائیس ۱/۳۳۱ طبع المکتب الاسلامی،

محرمہ القاری ۱/۳۸ طبع المہدیہ۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۳۳۱۔

مقامات ارتقا میں ہیں:

الف۔ نماز میں آمین: سورہ فاتحہ کے پڑھنے کے بعد، صبح کی دعا، قنوت، ہجر کی دعا، قنوت اور قنوت مازلہ کی دعا کے بعد آمین: بنا۔

ب۔ غیر نماز میں آمین: سورہ فاتحہ کے پڑھنے کے بعد خطبہ میں دعا پر۔ دراستقا میں آمین: بنا۔

اول: نماز میں آمین کہنا

سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا:

۵م۔ آمین کہنا مفرد کے لئے سنت ہے چاہے نماز سری ہو، جبری، اور اسی طرح سری نمازوں میں امام اور مقتدی کے لئے آمین کہنا سنت ہے اور حدی نماز میں بھی مقتدی کے لئے آمین کہنا مسنون ہے، بہتہ جبری نماز میں امام کے آمین کہنے کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

اول۔ جبری نماز میں امام کے لئے آمین کہنا مستحب ہے، یہ قول ثنائیہ، حنا بلہ اور اور حنفیہ کا ہے، سوائے اس روایت کے جو حسن نے امام ابو حنیفہ سے کی ہے، "در یہی روایت مالکیہ میں سے نہیں کی ہے" (۱) اس قول کی جیا، بنی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ رٹا ہے: "إِذَا قَامَ الْإِمَامُ قَامُوا، فَإِنَّهُ مِنْ وَاقِفٍ قَامَ بِهِ تَامِينَ الْمَلَائِكَةُ عَمْرُ لَهُ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذِكْرِهِ" (۲) (جب امام آمین کہے تو تم لوگ آمین ہو، بیشک جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہو جائے گی اس کے پچھلے گناہ

(۱) اہتواوی المہدیہ ۱/۳۷ طبع بیروت، ابن ماجہ ۱/۲۸۲، بخاری ۱/۲۸۲ طبع المشرقیہ، ابو یوسف ۱/۲۱۶ طبع بیروت، نظام القرآن لابن الطبرانی، انہوں نے اس قول کو ابن حبیب کی طرف منسوب کیا ہے۔ طبع بیروت، شرح اروض ۱/۵۳، المغنی عن الشرح المہدیہ ۱/۵۲۸ طبع ابن۔

(۲) حدیث صحیحہ ائیس۔ اس کی روایت امام مالک، احمد اور شیخین نے حضرت ابو یوسف سے کی ہے (فیض الفقیر ۱/۳۰۳)۔

## آمین ۶-۸

معاف ہو جائیں گے۔

تو دیکھا کرے اس جلسے میں مقدمات کی دور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ آمین کہنا مستحب ہے، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، ثنائیہ کا بھی ایک قول ضعیف یہ ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ آمین نہیں کہے گا، ثنائیہ کے نزدیک یہی رائے معتد ہے، مالکیہ کا بھی، دوسروں کی ہے، تاجد کا یہ مسلک ہے اس مسئلہ کے بارے میں ہمیں سنی کون سرحت نہیں ملے گی۔

سننے کی کوشش کرنا:

۷۔ خاندان کے مطابق مالکیہ کے ایک امام کی قرات سننے کے لئے مقتدی کوشش نہیں کرے گا، اس کے مقابلہ میں دوسروں یہ ہے کہ کوشش کرے گا، دوسری ثنائیہ کا مسلک ہے (۲)۔

آمین کو زور سے اور آہستہ سے کہنا:

۸۔ مذاہب اربعہ کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نماز اگر سرری ہے تو امام، مقتدی اور منفرد سب کے لئے آمین کو سر کہنا سنت ہے (۳)۔

۹۔ ہمارا دوسرا حرجی ہو تو ہر دوسرے میں تین مسلک ہیں:

سننے سے آمین کا تحقق:

۶۔ مذاہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ جب امام کی قرات سنی جائے تو آمین کہنا مسنون ہے، کوئی مقتدی اگر دوسرے مقتدی سے آمین سنے

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۱/ ۴۲، ابن ماجہ ۱/ ۳۳، الطحاوی علی الخرش ۲/ ۲۸۲، الجمل علی الخرش ۱/ ۳۵۵ طبع المیمیہ، الدسوقی علی التشریح الکبیر ۱/ ۲۳۸ طبع مکتبۃ المدینہ، الترمذی علی الترمذی مع حاشیہ العبادی ۲/ ۵۱ طبع المیمیہ، الخشی مع التشریح ۱/ ۵۲۸۔

(۲) التشریح الکبیر للدرر ۱/ ۲۳۸، اس کو صاحب "عمدة الیوم" نے معرور و فی الواقع " (ص ۹۷ طبع مکتبۃ المدینہ) نے ابن عساکر کی طرف منسوب کیا ہے الخواش الممدیہ ۱/ ۱۶۶ طبع الخشی۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ ۱/ ۴۲، ابن ماجہ ۱/ ۳۳۱، الترمذی علی الخرش ۲/ ۲۳۸، الخشی مع التشریح ۱/ ۵۲، الطحاوی علی الخرش ۲/ ۲۳۸، الخشی مع التشریح ۱/ ۵۳۱۔

(۱) حدیث: "ادخل۔۔۔" کی روایت امام مالک بخاری، ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابی ہریرہؓ کی ہے روایت کے آخر میں آئے الفاظ "ادخلہ جیرہ" ماہم مقدم میں ذیلہ (ساتھ گناہوں کو) (التشریح الکبیر ۱/ ۱۳۶)۔

(۲) ترمذی ۱/ ۳۱۶، ابن ماجہ نے اس کو امام مالک کی طرف منسوب کیا ہے، حکام القرآن ۲/ ۷۷۔

۳۔ الاصاب ۲/ ۳۰۶ طبع حاشیہ الخشی۔

## آمین ۹

ول۔ آیت۔ کہنا مستحب ہے، خفیہ اور مالکیہ کی یہی رائے ہے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے جو ان کے قول ائمہ کے مقابل ہے، یمن مالکیہ سے صرف منفرد، و مقتدی کے لئے آیت۔ آمین کہنے کو مستحب کہتے ہیں، و خفیہ مالکیہ میں سے ابن حاسب اور ابن عرفہ نے اسے بھی کے لئے مستحب قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ دعا ہے، "اروعا میں اصل "اخفاء" ہے (۱)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ادْعُوا رَبَّكُمْ مَخْفُونَ" (۲) (اپنے پروردگار سے، عار و عجزی کے ساتھ اور چپکے چپکے) نیز حضرت ابن مسعود کا ارشاد ہے کہ امام چار چیزوں کو مخفی طور سے ادا کرے گا، اور ان چار چیزوں میں سے ایک چیز "آمین کو یہ سنا رہا ہے (۳)۔

شافعیہ کے ظاہر قول کے برعکس انہیں کی ایک رائے یہ ہے کہ اگر امام "آمین" کہے تو صرف مقتدی آمین کو آیت کہے گا، جس طرح دوسرے اذکار آیت کہتا ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مقتدی اس حالت میں آمین آیت کہے گا بشرطیکہ جماعت کم ہو (۴)۔

دوم۔ زور سے آمین کہنا مستحب ہے، یہ شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے یمن حنابلہ کا ہر نمازی کے بارے میں یہی مسلک ہے۔

تہم شافعیہ امام اور منفرد کے بارے میں حنابلہ سے اتفاق کرتے ہیں، مقتدی کے بارے میں شافعیہ اس وقت حنابلہ سے متفق ہیں جب کہ امام "آمین" نہ کہے، اگر امام آمین کہے تو ظاہر قول یہ ہے کہ دوسرے "آمین" مستحب ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ جماعت کی یہ "ارامام آمین" کہے تو صرف اس صورت میں زور سے آمین کہے گا، اور اگر جماعت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۴۷، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹،

## آمین ۱۰

روایت ہے جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”إذا قال الإمام: (عبر المصوب عليهم ولا الصالحين) فقولوا آمين، فإنه من وافق قوله قول الملائكة عمر له ما تقدم من دبه“ (۱) (جب امام غیر المصوب علیہم ولا الصالحین کے بعد آمین کہے، اس کے لئے کہ جس کا آمین بہانہ فرشتوں کے آمین سے ہے ساتھ ہوگا اس کے پیچھے ناہ معاف نہ رہے گا میں گے)۔

اگر کوئی مقتدی امام کے ساتھ ساتھ آمین نہیں کہتا تو امام کے بعد کہے گا۔ اگر مقتدی کو امام کے آمین کہنے کا علم نہ ہو، امام نے اس کو اس کے وقت متحب سے مبرا کر دیا تو مقتدی (وقت پر) آمین (خود) کہے گا، شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، جیسا کہ انہوں نے یہ صراحت کی ہے کہ مقتدی نے امام کے ساتھ قرأت کی اور دونوں ایک ساتھ قارئ ہوئے تو ایک آمین کافی ہوگا، اگر مقتدی امام سے پہلے قارئ ہو جائے تو بغوی نے کہا ہے کہ مقتدی انتظار کرے، اور بخاریا درست بات یہ ہے کہ وہ پہلے اپنے لئے آمین کہے گا، پھر امام کی متابعت میں آمین کہے گا (۲)۔

”آمین“ اور ”ولا الضالین“ کے درمیان فصل کرنا:

۱۰- شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ ولا الضالین اور آمین کے درمیان ایک لطیف مقتدرے گا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ آمین قرآن کا جز نہیں ہے، اور وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ اس فقرہ میں کوئی لفظ

نہ ما تقدم من دبه“ (جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین نہ کہو، بیشک جس کی میں فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہوں اس کے پیچھے ناہ معاف نہ کروئے جائیں گے)۔ نیز یہ بھی آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إذا قال أحدكم آمين، وقال الملائكة في السماء آمين، لوافقت إحداهما الأخرى، عمر له ما تقدم من دبه“ (تم میں سے جب کوئی ”آمین“ کہتا ہے اور فرشتے آسمان میں ”آمین“ کہتے ہیں، اور ایک آمین دوسری آمین کے ساتھ ہو جاتی ہے تو اس کے پیچھے گناہ معاف ہو جاتے ہیں)۔ شیخین نے اس کو روایت کیا ہے۔

حنابلہ کے صحیح قول کے مقابلہ میں ایک قول یہ ہے کہ مقتدی امام کے آمین کہنے کے بعد آمین کہے گا (۳)۔

ہمیں اس سلسلہ میں حنفیہ اور مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی، لیکن انہوں نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ مقتدی کا آمین کہنا امام کے آمین کہنے کے ساتھ ساتھ ہونا چاہئے، اس کی دلیل حضرت ابو یوسف کی روایت ہے جو پٹنہ گذر چکی، اور جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”إذا قال أحدكم: آمين وقالت الملائكة في السماء آمين...“ (جب تم میں سے کوئی شخص آمین کہتا ہے، اور فرشتے آسمان میں آمین کہتے ہیں)۔ نیز حضرت ابو یوسف کی روایت

(۱) شرح لروضة، ۱/۵۳، مفتی الحق، ۱/۶۱، الشروانی علی رحمۃ اللہ، ۲/۵۱۲، انشی مع شرح الکبیر، ۱/۵۲۹، مجمع المروغ، ۱/۳۰۷، حدیث ”إذا آمین الإمام“ کی روایت امام مالک، اجماع شیخین اور اصحاب السنن نے حضرت ابیرہ سے کی ہے رتبہ الکبیر، ۱/۸۸ (ورعہ ص ۴) إذا قال أحدكم... کی روایت امام مالک نے کی ہے اور شیخین و سنن نے حضرت ابیرہ سے اسی کے مثل روایت کی ہے (رتبہ الکبیر، ۱/۱۳۶)۔

(۲) مجمع المروغ، ۱/۳۰۷۔

(۱) اہدایہ، ۱/۵۸، البحر الرائق، ۱/۳۳۱، ابن ماجہ، ۱/۳۳۱، الترمذی، ۱/۵۸۲، مسالک اللہ للذی شرح متن المرسلا، ۱/۳۱، متابع حنفیہ سے اس مسئلہ میں سکوت کیا ہے کیونکہ قاضی اکثر ظاہر نہیں ہوگی، کیونکہ ان کے نزدیک آمین برا کہنے کا حکم ہے (دیکھئے فقرہ ۸)، دونوں احادیث کی ترجیح (فقرہ ۵، پر گذر چکی ہے)۔

(۲) الشروانی علی رحمۃ اللہ، ۲/۵۱۲۔



## آمین ۱۱-۱۳

آمین نہ کہنا:

۱۲- مذاہب اربعہ اس بات پر متفق ہیں کہ "آمین" چھوڑ کر نماز کے بعد کام میں مشغول ہو جائے تو نہ تو اس کی نماز قاسد ہوئی اور نہ تجدّد سبکی ضرورت ہوں، اس سے کہ "آمین" کہنا سنت ہے اور اب اس کا موقع نہیں رہا (۱)۔

امام کی قرأت پر آمین کہنے سے مقتدی کی قرأت کا منقطع نہ ہوتا:

۱۳- شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ مقتدی کی قرأت کے درمیان اگر امام سورہ فاتحہ سے قارئ ہو جائے تو مقتدی کو چاہئے کہ پہلے "آمین" کہے پھر اپنی قرأت پوری کرے۔  
حنبیہ، مالکیہ کے نزدیک مقتدی کو قرأت ہی نہیں کرنا ہے (۲)۔

نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا:

۱۴- چاروں فقہی مذاہب میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا سنت ہے، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "لقسی جبریل علیہ السلام عند فراغی من الفاتحة آمین" (۳) (مجھے جبریل علیہ السلام نے سورہ فاتحہ سے فراغت پر "آمین" کہنے کی تلقین فرمائی ہے)۔

(۱) شرح المروضہ، ۵۴، اشروانی علی التہذیب، ۵۰۲، المنی مع الشرح، ۵۳۰، الفروع، ۳۰۷، مطالب ولی النہی، ۵۰۲، الاصاب، ۲۲، البحر الرائق، ۱۰۶، ابن ماجہ، ۳۲۵، الدر منقذ، ۵۹۲، مقداد، ابن رشد، ۱۱، مطبوعہ السخاوی۔

(۲) فتح البیور، ۹۰، طبع النجفی، المنی مع الشرح، ۵۲۸، البحر الرائق، ۳۶۳، التہذیب، ۵۵۵، بلوغ المصالح، ۱۱۳، طبع النجفی، الصووی علی الخرش، ۲۶۹، الدر المنقذ، ۲۳۷۔

(۳) الخطاوی علی مرسل الخلیل، ۱۳۲، مطبوعہ السخاوی، المنی مع الشرح، ۵۳۰، العلوم البحری، ۳۳، طبع السخاوی، الخرش، ۱۸۲، طبع السخاوی،

ذہب پر نہیں لایا جائے گا، البتہ شافعیہ کے نزدیک "رب اعصر لی" کہا جاسکتا ہے، شافعیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ "رب اعصر لی" کے ساتھ "ولوالدی ولجميع المسلمين" پڑھالے تو کوئی حرج نہیں (۱)۔

ہمارے علم کی حد تک حنفیہ، مالکیہ نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے۔

آمین کو مکرر کہنا اور آمین کے بعد کچھ اور پڑھنا:

۱۱- شافعیہ کے نزدیک بہتہ یہ ہے کہ "آمین رب العالمین" کہا جائے، اس کے علاوہ دوسرے بھی یا جاسکتا ہے، امام احمد کے نزدیک ایسا پڑھنا مستحب نہیں، مین (۲) کوئی پڑھوے تو نماز باطل نہیں ہوگی اور نہ اس کی وجہ سے تجدّد سبکی ضرورت ہوگی (۲)۔  
شافعیہ، حنابلہ کے ماسوائے دوسری فقہ میں ہم نے مکرر سے متعلق کوئی صراحت نہیں پائی۔

کرہی نے بن جر سے نقل کیا ہے کہ نماز میں "آمین" کی تکرار مندوب ہے، دلیل یہ ہے کہ حضرت، اہل بن جر سے روایت کیا ہے: "رايت رسول الله ﷺ دخل الصلاة، فلما فرغ من فاتحة الكتاب قال: آمين، ثلاثا" (میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ نماز میں داخل ہوئے اور سورہ فاتحہ سے قارئ ہوئے تو تین مرتبہ "آمین" کہا، اس روایت سے "آمین" کا تین بار کہنا یہاں تک کہ نماز میں بھی کہنا مفید کیا جاتا ہے (۳)۔

(۱) بحری علی التہذیب، ۵۳، الخرش، ۱۶۶، کتاب الخصال، ۱۳۳۔  
(۲) منی الخصال، ۶، مطالب ولی النہی، ۵۱۱، المنی مع الشرح، ۵۷۱۔  
(۳) الخرش، ۱۶۶، اشروانی علی التہذیب، ۳۶۹، طبع مصطفیٰ النجفی، وائل بن جر، حدیث کی تخریج پہلے کردی گئی۔

## آمین ۱۵-۱۶

دعاے قنوت میں آمین کہنا:

۱۵- قنوت، کبھی مارا ہوتا ہے، کبھی غیر مارا میں، غیر مارا میں آمین کہنے کے سلسلہ میں فقہاء میں آراء ہیں:

۱- اگر مقتدی امام دعا سے "آمین" زور سے کہے، ورنہ قنوت پر ہر شافعیہ کی مسک ہے اور حنبلیہ کا صحیح قول یہی ہے قنوت پر اس کے بعد دعا کے بارے میں امام محمد کی بھی یہی رائے ہے (۱)۔ حضور ﷺ پر درود پڑھنے کے سلسلہ میں بھی یہی حکم ہے، جیسا کہ شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، شافعیہ کے مالکیہ، حنبلیہ، حنفیہ کے یہاں بھی بظاہر یہی مسئلہ ہے کیونکہ دعا کا لفظ درود کو بھی شامل ہے۔

۲- آمین نہ کہنا، یہ مالکیہ کا مسلک ہے حسب کار یا صحیح قول یہی ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک ضعیف قول ہے (۲)۔

۳- آمین کہنے اور نہ کہنے میں اختیار ہوگا، یہ امام ابو یوسف کی رائے ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک ضعیف قول ہے (۳)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مارا اور غیر مارا کی قنوت میں کوئی فرق نہیں ہے۔

۱- ابوداؤد دیلمی ۳۲۵، طبع بیروت، دارالمکتب الاسلامی، تعمیر المصنوع ۲، طبع التجار یہ حدیث: "تسبیح جبریل" کی روایت ابن ابی شیبہ کے ہے اور کجی نے ابو یوسف سے اسی مفہوم کی روایت نقل کی ہے (رد المحتار ۶/۱)۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۱۱، المجلد علی سرائی اصلاح ۲۰۹، الخواشی طبعیہ ۱/۱۵۰، الترمذی شرح لمبجہ الوردیہ ۳۳۱، البیہقی علی الخشب ۲/۵۸۲، المشرقی علی الخشب ۲/۶۷، شرح المروسی ۱/۱۵۹، المحمل علی الخشب ۱/۳۷۳، الاوصاف ۲/۷۲، المغنی مع المشرح الکبیر ۱/۷۹۰، مطالب ولی ۱/۵۵۸، کتاب الفتاویٰ ۳۳۸، الصدوق علی الخشب ۱/۲۸۳۔

(۳) الصدوق علی الخشب ۱/۲۸۳، المجلد علی سرائی اصلاح ۲۰۹، الاوصاف ۲/۷۲، مغنی المحتاج ۱/۶۸۔

(۴) مغنی المحتاج ۱/۶۸، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۰۶۔

حنفیہ کے نزدیک چونکہ قنوت مارا سر پر بھی جاتی ہے اس سے آمین نہیں کہا جائے گا، آمین اگر امام قنوت زور سے پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا، ابن عابدین نے کہا ہے کہ میری رائے ہے کہ مقتدی امام کی اتنا کرے گا، آمین جب امام زور سے قنوت پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا۔

مشہور قول کے مطابق مالکیہ کے نزدیک "قنوت مارا" نہیں ہے (۱)۔

فجر کی نماز میں اگر امام قنوت پڑھے تو حنبلیہ مقتدی کو آمین کہنے کی اجازت دیتے ہیں اور اس کے ساتھ اس سب سے مالکیہ میں سے ابن فرحون میں (۲) آمین حنفیہ کا مسلک ہے۔ فجر میں قنوت پڑھے امام کے پیچھے مقتدی خاموش رہے (۳) اگر امام فجر میں قنوت نہیں پڑھا تو شافعیہ کی رائے ہے کہ مقتدی خود پڑھ لے، بشرطیکہ امام کی صراحت میں کوئی خلل نہ ہو (۴)۔

دوم: نماز کے باہر آمین کہنا

خطیب کی دعا پر آمین کہنا:

۱۶- خطیب کی دعا پر آمین کہنا، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک مستنون ہے، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک "سرا" کہا جائے گا، شافعیہ کے نزدیک "انچی آواز" سے نہیں کہا جائے گا۔

(۱) المشرقی علی الخشب ۲/۶۸-۶۹، مطالب ولی ۱/۵۵۹، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۱۱، ابن عابدین ۱/۵۱، جوہر الاطیل ۱/۵۰، کاملی صحت حدیث ہے جیسے طاعون (ابن عابدین ۱/۵۱، صحت حدیث)۔

(۲) مطالب ولی ۱/۵۱، طبع ۵۳۹، طبع المحتاج، الصدوق علی الخشب ۱/۲۸۳، وردیہ کتبہ کوثر شریف۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۱۱، اب ۶۶۔

(۴) مغنی المحتاج ۱/۲۰۵۔

## آمین ۱۷-۱۸

در حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ”زبان“ سے ”زور“ سے آمین نہیں کہا جائے گا بلکہ دل ہی دل میں کہا جائے گا (۱)۔  
امام کے یہ کہنے کے بعد کہ ”قبول ہونے کے یقین کے ساتھ دعا کر“ ”مکبرین کے چوتھے پر ایک ”جماعت“ آمین آمین کا جو شور مچاتی ہے مالکیہ اسے حرام اور بدعتِ عمرہ کہتے ہیں (۲)۔

### استسقاء کی دعا میں آمین کہنا:

۱۷- جب امام بلند آواز سے استسقاء کی دعا کر رہا ہو تو شافیہ اور حنا بد کا مسلک ہے کہ مقتدی کے لئے آمین کہنا ”تحتب ہے“ مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، حنفیہ اس سلسلے میں ان کے مخالف نہیں۔  
مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ امام اور مقتدی دعا کریں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ سب کی دعا کے فوراً بعد امام مقتدیوں کی طرف رخ کرے اور دعا کرے ”مقتدی“ میں نہیں (۳)۔

### نماز کے بعد دعا پر آمین کہنا:

۱۸- ہمارے علم میں بعض مالکیہ کے سوا کوئی بھی نماز کے بعد امام کی دعا پر آمین کہنے کا قائل نہیں ہے، جواز کے قائلین میں ابن عرفہ ہیں، ابن عرفہ نے اس کی کریمیت میں کسی قسم کے اختلاف کا انکار کیا ہے۔ علامہ فقیہ ابو مہدی غفری نے (ایک سوال کے) اپنے جواب میں یہ لکھا ہے: ”نماز کے بعد دعا کرنے کی شریعت میں کوئی ممانعت نہیں

(۱) الشرح البصیر ۵۰۹/۱، مطالب ولی امی ۱۹۰/۱، الفروع ۵۶۸/۱، المطالع ۵۵۰/۲ طبع النجفی، ابن طاہرین ۵۵۰۔

(۲) الشرح البصیر ۵۱۰/۱ طبع دار طعارف۔

(۳) شرح الفروض ۲۹۲/۱، مطالب ولی امی ۸۱۹/۱، الشرح الکبیر والفضی ۴۹۵/۲، المجلد وی علی المراتی ۳۰۱، الخرش ۱۵۲/۲، کلیۃ الطالب المراتی وجامعہ مصیدی ۱/۳ طبع مطبع النجفی۔

آتی ہے، جیسا کہ آج امتیازی عمل میں دعا کرنے کی عادت ہو گئی ہے، بلکہ شریعت میں فی الجملہ اس کی ترغیب ہی ہے“ پھر علامہ موصوف نے بہت سے دلائل لکھے ہیں اور فرمایا ہے کہ: ”اس سب کا حاصل یہ ہے کہ قدیم زمانہ سے جماعات کی مسجدوں میں جو جامع مسجد ہیں، اور قبائل کی مسجدوں میں بھی بوشہ کے اطراف کی دوسرے کی مساجد تھیں، ماسوں کا یہ عمل یعنی نمازوں سے فرغت کے بعد جند آوار سے جو دو متعارف طریقہ سے دعا کرنا اس میں حاضرین کو شریک کرنا اور سب سے لوگوں کا آمین پڑھنا، ہاتھوں کو اٹھانا، اور پچھنا، اور ”یہ دعا کرنا“ اس کی اختلاف برائے کے پیر جوری ہے۔“  
حضرت امام مالک اور اس کے حدود مالکی حضرات کی ایک جماعت اس کو عمرہ سمجھتی ہے، یہ تکہ اس سے امام کے اس میں پنی عظمت اور بڑائی کا خیال پیدا ہوگا، جو لوگ نماز کے بعد دعا کے قائل ہیں وہ مستحب سمجھتے ہیں کہ سرادعا کی جائے، اس میں اور بھی تمہیدات ہیں (۱) (۱) ”یسنے“ ”ما“۔

(۱) المربعی ۱۱/۱، الفروع ۳۰۰/۲ طبع دار المعرفۃ لکھنؤ، المربعی ۳۶۹/۱، الآداب المشرعہ ۲۸۳/۲ طبع المکتبۃ

اربعة کے مسلک میں حرام ہے (۱) اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا:  
 "لا تشربوا في آية الذهب والفضة، ولا تاكلوا في  
 صحائفهما، فإيها لهن في الدنيا ولكن في الآخرة" (۲)  
 (سو نے اور چامدی کے برتن میں مت پیو، اور نہ ان کے پیالوں میں  
 کھاؤ۔ اس لئے کہ یہ دنیا میں کافروں کے سے ہیں اور آخرت میں  
 تمہارے لئے ہیں)۔ حضور ﷺ نے چامدی کے برتن میں پینے  
 سے منع کرتے ہوئے فرمایا: "من شرب فيها في الدنيا لم  
 يشرب فيها في الآخرة" (۳) (جو شخص چامدی کے برتن میں دنیا  
 میں پئے گا وہ آخرت میں اس میں نہیں پئے گا)، نئی حرمت کی مقتضی  
 ہوتی ہے۔ آیہ برتنوں میں پینے کے حرام ہونے کی صحت (۴) یہ ہے  
 کہ اس سے پیشہ والوں میں "فخر و تکبر" پیدا ہوتا ہے، و فریبوں  
 کا لہوتا ہے۔

## آیہ

ول تعریف:

۱- "یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا" کا معنی ہے برتن۔ اور اس سے مراد ایسا  
 ظرف ہے جو کسی چیز کو اپنے اندر سمیٹ سکے، آیہ کی جمع ۱۰۱ ان  
 ہے (۱)، اس کے قریب بمعنی لفظ "ظرف" اور "مأمون" ہیں۔  
 اس لفظ کو بہب فقہاء استعمال کرتے ہیں تو وہ دغوی معنی سے غارت  
 نہیں ہوتا۔

دوم: استعمال کے اعتبار سے برتنوں کے احکام:

(سب) میسریل کے لحاظ سے:

۲- میسریل کے اعتبار سے برتن کی یہ قسمیں ہیں: سوئے چامدی  
 کے برتن، اور برتن جس پر چامدی مڑھنی نہ ہو، سوئے چامدی کا پانی  
 چڑھایا ہو برتن، اور عمدہ برتن جن کا میسریل بہت قیمتی ہے یا جس کی  
 کارگیری عمدہ ہے، پھڑے کے برتن، بڈی کے برتن، اور ان کے مااد  
 دھری چیزوں کے برتن۔

پہلی قسم: سوئے چامدی کے برتن:

۳- یہ قسم بذات خود ممنوع ہے، سوئے اور چامدی کا استعمال اور

(۱) القاسم الحیو (آبی)۔

(۱) تکرار فتح احمد ۸/۸۸ طبع بولاق ۱۳۱۸ھ، المشرح الکبیر بحمدہ الدروی  
 ۶۳ طبع عیسیٰ الخلی، البیہری علی الخلیب ۲۲۹/۲ طبع مصطفیٰ الخلی  
 ۱۳۷۰ھ (مجموع) ۲۲۶/۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مہرپا الخلی لاہن  
 قدامہ ۱۱۵/۸-۱۱۶ طبع بول۔

(۲) حدیث لا تشربوا۔۔۔ کی روایت امام احمد، شیعین اور صاحب السنن نے  
 حضرت حفصہ سے مروی ان الفاظ میں کی ہے: "لا تشربوا فی آیۃ  
 الذهب والفضۃ ولا تاكلوا فی صحائفہا، ولا لبسو سعور ولا  
 الدیاج، فإیہا لهن فی الدنیا وهو لکم فی الآخرة" (سوئے اور  
 چامدی کے برتن میں مت پیو، اور نہ ان کے پیالوں میں کھاؤ اور نہ  
 مت پہنو، اس لئے کہ یہ دنیا میں کافروں کے لئے ہیں اور آخرت میں تمہارے  
 لئے ہیں) (المصحح الکبیر ۳۲۶/۳ طبع مصطفیٰ الخلی ۳۵۰ھ۔

(۳) حدیث من شرب۔۔۔ کی روایت مسلم نے متعدد سندوں سے کی ہے،  
 اس میں یہ الفاظ ہیں: "فإیہا من شرب فیہا فی الدنیا لم يشرب فیہا  
 فی الآخرة" (کیونکہ جو شخص ان میں دنیا میں پئے گا وہ آخرت میں اس میں  
 نہیں پئے گا) (صحیح مسلم ۶/۳۶۳، تحقیق محمد احمد ابوالی طبع عیسیٰ الخلی۔  
 (۴) علت سے مراد یہاں حکمت ہے وہ علت مرئی نہیں ہے نہ عینیتی کے نزدیک  
 معروف ہے۔

مرغت نہ چہ کھانے اور پینے کے متعلق آئی ہے بین اس کی  
مست سونے چاندی کے برتن کے ہر طرح استعمال اور اس سے  
طہارت لینے میں بھی موجود ہے۔

جب غیر عبادت میں یہ ممنوع ہے تو عبادت میں ہر جہ اولیٰ ممنوع  
ہوں، امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ عمرہ و تہجد میں ہے (۱)۔

ترسوںے چاندی کے برتن سے بنو یا شعلہ لے ڈھنچہ مالکیہ  
اور شافعیہ و شافعیہ کے نزدیک طہارت درست ہوگی، اس لئے  
کہ طہارت و رپائی کا کوئی تحقق سونے چاندی سے نہیں ہے، جیسے  
غصب کی ہوئی زمین میں طہارت درست ہوئی ہے اسی طرح ان  
برتنوں سے طہارت درست ہوگی۔

بعض حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ طہارت درست نہ ہوگی، اس لئے  
کہ عبادت کے اندر حرام فعل کا ارتکاب کیا گیا ہے، تو یہ ایسے ہی  
درست نہ ہوگی جیسے غصب کی ہوئی زمین میں نماز درست نہیں ہوتی،  
(سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کی) یہ حرمت مردوں اور  
عورتوں دونوں کے لئے ہے (۲)۔

دوسری قسم: برتن جن پر چاندی مڑھی گئی ہو یا ان کو  
چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو (۳)۔

۴۔ فقہاء مذہب کی آراء اس میں مختلف ہیں کہ اس برتن کے

استعمال کا کیا حکم ہے جس پر چاندی چڑھائی گئی ہو یا اس پر چاندی سے  
کام بنایا ہو یا چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو، امام ابوحنیفہ کے  
نہ، ایک، اور یہی ایک روایت امام محمد کی ہے، اور امام شافعی کی بھی  
ایک روایت ہے، نیز بعض متاخر کاتبوں نے یہ برتن کا استعمال  
جائز ہے شرطیکہ استعمال کرنے والا چاندی کی جگہ سے بچے (یعنی  
چاندی والا حصہ اس کے منہ سے نہ لے لے)، نہ باندھا کہتے ہیں کہ اگر  
چاندی تھوڑی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے۔

چاندی چڑھائے ہوئے برتن کے سلسلہ میں مالکیہ کی روایتیں  
ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ ممنوع ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ جائز  
ہے، بعض لوگ جو اور کورینج دیتے ہیں۔

۱۱۔ جڑے ہوئے برتن کو سونے یا چاندی سے باندھنا حضرت  
کے ایک جار نہیں ہے۔

شافعیہ کا نتیجہ مذہب یہ ہے کہ جس برتن کو سونے سے جوڑ گیا ہو  
اس کا استعمال جائز نہیں ہے، خود سونے کا استعمال تھوڑا ہو یا زیادہ،  
اور خود مسرت ہو یا بلا ضرورت، بعض لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ  
سونے سے جڑا ہوا برتن چاندی سے جڑے ہوئے برتن کی طرح ہے،  
اگر بڑا ہے اور زینت کے لئے نہیں ہے تو استعمال جائز ہے، اور اگر  
زینت کے لئے ہے تو حرام ہے اگرچہ چھوٹا ہو، چھوٹے اور بڑے  
ہونے کا ہر عرف پر ہے (۱)۔

متاخر کا مسلک یہ ہے کہ سونے اور چاندی سے جڑے ہوئے برتن  
میں اگر مقدار زیادہ ہے تو یہ حال میں حرام ہے، خود سونا ہو یا چاندی،  
خود مسرت سے ہو یا بلا ضرورت، ابو بکر کاتبوں نے یہ ہے کہ چاندی اور سونا

جاتا ہے تو اس وقت "غصب لسانہ بالعصۃ" کہتے ہیں (ابن ماجہ بن  
۲۱۹/۵ بحوالہ ابن ماجہ بخیر منہ کے ساتھ)۔  
(۱) البخاری علی الخطیب ۱۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات، اس میں تفصیلات اور  
متعدد اقوال ہیں۔

(۱) المجموع ۱/۲۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) جامعہ الدمشقی ۱/۳۳، الاقناع للخطیب مع حاشیہ بخیری ۱/۱۰۳ اور اس کے  
بعد کے صفحات، انہی ۱/۱۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) چاندی کا پانی یا چاندی کا ورق جس پر جڑا گیا ہو، اس کو منہ میں مزین اور  
مزدوق بھی کہا جاتا ہے (ابن ماجہ بن ماجہ ۲۱۸/۵ طبع بول) اور  
دروارہ کو اس وقت "مغیب" کہا جاتا ہے جبکہ منہ سے باہر آگیا ہو، منہ وہ  
چوڑا ہوا ہے جس کو دروازہ میں لگایا جاتا ہے چاندی سے جب دانت کو باہر آ

## آیت ۵

ابن اُمید ر. اسحاق بن رابو یہ رحمہ اللہ وغیرہ میں رک

تیسری قسم : وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی یا پتر چڑھایا گیا ہو :

۵- حنفیہ کا مذہب اور مالکیہ کا یک قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو (۲) اس کا استعمال جائز ہے لیکن حنفیہ یہ قید لگاتے ہیں کہ سونے چاندی کا پانی اس طرح چڑھایا گیا ہو کہ اس کو برتن سے الگ کرنا ممکن نہ ہو (تو جائز ہے)۔

کامانی کا قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو جو برتن سے الگ نہیں یا جاسکتا ہو تو اس سے شفاء میں کوئی حرج نہیں۔ (۱) یہ برتن میں کھانا چیا وغیرہ بالاجماع جائز ہے (۳) اور اگر الگ کرنا ممکن ہو تو ایسے برتن میں امام ابو حنیفہ و ابن کے صاحبزادے کا وہی اختلاف ہے جو چاندی چڑھائے ہوئے اور چاندی سے جوڑے ہوئے برتن میں ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ سونے چاندی کا پانی اگر تھوڑا ہو تو استعمال جائز ہے (۴)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو یا جس میں سونا چاندی بھری ہو یا جس میں سونے چاندی کا تار ہو وہ خالص سونے چاندی کی طرح ہیں (۵)۔

تھوڑا ہو تو جائز ہے۔ حنابلہ کی رائے ہے کہ سونے کا استعمال درست نہیں ہے لیکن ”ضرورت“ ہو تو درست ہے، اور تھوڑی چاندی کا استعمال جائز ہے، قاضی نے کہا کہ تھوڑی چاندی حال میں جائز ہے خو ضرورت ہو یا نہ ہو، ابو الخطاب کہتے ہیں کہ تھوڑی چاندی کا بھی استعمال وقت حاجت ہی درست ہے۔

جس جگہ چاندی لگی ہو اس جگہ کو استعمال کرنا حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے، تاکہ چاندی کو استعمال کرنے والا ہار نہ پائے (۱)۔

حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ چاندی چڑھایا چاندی سے جڑا ہوا برتن استعمال کرنا مکروہ ہے، امام محمد کی بھی دوسری روایت یہی ہے، امام ابو حنیفہ و ابن کے مؤلفین کی دلیل کہ سونا اور چاندی میں سے ہر ایک برتن کے تابع ہے، ”تابع کا منہ نہیں رہتا، جیسے جبہ میں ریشم کا ٹوٹ لگا ہو یا کپڑے میں ریشم کا نقش ہو، یہ عینہ کی کیل سوے کی ہو تو (تابع ہوئے کی وجہ سے) جائز ہیں (۲)۔

وہ حاجت کی بنا پر جو لوگ تھوڑی چاندی کے جواز کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ ”إِنْ قَدَحَ النَّبِيُّ مِائَةَ انْكَسَرَ، فَاتَّخَذَ مَكَانَ الشَّعْبِ سِلْسِلَةً مِنْ لُصَّةٍ“ (۳) نبی ﷺ کا پیار ٹوٹ گیا تو اس میں آپ ﷺ نے چاندی کا تار لگا دیا، اور یہ کہ ضرورت اس کی، بنا ہوئی ہے، اس میں نہ عارف ہے اور نہ تاجر، لہذا یہاں سے جوڑے کی طرح ہے۔

مذہب میں سے جو لوگ چاندی سے جوڑنے کے جواز کے قائل ہیں ان میں حضرت عمر بن عبد العزیز، سعید بن جبیر، طاہس، ابو ثور،

(۱) ابھی لاہور قدس ۱۳۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) تذکرۃ فتح القدیر ۸/۸۳۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے (فتح المبارکی ۱/۱۱۱ طبع عبد الرحمن) اور شعب کا حتی پھرنا ورنہ۔

(۱) ابھی ۱/۱۵۱۔

(۲) برتن تو تار یا لوہے کا ہو لیکن اس پر سونا یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو تو اس کو مسموم کہتے ہیں (تتم تنقید)۔

(۳) البدیع ۲/۲۸۸ طبع بول (مراد حنفیہ کا اتفاق ہے)۔

(۴) فتح القدیر ۸/۸۲۸ خطاب ۱۲۹۱ طبع لیبیا، بخاری علی محمد ۱۳/۱۳، فتی الاوقاف ۱۲/۱۲ طبع مصر۔

(۵) فتی الاوقاف ۱۲/۱۲۔

صاحبِ محبت نے یہی بات لکھی ہے میں نے نقل کیا ہے کہ صاحبِ الہیاں نے اپنی زہد میں اس برتن کے استعمال کے بارے میں اختلاف نقل کیا ہے جس میں نہ ست کارگیری کی وجہ سے ہو، اور یہ کیا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ جائز ہے ہر گز۔

پانچویں قسم: چڑے کے برتن:

۹- مذہبِ اربعہ کے فقہاء کا قول ہے کہ دباغت سے پہلے ہر مرد کا چڑا پاک ہے۔ اور دباغت کے بعد تو مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مشتبہ رہی ہے کہ وہ بھی نجس ہے، ان کا کہنا یہ ہے کہ یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "ایما یغاب ذبیح فقد طہر" (۲) (جس کے چڑے کو دباغت دی جائے گی وہ پاک ہو جائے گا) اس سے مراد طہارت لغوی یعنی تکافت ہے شرعی طہارت نہیں ہے، نتیجہ اس کا یہ ہوگا کہ نہ ایسے چڑے کے ساتھ نماز پڑھی جاسکتی ہے ورنہ ایسے چڑے پر۔

مالکیہ اور حنابلہ کا غیر مشہور قول یہ ہے کہ دباغت کے ذریعہ چڑے شرعی طور پر پاک ہو جاتا ہے، اس کے ساتھ نماز پڑھی جائے گی اور اس چڑے پر بھی۔

نجاست کا قول حضرت عمرؓ اور ان کے صاحبزادے عبداللہ، عمر ان بن حصین اور حضرت عائشہؓ سے منقول ہے۔

امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مرد کے چڑوں میں

(۱) فتح القدیر ۸/۸۳، المشرح الصغیر ۶۲ طبع دارالمنار، مجموعہ ۵۳، بعضی ۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: "ایما یغاب ذبیح"..... کی روایت احمد بن محمد بن حنبل اور ابن ماجہ سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے کیے، حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۳/۱۳۹ طبع بول اخباریہ) اور اس کی روایت مسلم اور ابو داؤد سے بھی ان سے اس لفظ کے ساتھ ہے: "ایدا ذبیح لا یغاب فقد طہر" (جس کے چڑے کو دباغت دے دی جائے وہ پاک ہو جائے گا، (صحیح التلخیص ۶۰، ۶۱)۔

گر برتن سوے یا چاندی کا ہو، اور اس پر غیہ سونا چاندی کا پتہ چہ صاف کیا ہو تو اس میں مالکیہ کے بقول میں، ثانیہ کا قول یہ ہے کہ اگر سونا چاندی چھپائی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے چونکہ تاخر پیدہ ہونے کی علت سبب قائم ہوئی ہے (۱)۔

چوتھی قسم: ہونے چاندی کے ماسوا دوسرے عمدہ برتنوں کا حکم:

۶- ہونے چاندی کے علاوہ جو برتن ہوں گے ان کی عمدگی اور نجاست یا تو میسریل کی وجہ سے ہوگی یا کارگیری کے سبب ہوگی۔

سف- میسریل کی وجہ سے طہی قسم کا برتن:

۷- سفید و زردی کے یہاں صراحت ہے، اور ثانیہ اور مالکیہ کا صحیح مذہب ہے کہ اہل قسم کے برتنوں کا استعمال جائز ہے، جیسے عقیق، یاقوت، زبرجد کے برتن، اس لئے ان چیزوں میں، ان جیسی چیزوں کی عمدگی سے ان کے استعمال کا حرام ہوا ضروری نہیں ہے، اس سے کہ شیا کی اصل صحت ہے، یہ صلت پر باقی رہے گی، اور ان کو سوے چاندی پر قیاس کرنا درست نہیں، اس لئے کہ حرمت کا تعلق سوے چاندی سے ہے جن کا استعمال پوشہ سے ہوتا ہے، لہذا حرمت کا حکم ان سے تو نہیں آئے گا۔

بعض مالکیہ کا قول ہے کہ اہل قسم کے برتنوں کا استعمال جائز نہیں ہے بلکہ یہ بہت ہی ضعیف قول ہے ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

سب- وہ برتن جن کی نجاست کارگیری کی وجہ سے ہو:

۸- وہ برتن جن میں نجاست کارگیری کی وجہ سے ہو، جیسے نقاشی و لکھنے وغیرہ، اس کا استعمال بلا اختلاف حرام نہیں ہے۔





شافعی کی دوسری رائے یہ ہے کہ وہ نجس ہے، اور یہی ان کا مذہب ہے۔

۱۱- اگر غیر مذہب جانور ہڈی ہو، جانور جو کول انہم ہو یا نہ ہو، حنفیہ و سنیہ کے موفقیین اپنے مسلک کے مطابق اس کی طہارت کے قائل ہیں بشرطیکہ اس میں چھانی نہ ہو، لہذا سب تک اس سے چھانی دہرنہ کر دی جائے وہ پاک نہ ہوگی۔ شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ کا قول یہ ہے کہ ہڈی اس صورت میں پاک رہے گی اگر اس کی حل میں پاک نہ ہوگی (۱)۔

فقہاء کا جماعت ہے کہ خنزیر کی ہڈی کا استعمال حرام ہے اس لئے کہ وہ نجس محض ہے، اور آدمی کی ہڈی کا استعمال کرنا بھی جائز نہیں، اگرچہ کافر ہو، اس لئے کہ وہ مکرم ہے۔

۱۲- امام محمد بن الحسن کے نزدیک ہاتھی کا وہی حکم ہے جو خنزیر کا ہے، کیونکہ ہاتھی ان کے نزدیک نجس الحین ہے (۲) شافعیہ کے نزدیک کتے کا وہی حکم ہے جو خنزیر کا ہے، عشاء، عاہس، سن، عمر بن عبد العزیز ہاتھی کی ہڈی کو مکروہ سمجھتے ہیں (۳)، محمد بن سیرین، ابن جریر وغیرہ نے ہاتھی کی ہڈی کے استعمال کو جائز قرار دیا ہے، کیونکہ ہوداد نے اپنی سند سے حضرت ثوبانؓ کے واسطے سے نقل کیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ اشتری لعاطمة فلاة من عصب وسوارین من عاح" (۴) (نبی ﷺ سے حضرت

= لفظ میں نقل کی ہے "الما حرم اکلها" (یعنی اس کا کھانا حرام ہے) اس میں ایک واقعہ کا ذکر ہے اور اس کی روایت دارقطنی نے ان الفاظ میں کی ہے "الما حرم من المينة اکلها" (یعنی الحیر ۳۶۱-۳۸ طبع مطبوعہ مطبعة المجمع سنن الدر القطنی ۱/۳۱-۳۲)۔

(۱) شرح الروض ۱۰۰۔

(۲) مرآۃ المفلاح ۸۹۔

(۳) مرآۃ المفلاح ۸۹، لشرح الحیر ۳۳، اور اس کے بعد کے صفحات، الحنفی ۱۰۰۔  
(۴) اس کی روایت احمد و ابو داؤد نے حضرت ثوبانؓ سے کی ہے اس میں ایک طویل واقعہ کا ذکر ہے اس میں یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اے ثوبان،

فاطمہ کے لئے پیٹھے کا مار، اور ہاتھی دانت کے دو ٹکٹن خریدے تھے۔ اور نجاست کے ٹکٹیں کا استعمال اللہ تعالیٰ کے رشادہ "حزق علیکم الحیة" (۱) (تم پر حرام کے گئے ہیں مردار) سے ہے، اور ہڈی بھی مردار کا ایک حصہ ہے لہذا حرام ہوگی، اور ہاتھی کا گوشت نہیں کھایا جاتا اس لئے کہ وہ نجس ہے خواہ مذہب ہو یا غیر مذہب۔  
بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ ہاتھی کی ہڈی کا استعمال مکروہ ہے اور یہ قول صحیح ہے۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ اگر ہاتھی ذبح کر دیا جائے تو اس کی ہڈی پاک ہے، مگر نجس (۲)۔

ساتویں قسم: دیگر قسم کے برتن:

۱۳- جس قسم کے برتن کا ذکر سابق میں آیا ہے ان کا استعمال مباح ہے، چاہے موفقیین ہوں جیسے کزی اور مٹی کی بعض قسمیں، اور جیسے یاقوت، عقیق، ہریتل، یا کم قیمت ہوں جیسے عام استعمال کے برتن (۳)۔ بعض برتن کا ان میں مینہ: لئے کے اعتبار سے خاص حکم ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے اہل اہل باء، عجم، یمن اور مغرب (۴) نامی

= اہل لعاطمة فلاة من عصب وسوارین من عاح" (۱) اے ثوبان فاطمہ کے لئے پیٹھے کا مار اور ہاتھی کے دو ٹکٹن خریدے، اس کی سند میں دو روایں مجہول ہیں (سنن ابی داؤد ۳۳۰۱-۱۲۱ طبع المطبعة المطبوعہ نصیب الماریہ ۱/۱۱۹ طبع اول)۔

(۱) سورة مائدہ ۳۔

(۲) لشرح الحیر ۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات، یز ۱۰۶، مجموع ۱۰۵، الحنفی ۸۵۔

(۳) المہدیہ ۸۲/۸، سنن ماجہ ۵/۲۸، اور اس کے بعد کے صفحات، کچھ تصرف کے ساتھ۔

(۴) جامعہ سوکھاواکدو ہے اس کے بعد کا سفر قافل کر چھٹکے کا برتن دانتے تھے، اس سے اس لئے سمانعت کی گئی ہے کہ اس میں خشہ جلدیہ ہوتا تھا۔ بخیر: تمیل ۷۰۰ پر ہے مجاہد کے جاکو کھولا کر دیتے تھے اور اس طرح اس کو برتن بناتے

تعمد و مہیت ہیں۔

خطابی کے حوالہ سے شوکانی نے نقل کیا ہے کہ بعض صحابہ کرام اور متاخر کے نزدیک ان برتنوں میں نمیز بنانے کی ممانعت منسوخ نہیں ہے۔ انہی میں سے حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، امام مالک، امام احمد اور اسحاق ہیں (۱)۔

ب۔ غیہ مسلموں کے برتن:

اہل کتاب کے برتن:

۱۳۔ اہل کتاب کے برتن کا استعمال جائز ہے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا قول ہے اور حنبلیہ کا بھی ایک قول ہے، لیکن جب پاک نہ ہونے کا یقین ہو تو جارہیں، حنفیہ کے یہاں مہیت ہے کہ "امی" اور مالکول امام جانور میں کا بوی پاک ہے، اس سے کہ جو خنہ میں تھوک مل جاتا ہے اور تھوک پاک و شست سے پیدا ہوتا ہے، اس سے جو خنہ پاک ہے، چنبی، حاشیہ "ارکان کا بھی یہی حکم ہے" (۲)، اور جب کانر کا بوی پاک ہے تو اس کے برتن کا استعمال بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا، لیکن یہ ہے کہ حضور ﷺ نے قبیلہ ثقیف کے مذکور مسجد میں بھر دیا تھا (۳) حالانکہ وہ لوگ مشرک تھے، اگر مشرکین جس عین ہوتے تو حضور ﷺ ایسا نہیں کرتے، یہ روایت قرآن کی اس آیت کے معنی میں ہے جس میں فرمایا گیا ہے: "بِقِطْعَةِ الْمَسْحُورِ كُنُونَ مَجْهُوسًا" (۴) (بیٹک

برتنوں میں نمیز بنانے سے منع فرمایا تھا (۱)، پھر حضور ﷺ نے اس ممانعت کو منسوخ کر دیا اور فرمایا: "كُنْتُ بَيْنَكُمْ عَلَى الْأَشْرَبَةِ إِلَّا لِي ظُرُوفُ الْأَدَمِ، فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَعَاءٍ عِوَاذَ الْآفِشَرَبُوا مَسْكُورًا" (۲) (میں نے تم کو چڑے کے علاوہ ہرے برتنوں میں نمیز بنانے سے منع فرمایا تھا اب تم برتنوں میں نمیز بنا کر پی سکتے ہو ہاں جس چیز میں نشہ ہوا اس کو مت پیا)۔

جمہور اہل علم ان برتنوں کے استعمال کے جواز کے قائل ہیں، البتہ اس کا تظہیر جائز ہے کہ اس میں جو چیز ہے وہ شراب نہ بنے پائے۔ اس بنا پر کہ اب برتنوں کی خاصیت یہ ہے کہ ان میں جو چیز رکھی جائے وہ جدی شراب بن جاتی ہے۔

امام احمد سے ایک روایت ہے کہ وہ مذکورہ برتنوں میں نمیز بنانے کو

= تھے، اور اس میں نمیز بنانے سے ممانعت وہ برتن ہے جس پر زنت لگا کر اس وقت ایک طرح کا تار کول ہے "تم: ہمزہ و فتن شد مگر اس میں ہمزہ سے مدینہ میں شراب آتی تھی پھر اس کے منہ میں وسعت دی گئی اور مٹی کے برتن کو "تم کہا جائے گا، اس کا واسطہ "تم" ہے ان تمام برتنوں میں جلد نشہ پیدا ہوتا تھا (اس لئے ان میں نمیز بنانے سے منع کر دیا گیا) (مثل الاوطار ۸/۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصطفیٰ لکھی)۔

(۱) حدیث: "لَيْسَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ..." متحدہ طرق سے مروی ہے، ایک روایت امام مسلم نے ثامہ بن جزن انصیری کے واسطے نقل کی ہے، روای کا بیان ہے کہ "كُنْتُ عَائِدَةً لِّسَائِبِهَا عَنْ الْبَيْتِ لِحَدِيثِي، أَنَّ وَلَدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَعَنُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلُوهُ عَنْ الْبَيْتِ فَسَاءَلُوهُمُ أَنْ يَصْلُوا فِي الْعَبَاءِ وَالْغُبَرِ وَبَعَزَاتٍ وَالْحَصَمِ" (میں حضرت عائشہ سے ملا، اور ان سے نمیز کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ قبیلہ عبد القیس کا وفد حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور اس نے نمیز کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے اس کو دبا، بتیرہ مرفعت اور "تم" میں نمیز بنانے سے منع فرمایا) (جامع الاصول ۵/۱۶۱-۱۶۲ طبع الملاح)۔

(۲) حدیث: "كُنْتُ بَيْنَكُمْ عَلَى الْأَشْرَبَةِ..." کی روایت امام مسلم سے حضرت بریدہ سے مروی ہے (فیض القدیر ۵/۲۵ طبع بول)۔

(۱) (مثل الاوطار ۸/۱۸۳ طبع احیاء المعجم)۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۱، طبع باب ۱۲۲، نمبر ۶۸۔

(۳) "عبر نزول وفد ثقیف فی المسجد" کی روایت امام احمد (۳/۸۳) طبع المصنف، ابو ذر، عبد اللہ بن ابی شیبہ، عطاء بن ابی رباح، ہمزہ پڑے اپنی صحیح میں، نیز طبرانی نے کی ہے (معجم القدیر ۳/۲۷۳ طبع المصنف، یحییٰ بن یحییٰ) (۴) (۱۸-۱۹ طبع سہ ماہیہ، ابن ماجہ ۵۵۹ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۔

حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور بواہ چہنی پیش کی۔ یہ بھی منقوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک نصرانی عورت کے گڑے سے حضور ﷺ سے منقہ پایا۔ مالکیہ میں سے قرانی نے "الفرق" میں کہا ہے کہ اہل کتاب اور دو مسلمان جو مار نہیں پڑھتے، اعتقادی نہیں کرتے اور نجاستوں سے اجتناب نہیں کرتے جو بھی کھانا وغیرہ تیار کریں وہ پاک سمجھا جائے گا۔ اچھا دوا شاپاک رتے ہوں (۲)۔

ثانیہ کا مذہب اور تابلہ کا یکتوں ہے۔ اہل کتاب کے برتن کا استعمال کرنا مکروہ ہے، اگر اس کی پانی کا یقین ہو جائے تو مکروہ نہیں ہے، اس کو بعد اور غیر دیدار بھی لوگ استعمال کر سکتے ہیں، دلیل حضرت ابو ثعلبہ ششی کی روایت ہے، ابو ثعلبہ ششی کا بیان ہے کہ میں نے کہا: "یا رسول اللہ! بقا بارض فعل کتاب، انا کل فی آیتہم؟ فقال: لا فاکلوا فی آیتہم! لا یں لم تہجروا عہا بقاء، فاعسلوها بالماء، ثم کلوا فیہا" (۳) (اے اللہ کے رسول! ہم لوگ اہل کتاب کی سرزمین میں جاتے ہیں، کیا ہم لوگ ان کے برتنوں میں کھا میں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان کے برتنوں میں مت کھا، اگر کوئی چارہ ہو تو پہلے پانی سے دھو، پھر اس میں کھا، "نہی" کا تم سے حکم یہ ہے کہ اگر بہت سے فی (بعد مکروہ ہے)، مکروہ اس لئے بھی ہے کہ اہل کتاب نجاستوں سے بقتاب نہیں کرتے، بلکہ ثانیہ کی رائے ہے کہ اہل کتاب کے جو برتن پانی کے لئے استعمال کئے گئے ہوں ان میں راہت کم ہوں (۴)۔

(۱) حدیث موطؤ حمر من جوف لصرابہ کی روایت ثانی اور بخاری سے منہج کے ساتھ کی ہے (المجموع ۱/ ۳۰۰ طبع المکتبۃ الحالیہ)۔

(۲) لفظ ۱/ ۱۲۲۔

(۳) حدیث موطؤ حمر من جوف لصرابہ کی روایت بخاری (بخاری ۵۱۳۹) اور مسلم (۱۵۳۲) سے کی ہے۔

(۴) المجموع ۱/ ۲۳۳-۲۶۳، نہایہ المحتاج ۱/ ۱۲ طبع مکتبۃ النہج، بعض مع الشرح ۱/ ۶۸۔

مشرکین نجس ہیں، کیونکہ وہاں نجاست اعتقادی مرہ ہے (۱) اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال بدرجہ اولیٰ درست ہوگا قرآن شریف میں ہے: "و طعام النبی اؤنوا، الکتاب حل لکم و طعامکم حل لہم" (۲) اور جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تیار کے لئے جائز و تمہارا کھانا ان کے لئے جائز ہے (بخاری) حضرت عبداللہ بن مغفل کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "دلی جراب من شحم یوم حیر، فاسرمہ وقت واللہ لا اعطی الیوم احدا من ہذا شینا فانہفت لہذا رسول اللہ ﷺ ینسم" (۳) (نہی کی ٹہنی کے موقع پر) (تمام سے) چہنی کی ایک تھیلی رانی فی میں نے اس کو دب سے چننا یہ دیکھا کہ اس میں سے میں ہی کو نہیں دوس گا، میں پھر اتوا چانک میں نے دیکھا حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں، حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ اصابہ یهودی بحیر شعیر و اہالۃ منخۃ" (۴) (ایک یہودی نے

(۱) انصاری مع فتح القدیر ۱/ ۵۵۔

(۲) سورہ مائدہ ۵۵۔

(۳) اس کی روایت مسلم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "انہفت جرابا من شحم یوم حیر، قال، فاسرمہ وقت، لا اعطی الیوم احدا من ہذا شینا، قال فانہفت لہذا رسول اللہ ﷺ مسما (غیر کی لڑائی کے موقع پر) چہنی کا ایک گڑا مجھے دیکھتے ہیں کہ میں نے اس کو دب سے چننا یا اور میں نے کہا آج میں اس میں سے کسی کو نہیں دوس گا، میں پھر اتوا چانک میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں) (مجمع مسلم ۱/ ۳۴۳)۔

(۴) حدیث "ان النبی ﷺ اصابہ یهودی" کی روایت امام احمد نے متعدد روایتوں میں اپنی سند سے قنادہ عن انسؓ کے واسطے کی ہے کہ "ایک یہودی نے حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور بواہ چہنی کی دھوت دی، تو آپ ﷺ نے اسے قبول فرمایا" (مسند احمد ۳/ ۲۱۰-۲۱۱) اور اس کی اصل بخاری میں موجود ہے (فتح الباری ۳/ ۲۳۲)۔

حدیث ہمزہ کے درجہ اور عا کے سکون کے ساتھ کا معنی ہے کھلائی ہوئی چہنی اور ایک قول ہے کہ ہر جاہ کھلائی ہو ایک قول ہے کہ وہ تل جو بطور سالن استعمال کیا جائے اور صحیح کا معنی ہے ہر ہزار (فتح الباری ۳/ ۱۰۵)۔



مصنف کے شاہین ہیں (۱)۔

فقہاء کے درمیان اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ نماز کے اندر  
ایک آیت کی قرات کا کافی ہے یا نہیں، اس تفصیل کے مطابق جو فقہاء  
نے ذکر کی ہے۔

## آیت

بحث کے مقامات:

۳- طہارت: فقہاء ہانی کے بیان میں یہ بحث کرتے ہیں کہ  
بے وضو شخص کے لئے یا حج یا حرام میں چنانچہ کسی حنفی پر قرات کی  
ایک آیت یا چند آیتیں بھی ہوں تو بے وضو شخص کے سے اس کا چھوٹا  
کیا ہے؟ اس سے بھی بحث کرتے ہیں۔

نماز: فقہاء امام کے اوصاف اور مستحبات کے بیان میں  
قرآنی آیت یا آیات کی قرات کے احکام کا ذکر کرتے ہیں اور  
حدیث سے متعلق جو احکام ہیں ان کو بھی بیان کرتے ہیں، مثلاً  
آیات کو الٹا پڑھنا، اقلیوں پر شمار کرنا، رحمت یا عذاب کی آیت پر  
دعا کرنا، سبحان اللہ کہنا یا احوذ باللہ کہنا، ایک آیت کو بار بار پڑھنا،  
درمیان سورت سے چند آیات کا پڑھنا (۲)۔

یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ جمعہ، عیدین، سوگ و رستہ کی نماز  
کے موقع پر خطبہ میں خطیب کا کوئی آیت پڑھنا کیا ہے؟  
جیسا کہ بعض فقہاء صلاۃ سوف میں یہ بیان کرتے ہیں کہ قدرتی  
حالات کے موقع پر مار پڑھنے کا حکم ہے؟  
جدید تلامذات: مجدد الحدیث کے بیان میں آیت مجددہ کی  
حدیث کے احکام تفصیل سے ذکر کئے جاتے ہیں (۳)۔

(۱) نہایت لکچر لکچر ۱۱۰/۱ طبع مصطفیٰ لکچر۔

(۲) کتاب التلاوة ۳۲۷-۳۵۵/۱ طبع مصطفیٰ لکچر۔

(۳) دیکھئے کتاب التلاوة ۳۱/۱۔

تعریف:

۱- لغت میں آیت کے معنی ملامت، جمعہ کے ہیں۔ شریعت میں  
”آیت“ سے مراد قرآن کی سورت کا ایک کھرا ہے، اس کی ابتدا بھی  
توقیفی ہے اور نہ ہی۔

”آیت اور سورت کے درمیان فرق یہ ہے کہ سورت کے لئے ایک  
خاص نام کا ہونا ضروری ہے، اور سورت تین آیتوں سے کم نہیں ہوتی۔  
”آیت“ کا کبھی خاص نام ہوتا ہے جیسے آیت الکرسی، اور کبھی نہیں  
ہوتا، اور کسی آیت میں زیادہ ہیں (۱)۔

فقہاء آیت کو کبھی لغوی معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں، یعنی  
”آیت کا طاق قدرتی ۲۰ آیت جیسے رزلے، آمد میاں، سورن  
گرمین اور چاند گرمین وغیرہ پر کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- یہ تو متعلق علیہ ہے کہ آیت قرآن کریم کا تزلزل ہے، اب یہ بحث  
ہے کہ قرآن کریم کے احکام اس پر جاری ہوں گے یا نہیں؟ مثلاً کسی  
حنفی پر اگر کوئی آیت بھی ہو تو کیا بے وضو شخص کو اسے چھو یا جاز ہو گا یا  
نہیں؟ بعض فقہاء اس وجہ سے ناجاز کہتے ہیں کہ اس حنفی پر قرآن  
کی آیت بھی ہوتی ہے، اور بعض فقہاء اسے جاز کہتے ہیں، کیونکہ وہ

## آب ۱-۲

# آب

### تعریف:

۱- آب: والد کے معنی میں ہے (۱)۔ والد و والدہ آب ہے جس کے طلع سے امر و اسماں پیدا ہوتا ہو (۲)۔ "آب" کی متعدد جمع جاتی ہیں، فصیح ترین جمع "آباء" ہے۔ کے ساتھ۔

ثابت کی اصطلاح میں آب (باپ) دوسرا ہے، بذات خود جس کے طلع سے شریعت طریقہ سے باہر کے نر و اُن پر (یعنی اس کی روایت میں رہتے ہوئے کسی عورت کے بطن سے) امر انسان پیدا ہو۔

رشتہ باپ اس مرد کو کہا جاتا ہے جس کی طرف دودھ پلانے والی عورت کا دودھ منسوب ہو (اس وجہ سے کہ اس زمانہ میں اس مرد کا اس سے جلی کا تعلق ہوتا ہے اور یہ تعلق ہی دودھ کے اترنے کا ذریعہ بنتا ہے) اور اس عورت نے اپنے شوہر کی اولاد کے علاوہ کسی دوسرے شخص کی اولاد کو دودھ پلایا ہو، فقہاء اس کی تحریر "لبن الحیل" سے کرتے ہیں (۳)۔

### اجناسی حکم:

۲- چونکہ باپ دودھ دلا دیک چیز کی طرح ہیں اس لیے کہ اولاد (مولا

(۱) لسان العرب ۱۵: ۱۵۰ (ابو)۔

(۲) الکلیات ۱۵: ۱۶ طبع بورانہ بغداد ۱۳۸۱ھ۔

(۳) انجی و لشرح الکبیر ۲۰۳ طبع مولانا مفتی الحق ج ۲ ص ۲۷۸ طبع ممبئی انجلی۔

مختلف مقامات میں آیت کا حکم: نماز کے اوصاف کے بیان میں اور استعاذہ کے ذیل میں آیت کی تلاوت کرنے سے قبل "بسم اللہ الرحمن الرحیم" کہنے اور "عوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھنے کے احکام فقہاء تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔  
ذکار و تہجد و سب سے پہلے میں یہ بھی بیان ہے کہ مخصوص حالات میں قرآن کریم کی مخصوص آیات پڑھنا کیسا ہے؟ جیسے سونے سے قبل اور نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھنا وغیرہ (۱)۔

١٠

وہب نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں مافیہ کے یہاں کچھ تفصیل ہے ۔  
 ختماء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ باپ اس چھ ورثاء میں سے  
 ایک ہے جو اہل سے وارث کی وجہ سے کی جا رہا ہے میراث سے  
 کامل طور پر محروم نہیں ہوتے، وہ چھ ورثاء یہ ہیں: (۱) باپ (۲) ماں  
 (۳) شوہر (۴) بیوی (۵) بیٹا (۶) بیٹی۔ باپ کبھی اسیب فرغض  
 میں داخل ہونے کی وجہ سے وارث ہوتا ہے کبھی عصبہ ہونے کی وجہ  
 سے۔ کبھی انوں حیثیتوں سے وارث ہوتا ہے (۲)۔

## بحث کے مقامات:

۳- باپ سے متعلق فقہی مسائل بہت سے ہیں، ان کے احکام کی تفصیل کتب فقہ میں اپنی اپنی جگہ درج ہے، فقہ کے درج ذیل ابواب میں باپ سے متعلق مسائل فقہیہ مذکور ہیں: میراث، عقیقہ، ولایت، بیہ، وصیت، حق بحرامات نکاح، نفقہ، تناسل، ماہ، شہادت، قترہ۔

ڑکی) پاپ باپ علی کا جز ہو تے ہیں، لہذا باپ کو اولاد کی جان اور  
 ماں کے بارے میں بعض خصوصی احکام حاصل ہیں، جن کا ما حاصل  
 باہمی رحم اور فہم واری ہے (یعنی یک دہرے کے ساتھ شفقت کا  
 معاملہ ہر ایک دہرے کی فہم واری) مثلاً اولاد کی دہم واری ہے کہ  
 اولاد کی نگہداشت کرے، اس پر خرچ کرے، ان کے فتناء کا اس پر  
 اتفاق ہے کہ اولاد کا نفقہ فی جملہ باپ پر واجب ہے۔ اولاد کے نفقہ کی  
 تفصیل کے لیے فتاویٰ کتابوں میں نفقہ کے مباحث کا مطالعہ  
 کیا جائے۔ (۷)

فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی لڑکی کا نکاح کرنے کا حق حاصل ہے۔ ماں واکردہ (غیر شادی شدہ) اور خیمہ (شادی شدہ) کے بارے میں ان میں کچھ اختلاف ہے کسی عورت کا نکاح کرے میں اس کے باپ کو بیٹے کے علاوہ ہر سے تمام "یا نہ مقدم حاصل ہے، البتہ جب عورت کے باپ مر چکے ہوں موجود ہوں تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا نکاح کرنے کے لئے باپ پہلے کو مقدم حاصل ہوگا (۲)، البتہ اس مسئلہ میں حنبلی فقہاء کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک نکاح کی ولایت میں باپ بیٹے پہ مقدم ہوگا۔

مقبیاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی ماباخی (صفیہ) یا پگل (مجنون) یا کم عقل (سیدہ) - اولاد کے مال پر ولایت کا سب سے زیادہ حق حاصل ہے (۳) مقبیاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ اگر باپ اپنی اولاد کو قتل کرے تو اس کی وجہ سے باپ پر قصاص

(١) الهدية ٢٥/٢ طبع معصفي الخليل، اشرح المستشرقين، طبع معصفي الخليل، دمشق  
الطبعة ٢٢٦، طبع معصفي الخليل، دمشق، ٢٥٦.

(۲) مفتی الکتاب سہ ۳۹-۱۵۱، الشرح الصغیر ۱/۳۸۲-۳۸۳، شرح النعمی  
سہ ۳۳، الحدیث ۱/۱۹۸۔

(۴) المرحوم ابی ۳۵ طبع مصطفیٰ الحلی، الحر در ۱۲۶۱ هجری قمری، ۲۸ جلد  
اس که در ۱۳۸۳ طبع مصطفیٰ الحلی۔

(۱) الهادي ۳/۱۰۱، المحرر ۲/۲۵، المصنوع ۲/۳۲، المشرح الصغير ۲/۳۸۶.

(۲) نہایت محتاج ۱۶۹ اور اس کے بعد کے صفحات، لکھنؤ ۱۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المشرع البیئر ۱۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارطہارف، تبیین الحقائق ۱۶۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالامریہ

اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ:

جواز:

۲- اصول فقہ کے ماہرین میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ لاسیت اور جواز کے درمیان کیا رشتہ ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ لفظ جواز کا اطلاق پانچ معانی پر ہوتا ہے: ۱- مباح، ۲- جو چیز شرعاً ممنوع نہ ہو، ۳- جو چیز عقلاً محال نہ ہو، ۴- جس میں دونوں پہلو برابر ہوں، ۵- جس چیز کا حکم مشکوک ہو مثلاً گدھے کا جھوٹا (۱)، اصول فقہ کے بعض ماہرین نے جواز کو مباح سے عام تر اردو ہے (۲) بعض نے جواز اور مباح دونوں کو مساوی قرار دیتے ہوئے جواز کو اباحت کا نام معنی لفظ بتایا ہے (۳)۔

فقہاء جواز کا استعمال حرام کے مقابلہ میں کرتے ہیں، لہذا ان کے استعمال کے اعتبار سے جواز مکروہ کو بھی شامل ہوتا ہے (۴)، لفظ جواز کا ایک فقہی استعمال صحت کے معنی میں بھی ہوتا ہے، اور صحت کا مطلب یہ ہے کہ ایسا کام جس میں شریعت کے مطابق ہونے نہ ہونے دونوں کا امکان ہے، وہ شریعت کے مطابق واقع ہو جائے، اس استعمال کے اعتبار سے جواز ایک وضعی حکم ہے، اور دونوں سابقہ استمالوں کے اعتبار سے جواز حکمی ہے۔

حلت:

۳- اباحت میں اختیار ہوتا ہے، لیکن حلت شریعت میں اباحت سے

## اباحت

تعریف:

۱- لغت میں اباحت حال کرنے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے "اہتک الشئ" یعنی میں نے تمہارے لئے فلاں چیز حال کر دی۔ مباح کا استعمال بمقابلہ محکوم ہوتا ہے یعنی وہ چیز یا شئی جو ممنوع نہ ہو (۱)۔

اصول فقہ کے ماہرین نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت مکلف انسانوں کے افعال کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جس میں بندوں کو کسی کام کا اختیار دیا گیا ہو اور یہ اختیار بطور بد کے نہ ہو (۲)۔

فقہاء نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت کام کرنے والے کو اپنی مرضی کے مطابق کوئی کام کرنے کی اجازت ہے، کا نام ہے بشرطیکہ وہ کام جازت کے دائرہ میں رہے ہو (۳)، اباحت کا اطلاق کبھی کبھی ممانعت کے مقابلہ میں ہوتا ہے، ایسی صورت میں اباحت کے دائرہ میں فرض، واجب اور مستحب بھی جاتے ہیں (۴)۔

- (۱) مسلم مشہوت ۱/۱۰۳-۱۰۴۔  
(۲) تنبیہ الخیر ۲/۲۵۲ طبع مصطفیٰ اعلیٰ ۱۳۵۰ھ، المصباح علی التبیان ۱/۶۹ طبع اول ۱۳۲۲ھ۔  
(۳) المصطفیٰ ۱/۲۷ طبع المیر ۱۳۲۲ھ۔  
(۴) حاشیہ الجوری علی ابن کاسم ۱/۲۱ طبع اعلیٰ ۱۳۲۳ھ۔

- (۱) لسان العرب (بیروت) کچھ زمیم کے ساتھ۔  
(۲) مسلم مشہوت شرح فوائد المصنوع ۱/۱۱۲ طبع بیروت، الاحکام الخادمی ۱/۱۳ طبع مبین۔  
(۳) التعریضات بحر جانی ۲/۲ طبع مولہ کچھ زمیم کے ساتھ۔  
(۴) تنبیہ الخیر ۱/۶۹ طبع المیر ۱۳۱۵ھ۔



## باحث ۴

اس مفصل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مباح حال ہے لیکن ہر حال مباح نہیں ہے۔

صحت:

۴۔ صحت نام ہے ایسے فعل کے شریعت کے مطابق منع ہونے کا جس میں دو چیزیں پائی جاتی ہوں (۱)، فعل کے دو بہت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ فعل (کام) کبھی تو شریعت کے موافق منع ہوتا ہے کہ شریعت نے اس فعل کے معتبر ہونے کے لئے جو شرطیں لازم قرار دی ہیں اس پر وہ فعل مشتمل ہوتا ہے، اور کبھی وہ فعل شریعت کے خلاف واقع ہوتا ہے، اباحت جس میں مکلف کو کسی کام کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار رہتا ہے، دو صحت کے علاوہ اور اس سے مختلف ہے، اباحت اور صحت اگرچہ دونوں احکام شریعہ میں سے ہیں لیکن جمہور کی رائے میں اباحت حکم تکلفی ہے اور صحت حکم یقینی ہے۔

بعض فقہاء صحت کو اباحت ہی کی طرف لواتے ہیں، چنانچہ کہتے ہیں کہ صحت کسی چیز سے نفع اٹھانے کی اباحت کا نام ہے (۲)۔

فعل مباح کبھی کبھی فعل صحیح کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے، مثلاً رمضان کے عید کی اور دن کا روزہ مباح ہے یعنی شریعت کی طرف سے اس روزہ کی اباحت ہے، اور وہ روزہ صحیح بھی ہے بشرطیکہ اس میں روزہ کے تمام ارکان و شرائط پائے جا رہے ہوں، اور کبھی ایک فعل اپنی اصل کے اعتبار سے مباح ہوتا ہے لیکن کسی شرط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے غیر صحیح ہو جاتا ہے، مثلاً فاسد خور (بیچ فاسد، غیرہ)، جیسے کہ کبھی

۵۔ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "امض الحلال اہی اللہ الطلاق" (تمام حلال چیزوں میں اللہ کو سب سے زیادہ مایوسیدہ خلق ہے) (فیض الفقیر، ۱/۹۷ طبع انجاریہ)۔

(۱) جمع الجوامع ۳/۱۰۰ طبع اول ۱۹۳۳ء۔

(۲) راہنوی علی المباح علی ہاشم القریری و تہذیر ۲۷۸۔

نہیں زیادہ عام ہے، یہ نکتہ حلت کا احاطہ حرمت کے علاوہ تمام احکام پر ہوتا ہے مگر آں ہفت میں حلت کا استعمال حرمت کے مقابلہ میں ہو ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحُرْمَ الزَّوْجِ" (۱) (اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)، دوسری آیت میں ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ" (۲) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ سے یہ حرام کر رہے ہیں)، رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلَّ حَرَامًا وَلَا أَحْزِمَ حَلَالًا" (۳) (خبردار ہوا خدا کی قسم میں کسی حرام کو حلال نہیں کرتا ہوں اور نہ کسی حلال کو حرام قرار دیتا ہوں)، اور چونکہ "حلال" حرام کے مقابل استعمال ہوتا ہے اس لئے وہ (حلال) حرام کے علاوہ تمام قسموں مباح، مندوب، واجب اور محبوبہ فقہاء کے نزدیک مطلقاً مکروہ کو شامل ہوگا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف مکروہ و تنزیہی کو شامل ہوگا، اسی لئے کبھی ایک ہی چیز ایک ہی وقت میں حلال بھی ہوتی ہے اور مکروہ بھی ہوتی ہے، مثلاً طلاق، بنا مکروہ ہے اگرچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو حلال کے ساتھ موصوف کیا ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) سورہ حجرات ۱۰۔

(۳) حدیث: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلَّ حَرَامًا..." کی روایت احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد و ابن ماجہ نے سورہ بن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "إِنْ لَمْ يَكُنْ بَعْضُ مَنِيٍّ وَأَنَا أَخْشَفُ أَنْ نَفْسِي فِي دَيْبِهَا، وَإِنِّي لَسْتُ أَحْزِمُ حَلَالًا وَلَا أَحِلُّ حَرَامًا، وَلَكِنَّ وَاللَّهِ لَا نَجْمُ بَيْنَ بَنِي رَسُولِ اللَّهِ وَبَيْنَ اللَّهِ نَحْتِ رَجُلٍ وَاحِدٍ لَيْسَ (فاطمہ میرا بھائی ہے مجھے مذہب ہے کہ وہ اپنے دین کے معاملہ میں آرائش میں پڑ جائے، بلکہ میں کسی حرام کو حرام نہیں کرتا اور نہ کسی حلال کو حلال کرتا ہوں، لیکن خدا کی قسم اللہ کے رسول کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی ایک شخص کے تحت کبھی جمع نہیں ہو سکتیں، لا، صحیح الکبیر ۱/۳۸۸ طبع دارالکتب المصریہ)۔

(۴) ابوداؤد ابن ماجہ و غیرہ نے حضرت ابن عمر سے سند ضعیف کے ساتھ روایت کی

## باحث ۵-۶

”کبھی چند منتخب چیز میں سے کسی ایک کے نہ کرنے کا بھی اختیار دیا جاتا ہے، مثلاً نماز عصر سے پہلے نفل پڑھنا مستحب ہے، اور نمازی کو اختیار ہے کہ وہ اور عت نماز پڑھے یا رتیں پڑھے۔ یہ مفہوم کے اعتبار سے مستحب کا معاملہ یہ ہے کہ اس کو کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا جاتا ہے، لیکن اس میں کرنے کا پہلو ترجیح ہوتا ہے اور نہ کرنے پر ثاب ملتا ہے، جبکہ باحث والی تفسیر میں اس فعل کے نہ کرنے اور نہ کرنے میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر ترجیح نہیں حاصل ہوتی، نہ تو نہ کرنے پر ثاب ملتا ہے اور نہ ہی نہ کرنے پر ثاب ملتا ہے۔“

غزو:

۶- غزو (معانی) جس میں کرنے والے سے باز پرس اٹھ جاتی ہے اور کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوتا، اس غزو کو بعض علماء نے باحث کے مساوی قرار دیا ہے، جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: ”ابن العہ فرص فرانس فلا تصبروها وحد حلودا فلا تعندوها و حرم اشیاء فلا تنہکوها و عما عن اشیاء رحمة بکم من غیر سہاں فلا تبہثوا عنہا“ (۲) (بیشک اللہ نے کچھ فرائض مقرر کئے ہیں، انہیں شائع نہ کرو، کچھ عدم مقرر کئے ہیں ان سے تجاوز نہ کرنا، کچھ چیزیں حرام مقرر دی ہیں ان کا رتاب نہ کرنا، اور تم پر شفقت کرتے ہوئے صولے وغیرہ کچھ چیزیں معاف فرمادی ہیں، ان

(۱) الہدایہ ۶۶/۱ طبع مصطفیٰ کلاں۔

(۲) حدیث: ”ابن اللہ فرعن.....“ کی روایت دارقطنی نے تقریباً نئی لفاظ میں کی ہے اور حاکم نے حوض سغریٰ کے ساتھ روایت کی ہے، یہ حدیث ضعیف ہے (المدار قطنی ۳۲۷-۲۹۸ طبع دارالاحسان، لکھنؤ رک ۳۲۱۵ طبع مولیٰ لطیف نظامیہ حیدرآباد دہلوی نے اس کی روایت پنی تفسیر ۱۱۳/۱ طبع دارالعارف میں موقوف کی ہے)۔

کبھی کوئی فعل صحیح ہوتا ہے بین مباح نہیں ہوتا، مثلاً کسی کا نصب کئے ہوئے کپڑے کو بین نماز پر نہ حنا، اگر اس نماز کے بعد نماز کے تمام ارکان و شرائط پائے جا رہے ہوں تو اکثر ائمہ کے نزدیک یہ نماز صحیح ہوگی بین مباح نہیں ہوگی۔

تفسیر:

۵- باحث شارع کی طرف سے کسی چیز کے نہ کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کا نام ہے اس طور پر کہ شارع کی ناک میں اس کا رتاب اور نہ کرنا دوسروں پر لازم ہوتا ہے، نہ تو نہ کرنے پر ثاب ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے نہ کرنے پر ثاب ہے، بین تفسیر (اختیار دینا) کبھی باحث کے طور پر ہوتا ہے، یعنی شریعت مباح میں کے نہ کرنے اور نہ کرنے دونوں کا اختیار دیتی ہے، اور کبھی تفسیر چند جہات کے درمیان ہوتی ہے، جبکہ متعدد چیزوں میں سے بدقیس کسی ایک کا کرنا واجب ہوتا ہے، جیسا کہ کفارہ یحییٰ (قسم کا کفارہ) کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی لیماتکم ولکن یؤاخذکم بما عقدتم لایمان لکفارۃ اطلعتم عشرۃ مہاکین من لوسط ما نضعون اہلبکم او کسوتہم او تحریر رفیعہ“ (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا، لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ اس مستینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو یا کرتے ہو یا انہیں کپڑا دینا یا غلام کرنا)۔ کفارہ یحییٰ میں اس آیت میں مذکور کوئی ایک کام کرینے سے کفارہ کا مطالبہ ہو جاتا ہے بین سب کو چھوڑ دینے سے گناہ لازم آتا ہے۔

## اباحت ۷-۸

(حرج) اثم (گناہ) حث (گناہ) بئیل (گرفت) یا مؤخذہ کی نفی کی گئی ہو کہ فلاں کام کرنے میں گناہ ہے یا کوئی مؤخذہ نہیں ہے، غیر صریح لفظی اباحت میں اباحت پر دلالت کے لئے کسی قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے، مثلاً کسی چیز کی ممانعت کے بعد اس چیز کے مارے میں صیغہ امر استعمال کیا گیا ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا" (۱) (اور جب تم احرام کھوں چکو تو اب تم شکار کر سکتے ہو)، اسی طرح اگر اس کے ساتھ ممانعت کو جوڑ دیا گیا ہے یا حلت کی یا حرمت کی غی کی تعبیر اختیار کی گئی ہے، یا حرمت سے کسی چیز کو مستثنیٰ کیا گیا ہے تو یہ بھی فیہ صریح لفظی اباحت کے تحت آئے گا۔

اباحت کا حق کس کو حاصل ہے:  
شارع (اللہ اور رسول):

۸- اصل تو یہی ہے کہ اباحت کا حق تھا صرف شارع کو حاصل ہے، شارع کی اباحت کسی دوسرے کی اجازت پر موقوف نہیں ہوتی، پھر کبھی اباحت مطلق ہوتی ہے، مثلاً وہ چیزیں جنہیں شریعت نے مباحات اہلیہ میں شمار کیا ہے، اور کبھی اباحت کسی شرط کے ساتھ متعید ہوتی ہے مثلاً خطہ در کے بغیر دھڑے کی طبیعت میں سے کھانے کی اباحت کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ قید لگائی ہے: "أَوْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ" (۲) (یا ان گھروں سے) ان کی کھیاں تمہارے اختیار میں ہوں)، اور کبھی کسی خاص وقت کے ساتھ محدود ہوتی ہے، مثلاً جو شخص حالت اضطرار میں ہو اس کے لئے مردار کا کھانا مباح قرار دیا گیا ہے۔

(۱) سورہ مائدہ ۲۰

(۲) سورہ نور ۳۱

کے بارے میں کھوج کر یہ نہ کرنا) قرآن پاک کی درج ذیل آیت سے بھی غلو کا مباحث کے مساوی ہونا معلوم ہوتا ہے: "لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ سَسْأَلُكُمْ وَأَنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِصٌّ يَسْأَلُ الْقُرْآنَ يُبَدِّ لَكُمْ عَنِ اللَّهِ عَلَيْهَا" (۱) (ایسی باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائے گی تو تمہیں یا کوئی مفسرین اور ائمہ نہیں دریافت کرتے ہو گے اس زمانہ میں سب کے لئے قرآن رہنما ہے وہ تم پر ظاہر کر دی جائے گی حد سے یہی باتوں (کے پوچھنے) سے درگزر فرمایا ہے) جس چیز کے بارے میں اللہ نے ہمیں معاف کر دیا ہمیں نہ اس کے کرنے کا مکلف بنایا ہے، نہ نہ چھوڑ دینے کا۔ پھر نہ اس کے کرنے پر ثواب رکھا ہے، نہ نہ اس کے چھوڑنے پر مذاب، اس لحاظ سے غلو مباح کے مساوی ہوا۔

باحث کے الفاظ:

۷- باحت یا توافق کے ذریعہ ہوگی یا لفظ کے بغیر ہوگی، جو اباحت شارع کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے شارع کی طرف سے غیر لفظی باحت کی مثال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی شخص کو کوئی کام کرتے دیکھیں یا کسی کی کوئی بات سنیں اور اس پر نکیر نہ فرمائیں تو یہ رسول اللہ ﷺ کی جانب سے اس عمل یا قول کی تائید ہے جس سے اس کی باحت معلوم ہوتی ہے۔

بندوں کی جانب سے غیر لفظی باحت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص عام دسترخوان بچھا دے تاکہ جو شخص بھی چاہے اس دسترخوان سے کھائے۔

اور باحت کا لفظ کبھی صریح ہوتا ہے، اور کبھی فیہ صریح ہوتا ہے، صریح باحت کی مثال یہ ہے کہ کسی کام کے بارے میں جناح

انہوں جیسے جاتے ہیں (۱)۔

بندوں کی طرف سے اباحت:

۹- بندوں کی طرف سے اباحت میں یہ ضروری ہے کہ شریعت میں اس سے ممانعت نہ آئی ہو، نیز یہ بھی شرط ہے کہ وہ بطور تملیک (مالک بنانے کے لئے) نہ ہو، ورنہ مسہ یا عاریت کے حکم میں ہو جائے گی۔  
وہ اگر حاکم کی طرف سے اباحت ہو تو اس کی صحت کے لئے مذکورہ بالا دونوں شرطوں کے ساتھ ایک مزید شرط یہ ہے کہ اس اباحت میں عمومی مصمت ہو۔

بندوں کی طرف سے اباحت کبھی یوں ہوتی ہے کہ اس کی وجہ سے بندہ کے ذمہ سے کوئی واجب ساقط ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص کے ذمہ کفارہ ہو، وہ فقیر، کو کھانا کھلا کر کفارہ لا کرنا چاہے تو کھانا کھانے کے لئے اس کا فقیروں کو بلانا اس کی طرف سے اباحت ہے جس کے ذریعہ سے کفارہ ساقط ہو رہا ہے، کیونکہ اسے اختیار ہے کہ چاہے فقراء کو کھانے کا مالک بنائے۔ یہ نہیں بطور اباحت کھانا کھانا۔

یہ صورت بعض فقہاء کے نزدیک ہے جیسے حنفیہ، مہن، حنابلہ، شافعیہ و مالکیہ کے مابین فقہاء کو اس سے اختلاف ہے، ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کفارہ ادا ہونے کے لئے ضروری ہے کہ فقیروں کو کھانے کا مالک بنادیا جائے (۱)، انسان کو دوسرے کی طرف سے جازت کا علم یا قویں ہونا ہے کہ اجازت دینے والے سے براہ راست اجازت کو سننے یا کسی قائل اعتماد شخص کے خبر دینے سے جازت کا علم ہو جس کی سچائی پر اس کا دل معین ہو جائے، مثلاً کسی غلام نے کہا: یہ مدیہ ہے، میرے مالک نے یہ مدیہ آپ کے پاس بھیجی ہے، یا کسی بچے نے کہا کہ میرے باپ نے آپ کے لئے یہ مدیہ بھیجی ہے تو یہ مدیہ کے حال ہوئے کے بارے میں غلام اور بچے کی بات قبول کر لی جائے گی، کیونکہ عموماً مدیہ یا انہیں جیسے لوگوں کے

اباحت کی دلیل اور اس کے اسباب:

۱۰- کبھی کوئی ایسا فعل پایا جاتا ہے جس کے حکم پہ کوئی دلیل سمعی خصوصی طور پر اباحت نہیں کرتی ہے اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں، ایک یہ کہ اس فعل کے بارے میں سرے سے کوئی دلیل نہ ملتی ہو، دوسرے یہ کہ دلیل تو آئی ہو مین اس سے اتفاق نہ ہو، بشرط انحال کے بارے میں دلیل سمعی پائی جاتی ہے جو حکم کو تاتی ہے، اس کی تعمیل رت پایا ہے:

الف- اصل اباحت پر باقی رہنا:

۱۱- اسے ”اباحت اصلیه“ کے نام سے جانا جاتا ہے، مہرور حدیث کی رائے یہ ہے کہ بوجہ اباحت اصلیه پر باقی ہو، نہ اس کے کرنے میں کوئی حرج ہے ورنہ اس کے چھوڑنے میں، اباحت اصلیه کا اثر خاص طور سے بعثت محمدی ﷺ سے پہلے کے زمانہ کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے بارے میں علماء کلام کی متضامی بحثیں ہیں جنہیں ہم کلام کی کتابوں میں یا اصولی ضمیمہ میں، حفظ یہاں ملتا ہے، بعثت نبوی ﷺ کے بعد اس مسئلہ میں علماء کلام کے اختلافات کا کوئی عملی نتیجہ نہیں ہے، یہ نکتہ کتاب اللہ کی آیت اس بات کو واضح کر چکی ہے کہ چیز میں اصل اباحت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ لَیْ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٌ لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ“ (۲) (اور اس نے تمہارے لئے مسخر بنادیا جو کچھ بھی آسمانوں میں اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف

(۱) ابن ماجہ ص ۵/۲۲ طبع سوم و امیر ۱۳۲۶ھ

(۲) سورہ بقرہ ۳

(۳) ترمذی ص ۲/۸۳ طبع الادب و الفکر ۱۳۱۷ھ

ہے، بیشک اس میں ان لوگوں کے لئے نکاحیاں ہیں جو غور کرتے رہتے ہیں۔

اباحت جاننے کے طریقے:

۱۳- اباحت جاننے کے بہت سے طریقے ہیں جن میں سب سے اہم طریقہ ہے:

نص (کتاب و سنت): اس پر تعین غلط ہو چکی ہے۔

رخصت کے بعض اسباب: رخصت شریعت کا وہ حکم ہے جو کسی شخصیت حذریٰ سے نہایت کثافت کرنے والے فعل حکم سے استثناء کے طور پر یا یا نہ بایں طور پر اصل حکم باقی رہنے کے ساتھ یہ استثنائی حکم نہ مدت کی جہوں تک محدود ہو، مثلاً رمضان میں سفر کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا، عین پر مستحرم ہونا، وغیرہ متعلقہ مباحث میں جو تفصیلی رہنمی ذیل ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

نتیجہ: سن بعد میں آنے والی نص (آیت و حدیث) کے ذریعہ حکم شری کو ختم کر دینے کا کام ہے۔

یہاں ہمیں سن کی ایک خاص شکل سے بحث ہے، وہ شکل یہ ہے کہ جو چیز پہلے مباح تھی پھر سے شریعت نے منسوخ کر دیا، اس ممانعت کو بعد میں آنے والی کسی شری نص کے ذریعہ منسوخ کر دیا جائے، مثلاً رسول اللہ ﷺ نے شراب کی حرمت کے ساتھ شراب کے برتنوں میں نیند بنانے کو منع فرمایا تھا، پھر اس ممانعت کو آپ ﷺ نے اس فرمان کے ذریعہ اباحت سے بدل دیا: ”کتب بھینکم عن الأوعية فانتبدوا، واجتنبوا کل مسکرو“ (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب (۱)

(۱) حدیث: ”کتب بھینکم۔“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے ان الفاظ میں کی ہے: ”کتب بھینکم عن الأوعية فانتبدوا، واجتنبوا کل مسکرو“ (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا اب اس میں نیند نہ بنانا اور نہ نشہ آشایا سے دور رہنا) (ابن ماجہ ۴/۱۲۴ طبع بول المکتبہ الطبریہ ۱۳۴۳ھ) بیحد سے گج ہے (المسند ۳/۱۵۰ طبع المکتبہ الطبریہ ۱۳۴۳ھ)۔

ب۔ جس چیز کا حکم معصوم نہ ہو:

۱۲۔ کبھی حکم شری سے مادہ اقلیت و میل پائے جانے کے ماہی ہو، ہوتی ہے کہ وہ میل تو موجود ہوتی ہے مین مکلف انسان (خود مجتہد ہو یا غیر مجتہد) کو اس و میل کی اقلیت نہیں ہوتی یا ایک مجتہد و میل سے توافق ہوتا ہے مین اس سے حکم مستط نہیں رہتا۔

اس سلسلہ میں قاعدہ یہ ہے کہ احکام شرعیہ سے مادہ اقلیت اسی وقت عذر شرعی کی جاتی ہے جب وہ میل سے واقف ہونا مکلف کے لئے انتہائی دشوار ہو، ورنہ تو وہ میل سے واقف ہونا جس شخص کے امکان میں تھا لیکن اس نے وہ میل کی تلاش میں کوتاہی کی تو وہ معذور نہیں مانا جاتا، احکام شرعیہ سے جہالت کے احکام کو منتہا، حسب موقع تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

جس شخص کو کسی حکم شری سے مادہ اقلیت کی وجہ سے معذور تسلیم کر لیا گیا ہو اس حکم کا مخاطب نہیں قرار دیا جاتا، اس کے فعل کو اصطلاحی معنی میں بابت نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ اصطلاحی اباحت میں مجتہد کے سلسلہ میں شمار کا خطاب موجود ہوتا ہے، میں جہالت کی وجہ سے حکم پر عمل نہ کرے کا سنا اس شخص کے مرئوس ہوتا (۱)۔

جہالت کی بحث میں ہم یہ حکم تفصیل سے بیان کریں گے، اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ ملاحظہ کر لیا جائے۔

(۱) تیسرے تحریر ۲۲۱-۲۲۷، تقریر و تقریر ۳۱۲ طبع لاہور ۱۳۱۶ھ  
تقریر ۱۵۰۲ طبع لاہور ۱۳۲۲ھ

(یعنی جس بعت سے بائست حاصل کی جاتی ہے) اس کے اعتبار سے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ جس چیز کی اجازت ثارت نے دی، ۲۔ جس چیز کی اجازت بندوں نے دی۔ بعت کی نوعیت کے اعتبار سے بھی فقہاء نے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ وہ بعت جس میں مالک فنا اور استعمال کر کے ختم کرنا نیز منقطع ہونا ہو، ۲۔ جس بعت میں ملکیت کے بغیر استعمال اور انتفاع ہو ان میں سے ہر قسم کے مخصوص احکام ہیں جنہیں درج ذیل صفحات میں واضح کیا جاتا ہے۔

جس چیز کی اجازت ثارت کی طرف سے ہے:

۱۵۔ شریعت کی طرف سے جس چیز کی اجازت ملی ہے وہ ہے جس کی بائست پر کوئی دلیل موجود ہو، خود وہ کوئی نص ہو یا شریعت کے دھرمے نافذ میں سے کوئی ماخذ ہو، ہم صرف ان چیزوں کے بارے میں گفتگو کریں گے جن کے بارے میں شریعت نے عام اجازت دی ہے اور جو بعض افراد کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں دو بحثیں ہیں: پہلی بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت ثارت نے اس طور سے دی ہے کہ کوئی شخص بھی اس کا مالک بن سکتا ہے اور اسے اپنے استعمال میں لاسکتا ہے، اسے فقہاء کی زبان میں مال مباح کہا جاتا ہے، دوسری بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت ثارت نے صرف نفع اٹھانے کی حد تک دی ہے، (مالک بننے کی اجازت نہیں دی ہے اور نہ استعمال کر کے ختم کرنے کی اجازت دی ہے) اسے فقہاء کی زبان میں ”منافع عامہ“ کہتے ہیں۔

اس میں فیذ بناؤ اور منہ نہ چیرنے سے دور رہو) شراب کے برتنوں میں فیذ بنانے کی ممانعت کے بعد ان میں فیذ بنانے کا حکم دینا چکی کو دور رہنا ہے، دوسری لاجت کا مفہوم ہے۔

عرف: عرف کی پسندیدہ تعریف یہ ہے کہ عرف وہ چیز ہے جو انھوں انسانوں میں از روئے عقل جاگزین ہو چکی ہو، (بیہوشی ہو) اور طبائع سمجھنے سے قبول کیا ہو (۱) عرف بھی حکم شریعت سے پروردگار نے الی ایک دلیل ہے جب اس کے معتبر ہونے کے بارے میں نہ نص پائی جائے اور نہ اجماع پایا جائے جیسے ایسے یہ متعین معروضہ پر ایج رکھنا جو اس کا باعث نہ بنے۔

### استصلاح (مصلحت مرسلہ):

مصلحت مرسلہ وہ مصلحت ہے جس کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں ثارت کی جانب سے خاص طور پر کوئی نص موجود نہ ہو، جن سے اختیار کرنے میں کسی منفعت کا حصول ہو یا کسی مضرت کا غلبہ ہو، جیسے حضرت عمرؓ کا یہ اقدام کہ انہوں نے اپنے ان مال کے اموال کا نصف حصہ بخت بیت المال ضبط کر لیا جن پر یہ تمت تھی کہ حکومت کے عہدوں پر فائز ہو جانے کی وجہ سے وہ صاحب ثروت ہو گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے یہ اقدام اس مقصد سے کیا کہ حکومت کے کاندھوں کے سے یہ اصول بنا جائے کہ وہ اپنے عہدے پر منصب کو اپنا ذاتی نامہ وصول کرے کے لئے استعمال نہ کریں۔

### باعت کے متعلقات:

۱۳۔ بائست کا تعلق جن چیزوں سے ہوتا ہے ان پر فقہاء نے کافی توجہ دی ہے اور ان کے اقسام فروغ پر کلام کیا ہے، ماخذ بائست

### پہلی بحث

جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بننے اور ذاتی استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے

۱۶۔ مال مباح وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس لئے پیدا کیا ہے کہ مرہون طریقہ پر تمام لوگ اس سے نفع اٹھ میں اور اس پر قبضہ کے مکاب کے باوجود کسی کے قبضہ میں نہ ہو، مال مباح کا مالک بے حق ہر انسان کو ہے خواہ مال مباح دیوان ہو یا نباتات یا جمادات میں سے ہو، اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لَهْوَ لَهُ" (۱) جس شخص نے اس چیز کی طرف پہل کی جس کی طرف کسی دوسرے مسلمان نے پہل نہیں کی تھی تو یہ چیز پہل کرے۔ لے کی ملکیت ہے، یہ ملکیت حقیقی قبضہ کے وقت ہی پیدا ہوگی، حقیقی قبضہ کی تحدید مقبایا ہے اس طرح کی ہے کہ اس مال مباح پر عمل اس شخص کا قبضہ رہتا ہو جائے یا یہ کہ وہ مال مباح اس انسان کی دسترس میں ہو یوں کہ وہ جب چاہے اپنے قبضہ تصرف میں لے لے کر چہرہ اختیار فی الحال۔ اس کا اس پر قبضہ نہ پیدا ہوتا ہو، بلکہ کہتے ہیں کہ قبضہ رہتا ہو، اس کی ان دونوں صورتوں میں ملکیت کی پیدائش کے لئے قصد اور دلی ضرورت نہیں، ہاں اگر قبضہ کی نیت پیشہ ورانہ کے رعبہ ہو تو اس کے حقیقی قبضہ ہونے کے لئے نیت اور دلی ضرورت ہوگی، اگر نیت اور دلی شامل نہ ہوگا تو وہ حقیقی قبضہ میں بلکہ حکمی قبضہ ہوگا، قیامی بہرہ یہ (قیامی مانگیر)۔

(۱) حدیث: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لَهْوَ لَهُ" کی روایت ابو داؤد نے باب الخراج میں اور ضیاء مقدسی نے ام حجاب سے کی ہے، اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے کہا ہے، حافظ ابن الاثیر وغیرہ نے بھی اس حدیث کی سند کو جید قرار دیا ہے، فیض القدیر ۱/۲۸ طبع اول المکتبۃ النجاشیہ، منہجی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریبہ ہے، مگر کہتے ہیں: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لَهْوَ لَهُ" طبع دار الکتب المروریہ۔

میں لکھا ہوا ہے کہ ایک شخص نے اگر اپنا پیالہ لٹکا دیا یا اس کو پٹی چھت پر رکھ دیا، اس کے بعد بارش ہوئی اور وہ پیالہ پانی سے گھر گیا پھر اس پیالہ کو کسی اور شخص نے لے لیا تو اس صورت میں حکم یہ ہوگا کہ وہ شخص پیالہ مالک کو واپس کرے، کیونکہ پیالہ اس شخص کی ملکیت ہے جس نے اس کو لٹکا یا چھت پر رکھا تھا، جہاں تک پیالہ کے پانی کا معاملہ ہے اس کے حکم کی تفصیل یہ ہے کہ اگر پیالہ کے مالک نے پانی کھنکھارنے کی لے رکھا تھا تو پانی بھی اس شخص کو واپس کرنا پڑے گا، کیونکہ اس صورت میں پیالے کے پانی پر پیالے کے مالک کی حقیقی ملکیت ہوتی ہے، اگرچہ اس شخص نے پانی کھنکھارنے کے مقصد سے پیالہ نہیں رکھا تھا تو پیالہ کے مالک کو پانی واپس میں لے گا۔

۱۷۔ مال مباح میں یہ چیزیں داخل ہیں: پانی، گیس، گھنجر، زمین، درکار (زمین اور رہائش)، معدنیات، وہ حیوانات جو کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتے (یعنی جنگل وغیرہ میں رہنے والے)، ان میں سے ہر ایک کے مخصوص احکام ہیں۔

### دوسری بحث

شارع نے جن چیزوں کی اجازت بطور انتفاع کے دی ہے:

۱۔ انہیں منافع عامہ کہا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے بندوں کی آسانی کے لئے انہیں مباح قرار دیا ہے تاکہ ان کو استعمال کر کے اللہ کا قرب اختیار کریں، یا ان کی مدد سے دنیا کی زندگی میں اپنی سرگرمیاں انجام دیں، مثلاً مسجدیں اور راستے، ان دونوں کے احکام کی تفصیل جانے کے لئے ان دونوں کی اصطلاحوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۳۴/۲۰۳ طبع لاہور ۱۳۱۸ھ

ہوتا ہے، مثلاً کوئی چیز کرانے پر لینے یا عاریت پر لینے والا دوسرے شخص کو اس چیز سے مستفیع ہونے کی اجازت دے، کرایہ پر لی ہوئی چیز یا عاریت پر لی ہوئی چیز ان وقت کی دوسرے کو مستفیع کے سے دی جاسکتی ہے جب کہ اس کے مالک نے یہ شرط نہ لگائی ہو کہ کر یہ پر لینے اور عاریت پر لینے والا خود ہی اس سے مستفیع ہو سکتا ہے دوسرے کو استعمال کے لئے نہیں دے سکتا۔

### اباحت کی تقسیمیں:

۲۱- مختلف پہلوؤں سے اباحت کی مختلف تقسیمیں کی گئی ہیں اس میں سے اٹھ کا ذکر ہو چکا، اس پہلوؤں سے اباحت کی تقسیم پر گفتگو اب تک نہ ہوئی، بلکہ اباحت کے ماخذ اور پشمہ کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم، اہم ذریعہ اباحت، بیت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم۔

الف۔ ماخذ اباحت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم:

۲۲- اس اعتبار سے اباحت کی تقسیمیں ہیں: اباحت اصلیہ، اباحت شریعیہ۔

اباحت اصلیہ یہ ہے کہ اباحت کے بارے میں شارع کی طرف سے کوئی نص نہ آئی ہو، بلکہ اس کی اباحت اشیاء میں اصل اباحت ہونے کے اعتبار سے تسلیم کی گئی ہو، اس کا بیان پہلے ہو چکا۔

اباحت شریعیہ یہ ہے کہ اس چیز کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کے سلسلہ میں شارع کی طرف سے کوئی نص وارد ہوئی ہو، خواہ اباحت والی نص ابتداءً آئی ہو (جس کا مطلب یہ ہے کہ اس شے سے متعلق شریعت کی پہلی نص وہابیت ہو) مثلاً کھانے پینے کی اباحت، یا پہلے ایک حکم آجائے اور اس کے بعد اباحت کی نص آئی ہو، جیسے کہ شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے (مثلاً حالت خطرہ میں مرد اور

جن چیزوں کی اجازت بندوں کی طرف سے ہوتی ہے: ۱۸- بندوں کی طرف سے کی جانے والی اباحت کی بھی تقسیمیں ہیں: ایک یہ کہ عین کے ہر قبضہ اس طرح کر لیا جائے کہ اس عین ہی کو آدمی مستفیع کر کے تم روبرو دوسری قسم یہ ہے کہ عین پر قبضہ صرف اس کی مسافت سے استفادہ کے لئے دیا جائے، اصل چیز کو اپنے استعمال میں لائے تم کرنے کی اجازت نہ ہو، پہلی قسم کی اباحت کلام ”اباحت جہلاک“ اور دوسری قسم کی اباحت کلام ”اباحت انتفاع“ ہے۔

### اباحت جہلاک:

۱۹- اس اباحت کی بہت سی بیانات ہیں، ہم ان میں سے صرف دو بیانات پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ مختلف تقریبات کے موقع پر کھانے کی اجازت، ان تقریبات کی محو توں میں کھانا چاہا جاتا ہوتا ہے، لیکن لے جانے کی اجازت نہیں ہوتی۔

ب۔ خفیہ۔

ولیمہ اور خفیہ کے تفصیلی احکام ان دونوں الفاظ کے ذیل میں دیکھے جائیں۔

### اباحت انتفاع:

۲۰- اباحت کی یہ قسم بھی اس طور سے ہوتی ہے کہ اجازت دینے والا اس سامان کا مالک ہوتا ہے جس سے نفع اٹھانے کی اجازت دے رہا ہے، مثلاً چوپائے یا کار کے مالک کا دوسرے کو اس پر سواری کی اجازت دینا، کتابوں کے مالک کا کتاب کے مطالعہ کی اجازت دینا، اگر کبھی اجازت کی یہ صورت ہوتی ہے کہ خواہ اجازت دینے والا بھی اصل چیز کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ صرف اس چیز کی منفعت کا مالک



کھانا) اس کا یاں بھی پیٹے ہو چکا۔

یہ بات ملحوظ رہے جانے کہ شریعت کے آجانے کے بعد باسٹ  
اصلیہ بھی باسٹ شریعہ ہوئی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”هُوَ الَّذِي خَلَقَ  
لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا“ (۱) (وہی (خدا) ہے جس نے پیدا کیا  
تمہارے لئے جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کا سب)۔ دوسری آیت  
ہے: ”وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا  
مِنْهُ“ (۲) (اور اس نے تمہارے لئے خسر بنایا جو کچھ بھی آسمانوں میں ہے  
اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف سے)۔

اس نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی پیدا کی ہوئی چیز مباح ہے،  
سو اس چیزوں کے جن کے بارے میں دلیل شرعی سے راحت کے  
مذہب کوئی دوسرے حکم ثابت ہو، اس کے بارے میں کچھ انتہائیات دوسرے  
تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے (۳)۔  
کبھی باسٹ کا مأخذ یہ ہوتا ہے کہ بندے ایک دوسرے کو اپنی  
چیزوں کے استعمال کی اجازت دیتے ہوں جیسا کہ پہلے گزر چکا (۴)  
(نثر نمبر ۹)۔

ب۔ کلی ورجزئی ہونے کے اعتبار سے باسٹ کی تقسیم:

۲۳۔ اس اعتبار سے باسٹ کی چار قسمیں ہیں:

(۱) کلی بطور وجوب مطلوب ہو، مرتبی کے بارے میں باسٹ  
ہو، مثلاً انسان کے لئے کھانا کھانا، شریعت نے جن چیزوں کے

(۱) سورہ بقرہ ۲۹۸۔

(۲) سورہ جاثیہ ۳۔

(۳) م۔ عزائی کی کتاب شفاء الغلیل (ص ۶۳۳) اور آدمی کی کتاب  
’الحکام‘ (۱/۱۷۱ طبع دار الفعارف) میں بیان ہے کہ اس اختلاف کا کچھ  
تجویز ظاہر ہوتا ہے اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔  
(۴) مجمع صغیر ۹۹، المساجد شرح ۵ سنوی ۵۳، تیسیر القری ۲/۲۲۸۔

کھانے کی اجازت دی ہے اس میں سے کسی قسم کا کھانا دوسری قسم کا نہ  
کھانا، دونوں جائز ہے، مین کھانے سے مکمل طور سے رک جانا حرام  
ہے، یہ تکہ بالکل نہ کھانے سے اسساں ملا کر ہو جائے گا۔

(۲) کلی بطور استحباب مطلوب ہو اور جزی کے بارے میں باسٹ  
ہو، مثلاً پیسہ و مالکولات بشریات میں سے قدر ضرورت سے زیادہ  
متمتع ہونا، ایسا کرنا مباح ہے، اس سے بعض اوقات تجاوز مباح رہا ہے  
لیکن کل کے اعتبار سے یہ متمتع ہونے کی ترغیب کی گئی ہے، یعنی اس سے  
مکمل طور پر تجاوز، یا شریعت کی اس تعلیم کے خلاف ہے، شریعت  
نے اللہ کی نعمت بیان کرنے اور اس میں وسعت کرنے کی ترغیب دی  
ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: ”إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يَرَى  
أَنْفَرَهُ عَلَى عِلَّةٍ“ (۱) (یقیناً اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے  
کہ اس کے بندے پر اس کی نعمت کا اثر ظاہر ہو)۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: ”إِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ  
عَلَيْكُمْ فَلَوْ سَعَوْا عَلَى أَنْفُسِكُمْ“ (۲) (جب اللہ نے تمہارے  
اوپر کشادگی فرمائی اور مالدار بن گیا ہے تم بھی اپنے اوپر کشادگی اختیار کرو  
اور کھال نہ کرو)۔

(۱) حدیث ابن اللہ تعالیٰ بحسب۔ ”کی روایت ترمذی اور حاکم نے حضرت  
ابن عمرؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن ہے (فیض القدیر ۲/۲۹۳)۔  
(۲) ازعمرو: إِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ.....“ اس حدیث کا جز ہے جس کی روایت  
بخاری نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک  
مخلص نے بی اکرم ﷺ کی مجلس میں کھڑے ہو کر روایت کیا کہ ایک کپڑے  
میں ٹماڑ پڑھنا کیا ہے؟ تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”أَوْ كَلَّكُمْ بَعْدَ  
تَوْبَتِهِمْ؟“ (کیا تم میں سے میرے کپڑے پھینک دیں؟)، پھر ایک شخص نے  
حضرت عمرؓ سے یہی سوال کیا تو انہوں نے بوساخر فرمایا کہ جب اللہ وسعت دے  
تو تم بھی اپنے اوپر وسعت کرو ایک شخص اپنے کپڑے کاٹنے اور چمک کر کے (تغ  
لمباری ۲/۳۷۸ طبع عبدالرحمن محمد) امام مالک نے ابن عمرؓ سے روایت کیا  
کہ حضرت عمرؓ نے بوساخر فرمایا: إِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَوْ سَعَوْا  
عَلَيْكُمْ“ (المرآۃ ۱/۹۱، تحقیق محمد زکریا عبداللہ، المعرق ۴/۱۳۳)۔

پہلے دیکھ کے کھانے میں کوئی دھرم، تعارف نہ درست نہیں ہے، ہاں اگر عورت، بچے، واپس نے اجازت کی ہو یا رسم و رواج کی دھرم سے قرینہ کی وجہ سے کسی دھرم سے تعارف کی اجازت ظاہر ہو رہی ہو تو دھرمی بات ہے۔ اسی سے باہر اور بہتہ صدق کا فرق معلوم ہو گیا، میری صدق میں جس شخص کو مہیا کیا جاتا ہے یہ جس پر صدق کیا جاتا ہے اسے مالک بنایا جاتا ہے اور وہ شخص اس کا مالک ہو جاتا ہے اور راست کا نصیب سے فرق یہ ہے کہ نصیب کا تہہ و نسب کی وفات کے بعد ہوتا ہے، نیز نصیب کے سے قرض خوں ہو رہا ہوگی اجازت بھی کبھی ضروری ہوتی ہے، اسی طرح نصیب پر ولایت کرنے کا تہہ و نسب ضروری ہوتا ہے (۱)، باحث میں یہ چیزیں نہیں ہوتیں۔

۲۵- یہ اثرات اس باحث کے ہیں جس کا تعلق اعیان (شیء و سامان) سے ہو اور جو بندوں کی طرف سے ہو، اور اگر بندوں کی طرف سے صرف منافع کی اجازت ہو تو اس کا اثر صرف یہ ہوتا ہے کہ جس شخص کے لئے باحث کی گئی ہے اس کے لئے اس چیز سے مشتفع ہو جا جا رہا ہو جاتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل پہلے آچکی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ شخص حق انتفاع میں صرف شخص ثور پر اس چیز سے مشتفع ہونے کی اجازت ہوتی ہے، منافع کا مالک نہیں بنایا جاتا، اور ملک منفعت میں منفعت پر ایک خاص قسم کا حق قائم ہو جاتا ہے جو دوسروں کو اس منفعت سے روکتا ہے، مثلاً جو رائیہ پر کوئی چیز جتا ہے اس کو رائیہ پر لی ہوئی چیز کے منافع کی طبیعت حاصل ہو جاتی ہے حتیٰ کہ مالک رائیہ پر اپنے مال بھی پابند ہو جاتا ہے، لہذا ملک منفعت کا مالک ہونا حق انتفاع سے رائیہ و قوی اور رائیہ و جامع چیز ہے، یہ نیک ملک منفعت میں

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/ ۲۲۲-۲۲۵ حاشیہ البحر فی علی الخلیفہ ۲/ ۲۹۰ طبع اٹلی ۱۹۵۱ء حاشیہ البحر فی علی الخلیفہ ۳/ ۳۳۲، نہایت الحجاج ۲/ ۳۷۰ طبع اٹلی ۱۹۳۸ء بعد لہذا ۲/ ۵۲۹ طبع اٹلی ۱۹۵۲ء، تہذیب الفروق ۱/ ۱۹۵، الخلیفہ ۲/ ۲۸۸ طبع مکتبہ القادریہ

(۳) کوئی چیز کل کے شمار سے حرام ہو بین جز کی باہر ہو، مثلاً وہ مباح چیزیں جن کا مستفصل کرتے رہنا آدمی کی حد است یعنی دینی حیثیت و تار کو ختم کرنے سے۔ مثلاً قسم کھانے کا عادی ہونا، اولاد کو سب و شتم کرنے کا عادی ہونا، یہ دونوں چیزیں اصل میں مباح ہیں لیکن ان کا عادی ہونا حرام ہے۔

(۴) جو چیز کل کے شمار سے مکروہ ہو بین اس کا اثر مباح ہو، مثلاً جاری نہیں کو یہ چیز اگرچہ اصل کے شمار سے مباح ہے لیکن اس پر بدعت مکروہ ہے۔

### باحث کے اثرات:

۲۴- جب باحث ثابت ہوتی ہے تو اسے درج ذیل اثرات بھی ثابت ہوتے ہیں:

نفس - گناہ و تہی کا ختم ہونا:

باحث کے اس اثر پر تو باحث کی یہ تعریف ولایت رتی ہے کہ مباح وہ ہے جس کے کرنے پر گناہ مرتب نہ ہو۔

ب - باحث کی وجہ سے اعیان پر پاکداری ملکیت کا اور منفعت پر خصوصی اختیار کا موقع فراہم ہونا:

اور یہ اس لئے کہ باحث بھی عین (متعین ملک) کے مالک بننے کا ایک ذریعہ ہے، اسی طرح جس منفعت کو مباح کر دیا یا ہو اس پر باحث کا اثر یہ ہوتا ہے کہ منفعت جس کے لئے مباح کی گئی ہے اسے نفع دھارے کا خصوصی اختیار حاصل ہو جاتا ہے، مختلف مذہب فقہیہ کے فقہاء کی عمارتیں اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کو عورت دینے کے سے بدیا گیا ہے اس کے لئے دینے کا کھانا اپنے منہ میں رکھنے سے

”جہاں تک بندوں میں سے بعض کا بعض کے سے مباح کرنا، یہ مطلق ہے تو اس پر تقبیلی بحث گزر چکی ہے۔“

حق انتفاع بھی ہوتا ہے اور اس سے زیادہ کچھ دوسرے حقوق بھی ہوتے ہیں، ملک منفعہ کے اثرات پر شکوہ ہو چکی ہے۔

### اباحت جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے:

۲۷- اول: اللہ تعالیٰ کی اباحت خود اس کی جانب سے ختم نہیں ہوتی اس لئے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مدد دہوتی ہے، وحی کا سلسلہ ختم ہو چکا، جنسہ ازہم علیہ السلام کے بعد کوئی وحی نہ آئی نہیں ہے، اللہ کی طرف سے ہی فی اباحت کے ختم ہونے کی صرف یہ صورت ہے کہ اس اباحت کے اسباب ختم ہو جائیں، جیسا کہ شرعی رحمتوں میں ہوتا ہے مثلاً رمضان کے دنوں میں سفر کی حالت میں روزہ نہ رکھنے کی اباحت ہوتی ہے، لیکن سفر ختم ہوتے ہی یہ خصیت ختم ہو جاتی ہے۔

۲۸- دوم: بندہ کی طرف سے اباحت چند طرح سے ختم ہوتی ہے: (الف) اگر اباحت کسی مدت کے ساتھ مخصوص ہے تو مدت کے ختم ہونے پر اباحت بھی ختم ہو جائے گی، کیونکہ اہل ایمان اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں، جب شرط ختم ہوگی تو شرط بھی ختم ہو جائے گا۔

(ب) اجازت دینے والا اپنی اجازت سے رجوع کر لے، اور اجازت کو ختم و فسخ کر دے یہ اس وقت ہوگا جب کہ اجازت دینا اس کے لئے واجب نہ ہو، بلکہ اس کی طرف سے محض تمہر ہو، جیسا کہ جمہور علماء کی رائے ہے، لیکن اس صورت میں اباحت محض اجازت سے رجوع کرنے سے ختم نہیں ہوتی بلکہ اباحت ختم ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی اسے اجازت دینے والے کی اجازت سے رجوع کرنے کا علم ہو چکا ہو، جیسا کہ فقہاء حنفیہ کے قواعد کا تقاضا ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے، سیوطی نے الامام ابو النکاح (۱) میں امام شافعی کا ایک دوسرا قول نقل کیا ہے، جس

### باحت و رمضان:

۲۶- باحت لی اہمہ ضامن کے منافی نہیں ہے، کیونکہ اللہ کی طرف سے جو باحت ہوتی ہے اس میں ”چہ نہاد“ رنگی، اور ہو جاتی ہے لیکن اس باحت کے ساتھ کبھی ضامن بھی لازم آتا ہے، نفع اٹھانے کی باحت اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ مباح کی ہوئی چیز کو اب آبرے اور نقصان پہنچانے سے بچا جائے، اب آبرے سے نقصان پہنچایا گیا اور شراب پیایا تو ضامن ضروری ہوتا ہے، اللہ کی طرف سے ہی ضمان کو استعمال میں لانے کی باحت مثلاً مضطر کے لئے حالت اضطرار میں دوسرے کا کھانا استعمال کرنا اس کی اجازت کے بغیر اس کی قیمت کے ضمان سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کا حق اس کی ملکیت میں مقرر فرمایا ہے، لہذا ملکیت اس سے نکل کر دوسرے کی طرف اس کی رضامندی کے بغیر نہیں منتقل ہوگی، اور ضمان سے بری کرنا حق کو ساتھ لئے بغیر درست نہیں ہے، جیسا کہ امام قرطبی نے ”المفروق“ میں فرمایا ہے (۱)۔

امام قرطبی نے اس مسئلہ میں دو قول نقل کئے ہیں: اول: ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ مضطر کی بھوک مٹانا کھانے کے مالک پر واجب تھا، اور واجب کا محض نہیں پایا جاتا ہے۔

دوم: ضمان واجب ہوگا، قول زیادہ مشہور و مرہوم ہے، اس لئے کہ مالک کی اجازت نہیں پائی گئی، صرف صاحب شرع کی اجازت پائی گئی، اور یہ اجازت ضمان کو ساتھ نہیں کرتی صرف گناہ اور باز پرس کی غلی کرتی ہے۔

## اباق ۱-۲

سے معلوم ہوتا ہے کہ باہت جازت دینے والے کے شخص رجوع کرنے سے متم ہو جاتی ہے، اگرچہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی سے رجوع کرے قائم نہ ہو سکتا ہو۔

(ج) جازت دینے والے کی موت سے بھی باہت مائل ہو جاتی ہے اور باہت کے اثر سے متم ہو جاتے ہیں۔

(د) جس شخص کو جازت دی گئی تھی اس کی وفات سے بھی باہت متم ہو جاتی ہے، کیونکہ حق انتفاء اس کے لئے شخصی اجازت تھی جو اس کے ورثہ کی طرف منتقل نہیں ہوگی، ہاں اگر اجازت دینے والے نے یہ صراحت کر دی تھی کہ اس شخص کے انتقال کے بعد اس کے ورثہ کو حق انتفاء ہوگا تو اس کے انتقال کے بعد ورثہ کے لئے باہت باقی رہے گی۔

## اباق

### تعریف:

۱- لغت میں اَبَاقُ اَبَقِ الْعَبْدِ (بائ کے فتح کے ساتھ) باقی و بائقی (بائ کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ) انفا و یافا کا مصدر ہے، جس کا معنی بے شمار ہے (۱)، اَبَاقُ اِنْسَانٍ کے ساتھ خاص ہے، خواہ بھاگنے والا انسان غلام ہو یا آزاد۔

اور اصطلاح میں اَبَاقُ کا مفہوم یہ ہے کہ غلام سرکشی کر کے اس شخص کے پاس سے چلا جائے جس کے قبضہ میں ہے، اور اس کا یہ جانا نہ تو کسی خوف کی وجہ سے ہو اور نہ ہی زیادہ محنت سے گھبرا کر، اگر یہ شرطیں نہ پائی جائیں تو جانے والے کو بائقی میں کہا جائے گا، بلکہ یا "مارب" یا "نشان" اور "قار" کہا جائے گا (۲)۔

لیکن بعض فقہاء بھی آبق کا لفظ اس شخص کے لئے استعمال کرتے ہیں جو کسی سبب سے یا بغیر کسی سبب کے چھپ کر چلا گیا ہو (۳)۔

### اباق کا شرعی حکم:

۲- اَبَاقُ شَرْعًا بِالْاِتِّحَاقِ حَرَامٌ ہے، یہ غلام کا عیب شمار ہوتا ہے، حافظ

(۱) لسان العرب (آبق)۔

(۲) رد المحتار ۳/۲۵۵ طبع بول، جامعہ الدینی علی الشرح الکبیر ۳/۲۵۷، مغنی المحتاج ۴/۱۳۴ طبع المکتبۃ۔

(۳) ماہدہ مراجع۔

## باقی ۳-۴

غلام کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو اور اس بات کا ظن غالب ہو کہ اگر غلام کو نہیں پکڑا گیا تو یہ اپنے مالک سے ضائع ہو جائے گا تو ایسی صورت میں بھی گئے ہوئے غلام کو پکڑنا واجب ہے بشرطیکہ اسے پکڑنے کی کامل قدرت حاصل ہو، بین ال حضرت کے نزدیک اس کو اپنی ذات کے لئے پکڑنا حرام ہوگا۔

اگر بھی گئے ہوئے غلام کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہو اور اسے پکڑنے کی قدرت ہو تو اسے پکڑنا حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے بین الفقہاء مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص کسی بھی گئے ہوئے غلام کو پا رہے اور وہ اس کے مالک سے واقف ہو تو اس کے سے اس غلام کو پکڑنا مستحب ہے، چونکہ یہ کام مال کی حفاظت میں شامل ہے، پکڑنے کا انتخاب اس وقت ہے جبکہ اس کے ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو، اگر وہ شخص غلام کے مالک سے واقف نہیں ہے تو اس کے لئے غلام کو پکڑنا مکروہ ہوگا، کیونکہ اسے مالک کو تلاش کرنا پڑے گا اور غلام کی تشہیر کرنی ہوگی (۲)۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک بھی گئے ہوئے غلام کو مالک کی اجازت کے بغیر پکڑنا جائز نہیں ہے، اور مالک کی اجازت سے پکڑنا جائز ہے (۳)۔

فقہاء حنابلہ کے نزدیک بھی گئے ہوئے غلام کا پکڑنا جائز ہے، کیونکہ اس کا خطرہ ہے کہ وہ غلام دار الحرب چلا جائے اور مرید ہو جائے، اور فساد کے کاموں میں مشغول ہو جائے، برخلاف ان گمشدہ جانوروں کے جو اپنی حفاظت خود کر لیتے ہیں (۴)۔

(۱-۲) فتح الباری ۴/۳۳۲ طبع المصیر، رد المحتار ۳/۳۲۵، جامعہ المدینۃ علی الشرح الکبیر ۳/۱۲۷۔  
(۳) مفتی الحق شریعہ ص ۱۰/۲۔  
(۴) کتاب الفقہ ۲/۲۱۱۔

میں حجر قیمتی اور جانور ایسی سے وفاق کو نبیہ دینا ہوں میں شمار کیا ہے (۱)۔ وفاق سے ممانعت کے بارے میں متعدد حدیثیں آئی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں: حضرت عمر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایما عہد ابی من موالیہ فقد کفر حسی یرجع الیہم" (جو غلام بھی اپنے مالکوں کے پاس سے بھیگا اس نے کفر کیا، یہاں تک کہ ان کے پاس واپس آجائے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "ایما عہد ابی فقد ہونت عند اللہ" (۲) (جو غلام بھی مالک کے پاس سے بھیگا اللہ تعالیٰ اس سے بری اللہ مرہ ہے)۔

## رباق کی شرطیں:

۳- فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا مفہوم میں کسی غلام کو آبق قرار دینے کے لئے اس غلام کا عاقل اور بالغ ہونا شرط ہے (۳)، جو غلام عاقل و بالغ نہ ہو اور باقی کا مفہوم نہیں سمجھتا ہو وہ دائرہ چلا جائے تو اس کو آبق نہیں کہا جائے گا، بلکہ اسے بھٹکا ہوا غلام یا گمشدہ غلام کہا جائے گا (۴)۔

## آبق (بھی گئے ہوئے) غلام کو پکڑنا:

۴- حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بھی گئے ہوئے (آبق)

(۱) انکباز اللہ ہی (کیر ۵۵۵) الرواج لابن حجر ۴/۸۳ طبع دار المعرفۃ۔  
(۲) حدیث: "ایما عہد ابی..." کی روایت سے مسلم نے دونوں نظموں کے ساتھ جریر بن عبد اللہ سے کی ہے (صحیح مسلم ۸/۸۳ تحقیق محمد فواد عبد الباقی)۔  
(۳) الفتاویٰ والقرویہ ۱/۲۰۳ طبع المصیر، جامعہ المدینۃ علی الشرح الکبیر ۳/۱۲۷ طبع المصیر، مفتی الحق شریعہ ص ۲/۲۰۹ طبع المصیر، کتاب الفقہ ۲/۲۰۹ طبع المصیر۔  
(۴) ص ۲۰۹ طبع المصیر۔

## باقی ۵-۷

اور فتاویٰ شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کو پکڑنے والا شخص اگر حاکم کو نہ پکڑا تو وہ لوگوں کو اس بات پر کوادینا لے گا وہ غلام پر جو کچھ خرچ کرے گا اس کے مالک سے وصول کر لے گا (۱)۔  
اور فتاویٰ مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کا نقد اس کی ضمانت پر ہوگا اس کے مالک کے ذمہ نہ ہوگا (۲)۔

اور حنبلی فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جس شخص نے بھاگے ہوئے غلام کو اس کے مالک کے پاس واپس کرنے کے سے پکڑا ہے وہ غلام پر جو کچھ بھی خرچ کرے گا وہ خرچ مالک کے ذمہ ہے گا جب وہ شخص غلام کو مالک کے حوالہ کرے گا اس وقت جو کچھ اس نے خرچ کیا تھا مالک سے وصول کر لے گا (۳)۔

بھاگنے والے غلام کے کئے ہوئے نقصان کا ضمانت:  
۷- فتاویٰ مالکیہ اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگنے والا غلام بھاگنے کے ذمہ نہ رہے بلکہ اگر اس کا مالک اس کا مدعی حکم ہے جو بھاگنے سے پہلے اس کا حکم ہے، کیونکہ بھاگنے کی حالت میں بھی وہ اپنے مالک کی طبیعت میں ہے۔

اس کا تہم یا تو اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی کی جان لی ہوئی، یا اس نے انسان کے کسی حصہ جسم کو تلف کیا ہوگا، یا اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی قابل شائع کیا ہوگا۔

بھاگنے والا غلام نے اگر کسی انسان کو ناحق دانستہ قتل کیا تو اس پر قصاص لازم ہوگا، یا اگر مقتول کا ولی غلام کو معاف کرنے پر راضی

بھاگے ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے قبضہ کی نوعیت:

۵- فقہاء کی عمارتوں سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بھاگے ہوئے غلام پکڑنے والے کے قبضہ میں مانتا قرار دیا جائے گا یہاں تک کہ پکڑنے والا اس کے مالک کے حوالہ نہ دے، اگر پکڑنے والے کی زیر دہی یا کوئی عیب کے بغیر اس غلام کے اندر کوئی عیب پیدا ہوتا ہے یا عدم ہلاک ہو جائے تو پکڑنے والا ضامن نہیں ہوگا، اور بھاگے ہوئے غلام کو پکڑنے والا اگر اس کے مالک کو نہ پاسکے تو وہ اسے عام المسلمین یا اس کے نائب کے حوالہ کرے گا (۱)۔

بھاگے ہوئے غلام پر آنے والے اخراجات:

۶- فقہاء حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کو پکڑنے والے شخص نے اگر اس غلام پر حاکم کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ کیا ہے تو وہ بطور احسان خرچ کرنے والا قرار پائے گا، لہذا اس نے جو خرچ کیا ہے اس کا مطالبہ غلام کے مالک سے نہیں کرے گا (۲)، اور اگر پکڑنے والے نے حاکم کی اجازت سے اس غلام پر خرچ کیا ہے تو اس کو یہ حق ہے کہ اس سے غلام پر جتنا خرچ کیا ہے وہ اس کے مالک سے وصول کرے۔

حاکم کی اجازت کی صورت میں حنفیہ کے نزدیک مالک سے خرچ کو وصول کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ حاکم نے اجازت دیتے وقت یہ بات کہی ہو کہ تم اس غلام پر جو کچھ خرچ کرے گے وہ اس کے مالک سے وصول کر لو گے (۳)۔

(۱) الفتاویٰ دار الفکر، ۱/ ۲۰۳، جوہر طبع ۱۳۲۰ھ، طبع اہلی، مفتی الحاج

۱۰/ ۳، مفتی دار الفکر، ۵۵۲ طبع دار الفکر۔

(۲) مجمع الزہیر، ۲۳۲ طبع المطبعہ الحرم مفتی الحاج، ۲۳۲۔

(۳) مجمع الزہیر، ۳۳۲۔

(۱) شرح روضہ طائیں، ۲/ ۲۳۲ طبع المکتبہ۔

(۲) حاشیہ الدروانی علی المشرح الکبیر، ۳/ ۱۲۷۔

(۳) مفتی مع المشرح الکبیر، ۳/ ۱۲۷ طبع اول المکتبہ۔

۱۱-۸ باقی

غلام کو فرہشت نہ مازا ہے اسی طرح اگر بھاگا ہو انعام قاضی کے حوالہ کیا گیا اور کچھ دنوں غلام کو روکے رکھنے کے بعد قاضی کی نگاہ میں غلام کا بیچنا مساحت معلوم ہو تو قاضی کے سے اس کا بیچنا جائز ہے، لیکن قاضی اسے اتنے دنوں میں فرو کرنے کے بعد بیچ سکتا ہے اس کے بارے میں مختلف مذاہب فقہیہ کے درمیان اختلاف ہے (۱)، بھاگے ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے لئے جائز نہیں ہے۔ و خود اس غلام کو فرہشت نہ مازا ہے، جو فرقتاً، منسولی کی بیع کو معتبر نہیں مانتے اس کے نزدیک مذکور ملاحق کا عدم جواز اس سے ہے۔ و غلام پکڑنے والے کی ملکیت نہیں ہے، اور جو فرقتاً، منسولی کی بیع کو معتبر مانتے ہیں ان کے نزدیک یہ بیع اس واسطے ممنوع ہے کہ اس بھاگنے والے غلام کا مالک معلوم نہیں ہے جو اس کی اجازت دے۔

ابا ق غلام میں عیب ہے:

۱۰۔ محکیز و ہوا غلام اور باندی میں ایسا عیب ہے کہ جس کی بنا پر فرشتگی کے بعد شریہ سر و غلام باندی کو اپنی کرید چاہتا ہے، اس کی تفصیل خیانت عیب کے باب میں ملتی ہے۔

پکڑنے والے کے پاس سے غلام کا بھگ چنا:

۱۱۔ (نثر نمبر ۵ میں) یہ بات گنہگار کی ہے کہ بھی ہوئے غلام پر پکڑنے والے شخص کا قبضہ قبضہ امانت ہوتا ہے، اس لئے اگر پکڑنے والے نے ریاقتی اور کوٹاہی کے بغیر غلام اس کے پاس سے بھی بھاگ جاتا ہے تو اس پر تھانہ واجب نہیں۔

ہو جائے اور مال کے بدلہ میں صلح کر لے تو جتنے مال پر صلح ہوئی ہے اتنا مال واجب ہوگا، اب یا تو اس مال کے بدلہ میں یہ غلام مقبول کے ورثہ کے حوالہ کیا جائے گا یا غلام کا مالک اتنا مال دے کر غلام کو چھڑا لے گا۔

مگر بھگئے، اگلے غلام نے انسان کے ہی عضو کو کھنچ لیا یا ہی کا مال ضائع کیا تو اس مسئلہ میں چاروں معروف مذاہب میں سے ہر ایک کی لگ لگ رائے ہے، اس کے بارے میں ضمان کے باب میں طرف رجوع کیا جائے۔

بھگے ہوئے غلام کی دیت کا مستحق کون ہے؟

۸۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہم گناہوں کو اپنے مالک ہی کی حیثیت دیتے ہیں، اور اگر سے کسی صورت سے قتل یا یا جس میں دیت (خون بہا) لازم ہوتی ہے، یا اس کے جسم کا کوئی حصہ اس طرح تلف کیا گیا کہ جس سے تاوان لازم ہوتا ہے تو اس کا خون بہا، اس کے حصہ جسم کا تاوان اس کے مالک کا حق ہوگا (اور یہ نقصان رے والے پر واجب ہوگا) (۲)۔

بھڑے ہوئے غام کی فروخت کی کب جائز ہے؟

۹۔ مقبوضہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مالک اُس پر بھی ہوئے غلام کو خرید رکے جو لکڑے پر تھا، یہ تو اس کے لئے اپنے بھی ہوئے

(۱) تیسرا اتفاق ۱۵۴۱ طبع الاولیہ، بشرح الکبیر ۱۵۴۳ طبع دہلی  
مجتبی، بحر ۱۵۴۴ طبع الاولیہ، بشرح اروض ۱۵۴۳، التلخیص  
۱۵۴۳ طبع نئی دہلی۔

(۲) انیسویں سہری ۱۱/۳ طبع اول، المدون علی المشرع الکبیر ۳/۲۸، حاشیہ  
المشرع علی نہایت المحتاج ۷/۳۲۸ طبع مصطفیٰ الحسنی، انقی لابن قدامہ  
۳۵۳/۹

(۱) الفتاوى الهندية ۲۹۹/۲ طبع مكتبة الاسلاميه، طبعه: الم حنفی ۱۳۱۳، المکتبہ ع  
۲۷۳/۲ طبع لاہور، جملہ کتابت ۹۹، طبع یوٹو۔

بھاگے ہوئے غلام کو وہ پس کرنے سے پہلے آزاد کرے:

۱۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کا مالک اگر اس کے بھاگے ہوئے ہونے کی حالت میں اور پکڑنے والے کی طرف سے اس کی حوالگی سے پہلے اس کو آزاد کرے تو اس کی آزاد کی مانند ہو جائے گی (۱)۔

بھاگے ہوئے غلام کی واپسی اور اس پر اجرت:

۱۳- فقہاء نے ”جعل“ کی جو تعریف کی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ”جعل“ مال کی وہ خاص مقدار ہے جس کا حقدار وہ شخص ہوتا ہے جو بھاگے ہوئے غلام کو یہ بتائے ہوئے جاوے کہ اس کے مالک کے حوالہ کرے اور اس عمل کے مقابلہ میں وہ اس مال کا مستحق ہو۔

فقہاء کے درمیان ”جعل“ کی مقدار کے بارے میں اختلاف ہے؛ مگر لکھنؤیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کو واپس لانے والے شخص کے لئے جعل کی وہ مقدار جس کا اسے استحقاق ہے وہ ہوگی جو جعل دینے والے نے متعین کی ہو یا اس کام کی اجازت دینے والے اور کام کرنے والے کے درمیان جس مقدار پر اتفاق ہو ہو (۲)۔

البدیع فقہاء حنبلیہ مزید یہ کہتے ہیں کہ جعل دینے والے کی مقرر کردہ رقم شرط بیعت کی مقرر کردہ رقم سے کم ہے تو فقہ حنبلی کے ایک قول کے مطابق بھاگے ہوئے غلام کو وہ پس لائے والے شخص کا حق شرط بیعت کی مقرر کی ہوئی مقدار ہوگی (۳)۔ اور شرط بیعت کی مقرر کردہ مقدار ایک

(۱) فتح القدیر ۴/۳۸۸ طبع بیروت، حاشیہ الدسوقی علی المشرح للکبیر ۴/۱۲۷ طبع نجف، مفتی الکنجاہ ۴/۱۳ طبع نجف، انصاری لابن قدامہ ۴/۱۲۸-۱۳۸۔

(۲) المشرح للکبیر ۴/۸۳-۸۴ طبع دار المعارف مصر، ۱۴/۶۹ طبع المطبعہ مغربیہ، کشف اللجج رتبہ ۳/۵ طبع انتقادیہ۔

(۳) الاقناع لابن ابی المظفر ۲/۳۹۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

دینا دیا یا روایہ یہ ہے فقہ حنبلی کا دوسرا قول یہ ہے کہ جعل دینے والے کی مقرر کردہ رقم سے ملنے کی خواہش اس کی مقدار جو بھی ہو، اس مسئلہ میں کچھ تفصیل اور اختلاف بھی ہے جس کی اس زمانہ میں ضرورت نہیں۔

اور فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بھاگے ہوئے غلام کو مسافت قصر کے فاصلہ یا اس سے زائد فاصلہ سے مالک کے پاس لایا ہے تو مالک کی طرف سے مقرر کردہ اس کا زائد سے زائد جعل (اجرت) (انعام) چالیس درہم ہے، یہ تک چالیس درہم کی تحدید کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک اثر وارد ہو ہے (۱)۔

بھاگے ہوئے غلام کے تصرفات:

۱۴- بھاگے ہوئے غلام کے تصرفات یا تو اس طرح کے ہوں گے جو فوراً اس پر مانند ہو جائیں گے مثلاً طلاق دینا، یا یہ تصرفات ہوں گے جن کا تعلق مال سے ہو، دوسروں کے حقوق سے ہوگا، مثلاً نکاح کرنا، اتر اور بیہ۔

بھاگے ہوئے غلام کے جو تصرفات اس پر فوراً مانند ہوتے ہیں وہ صحیح اور مانند ہوں گے، لیکن اس کے جن تصرفات پر مالی ذمہ داریاں مرتب ہوتی ہیں، مثلاً نکاح، اتر اور بیہ وغیرہ تو یہ تصرفات مالک کی اجازت پر موقوف ہوں گے، خواہ تو ان تصرفات ہوں یا عملی (۲)۔

(۱) المدخل فی شرح حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۲۶ طبع بیروت، مذکورہ تحدید سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے ”القصی جعل الاقویٰ لویعون درہماً من کل داس“ (بھاگے ہوئے غلام کا مالک سے دیکھو جعل فی غلام چالیس درہم ہے) اس کی روایت عبداللہ بن مسعودؓ سے پہنچی ہے (مصنف المزی ۳/۷۰۳)۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۳۳ المشرح للکبیر ۴/۵۳۳، مفتی الکنجاہ ۴/۱۲۷، انصاری لابن قدامہ ۴/۳۳۔



۱۸-۱۵ باقی

یہی اور شخص سے تباح نہ اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ یہ بات متحقق نہ ہو جائے کہ اس غلام کا تعلق ہو چکا ہے یا اس نے اس بیوی کو طلاق دے دی ہے یا شوہر کے غائب ہونے یا فقہ نہ دینے کی وجہ سے کاشفی نے اس شوہر غلام کی طرف سے اس کی بیوی کے لئے طلاق کا فیصلہ کر دیا ہے، اس سلسلہ میں کچھ مزید تفصیل ہے جو مفقود اور طلاق کے احکام میں مذکور ہیں (۱)۔

مالِ قیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھاگنا:

۷۱۔ فقہاء کے متفق طریقہ اصولوں میں سے ایک اصل یہ ہے کہ جب تک مال غنیمت تقسیم نہ ہو مومنان مسلحانوں کا مال ہے، یہ نجدین کی ملکیت میں تقسیم کے بعد ہی داخل ہوتا ہے، لہذا اگر مال غنیمت تقسیم ہونے سے پہلے اس میں سے کوئی غلام بھاگ گیا ہے تو جہاں جہاں اس غلام کے ملنے اور ہونے کا امکان ہوگا وہاں وہاں اسے تلاش کیا جائے گا اور واپس لایا جائے گا کہ جو اسے لائے گا اسے انعام دیا جائے گا، ورنہ یہ انعام بیت المال میں سے لیا جائے گا یا اسی مال غنیمت سے لیا جائے گا، جب بھاگا ہو غلام وہیں مل جائے تو مال غنیمت کے دھرمے اموال کی طرف اسے بھی نجدین میں تقسیم نہ کیا جائے گا (۲)۔

بھائے ہوئے نام کی ملیت کا دعویٰ ہر اس کا ثبوت:

۱۸۔ اگر کوئی شخص بھگتے ہوئے عام کی حیثیت کا دعویٰ کرے گا تو وہ عام یا تو تماشائی کے قبضہ میں ہو گا یا پکڑنے والے، لالچنے والے کے قبضہ میں ہو گا۔

خدیجہ کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے علاوہ کسی اور کے پاس سے بھاگنا:

۱۵۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر غلام اس شخص کے پاس سے بھاگا جس کے پاس عاریت یا اجارہ کے طور پر ہے یا وصیت کی وجہ سے ہے تو یہ لوگ غلام کے ضامن نہیں ہوں گے، سوائے اس کے کہ غلام کے بھاگنے میں ان کی زیادتی یا کوتاہی کا دخل ہو، چونکہ ان سب کا غلام پر قبضہ قبضہ مانتا ہے (۱)۔

اور اگر غلام غاصب کے پاس سے بھاگ جائے تو وہ ضامن ہوگا۔  
کیونکہ اس نے زیادتی کی ہے، لہذا غصب کے دن غلام کی جو قیمت  
تھی اس کی برائیگی غاصب کے ذمہ لازم ہوگی۔

وہ غلام جس شخص کے پاس رہ کر رہا ہو، مختار اس کے پاس سے  
بھاگ گیا تو وہ بلا تعلق ضامن ہو گا بشرطیکہ غلام کا بھی گناہ کی ریاقتی  
یا کوتاہی کی وجہ سے ہو ہے، ایسے غلام اس کی ریاقتی اور کوتاہی کے  
بغیر بھاگ گیا ہے تو قصہ رقبہ، کے نزدیک مرتبین پر ضمان لازم نہیں  
ہوگا، کیونکہ مال رہن پر مرتبین کا قبضہ قبضہ ضمانت ہے، اس مسئلہ میں  
رقبہ و مصفیہ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک مال رہن کا معاملہ یہ ہے  
کہ اس کی قیمت دین میں سے جو کم ہے اس کے بقدر اس کا ضمان  
ہوتا ہے (۲)۔

بھگے ہوئے نام کی بیوی کا علاج:

۱۶۔ نقیبہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھائی بڑے غلام نبی ہوگا

( ) جامع المقبولین ۱۶ طبع بولہ طبعیہ الدعوتی علی الشرح الکبیر ۱۲۸۴ھ  
اصحاح و شرح اقصی ۱۲۵۵ھ

(۳) جامع، محمود لکھنؤ، ۱۶۲/۲، الدوسری علی الشرح الکبیر، ۲۸۸/۲، اختصار، ۳/۲  
طبع معظی کتب، انشائی شرح الصبا، ۲۷۶/۲، الإقناع، ۳۳۵/۲۔

(١) المجموع: ٤١٥ / ٢٥٠ طبع أول، انشرح الكبير وحاشية الدحل ٣ ١٢٩٠

معيہ الحفل علی شرح الحجج ۵۷ طبع لیبیہ، معش ۱۳۰۹۔

(۳) الحشی الا بین قدامہ ۱۰/۶۱۔

اگر قاضی کے قبضہ میں ہے تو فقہاء کی رائے ہے کہ قاضی اس غلام کی ملکیت کا دعویٰ کرنے والے کو اس وقت تک نہیں دے گا جب تک وہ مضبوط ثبوت نہ پیش کرے۔ جس سے غلام کے حالات کا علم ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ وہ غلام واقعی اپنی مدتی کی ملکیت ہے، نہ اس نے سے کسی کو سہا یا ہے، ورنہ ہی کے ماتحت نہ بنتا یا ہے۔ یا کم از کم اس دلیل ثبوت سے یہ بات ثابت ہو جائے کہ وہ غلام اپنی شخص کا ہے، ورنہ اس غلام کے چھپنے و سہارنے کا کوئی علم نہیں ہے۔ پوری تحقیق ہو جانے کے بعد ہی قاضی غلام کو اس مدعی کے حوالہ کرے گا (۱)۔ فقہاء حنفیہ میں سے امام ابو یوسف نے یہ اضافہ کیا ہے کہ قاضی اس سے قسم بھی لے گا۔

اور اگر بھگوا غلام پکڑنے والے کے قبضہ میں ہے تو حنفی رائے یہ ہے کہ پکڑنے والا شخص قاضی کے حکم کے بغیر اس غلام کو مدتی کے حوالہ نہیں کرے گا (۲)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ غلام کی ملکیت کا دعویٰ کرنے والا شخص اگر ایک کو او پیش کرنے کے ساتھ ساتھ قسم بھی کھائے تو پکڑنے والا شخص غلام کو اس کے حوالہ کر دے گا (۳)۔

شافعیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر دعویٰ کرے، بلا شہادی و او پیش کرے، غلام احترام کر لے کہ دعویٰ کرے، بلا شخص اس مالک ہے تو پکڑنے والے شخص کے لئے جائز ہے کہ وہ اس کو مدتی کے حوالہ کر دے، لیکن زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ حاکم کے حکم کے بغیر غلام کو مدتی کے حوالہ نہ کرے (۴)۔

(۱) مع القدر ۳۳۳-۳۳۵، الشرح الکبیر و مہیہ الدسوقی ۱۲۷/۳، غلام ۳۵۷/۱، اہمعی ۱۶۷/۳  
(۲) الفتاویٰ لا سقویہ ۳۹۳-  
(۳) الدسوقی ۳۸۳-  
(۴) غلام ۳۵۷/۱، اہمعی ۱۶۷/۳

بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فطر:

۱۹- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جو غلام بھاگ چکا ہے اس کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا مالک کے ذمہ ہے، جب نہیں ہے (۱)، حضرت عطاء و اور سفیان ثوری کا بھی یہی مسلک ہے (۲)۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا مالک کے ذمہ واجب ہے، ان فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جس کے بیان کی جگہ صدقہ فطر کا باب ہے (۳)۔ ابو ثور، ابن المنذر اور امام زہری نے بھاگے ہوئے غلام کے مالک کے ذمہ بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا اس وقت واجب قرار دیا ہے جب کہ مالک کو یہ معلوم ہو کہ غلام کہاں ہے، اور امام ابو زانی کی رائے یہ ہے کہ اگر بھگوا ہو اماں دار اسلام ہی میں ہے تو اس کی طرف سے صدقہ فطر دکرنا مالک کے ذمہ واجب ہے (۴)۔

غلام کے بھاگنے کی سزا:

۲۰- یہ بات پہلے آچکی ہے کہ غلام کے سے بھٹنا شرعاً حرام ہے، بھاگنے کو بعض فقہاء نے سزا میں شمار کیا ہے (۵)، حنفیہ و شافعیہ، لیکن اس سزا پر شریعت میں کوئی حد شرعی نہیں ہے البتہ بھاگنے والے غلام کے لئے تعزیر ہے، اور یہ تعزیری سزا حاکم کی طرف سے ہوگی یا غلام کے مالک کی طرف سے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۵۵۳-  
(۲) اہمعی ۱۶۲/۳-  
(۳) مہیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۵۰۷/۱، المجموع ۱۱۳/۱، اہمعی ۱۶۲/۲-  
(۴) اہمعی ۱۶۲/۳-

اور جانور کے ذبح کرنے کے بعد اس کے مرنے سے پہلے پہلے  
اس کے جسم کا جو حصہ کاٹ کر علیحدہ کیا جائے گا اس کا کھانا حلال ہے،  
اور چہاں میں فی الحکمہ کرہیت ہے (۱)۔

## ابانتہ

بحث کے مقامات:

۳-۱۔ رتبہ ذیل فقہی جواب اور مسائل میں ابانتہ پر تشکیک ہوتی ہے:  
نچاست کی بحث، مترکی بحث (جدا کئے ہوئے عضو کو چھونے اور  
دیکھنے کے بارے میں)، میت کی تدفین (۲)، طلاق اور طلع (۳)،  
جنایات (اعضا و پر جنایت کے تحت) (۴)، لعان، ذباح (طریقہ  
ذبح کے تحت)، شمارا سید (۵)۔

تعریف:

۱- ابانتہ "ابان" کا مصدر ہے، اس کے لغوی معانی میں غلہ، سنا اور  
جدا کرنا۔ صاحب الحکم نے لکھا ہے کہ "قطع" کسی جسم کے اجزاء کو  
جدا کر دینے کا نام ہے، اور ابانتہ جو جدا کرنے کے معنی میں ہو وہ  
"تفریق" کا مرادف ہے (۱)۔

فقہاء نے "ابانتہ" کو اکثر جدا کرنے اور کاٹنے کے معنی میں  
استعمال کیا ہے، بیوی کی جدائی طلاق یا نیک طلع کے ذریعہ ہوتی ہے،  
اس کے بعد عورت اپنی ولایت کی مالک ہو جاتی ہے، شوہر کو اس کے  
بعد رجوع کا حق باقی نہیں رہتا ہے، البتہ وہ بیویوں آپس میں بارہ  
نکاح کر سکتے ہیں۔

جہاں تک:

۲- ابانتہ کا ایک حکم جس پر فی جملہ تمام فقہاء اتفاق ہے، یہ ہے کہ  
ون اور بال کے سوا کول الہم زندہ جانوروں کے جسم کا جو بھی حصہ اس  
سے جدا کیا جائے گا اس کا وہی حکم ہوگا جو حکم مرد ارکا ہے، یہ تک نہایت  
شریف میں وارد ہے: "ما نہیں من حیّ ھو میت" (۲) (زندہ  
جانور کا جو حصہ اس کے جسم سے جدا یا یا دمردار ہے)۔

(۱) العرب، نافع الخروس، المصباح (بین فرق) تہذیب و تمدن والکات  
قطع کی

(۲) بدائع الصنائع ۵/۲۳ طبع الجمالی، الدوسوی علی المشرح الکبیر ۲/۱۰۸، نورانی

= کے بعد کے صفحات طبع الجلی، البیرونی علی المصیب ۳/۵۶، افش مع مشرح  
الکبیر ۱۱/۵۳-۵۳ طبع بول الدار۔ حدیث "ما نہیں من حیّ ھو میت"  
میت "متحدہ طریق سے مروی ہے، چنانچہ حاکم نے اس کی روایت حضرت  
ابو سعید سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "ما قطع من حیّ ھو میت"  
اس روایت میں ایک واقعہ بھی مذکور ہے، دارقطنی نے اس کا مطلب ہونا ذکر کیا  
ہے اور کہا ہے مسئلہ زیادہ ہے، اور اس کی روایت ابن ماجہ وغیرہ نے کچھ  
اختلاف کے ساتھ کی ہے، اس کی سند ضعیف ہے (تفصیل البیرونی ۲/۲۹، ۲۸  
طبع لغویہ)، اور وہی نے حاکم کی تصحیح پر تنقید کیا ہے (فیض القدیر ۵/۳۶  
طبع بول البخاریہ) اور یہ اور دو کی بھی روایت ہے (۳/۱۳۸ طبع دوم  
بخاریہ)، اور اس کی سند میں ضعف ہے، بخاری نے اس کی روایت کرے کے  
بعد کہا ہے یہ حدیث حسن غریب ہے (تختہ الاخوان ۵/۵۵-۵۶، طبع  
مجاہد)۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۲۵ طبع الجمالی، الدوسوی ۲/۱۰۸ طبع عیسیٰ الخلی، اشروانی  
علی التحدید ۲۵/۳۲ طبع دارمادون افش مع المشرح ۱۱/۵۳، ۵۴۔

(۲) اقلیو ۳/۲۰۸، ۲۱۱ طبع مصنفی الخلی، البیرونی علی المصیب ۳/۲۶۵۔

(۳) اقلیو ۳/۳۸۔

(۴) اقلیو ۳/۱۱۳۔

(۵) البدائع ۵/۳۳-۳۵ الدوسوی ۲/۱۰۸-۱۰۹۔

## ابتداع

دیکھئے ”ہدوت“۔

## ابدال

تعریف:

۱- لغت میں ابدال ایک چیز کو دوسری چیز کی جگہ کرنے کا نام ہے۔ استبدال بھی اسی مفہوم میں آتا ہے۔ لغت کے نزدیک ابدال اور استبدال میں معنی کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔ فقہاء کے یہاں بھی یہی صورت حال ہے، یہ بھی لفظ ابدال اور استبدال کو ایک دوسرے کی جگہ استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- ابدال یا استبدال تصرفات کی ایک قسم ہے، اصلاً یہ تصرف جائز ہے بشرطیکہ یہ تصرف اپنے شخص کی طرف سے ہو جو تصرف کا اہل ہے۔ اور اس چیز کے بارے میں تصرف کرنے میں تصرف کرنا اس کے لئے جائز ہے، مخالف ثمرن تصرف نہ کرے (۳)۔

کبھی اس حکم کے ساتھ کون سی چیز جمع ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے مقرباء کے درمیان اس کے جوہر معدوم جواز، اور وجوب کے بارے میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً حق شرعی کس چیز سے متعلق ہے؟ اس کے

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح المصیر (بول)۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۱ طبع بلاق، الخرقی ۷/۱۵ طبع بلاق، التبیوی

۳/۸۰، ۴/۸۰ طبع مصطفیٰ کتب، الفی ۲/۵۳۳ طبع اول ارباب۔

(۳) بدائع الصنائع ۵/۸۱ طبع الجالی، الشرح المستر ۲/۳۷ طبع خمس، نہایت

الکناج ۲/۸۱ طبع مصطفیٰ کتب، الفی ۲/۳۷۔

### اجدال ۳

بارے میں اختلاف، جیسا کہ زکاۃ اور کفارہ کے بارے میں ہے، جمہور فقہاء کثیر اہل بات کو ممنوع قرار دیتے ہیں کہ زکاۃ اور کفارہ میں اصل و حسب جگہ اس کی قیمت دی جائے، اس لئے کہ زکاۃ اور کفارہ اللہ کا حق ہے اور اس کی «مٹی کو اللہ تعالیٰ نے انہیں چیزوں پر موقوف کیا ہے» نہ کہ مرد نفس میں یا ہے، لہذا جو چیز واجب ہے اس کو، ہر کی چیز کی طرف منتقل کرنا صحیح نہیں ہوگا اس کے برخلاف حنفیہ کے، ایک یہ بات جائز ہے کہ زکاۃ اور کفارہ میں جو مال واجب ہوتا ہے اس کی جگہ اس کی قیمت دیدی جائے۔ یونکہ اس کے برخلاف ایک وجوب مال کی حقیقت سے متعلق ہے اور مال کی حقیقت مالیت اور قیمت ہے (۱)۔

۳- عقوبۃ معوضات مثلاً خرید و فروخت میں بقاء مال و باب میں اختلاف ہے کہ ثمن کو بدلے کا کیا حکم ہے، حسب کہتے ہیں کہ قبل اس کے کہ بیچے والا ثمن (یعنی اس چیز پر جو بیچے اور خریدے والے کے درمیان بطور قیمت طے ہوتی ہے) پر قبضہ کر لے خریدار ثمن کو تبدیل کر سکتا ہے کیونکہ ثمن کے افراد متعین کرے سے متعین نہیں ہوتے، اور اس لئے بھی کہ عقد بیع ثمن کے ملاک ہونے سے منع نہیں ہوتا، اس سلسلہ میں، لیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے: «کان یبیع الابل بالبیع بالدرہم، فاشترى بدين الدراہم الدنانیر، ونیبعها بالدرہم فاشترى بدينها الدراہم، فسلنا النبی ﷺ عن ذلک فقال: لا بأس اذا تفرقا وليس بکما شیء» (۲) (ہم لوگ بیع میں دراہم سے اونٹ خریدتے رہے اور (۲) ابن ماجہ ۲۲/۲ طبع الامیریہ، البدیع ۵/۱۰۲، ۳۲، اشرح البیہر ۲۵-۲۶ طبع المصاوی ۲۳۵ طبع مصنفی الجلی، المہذب ۱۵۰ طبع عیسی الجلی، بیہقی ۳۳۵، ۱۵۵، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴

## إبدال ۴

قبضہ سے پہلے ہر ناجائز نہ ہوگا۔

بحث کے مقامات:

۴۔ فقہاء کے یہاں ”بدال“ و ”استبدال“ کے حکام مختلف مسائل کے تحت اور متعدد مقامات پر آتے ہیں، جنہیں تفصیلی طور پر ہر مسئلہ کا حکم ہواں۔ یا ممانعت۔ یا وجوب کے لحاظ سے بیان کر دیا گیا ہے، اس میں سے چند مقامات یہ ہیں: رکاتۃ اشقیہ کفرد شیخ، شفعہ، جارد وقف وغیرہ۔

اور ہائیکہ قبضہ سے پہلے جمع میں تعریف جاری قرار دیتے ہیں سوائے اس صورت کہ جب معاوضہ میں ملنے والی چیز ملے ہو۔ یہ سارے احکام ان عقود کے ہیں جو بیع صرف، بیع سلم اور عقود ربوہ کے علاوہ ہوں، صرف، سلم اور اموال ربوہ میں تبدیل کرنا جائز نہیں ہے (۱)۔

کبھی تبدیل کرنا واجب ہوتا ہے، مثلاً ”اجارہ مؤدہ“ میں اگر زراعت کا جائزہ غیب و رہنویا یہ بات ظاہر ہوتی کہ وہ جائزہ کسی اور کی ملک ہے تو جارہ فسخ نہیں ہوگا بلکہ کرایہ پر دینے والے کے ہمد اس کے بدلے دوسرا جائزہ دینا لازم ہوگا (۲)۔

کبھی ببدال (تبدیل کرنے) کے لئے کچھ مخصوص احوال اور شرطیں ہوتی ہیں جیسا کہ وقف میں ہوتا ہے (۳)۔

دوسرے یہ ہے کہ ببدال ان میں شرطوں میں سے ایک ہے جن کا کر وقف کرنے والے نے وقف ناموں میں عموماً کرتے ہیں، وقف کرنے والے ببدال کے ساتھ استبدال کو بھی مانتے ہیں، جس کی وجہ سے وقف کی دستاویزیں لکھنے والے ببدال اور استبدال کے درمیان فرق کرے گئے، مثلاً وقف ببدال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ زمین یا مکان کے بدلے میں دوسری زمین یا مکان لے یا جائے، اور استبدال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ چیز بیع کر نقد لے لیا جائے۔

(۱) مدخل المعانی ۵/۳۳، ہدایہ لکھنؤ ۳/۸۸، انہی ۳/۳۳، ۳/۳۳

طبع سوم السنن للشرح لکھنؤ ۲/۴۳-۴۵ طبع معصی لکھنؤ، ہر وہب الجلیل

۳۰۳۳ طبع کردہ مکتبہ انوار لکھنؤ۔

(۲) انصاف ۳/۸۰ طبع معصی لکھنؤ، لکھنؤ ۵/۱۵، انہی ۵/۳۳۔

(۳) ان طبعین ۳/۳۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع اول الامریہ،

لکھنؤ ۵/۴۵ طبع بوقتہ انہی ۵/۵۵۔



آئے گی (۱)۔

۱۔ اے کے بدلے دی ہوئی طلاق کے بارے میں بنیم خفی کا ایک رسالہ ہے، اس رسالہ میں انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ طلاق بائن ہوئی ہے کیونکہ یہ طلاق مال کے بدلے میں ہوئی ہے، بنیم کر شومریوں کے کہ جب ایسا ظاہر ہو، تو تم مجھے سپہ میر سے بری کر دو، تو تمہیں طلاق، تو اس صورت میں طلاق بائن نہیں ہوئی کیونکہ شومر نے طلاق کو اہل اہل طلاق یا ہے، تو اس صورت میں اہل طلاق کے سے شرط ہو، طلاق کا حوش نہیں ہو (۲)۔

۴- (انتہاء) کے معانی آتے ہیں: وہ بچہ، لڑکی کی مدت سے واقف ہوا یعنی، سرے کے عقد سے بچہ، لڑکی کے پاک ہونے کا علم ہوا، یہ ماں ہونا ہے جہاں عورت پر مدت و حسب میں ہوتی، اس کے احکام انتہاء کے تحت تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں۔ ہم: انتہاء کا، امر معنی ہے چیتاب اور پاخانہ کے مقام کا مثالی طہارت چیز میں سے پاک کرنے کی کوشش کرنا، اس کے حکام کی تفصیل تشنا، حاجت کے عقد کے تحت آئے کی (۳)۔

ب- اقاط:

۵- لغت میں اقاط ارہ کو کہتے ہیں، "شریعت کی اصطلاح میں اقاط کا معہوم ہے طہیت یا حق کو اس طور سے رمل کرنا کہ کسی امر کے کو مالک یا مستحق نہ بنایا گیا ہو، اقاط کبھی ایسے حق کا ہوتا ہے

(۱) جلد ۱۶۲، ۶۶ طبع، طباطبائی، ج ۱، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷



(عیب سے بری نہا) سے مراد خیر عیب کا ساتھ نہا ہوتا ہے۔

ترجیح سہید:

۶۔ لغت میں سہدایت عیب کو کہتے ہیں جو غرض (مادی) و غرض (معنوی) دونوں سے خالی ہو یا کسی چیز مفت میں دینا جس سے اس شخص کو مطلقاً نفع ملے جسے دینی سہدائی ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں سہدائی تعریف ہے: کسی شخص کو کسی غرض کے بغیر کسی چیز کا مالک بنانا (۱)۔ سہدائی دو قسم کا ہے: ۱۔ عام معنی ہے، وہ یہ ہے کہ دین اس شخص کو بخش دینا ہے جس کے اہل دین واجب ہے، جس سہد اور اور جمہور کے لئے، ایک ایک معنی میں ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ قبضہ کے بعد سہد میں رجوع جاری نہیں۔

لیکن خیر کے لئے، ایک ہونی اجماع سہد سے رجوع کے جواز کے قائل ہیں، ۲۔ مختلف ہے اس صورت سے جس میں دین دین کو سہد کر دیا جائے، اس لئے کہ ہر ایک صورت میں اس کو قبول کرینے کے بعد رجوع کا جواز نہ ہوا متفق علیہ ہے، اس لئے کہ یہ اسقاط ہے اور ساتھ لونی نہیں ہے جیسا کہ اس مشہور تاجدہ میں اس کی صراحت ہے (۲)۔

۳۔ یون کے علاوہ دین کسی اور کو سہد کرنا فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے، اس کی تفصیل کی جگہ سہد اور دین کا لفظ ہے، جس اس کا اہم سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

۷۔ صحت:

۷۔ لغت میں صحت موافقت کرنے کو کہتے ہیں، صحت مصدحت کا نام

(۱) لسان العرب (دہب) ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳

$$x_1 = 2$$

۸- لغت میں قرار کے معنی ہیں: مان لینا، و اعتراف کرنا۔ فقہاء علی اصطلاح میں قرار کی تعریف یہ ہے: پنے و پرہم سے کے حق کی خبر دینا (۱)۔

قرارد بھی قرض کی وصولی کا ہوتا ہے جس سے یہ اصل فریق طائی کے  
 ایں سے بری الذمہ ہونے کا قرار ہے اس سے کہ یہ عیال تو اہل و استیفاء  
 ہو گیا اور وہ نقاط جیسا کہ آگے آ رہا ہے اور ایں کی وصولی کا قرار اور ایں  
 و سب الذمہ سے بری نہ رہا وہ صورتوں میں جنکو ختم ہو جاتا ہے اور  
 خصوصیت کا فیصلہ ہو جاتا ہے (اور یہی منسلح کا ہے) جس ال دونوں کا  
 مقصد ایک ہے، ان لئے دونوں الفاظ میں سے ہر ایک سے دوسرے کی  
 تعبیر کی جاتی ہے اگرچہ معنی میں دونوں مختلف ہیں (۲۰)

وہ انکا بجوی اپنے دائیں میں مقرر کو بھی سمیٹے ہوئے ہے، جب کسی شخص نے پہلا آپ نے مجھ کو نکال دینا سے یہی سراپا ہے یہ مجھے نکال دینا سے یہی سراپا ہے، تو یہ اپنے ہمہ اس شخص کے حق لازم ہونے کا اثر ہے، اس کی طرف سے اس کے حق کے ساتھ نہ جانے کا بجوی ہے، اور اصل حکم اپنا حق ساتھ نہ کرنا ہے، لہذا اس شخص کو ہم یہ حق کی ہنگامی پر دیکھ چکے ہیں ساتھ نہ کرنا (اس کے بغیر اس کی بات معتبر نہ ہوگی) (۳)۔

و- ضمان:

۹۔ لغت میں صمان، کفالت اور کوئی چیز چنے و مہ لازم کرنے کو کہتے ہیں۔

(۲) سہارن پور، صلیح آباد میں ان کی قبریں بھی ہیں۔ مرمیوں نے ۱۳۱ طبع و شمول۔

(۲) الفوائد الغلیبہ لابن حمزہ کی حص ۳۲۳ طبع تونس، المطبوع باب ابن راشد القصص  
 حص ۹۲ طبع تونس، کفایۃ الحیاء لکھنؤ ۱۸۷۱ء، مشنی الحجاج ۱۷۹۲ء، شرح  
 اروض ۱۶۹۲ء، مشنی الحجاج اور شرح المروض کے مصنفین نے ہر ایک صولح کی  
 قبلہ مشن شاد کیا ہے۔

(۱) الرسائل الخيرية لابن القيم - ج ۱ ص ۱۴۱۔

(۲) اعلام الاعلام لابن عابدین ۲/۱ (یہ عالم مجموعہ، ج ۱ میں علامہ ابن عابدین کی تالیف ہے) دارالکتاب ۱۳۸۱ھ، صفحہ ۵۳۶۔  
(۳) شرح المروض ۲/۲۱۷، ۲۱۸۔

(۳) شرح الموضعی ۲/۴۱۷، ۴۱۷.

خفیہ اور بعض متبادل کے کلام میں: یہ کا بعض حصہ ساقط کرنے کو  
اہم کہا گیا ہے، یہ درحقیقت نزوی اہم ہے، اور فقہاء شافعیہ میں  
سے کاخی زریا فساری نے لکھا ہے کہ صلیح طریط (وہ صلیح جس میں  
مدعی اپنے دعویٰ سے کم پر صلیح کرتا ہے) دراصل اہم ہے، اس لئے کہ  
لفظ صلیح اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ مستحق شخص اپنا حق کے بدلہ میں  
اس سے کم لینے پر راضی ہو گیا ہے (۱)۔

### ح - ترک:

۱۱- لغت میں ترک کا ایک معنی اسقاط (ساقط کرنا) بھی ہے، کہ جانا  
ہے: "تَرْكٌ حَقُّهُ" جب کوئی شخص اپنا حق ساقط کرے۔ ترک  
کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملگ میں ہے (۲)۔

اہم سے ترک کا تعلق بعض شائیہ کی اس سرحت سے معلوم ہوتا  
ہے کہ اگر دین مدیون کو ترک کے لفظ کے ذریعہ بہ کیا جائے جیسے کہ  
یہ ہے: "میں نے دین چھوڑ دیا"، یا "میں تم سے دین نہیں لوں گا"،  
یہ نایہ اہم ہے، لیکن کاخی زریا نے یہ نقل کیا ہے کہ یہ صریح  
اہم ہے، اور یہی قطعی رائے نوینی، مرقری کی ہے (۳)۔

ترک عموماً اسقاط کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اس لئے کہ اس کا  
حاصل یہی ہے جو اسقاط کا ہے اور اس پر اسقاطی کے احکام مرتب  
ہوتے ہیں، اسی وجہ سے علامہ ربی شافعی نے اسے ان الفاظ کی فہرست  
میں رکھا ہے جن میں اسقاط قبول کا محتاج نہیں ہوتا جیسا کہ ان کے  
نزدیک اہم کا حکم ہے درنحالیہ لفظ صلیح قبول کا محتاج ہے (۴)۔

بعض فقہاء نے ضامن کی تعریف کی ہے: وہ جس کے ذمہ ثابت  
ہوے، لے جان کو اپنے ذمہ لایا گیا جس شخص کے ذمہ حق لازم  
ہے سے حاضر روپے کی ذمہ داری قبول کرے۔

ضامن اہم کے برعکس ہے، ضمان سے ذمہ کا مشغول ہونا معلوم  
ہوتا ہے جبکہ اہم سے ذمہ کا خالی ہونا ظاہر ہوتا ہے، اہم اور ضمان  
میں تضاد کے ہی رشتہ کی وجہ سے شافعیہ نے اہم کے اکثر احکام ضمان  
کے باب میں ذکر کئے ہیں (۱)۔

اسی کے ساتھ اہم کا ضمان سے ایک اور تعلق ہے، وہ یہ ہے کہ اہم  
ضامن ساقط ہونے کے متعدد اسباب میں سے ایک سبب ہے، بلکہ اکثر  
الذاتیات میں اہم داخل ہے اس اعتبار سے کہ اہم کے ذریعہ یہ  
الذاتیات ساقط ہوتے ہیں، کیونکہ لایمات (ذمہ داریاں) یا ذمہ انکی  
سے ساقط ہوتے ہیں یہ مقاصد (ایم جملہ متبادل کا معاملہ کرے) کی  
وجہ سے یہ اہم سے یہ اس طرح کی سی نتیجہ سے (۲)۔

### ز - دیکھ:

۱۰- دیکھ لغت میں حٹ، بنایا ساقط کرنا ہے (۳)۔

۱۰- اصطلاحی: دین کا کچھ حصہ یا پورا دین ساقط کرے کا نام ہے،  
اس سے دیکھ معنوی طور پر اہم ہے، اسی لئے کبھی کبھی اہم پر دیکھ کا اطلاق  
کریا جاتا ہے، میں اس میں یہ توکل کی قید لگی ہوتی ہے یا بعض کی، اکثر  
بیشتر دیکھ کا استعمال قیمت کے ایک حصہ سے بری کرنے پر ہوتا ہے، اور  
پوری قیمت سے بری کرنے کے لئے اہم کا استعمال ہوتا ہے (۴)۔

(۱) شرح المروضۃ ۲۳۹/۲، معنی المحتاج ۱۸۸/۲۔

(۲) مرشد النجیرین ۲ دفعہ ۱۹۵، اور اس کے بعد کی دفعات۔

(۳) المفردات ۱۸۵ (دیکھ)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۸۸، فتاویٰ الہندیہ ۲/۳۷۳، المجلیۃ العربیۃ دفعہ

(۱) شرح المروضۃ ۲۳۹/۲۔

(۲) التماس الحیطۃ ۱۸۵ (ترک)۔

(۳) المطبوعات ۵۲/۲، تحت المحتاج حاشیہ المروانی ۳۰۵/۲، معنی ۳۰۵/۲، شرح

المروضۃ حاشیہ المری ۲/۸۱۲، ۲/۸۲۴۔

(۴) شرح المروضۃ مع حاشیہ المری ۲/۲۱۵۔

کا قاضی ہے جس کا اس آیت میں حکم دیا گیا ہے: "بِإِذْنِ اللَّهِ يَتَصَوَّرُ بِالْعِلَلِ" (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ انسان کا حکم دیتا ہے) اور جویل حدیث سے بھی یہ بات موکد ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "عَلَى الْبِدَا مَا أَخْلَعَتْ حَتَّى تَوَدَّيْهِ" (۲) (انسان نے دوسرے سے جو چیز لی ہے وہ اس کے ذمہ لازم ہے جب تک کہ وہ اسے "انہ رے")، حاکم کے باب میں اس کی ایک مثال یہ ہے کہ حاکم میں بائع (فروختہ کرنے والا) اس مال مسلم کو دے سکتا ہے کہ اس وقت آگیا ہے جائیداد اس کا کہ وہ اس مال مسلم سے تو شریہ رکھتا ہو یا جائے گا کہ اسے قبول کرے یا مال مسلم سے اسے بری کر دے، یہ موجب اختیار ہے (یعنی اسے یہ اختیار ہے کہ مال مسلم کو قبول کرے یا اس سے بری کر دے)، اسی طرح شریہ شخص جو یو الید ہو یا ہے فرض خواہوں کو جو اس کا حق ہے اس کے ضمن سے اسے دے دے تو اس کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس کو نہیں یا اس مقررہ شخص کو بری کرے (۳)۔

یہ اس کی حرم ہونا ہے، مثلاً اگر ایسا کسی باطل معاملہ کے ضمن میں ہو، تو یہ نہ کہ باطل معاملہ کو باقی رکھنا حرم ہے، اس کی تفسیر بتانے والے کے ذیل میں آئے گی۔

یہ اس صورت میں مکرر ہے جب کہ کوئی شخص مرض موت میں ہو اور اس حالت میں اپنے کسی وارث یا اجنبی شخص کو اپنے کل مال کے قبضے سے بھی ریا د سے بری کر دے اور اس کے ورثاء اس کی اجازت دیں، اس امر کے مکرر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں ورثاء (۱) سورہ بقرہ ۸۰۔

(۲) حدیث: "عَلَى الْبِدَا مَا أَخْلَعَتْ"۔ اس کی روایت امام احمد بن حنبل، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت حسن بن علی بن جبہ سے مرفوعاً کی ہے، ابوداؤد اور ترمذی نے اس سے من الفاظ کے ساتھ کی ہے، "عَلَى مَنْ دَعَا" (یہاں تک کہ وہ اسے ادا کر دے)۔ سرہ ابن جبہ سے حضرت حسن کے سماع کے بارے میں اختلاف ہے (المتاخذ للحدیث ص ۲۹۰) مع کرہ لاجل اس کے۔

(۳) اہلبیہ ۲/۲۵۶، شرح المروغی ۲/۲۰۱۔

اور کبھی لفظ ترک کا طابق اپنے حق کو ساتھ لے بغیر اس کے استعمال سے باز نہ جانے پر ہوتا ہے، مثلاً بیوی کا اپنی باری کا حق ترک کر دینا اور دوسری بیوی کو یہ حق دے دینا، کیونکہ ایسی صورت میں اس کو رجوع کرنے اور تندرہ پنا حصہ شوم سے طلب کرنے کا حق باقی رہتا ہے۔

لفظ ترک کا شہادت استعمال دعویٰ کے سلسلہ میں ہوتا ہے، چنانچہ مدعی کی سب سے مشہور تعریف یہ ہے: من ادّٰ ترک ترک (یعنی مدعی وہ شخص ہے جو اگر اپنا دعویٰ ترک کر دے تو اس سے صرف نظر کر لیا جائے)، مدعی کو ترک دعویٰ کا اختیار اسی وقت تک ہوتا ہے جب تک کہ مدعا علیہ نے اس کے دعویٰ کا جواب نہ دیا ہو، اگر مدعا علیہ کی طرف سے جواب دعویٰ ہو چکا ہے تو مدعی کو ترک کا اختیار نہ ہوگا، کیونکہ کبھی کبھی ترک دعویٰ کا مقصد مدعا علیہ کو صحت دینا ہوتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے جواب دعویٰ کا مرحلہ گزرے کے بعد مدعی کے اپنے دعویٰ پر برتر رہنا ضروری ہوتا تاکہ دونوں کے درمیان ربح کا فیصلہ ہو جائے، بعض فقہاء اسے ایسی صورت میں مدعا علیہ کو اس معنی میں مدعا قرار دیتے ہیں کہ مدعا علیہ یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ مدعی اس معاملہ میں اس سے مانتا غرض کرتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے تعرض کو روکنے کا مطالبہ ہوتا ہے (۱)۔

برہ کا شرعی حکم:

۱۲۔ برہ دلی احمد مشرعت ہے، اس کے پانچ معروف شرعی احکام ہیں: ۱۔ برہ اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب کہ اس سے پہلے انسان نے حق وصول کر چکا ہو، کیونکہ ایسی صورت میں برہ اس میں مستحق برہت کے سے برہت کا اعتبار ہے، لہذا یہ برہ اس عدل

(۱) حاشیہ ص ۱۹۳، طبع اول بیروت۔

کے حق کا ضیاع ہے، جیسا کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے سب اپنا پورا مال صدقہ بنا چاہا تو رسول اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: ”بک ان قدر ودر شک اعیاء حیر من ان ملوهم عالة یتکفون لباس“ (۱) (تم اپنے دینا کو مالدار چھوڑ کر مرید یہ اس سے بہتر ہے کہ تم نہیں محتاج چھوڑ کر مرید کہ وہ لوگوں کے سامنے ماتھو چھید میں)، البتہ ایک تہائی مال کی وصیت کرنے کی آپ ﷺ نے جارت دی۔

۱۳- ستر وقات میں امراء کا حکم انتخاب کا ہوتا ہے، اسی لئے خطیب ثرینی لکھتے ہیں کہ ”امراء مطلوب ہے، اس لئے اس کے بارے میں وسعت رکھی گئی، یہ خداف ضراب کے“ (۲) یہ اس لئے کہ امراء ایک قسم کا حساب ہے کیونکہ ستر وقات امراء کی وجہ سے ایسے تنگ دست شخص سے حق ساقط یا جاتا ہے جس کے کندھے پر، یں کا وہ جو ہو، ہر امر کسی ایسے شخص کو یہ یا جاتا ہے جس کے لئے حق کی، اگلی مشور نہیں تھی تو بھی اس قدر ام سے قرض خود، امراء میں کے، درمیان الفت و محبت میں اضافہ ہوتا ہے، اس لئے یہ امراء بھی حسن سلوک ام نیکی سے خالی نہیں، امراء اس آہستہ کے دائرہ میں آتا ہے: ”و ان

(۱) حدیث: ”انک ان ملو...“ اس حدیث کا گواہ جس کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے (ملوک و المرحان ص ۹۹) صحیح کرم و زائد الاطلاق کوہت۔

(۲) مفتی امجد علی صاحب دہلوی، خطیب ثرینی نے لکھا ہے کہ امراء میں وسعت کی وجہ سے اس کی صحت کے لئے نیت اور قریہ کی ضرورت نہیں ہوتی، قاضی دکنی نے اس جانب لکھا ہے کہ امراء عقد نہیں ہے اس لئے اس میں وسعت رکھی گئی ہے (مخلاف فروع و وسعت کے جو کہ حلوہ پر مبنی ہے) اسی لئے امراء میں کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی ورنہ اس میں اختیار ہوتا ہے جس شخص کو امراء کا وکیل بنایا گیا ہے مگر اسے ذین کی مقدار نہیں معلوم ہے تو بھی کوئی حرج نہیں، امراء میں عہد کی کتابت بھی مستحکم ہوتے ہیں اور ان کی تشریح کی جاتی ہے لہذا ان تمام باتوں میں امراء سے مختلف ہے (شرح المروض ۲/ ۳۶۳، تصنیف ۲۰۰۳ء)۔

کان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا حيو لکم ان ککم بعلوم“ (۱) اور رتگدست ہے، تو اس کے سے آسودہ حالی تک مملت ہے، اور رتگدست ہو، تو تمہارے حق میں (اور) بہتر ہے اگر تم علم رتگدست ہو، اس سلسلہ میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں، ان میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث ہے جب امراء نے اپنے باپ کا قرض ”یا نیر حضرت معاویہ بن جابر“ اور حضرت عتب بن مالک کا واقعہ جہد و دواؤں تک دست ہو گئے تھے، اس لئے رسول اکرم ﷺ نے قرض خود ہوں کو پورا قرض یا قرض کے کچھ حصے اس سے ساقط کر دینے کی ترغیب دی (۲)۔

بعض ثانیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ تنگ دست کو بری تر، یا قرض دینے سے افضل ہے، اور خوشحالی میں قرض دینا امراء سے افضل ہے (۳)۔

یہ جن صورتوں کا تذکرہ ہوا ان کے علاوہ صورتوں میں امراء کا اصل حکم مباحث کا ہے جیسا کہ اس ذیل سے، امت و تصرفات میں

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) اس کی روایت بخاری بشرح امجد علی ۱۶۰/۱۳ اور مسلم ۳۰/۵ کے کی ہے حدیث کتب بن مالک: ”ان النبی ﷺ جہو علی معاذ بن و بھہ فی دین کان علیہ“ (رسول اکرم ﷺ نے حضرت معاذ کو اپنے مال میں تصرف کرنے سے روک دیا، ورنہ مال اس دین کے مسئلہ میں فروخت کرنا جو ان پر لازم تھا) کی روایت دارقطنی، بیہقی اور حاکم نے کی ہے، حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (میل الاوطار، ۵/ ۲۲۳ طبع مصریہ ۱۹۵۷ء)۔ حدیث جامعہ قال جابر ”فضل ابی و عہدہ میں فضل النبی ﷺ هو ماء“ ان یقبلوا منو حانطی و یحبو ابی“ (حضرت جابر نے کہا میرے والد کیل کر دئے گئے اور ان کے ذمہ دین تھا، رسول اللہ ﷺ نے قرض خود ہوں سے کہا کہ میرے باغ کی پیداوار تمہیں کر لیں اور میرے والد کو میری خدمت کر دیں) کی روایت بخاری (۳/ ۶۰) طبع المیزان نے کی ہے نیز دیکھئے میل الاوطار ۵/ ۲۸۸۔

(۳) اقلیو بی علی شرح امجد علی ۲/ ۲۶۱، ۳/ ۱۱۱، تحفہ الکنز ج ۱ ص ۱۲۰ و ۱۲۱۔

بحث کا حکم ہے جو رسول اللہ ﷺ کی بھٹ کے وقت لوگوں میں رائج تھے وہاں پر آپ ﷺ نے ان کو باقی رکھا، خصوصاً اس وقت جبکہ بری کرنے والا انکار کرنے والے سے اپنا حق حاصل کرنے سے عاجز ہو، کیونکہ اس صورت میں احسان کا عمل نہ ہونے کی وجہ سے حساب کا موقع نہیں ہے۔

### براء کے قسام:

۱۳۰۔ بعض مصنفین نے اہل اہل کی دو قسمیں کی ہیں: اہل اہل-اقاط، اور اہل استیفاء۔ اہل اہل کے قسام کے تحت دو حصہ اہل اہل کی پہلی قسم ہی پر بحث کرنا مناسب سمجھتے ہیں، کیونکہ اہل اہل کی دوسری قسم جو دراصل دوسرے کے ذمہ اپنے ثابت شدہ حق کے وصول کرنے اور اس پر قبضہ کرنے کا اعتراف ہے اہل اہل کی ایک قسم ہے، اہل اہل اس قسم کا شرع یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قرض خواہ نے اہل اہل کو ان الفاظ ”ہرمت الہی من المال“ کے ذریعہ بری کر دیا ہے تو اہل اہل قرض میں دونوں مطالبہ سے بری ہو جائیں گے، اہل اہل قرض سے وصول کرے گا کیونکہ قرض خواہ کے قول ”ہرمت الہی من المال“ سے مراد قبضہ اور وصولی دہی برأت ہے، گویا اس نے یہ کہا کہ تم سے مجھے ماں، پیر، اس کے برعکس ”قرض خواہ نے اہل اہل سے یہ کہا کہ ”ہرمت من المال“ (تم مال سے بری ہو گے) یا ”اہل اہل“ (میں سے تم کو بری یا) لفظ ”الہی“ کے بغیر اس سے یہ بات کہی تو اہل اہل کو اصل قرض سے اس مال کے وصول کرنے کا حق نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اہل اہل قسط ہے، اور یہ قبضہ کا اقرار نہیں ہے، اس مسئلہ میں کچھ حقائق تفصیل سے، اس کا موقع لفظ کنالٹ ہے (۱)۔

اہل اہل-اقاط اور اہل اہل استیفاء کو ایک دوسرے کا تقسیم ماننے کی

وجہ یہ ہے کہ اہل اہل اور اہل اہل قرضوں کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جس کا تقاضہ اور جملہ اہل اہل ہو جانے اور اس کے بعد مطالبہ کرنا جائز نہ رہے، لہذا ان دونوں کا مقصد ایک ہے اسی سے دونوں کا مفہوم ایک دوسرے سے مختلف ہونے کے باوجود ایک کی تعبیر دوسرے سے کر دی جاتی ہے (۱)۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ تقسیم دراصل اہل اہل کی تقسیم نہیں ہے بلکہ اہل اہل کے مقصد اور اثر کی تقسیم ہے، اور نہ تو اہل اہل (جس کی ایک قسم اہل اہل استیفاء بھی ہے) کی شرطیں، ارکان اور اثرات اہل اہل سے مختلف ہیں، اہل اہل کیساں طور پر اہل اہل اور عین، انہوں کا ہو سکتا ہے، جبکہ اہل اہل-اقاط اہل اہل کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا اور اس پر مسئلہ ”تنگلوی“ جائی، کیونکہ اہل اہل استیفاء سے تعلق رکھنے والی بحثوں کی تفصیل کا مقام لفظ اہل اہل کی اصطلاح ہے۔

اہل اہل کی مذکورہ بالا تقسیم میں صرف ”اہل اہل“ کے دو حصے ہیں، اہل اہل، لیکن تمام مذاہب فقہیہ میں ایسی صورتیں ملتی ہیں جن میں وہ برأت استیفاء اور برأت اہل اہل میں فرق کرتے ہیں۔

اہل اہل کی ایک اور تقسیم اہل اہل کے لئے استعمال کئے جانے والے الفاظ کے صیغہ کی بنا پر یہ ہے کہ اہل اہل خاص ہے یا عام، الفاظ اہل اہل کے عموم و خصوص کے اعتبار سے اہل اہل کے دائرہ میں فرق پڑتا ہے، اس کی تفصیل ارکان اہل اہل پر بحث کرنے کے بعد انوار اہل اہل کے عنوان کے تحت آئے گی۔

(۱) اعلام العلوم من رسائل ابن ماجہ بن ۱۰۶۲، جامع المصنفین ۳/۲، ۱۰۶۲، الحدیث: ۱۵۳۶، مرشد النہج ۵: ۲۳۲ (الفتاویٰ الہدیہ ۲/۲۹۰) کے ایک قدم لڑنے سے یہ دفعہ نقل کی گئی ہے، انقلیو بی ۳۶۱/۲، الفتاویٰ الکبریٰ لابن حجر ۳/۵۷، ۶۹۔

میں استعمال نہ ہو تو دوسری طرف سے تسلیم ہے، اور جس کو بری کیا گیا ہے اس کے لحاظ سے اسقاط ہے، کیونکہ ہر تسلیم اس اعتبار سے ہوتا ہے کہ دین مال ہے، اور اس کا مال ہونا اس شخص کے حق میں ہوتا ہے جو صاحب دین ہے کیونکہ مالیت کے حکام اسی کے حق میں خاتم ہوتے ہیں، لہذا اس سے یہ نتیجہ نکلے گا کہ صرف پسند یعنی (بری کرنے والے) کا دین سے واقف ہونا ضروری ہوگا۔ دوسرے (مذہبوں) کی حقیقت شرط نہ ہوں۔

امراء میں اسقاط یا تملیک کا غالب ہونا یا دونوں کا مساوی ہونا:

۱۶- فقہاء کے کلام سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ہر ایک کے اندر اسقاط اور تملیک دونوں معنی پائے جاتے ہیں، اور ہر ایک بعض صورتوں میں اسقاط کا پہلو غالب ہوتا ہے اور بعض میں تملیک کا پہلو، بعض صورتیں ایسی ہوتی ہیں جہاں ہر ایک کے موضوع کے اعتبار سے اسقاط و تملیک میں سے ایک کوئی پہلو متعین ہو جاتا ہے، مثلاً کسی کا کوئی سامان جو دوسرے کے پاس ہو اس سے بری کرنا، یہاں پر ہر ایک تملیک کے لئے ہے کیونکہ اعیان (سامان و شیا) اسقاط (ساقط کرنے) کو قبول نہیں کرتیں، بین جو دیون و عہدوں کے ذمہ ثابت ہوں ان میں دونوں معنی پائے جائیں گے، حتیٰ کہ وہ سے اس خیم نے کہا ہے کہ دین سے بری کرنے میں تملیک اور اسقاط دونوں کا مفہوم پایا جاتا ہے، جس امر میں تملیک کا معنی غالب ہو اس کی مثال ابن خیم نے اس طرح دی ہے کہ جس امر کو شرط پر معلق کرنا صحیح نہ ہو اور رد کرنے سے رد ہو جائے اس میں تملیک کا معنی غالب ہوتا ہے (۲)۔

۱۷- اسقاط کے سے ہے یا تملیک کے لئے:

۱۵- ہر ایک کے بارے میں فقہاء کا ایک اختلاف یہ ہے کہ ہر ایک ساقط کرنے کے سے ہے یا مالک بنانے کے لئے، اس سلسلہ میں ایک ہی فقہی مذہب کے اقوال، نظام کی توجیہ و بیان میں مانع معارض ہیں، اس کے باوجود اس بارے میں ہر فقہی مذہب کی ایک غالب رائے ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

پہلا رجحان: جمہور حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر ایک اپنا حق ساقط کرنے کے سے ہے، ثانیہ: مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، حناہد کے نزدیک بھی یہی قول راجح ہے سنی سمجھتے ہیں کہ اگر ہر ایک تملیک (مالک بنانا) ہوتا تو عیال سے بھی ہر ایک ساقط ہوتا۔

دوسرا رجحان: بعض فقہاء ثانیہ سے نقل کیا ہے کہ ہر ایک وجہ تملیک ہے، بن مطلق حبلی سے بھی بعض مسائل میں یہی بات نقل کی ہے، قاضی ذکر کیا کہتے ہیں: کہ ہر ایک اگرچہ تملیک ہے لیکن اس کا مقصد ہر ایک ساقط کرنا ہے (۱)۔

تیسرا رجحان: بن مطلق حبلی نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ فقہاء حناہد کی ایک جماعت تین کے ساتھ ہر ایک کو تملیک قرار دیتی ہے۔ وہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم یہ بات تسلیم بھی کر لیں کہ ہر ایک اسقاط ہے تو کو یہ صورتحال یہ ہوتی کہ صاحب حق نے دوسرے شخص کو اس حق کا مالک بنالیا پھر وہ حق ساقط ہو گیا (۲)۔

اس سلسلہ میں ایک درشتی بھی ہے، جسے فقہاء ثانیہ میں سے ہیں سمعانی سے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے کہ ہر ایک اگر طلاق کے مقابلہ

(۱) تجوید الشاہدہ لفظ لفظ بن خیم ص ۸۳ شرح لروض ص ۱۴۸/۲۳۸، تصدیق ص ۳۲۶-۳۲۷، الشاہدہ لفظ لفظ ص ۱۸۹ طبع عیسیٰ انجلی، الدبوتی ص ۱۰۴، الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳۔  
(۲) الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳۔

(۱) شرح لروض مع حاشی لفظ ص ۳۳۹۔  
(۲) تجوید الشاہدہ لفظ لفظ بن خیم ص ۸۳۔

بعض حنبلی فقہاء نے اس امراء کی مثال (جس میں اسقاط کا معنی غالب ہے) یہ دی ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ فلاں شخص کو بیہ نہیں کرے گا پھر اس نے اس شخص کو بری کر دیا تو وہ جائز نہیں ہوگا۔  
یونکہ سہ کی مین کا مالک ہوتا ہے اور بری کرنا اسقاط ہے، ان حنبلی فقہاء نے یہ بات بھی سمجھی ہے کہ یہ مستحق زکاۃ کو، ین سے بری کرنے سے رباۃ نہیں ہوتی، یونکہ یہاں پر مالک بنانا نہیں پایا جا رہا ہے۔

قاضی زکریا نے امام نووی کی کتاب روضۃ المابین میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ رائج بات یہ ہے کہ امراء کا تملیک یا اسقاط ہونا ان مسائل میں سے ہے جن میں مطلقاً ترجیح نہیں دی جاسکتی بلکہ مسائل کے اعتبار سے دلیل کی قوت اور ضعف کے پیش نظر ترجیح مختلف ہوتی، کیونکہ امراء اس اعتبار سے تملیک ہوتا ہے کہ دین مل ہو، اور دین کا مال ہوا صرف صاحب دین کے حق میں ہوتا ہے، کیونکہ مالیت کے احکام اسی کے حق میں ظاہر ہوتے ہیں۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک امراء میں تملیک کا پہلا غائب ہونا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ امراء میں قبول کی شرط کو رائج قرار دیتے ہیں، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی (۱)۔

کچھ مسائل یہ بھی ہیں جن میں اسقاط اور تملیک کو یکساں حیثیت حاصل ہے، انہیں مسائل میں سے ایک وہ ہے جس کی صراحت فقہاء حنفیہ نے یوں کی ہے کہ اگر وارث نے اپنے مورث کے مدیون کو دین سے بری کیا اور بری کرتے وقت اس کو یہ علم نہیں ہے کہ اس کے مورث کا انتقال ہو چکا ہے، امراء کے بعد یہ بات معلوم ہوتی کہ وارث نے جس بقت امراء کیا تھا اس وقت اس کا مورث مرنے کا تھا تو امراء کے اسقاط ہونے کے اعتبار سے یہ امراء صحیح ہوگا،

مفرد لا من مغلغ ۳۴، شرح المروض مع حواشی المری ۳۳۸/۲، ۳۳۹،

تہذیب ۳۲۷/۲، ۳۲۸/۲، ۳۲۹/۲، ۳۳۰/۲

اور تملیک ہونے کے اعتبار سے بھی یہ امراء صحیح ہوگا، یونکہ وارث مورث کی موت کا علم ہونے سے پہلے مورث کی کوئی چیز کی ماتحت فرہشت کرتا ہے اور بعد میں یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جس وقت اس نے وہ ترجیح فرہشت کی تھی اس کا مورث مرنے کا تھا تو وارث کی طرف سے یہ صحیح مانی جائے گی جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے، تو زیر بحث مسئلہ میں امراء بدرجہ اولیٰ صحیح ہونا چاہئے۔

امراء کے تملیک یا اسقاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا اختلاف:

۱۷۔ کبھی امراء کے اسقاط یا تملیک ہونے کے اعتبار سے اس کا حکم بدل جاتا ہے، اس کی ایک مثال یہ ہے جس کی صراحت فقہاء حنفیہ نے کی ہے کہ اگر قرض خو لو نے مقرض کو اس بات کا وکیل بنایا کہ وہ قرض خو لو کی طرف سے اپنے آپ کو دین سے بری کر لے تو اگر اس پہلے کا ناظر یا جائے کہ امراء اسقاط ہے تو یہ وکیل بنانا صحیح ہوگا، ورنہ اس پہلو کا لحاظ کیا جائے کہ امراء تملیک ہے تو یہ وکیل بنانا صحیح نہیں ہوگا، جیسے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو اس بات کا وکیل بنائے کہ میرے فلاں سامان اپنے ماتحت فرہشت کر دو تو یہ وکیل صحیح نہیں ہوتی (۲)۔

### امراء کے ارکان

تمہید:

۱۸۔ رکن کے ہستی تر استعمال، اطلاقی کے اعتبار سے امراء کے چار ارکان ہیں، رکن کے ہستی تر استعمال سے مراد یہ ہے کہ تمام وجوہات جن سے کوئی مملکت وجود میں آتی ہے ان سب کو اس چیز کا رکن قرار دیا جائے، خو لو وہ اس کی حقیقت کا جز ہو یا اس سے خارج ہو، مثلاً اس چیز

(۱) تہذیب المشرقاۃ، ۳۲۷/۲، ۳۲۸/۲، ۳۲۹/۲، ۳۳۰/۲

(۲) تہذیب المشرقاۃ، ۳۲۷/۲، ۳۲۸/۲، ۳۲۹/۲، ۳۳۰/۲





مجازاً، موقت کا نام دیا ہے (۱)۔

جس طرح ہم اقوال کے ذریعہ ہوتا ہے اسی طرح ایسی تحریر سے جسے ملاہتوں، وعنونوں کے ذریعہ واضح کر دیا گیا ہو، ہر ایسے اشارہ کے ذریعہ جس سے ہم مفہوم سمجھ جائے ان شہدوں کے ساتھ جن کی تفصیل ۳ کے مقدمہ پر مبنی ہے۔

۲۱- لفظ ایماء کے ذریعہ مقدمہ کا ایجاب و جواز میں آنے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اس کے علاوہ فقہاء نے متعدد الفاظ ذکر کئے ہیں جن سے ایماء کا مفہوم ہو جاتا ہے اس میں سے کسی فقہ نے یہ صریح نہیں کی ہے کہ ایماء کا حقیق صرف اس الفاظ کے ذریعہ ہی ہوگا جن کی طرف انہوں نے اشارہ کیا ہے، اس سلسلہ میں فقہاء نے جن الفاظ کا تذکرہ کیا ہے وہ یہ ہیں: اشارة، تلمیح، احوال، تحلیل، وضع، عفو، خط، ترک، تصدیق، مبد، عطیہ۔ یہ سب دیکھتے ہیں کہ ایماء مبد، صدق، و عطیہ کے الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے، کیونکہ ان الفاظ کا استعمال جب یہ موقع پر یا یا ہو جہاں کوئی متعین چیز موجود نہیں ہے کہ جس کو ان الفاظ کا مصداق قرار دیا جائے تو یہ الفاظ لامحالہ ایماء (برہن کرنا) کے معنی پر محمول ہوں گے، اس کے بعد یہ سب دیکھتے ہیں کہ یقیناً غل کیا ہے کہ کسی شخص سے امر کے کوہنا، ین یتقی معنی میں بہد کیا تو یہ بہد صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ یہاں نہ تو اشارة کا مفہوم پایا جا رہا ہے اور نہ ہی بہد کی شرط پوری ہو رہی ہے (۲) لفظ عفو اور لفظ تصدیق کے ذریعہ ایماء کی صحت کا بطور مثال، سر زدن والوں نے مہر سے

ایماء کے بارے میں قرآن کی آیت: ”إِلَّا أَنْ يَعْصُونَ أَوْ يَعْصُوا“ (بقرہ ۲۳۷) (بجز اس صورت کے کہ (یا تو) وہ عورتیں خود معاف کر دیں یا وہ (بناحق) معاف کرے جس کے ہاتھ میں نکاح کی گروہ ہے) اور روایت سے ایماء کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَبَيِّنَةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصْلَحُوا“ (نساء ۹۲) (اور خوں پہا بھی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ کیا جائے گا سوا اس کے کہ وہ لوگ (خود ہی) اسے معاف کر دیں) اور تک دست کے ایماء کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَأَنْ تَصْلَحُوا خَيْرٌ لَّكُمْ“ (بقرہ ۲۸۰) (اور اگر معاف کر دو تو تمہارے حق میں (اور) بہتر ہے) سے استدلال کیا ہے۔ اسی طرح لفظ تصدیق کے ذریعہ ایماء کی صحت پر رسول اللہ ﷺ کے ایک ارشاد سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وہ یہ ہے کہ ایک شخص نے بوٹ کے پل سے لے کر تھے اتفاق سے کسی حادثہ کی وجہ سے پل سے ٹک ہو گئے، تو رسول اللہ ﷺ نے شریہ رکوعیت سے بری کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا: ”تصدقوا علیہ“ (یعنی سے دین سے بری کر دو)۔ یہ بھی ایماء ایسے جملہ سے ہوتا ہے جو مجموعی طور پر ایماء کے مفہوم پر اشارت کرے، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میرا فلاں کے پاس کوئی حق نہیں ہے، یا یہ کہے کہ میرا فلاں کے پاس کوئی حق باقی نہیں رہا، یا یہ کہا جائے کہ میرا فلاں پر کوئی دعویٰ نہیں ہے یا یہ کہے کہ فلاں نے جو میرا دعویٰ تھا اس سے میں قارت ہو گیا، یا میں نے اسے ترک کر دیا (۳)۔

- (۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے مہر میں ایک شخص نے چل فریاد کی، ان بھوں کو نصف دین ہو چکی تھی اور اس شخص پر بہت دین ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تصدقوا علیہ“ (دین اس پر صدقہ کرو یعنی اس کا دین حاقص کر دو)، نام مسلم نے اس حدیث کی روایت کی ہے (صحیح مسلم ۵/۳۰۵ طبع محمد علی بیچ و لاہور)۔
- (۲) لکھنؤ: دار الفکر، ۱۳۶۱ھ۔
- (۳) لکھنؤ: دار الفکر، ۱۳۶۱ھ۔

(۱) فتح القدیر ۳۰۸/۶ طبع بلاق۔

- (۲) الشرونی علی تحفہ النکاح ۱۹۲/۵، نہایۃ النکاح ۳۷۳/۳، الفیہ فی ۳۸۱/۱۱۳، فتح الباقی ۲۲۳، شرح منی و روایات ۵۲۱/۲ طبع دار الفکر، الفروع ۱۹۲/۳، الدرر النبی علی الشرح الکبیر ۹۹/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳۵۶/۳، فتح القدیر ۳۱۰/۱ طبع دار البیاء و التراث العربی، ۳۳۳/۳ طبع منقوب، الشرح الکبیر علی المتق ۳/۵ طبع المنار۔



۱۔ اصل میں بری کرنے والے کی طرف سے بری کئے گئے شخص پر جو حساب ہوتا ہے وہ احسان بنا، بات مدیون پر گراں گذرتا ہے، غیرت، حمیت، لے لوگ اس طرح کے احسان کو اپنے لئے نقصان، تصور کرتے ہیں، خاص کر جبکہ یہ احسان اپنے سے پست لوگوں سے ہو، اس لئے شریعت نے مدیون کو اختیار دیا ہے کہ وہ صاحب دین کی طرف سے اہل قبول کرے یا مسترد کر دے، تاکہ اسے یہ اپنے شخص کی طرف سے احسان کا ضرر لاحق نہ ہو، جس کا احسان اپنے سر لہما منظور نہ ہو یا بلا ضرورت کے احسان سے بچ سکے، (۱) بعض فقہاء شافعیہ اہل قبول کے محتاج قبول ہونے یا نہ ہونے کو اہل قبول کے مفہوم کے بارے میں پائے جانے، لے اختلاف (یعنی یہ کہ اہل قبول کا یہ یا تمسک) سے مراد نہیں کرتے، جیسا کہ یہ بات گذر چکی ہے۔

۲۴- فقہاء اہل کوفی فرقہ میں کرتے کہ صاحب دین کو یہی کہنا اور اہل قبول کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول نہ ہو، اور اگر مدیون کو، ین مہ کرنے کے عنوان سے ہو تو اہل قبول کی صحت کے لئے مدیون کی طرف سے قبولیت کی ضرورت ہو، ہاں بعض فقہاء حنفیہ نے یہ فرق تسلیم کیا ہے کہ ان کے نزدیک اگر بری کرنا لفظ اہل قبول کے ذریعہ ہو گا تو اس کی صحت قبولیت کی محتاج نہیں، مگر لفظ مہ کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول ہو گا کیونکہ مہ کے لفظ میں تمسک کا معنی پایا جاتا ہے، فقہاء مالکیہ کی عمومی رائے یہ ہے کہ مدیون کو، ین مہ کرنے میں قبولیت کی ضرورت زیادہ سخت ہے، کیونکہ مہ کا لفظ صرف یہ تمسک پر دلالت کرتا ہے، اس کے برعکس فقہاء شافعیہ، فقہاء مالکیہ، اور جمہور فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مدیون کو، ین سے بری کرنا خود لفظ اہل قبول کے ذریعہ ہو یا مہ دین کے عنوان سے ہو، دونوں کا حکم یکساں ہے، کیونکہ الفاظ اور تعبیر میں فرق کے باوجود، دونوں کا مقصد بالکل ایک ہے۔

۲۵- فقہاء مالکیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ قبول اہل قبول کا اہل قبول اہل قبول سے مراد ہونا جائز ہے، اگر صاحب دین کی طرف سے اہل قبول کے الفاظ بولے جانے کے بعد مدیون نے اہل قبول قبولیت اہل قبول کے الفاظ میں بولے بلکہ خاموش رہا تو بھی اہل قبول کے مدد سے قبول اہل قبول ہے، مگر اتنی لکھتے ہیں کہ یہی ظاہر مذہب ہے (۲)۔

۲۵- فقہاء حنفیہ نے قبول پر موقوف نہ ہونے سے اس عقو کو مستثنیٰ کیا ہے، جن کی صحت کے لئے عین میں سے، دونوں پر یہ یک پر مجلس عقد میں قبضہ ضروری ہوتا ہے، مثلاً بیع صرف، بیع سلم (یعنی سلم میں اس مال سے بری کر دینا)، اہل قبول میں اہل قبول کی صحت قبول پر موقوف ہوئی، کیونکہ بیع صرف میں کسی یک فرقہ نے اہل قبول کو عوض سے بری کر دیا تو عین پر مجلس عقد میں قبضہ کرنا بیع صرف کی صحت کے لئے بنیادی شرط ہے، فقہاء مالکیہ، بیع سلم میں اگر بیچنے والے نے شرط رکھ دی کہ یہ بیع صرف سے بری کر دینا تو بیع سلم کی صحت کے لئے اس مال (قیمت) پر مجلس عقد میں قبضہ کرنے کی شرط فوت ہو جائے گی، اور قبضہ کے فوت ہونے سے بیع صرف اہل قبول سے بری کر دینا صحیح ہے۔

(۱) المدون، ۹۹۳ھ، القلیوبی، ۲۰۰ھ، الفتاویٰ، ج ۳، ص ۴۶۳، نہیۃ الکناج ۱۰/۵، کتاب الفتناء، ۲۷۸، طبع مشرق۔  
(۲) المدون علی الشرح الکبیر، ۹۹۳ھ، المدون نے یہ بات علامہ قرطبی کی کتاب الفروق سے نقل کی ہے اور اس کی تائید کی ہے یہاں الفروق کی ۶۰ پر موجود ہے۔

قول میں اور ثانیاً اپنے ہم قلوب میں) کے نزدیک اہل عہد کرنے سے رہا ہو جاتا ہے، اور اس بارے میں حنفیہ جنہوں نے اس میں معنی تسلیم کی رعایت رکھی ہے اس میں حضرات کے ساتھ ہیں، باوجودیکہ ان کے نزدیک یہ قبولیت کا محتاج نہیں اس سے کہ وہ حق کا ساتھ دے رہا ہے، پھر فقہاء حنفیہ میں اس بات میں اختلاف ہے کہ بری سے جانے والے شخص کی طرف سے یہ وکلاء کیا ہیں وہی مجلس میں ضمہ دے دیا ہے یا اسے مجلس اہل میں، نیز مجلس اہل کے بعد بھی اہل وکلاء کو رائے کا اختیار ہے صاحب بحر اوراق اور الاشبہ و نظائر کے شارح علامہ حموی کی رائے یہ ہے کہ رائے مطلقاً صحیح ہوگا چاہے مجلس اہل میں ہو یا اس کے بعد۔

اہل وکلاء کو رائے معتبر ہوگا جو بری سے جانے والے شخص کی طرف سے ہو یا اس کی موت کے بعد اس کے وارث کی طرف سے ہو، امام محمد بن الحسن کے نزدیک بری سے جانے والے شخص ہی کو رد اہل کا اختیار ہے، اس کی وفات کے بعد اس کے وارث کو یہ اختیار حاصل نہیں (۱)۔

فقہاء حنفیہ نے اس سلسلہ میں چند مسائل کا استنباط کیا ہے جن میں اہل وکلاء کو رائے سے رو نہیں ہوگا، وہ مسائل درج ذیل ہیں:

۲۰۱- حوالہ میں اہل وکلاء میں اہل (ارجح قول کے مطابق)۔

اس لئے کہ یہ دونوں صورتیں خالصتاً تقاطع کی ہیں، اس سے کہ قبیل کے حق میں اہل محض تقاطع ہے اس میں کسی مال کی تسلیم

(۱) الجملۃ شرح الہدایۃ مع تملیحات القدیر ۷/۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۱۶/۳۲۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۸۳، تملیحات ابن ماجہ ۲/۳۲۷، کشف القناع ۲/۸۲، طبع المشرق، المروغ ۳/۱۹۲، المہذب ۲/۵۳، شرح المروغ ۲/۲۳۰، مطالب مولیٰ المکی ۳/۳۹۲، الاشبہ و نظائر مسیحی ۱۸۹، طبع عیسیٰ الخلی، الجملۃ شرح الہدایۃ دفعہ ۱۵۸۶، مذکورہ، زاد المعاد میں یقیناً لکھی ہوئی ہے کہ اہل وکلاء کو رائے مجلس اہل وکلاء میں ہے، اس قدر پر الجملۃ کے بعض مباحثین نے بحث کی ہے کہ یہ قدر ازادی ہے یا افعال۔

بیع مسمیٰ باطل ہو جائے گی، ورنہ کو توڑنے کا حق عقدین میں سے تھا کسی ایک کو نہیں ہے بلکہ دہرے کی قبولیت پر موقوف ہے، پس اگر دہرے نے فریق نے سے قبول کر لیا تو یہی ہو جائے گا، اور اگر قبول نہیں کیا تو یہی نہیں ہوگا، بیع صرف اور بیع سلم کے علاوہ دہرے، یون میں یہ بات نہیں ہے، اس سے بری سے جانے والے میں یہ ثابت شدہ عقد کو فتح کرنے کی بات نہیں پائی جاتی بلکہ مال پر اہل وکلاء ایک اعتبار سے تسلیم دہرے سے متبرک سے۔ قاطع ہے کہ مسمیٰ فیہ یا مہت شدہ ہونی کی قیمت سے بری کر دینا تو یہ بغیر قبول کے جائز ہے، چونکہ اس میں صحت بیع کی کسی شرط کو ساتھ کرنا لازم نہیں آتا ہے (۲)۔

بر وکلاء کو رد کرنا:

۲۰۶- وکلاء میں نظر فقہی کے اختلاف کی بنیاد اس بارے میں اختلاف پر ہے کہ اہل وکلاء ہے یا تسلیم، اسی اختلاف پر یہ مسئلہ بھی مرتب ہوتا ہے کہ اہل وکلاء کی صحت کے لئے قبولیت کا محتاج ہے یا نہیں؟ پس حناہدہ درج ذیل قول کے مطابق ثانیاً اہل وکلاء اپنے قول مرجوح میں، جن میں کثرت اس کی قائل ہے کہ اہل وکلاء میں قبول کی حاجت نہیں ہے، یہ بھی حضرات اس طرف گئے ہیں کہ اہل وکلاء سے رو نہیں ہوگا، اس سے کہ وہ حق کا ساتھ دے رہا ہے، جیسے قساص، شفعہ، حد قذف، خیار، رط، ق، نہ کہ کسی بھی کام لک بنانا جیسے بہ۔

ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اہل وکلاء کی صحت بری سے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی محتاج ہے (۱) وکلاء لک یہ ہیں اپنے راجح

(۲) الجملۃ شرح الہدایۃ دفعہ ۱۵۶۸، حموی نے حاشیہ الاشبہ و نظائر میں مذکورہ بالا دونوں حاشیوں کو مسلوئی قرار دیا ہے، اس پر الجملۃ شرح الہدایۃ کے بعض شارح نے نقد کیا ہے، جیسے تاسی کی شرح ۵۸۹/۳، ترویج الاشبہ و نظائر ۲/۳۸۳، نقل کردہ ازبائج ۲/۶۶، طبع دارالکتب العربیہ۔

نہیں، اس لئے کہ نفیل پر صرف مطالبہ واجب ہے اور خالص ا-مقاہرو کا احتمال نہیں رکھتا، اس لئے کہ صاحب حق کی طرف سے بری کرتے ہی ساتھ کردہ حق ختم ہو جاتا ہے، بخلاف اس صورت کے کہ حق ساتھ نہ کیا جائے بلکہ مطالبہ مؤخر کر دیا جائے، اس صورت میں حق ختم نہیں ہوتا بلکہ ایک خاص مدت کے بعد لوٹ آتا ہے۔

۳- اگر صاحب حق کی طرف سے بری کرنے کا اقدام کرنے سے پہلے مدیون نے یہ مطالبہ کیا کہ مجھے بری کر دیجئے اس کے جواب میں صاحب حق نے مدیون کو بری کیا مین مدیون نے اس پر ا-کور کر دیا تو یہ ا-ور نہیں ہوگا۔

۴- اگر بری کئے ہوئے شخص نے پہلے ا-ور کو قبول یا پھر ا-ور سے ا-ور کیا تو ا-ور نہیں ہوگا (ک)۔

بری کرنے والے شخص کے لئے شرطیں:

۲۷- دوسرے تصرفات کی طرح ا-ور کی صحت کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ ا-ور کا اقدام کرنے والے شخص میں معاملہ کرنے کی مکمل اہلیت موجود ہو، یعنی وہ عاقل اور بالغ ہو، لفظ اہلیت اور لفظ عقد کے تحت اس کی تفصیل آئے گی، تمام عقود میں عقد کرنے والے کے لئے جو اوصاف ضروری ہیں ان کے علاوہ ا-ور کا اقدام کرنے والے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی اہلیت پائی جائے، یعنی وہ کم عقل نہ ہو، بلکہ معاملات کی سمجھ رکھتا ہو، کم عقلی کی وجہ سے یا دوسرے کے مالی حقوق، جب ہونے کی وجہ سے اس کے تصرفات پر پابندی نہ لگائی گئی ہو، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف ہے اس کی تفصیلی بحث لفظ "تجر" کے تحت آئے گی۔

ا-ور کی صحت کے لئے ولایت کی بھی شرط ہے، چونکہ ا-ور میں بری کرنے والے کی ولایت نہ ہو تو اس سے دست بردار ہوتا ہے (اس حق کو ساتھ کر کے یا دوسرے کو اس کا مالک بنا کر)، اسی سے یہ بات ضروری ہے کہ حق سے دستبرداری کا یہ کام خود صاحب حق کی جانب سے ہو یا ایسے شخص کی جانب سے ہو جو صاحب حق کی جانب سے تصرف کا مجاز ہے۔ لہذا ا-ور اسی وقت صحیح ہوگا جبکہ بری کرنے والے شخص کو اس حق پر ولایت (اختیار) حاصل ہو جس سے وہ بری کر رہا ہے، ورنہ یہ اس طرح کی بری کرنے والا خود اس حق کا مالک ہو یا مالک حق کی طرف سے اسے بری کرنے کا وکیل بنو یا ہو یا صاحب حق کی طرف سے بحیثیت منضولی ا-ور کا اقدام کرے ورنہ اس کے بعد مالک اس ا-ور کو جائز قرار دے، تیسری صورت یہ فقہاء کے رائے ایک درست ہوگی جو منضولی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں، اس کی تفصیل منضولی کی اصطلاح میں کیجی جائے۔

جس حق سے بری کیا جا رہا ہے اس پر بری کرنے والے کی ولایت نفس الامر اور واقع کے اعتبار سے معتبر ہے، ظن کا اعتبار نہیں ہے (یعنی اگر وہ قطع بری کرنے والے شخص کو بری کرتے وقت اس حق پر ولایت حاصل ہے تو اس کی جانب سے بری یا چاہا معتبر ہوگا خواہ وہ یہ سمجھتا ہو کہ مجھے اس حق پر ولایت حاصل نہیں ہے)، لہذا اگر ایک شخص یہ سمجھتا ہے کہ میرا باپ ابھی زندہ ہے، اور باپ کو زندہ سمجھتے ہوئے اس نے اپنے باپ کے مال کے کسی حصہ سے کسی کو بری کیا لیکن بعد میں یہ بات ظاہر ہوئی کہ اس وقت وہ بری کر رہا تھا اس سے پہلے ہی اس کے باپ کا انتقال ہو چکا تھا تو یہ ا-ور صحیح ہوگا، چونکہ جس مال سے دوسرے کو بری کر رہا تھا، وہ حقیقت ا-ور کے وقت اسی کی ملکیت میں تھا۔

بری کرنے والے کا اپنی رضامندی سے بری کرنا ایک بنیادی شرط

حاشیہ: من عادی بنی ۳۴، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳



مقرض کے لئے اپنے آپ کو بی زرا و دست تھا اگر اس نے مقرض کو اپنے آپ کو بی زرا و دست نہ کیا (۱)۔

مرض الموت میں مبتلا شخص کی جانب سے امر ۱۰۰

۲۹- امر ۱۰۰ کی صحت کے لئے شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا مرض الموت میں مبتلا نہ ہو، جس شخص کو بی زرا و دست تھا اس کے حالات کے اعتبار سے اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے۔ وہ شخص جسے بی زرا و دست ہے، اگر چھٹی ہو (یعنی بری کرنے والے کا وارث نہ ہو) اور جس دین سے بری کیا جا رہا ہے وہ بری کرنے والے کے ترک کے ایک تہائی سے زائد ہو، پس ورثہ کی اجازت ایک تہائی سے زائد مال کی حد تک ہوگی، اس لئے کہ یہ امر جو مرض الموت میں کیا یا ہے یہ تصرع ہے لیکن اس کا حکم ہیبت کا ہے، اور اگر وہ شخص جسے بری کیا یا ہے، وارث ہو تو پورا پورا ورثہ کی اجازت پر موقوف ہوگا اگرچہ دین تہائی ترک سے کم ہو، مگر مرض الموت میں مبتلا شخص نے اپنے مقرض لوگوں میں سے کسی ایک کو بی زرا و دست کی صورت حال یہ ہے کہ پورا ترک، مہروں کے قرضوں سے لہا ہوا ہے (یعنی مرے ملا شخص دین و نقد وغیرہ، ورثہ کی مالیت کا ترک چھوڑ کر مرے اتایا اس سے زیادہ مہروں کا دین اس کے مد لارم ہے) تو اس کا لہا مرے سے مانگ نہیں ہوگا، کیونکہ اس کے پورے ترک سے قرض خو ہوں کا حق متعلق ہے (۲)، اس کی تفصیل مرض الموت پر تشنگو کے وقت آئے گی۔

(۱) شرح المروئی ۲/۲۸۱، الاشیاء و النظائر للسیوطی ۳۸۲ طبع عیسیٰ الخلی، تصدیق ۳۲۲۔  
(۲) تصدیق ۳/۱۵۹، ۱۶۲، ۱۶۸، الجلیۃ الصلیۃ دفعہ ۱۵۷۰، مرشد الخیر منہ دفعہ ۲۲۱، ۲۲۲۔

بری کئے ہوئے شخص کے لئے شرطیں:

۳۰- امر ۱۰۰ کی صحت کے لئے مقتدا اس شرط پر متفق ہیں کہ بری کرنے والے شخص کو اس شخص کا علم ہونا چاہئے جسے وہ بری کر رہا ہے، لہذا معلوم شخص کو بری کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

اسی طرح یہ بات بھی ضروری ہے کہ بری یا ہو شخص متعین ہو، لہذا اگر کسی شخص نے بہانہ میں نے اپنے مقرضوں میں سے بغیر تعین کے کسی ایک کو بری کیا تو یہ صحیح نہیں ہوگا، لیکن اس سلسلہ میں بعض غلط فہمیاں کا اختلاف ہے، راہبر صاحب یہ بات ضروری ہے کہ بری سے ہوئے شخص کی پوری تعین نہ ہو، اسی طرح ترک کوئی شخص اپنے مقرض کی برائت کا قرا کرنا ہے تو یہ قرا صحیح نہیں ہوگا، الا یہ کہ وہ کسی متعین مقرض یا چند متعین مقرضوں کا ارادہ کرے (۳)۔

امر ۱۰۰ کی صحت کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کو اس حق کا قرا ہو جس سے اسے بری کیا جا رہا ہے، بلکہ بری کیا ہو شخص اگر اس حق کا منکر ہو تو بھی امر ۱۰۰ صحیح ہوگا حتیٰ کہ اگر مدعا علیہ سے قسم کھائی جا چکی ہو کہ اس پر مدعی کا حق نہیں ہے اور اس کے بعد بھی مدعی مدعا علیہ کو بری کر دے گا تو یہ امر ۱۰۰ صحیح ہوگا، کیونکہ امر ۱۰۰ کا مقصد رہنمائی بری کرنے والے شخص کو ہے (اس لئے کہ امر ۱۰۰ بری کئے ہوئے شخص کی جانب سے قبولیت کا محتاج نہیں ہے)، لہذا اس بات کی حاجت نہیں ہے کہ جس کو بری کیا جا رہا ہے، وہ اس حق کی تصدیق بھی کرے (۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۰۳، الخرش ۱/۹۹ طبع دار صادر شرح المروئی ۲/۲۳۰، جامع المصنفین ۱/۱۲۵ طبع ڈبیر بیہ الاشیاء و النظائر للسیوطی ۳۸۲، ۱۸۹، کتاب الخراج ۲/۸۷ طبع المشرقی۔  
(۲) الجلیۃ الصلیۃ دفعہ ۱۵۷۰، مرشد الخیر منہ دفعہ ۲۲۱ (صاحب مرشد الخیر منہ سے یہ دفعہ الفتاویٰ الاخریہ ۲/۵۰۵ سے نقل یا ہے، عدم الاعلام لابن ماجہ بن ۱۰۲، الصلیۃ شرح الہدایہ ۲/۲۸۱ طبع ۱۰۷۔  
(۳) شرح المروئی ۲/۳۱۷، المدخلی ۲/۳۰۹، طبع الفکر مع القدیہ ۲/۳۳ طبع دار صادر۔



برء کا محل و رس کی شرطیں:

۳۱- جس چیز سے بری کیا جا رہا ہے وہ یا تو حقوق میں سے ہوگی یا دیوب میں سے، یا اعیان میں سے، غریب "امراء کا موضوع" کے تحت اس پر بحث کی جائے گی۔ "پر جو اختلاف تفصیل کے ساتھ بیان ہو ہے یعنی یہ کہ امراء کا نقطہ ہے یا تسلیم ہے، یا اس میں، دونوں پہلو ہیں ورنہ ایک پہلو غائب ہے، اس اختلاف کے پیش نظر معلوم چیز سے امراء کی صحت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جن فقہاء کا نقطہ نگاہ یہ ہے کہ امراء تسلیم ہے انہوں نے یہ شرط لگانی ہے کہ جس چیز سے بری کیا جا رہا ہے وہ معلوم ہو، کیونکہ معلوم چیز کا مالک بنانا ممکن نہیں ہے، ورنہ فقہاء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ امراء کا نقطہ ہے ان کی رائے یہ ہے کہ معلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے۔

۳۲- مسلک: صاحب فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ معلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے (تمام فقہاء، فقہاء مالکیہ کا قول یہی ہے، فقہاء حنبلیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے)، بلکہ مالکیہ نے سراست کی ہے کہ کسی اور شخص کو امراء کا وکیل بنانا صحیح ہے اگرچہ وہ حق جس سے نہی یا جا رہا ہے وکیل بنائے، لے، وکیل امراء شخص جس پر دین واجب ہے تینوں کے سے معلوم ہو، کیونکہ ان فقہاء کے نزدیک کسی حق سے بری کرنا دراصل وہ حق کا سہ کرنا ہے، اور معلوم چیز کا سہ کرنا ہے، اس کی مثال ان فقہاء سے یہ پیش کی ہے کہ اگر کوئی قرض جو موثر قرض کو اپنے قرض سے بری الذمہ کرے جبکہ قرض حوالہ اور مقرر قرض، دونوں میں سے کسی کو یہ معلوم نہ ہو کہ مقرر جس کے وہ قرض خود کا کتنا قرض ہے تو یہ برء صحیح ہوگا، کیونکہ جو حق ساتھ یا جا رہا ہے اس کا معلوم ہونا چیز میں بنتا۔

دوسرا مسلک: دوسرا مسلک پہلے مسلک سے قریب تر ہے، یہ مسلک فقہاء حنبلیہ کی ایک روایت ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ جس

حق سے بری کیا جا رہا ہے اس کا علم دشواری ہے تو اس کے معلوم ہونے کے باوجود برء صحیح ہوگا، اور اگر اس کا علم دشواری نہیں ہے تو معلوم ہونے کی صورت میں برء صحیح نہیں ہوگا، اس فقہاء نے کہا ہے کہ امراء کا ثبوت شخص اس خوف سے دین کی مقدار چھپائے کہ اس بری کرنے والا اس کی مقدار سے قنف ہو گیا تو بری نہیں کرے گا، اس صورت میں یہ برء صحیح نہیں ہوگا۔

تیسرا مسلک: تیسرا مسلک یہ ہے کہ معلوم حق سے بری کرنا کسی حال میں صحیح نہیں ہے، یہ فقہاء شافعیہ کا مسلک ہے، فقہاء حنبلیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، فقہاء شافعیہ کے نزدیک اس میں بھی فرق نہیں ہے کہ حیثیت بری کردہ حق کی جنس میں ہو، یا مقدار میں ہو، یا صفت میں، حتیٰ کہ اگر یہ بات معلوم نہ ہو کہ وہ حق فوری طور سے واجب امراء کا تھا یا اس کی "انگلی کے سے" نہ وہ کوئی وقت مقرر تھا، یہ "انگلی کی مدت" معلوم ہے تو بھی شافعیہ کے نزدیک امراء صحیح نہیں ہوگا، جیسا کہ اسوں نے اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ جب امراء کسی معاملہ کے ضمن میں منع ہو جیسے غلطی، تو ضروری ہے کہ طرفین کو معلوم ہو کہ کس حق سے بری کیا جا رہا ہے، اور اگر صورت معاوضہ کی نہیں ہو تو بری کرنے والے کے لئے معلوم ہونا کافی ہے، جس شخص کو بری کیا جا رہا ہے اس کے نہیں جاننے سے حکم پر کوئی اثر نہیں پڑے گا (۱)۔

۳۳- بعض شافعیہ نے سراست کی ہے کہ مجبوں (معلوم) سے مراد وہ چیز ہے جس کی اہمیت آسان نہ ہو، جس چیز کی اہمیت آسان ہو وہ مجبوں میں داخل نہیں ہے، مثلاً کسی شخص کا اپنے مورث کے ترکہ میں اپنے حصہ سے بری کرنا، اس لئے کہ اگرچہ حصہ کی مقدار

(۱) حاشیہ من مایون ص ۴۰۰، الدوسولی علی بشرح الکبیر ص ۱۱ ص ۴۸ ص ۴۹  
بشرح المغیر للرد ص ۵۰۳ طبع دار طحارۃ اقلیویہ ۱۳۶۲ھ، الاشہ  
واظهار للسیوطی ص ۱۸۹ طبع عیسٰی اٹلس، انوار ص ۴۳۔

مجهول کی صورتوں میں سے ایک صورت ”یہ میں سے کی ایک سے“ (بالتبعین) کہی گئی ہے، کتابہ میں سے صوتی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، ”فرمایا ہے کہ یہی کرنے والے سے وضاحت کرونی جائے گی کہ اس نے یہ دیکھ کر یہی یہ جیسے کہ کوئی شخص اپنی ”بیویوں میں سے بدھین کسی ایک کو طلاق دیتا ہے تو اس سے مطلقہ کی تعیین نہ ہوتی جاتی ہے۔“ من مطلق نکلتے ہیں کہ مذہب حنبلی کے اعتبار سے اس صورت میں قراءہ اندازی کی جائے گی (۱)۔

### نفس امراء کی شرطیں

الف- امراء کا شریعت کے منافی نہ ہونے کی شرط:  
۳۳- مجموعی طور پر فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے اور شریعت کے عمومی قواعد بھی اس پر اصرار کرتے ہیں کہ امراء کے لئے ایک ہم شرط یہ ہے کہ اس کی وجہ سے شریعت کے حکم میں تبدیلی نہ ہو رہی ہو، مثلاً بیع صرف میں عوضین پر قبضہ کی شرط سے بری کرنا، بیہ و وصیت میں رجوع کے حق سے بری کرنا (وصیت کے بارے میں مالکیہ کا اختلاف ہے)، اور اسی طرح کسی مطلقہ کا عدت والے گھر میں رہائش کے حق سے بری کرنا، اسی طرح کسی مبالغہ پر ولایت کے حق سے بری کرنا (۲) امراء کی یہ تمام صورتیں درست ہیں کیونکہ شریعت کے حکم کو بدلنے والی چیز باطل ہے، کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اللہ کے حکم کو بدل دے (۳)۔

(۱) الفروع ۲/۱۹۳، کتاب النکاح ۲/۲۵۶۔

(۲) المجموع شرح المہذب للہدوی ۱۰/۱۰۰ طبع الامام، الہدایہ ۲/۸۲ طبع معصی الخلی، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۰۹، الدرر النوری علی الشرح الکبیر ۳/۰، فتح المحتاج ۲/۵۳۳، کتاب النکاح ۳/۳۷، طائزات الخطاب ضمن فتاویٰ علوش ۱/۲۲۸-۲۲۹۔ ملاحظہ ہونے والے حقوق کے بارے میں اس حکیم کا رسالہ ص ۵۲ مطبوعہ دار الفکر، بغداد۔

(۳) فتح القدر لابن تیمیہ ۲/۵۹۱، طبع بولاق، حاشیہ ابن تیمیہ ص ۷۷۔

مجهول ہے لیکن اس کے ترک کی مقدار معلوم ہے، جس حصہ کی معرفت ”سب ہوگی“، فقہاء شافعیہ نے یہی کرنے اور مجهول کا سامن بننے اس دونوں صورتوں کے مابین فرق کیا ہے، ”وہی مجهول شی کے ضامن بننے کو درست قرار نہیں دیتے ہیں اگرچہ اس کی واقعیت ممکن ہو، اس سے کہ ضامن میں حقیقہ پہلو پیش نظر رہتا ہے، اس احتیاط کی وجہ یہ ہے کہ ضامن کے ذریعہ کسی کے مد کوئی مال لازم یا جائتا ہے اس کے برخلاف امراء میں ”تقاطعا پہلو غائب ہوتا ہے۔ یہ بات بخیر نہیں ہے کہ یہ تفصیل مختلف فیہ نہیں ہے کیونکہ یہ جماعت مختص قائل صورت کے اعتبار سے ہے۔“

”مجهول سے بری کرنا صحیح نہیں ہے“، شافعیہ نے اس سے دو صورتوں کا استثناء کیا ہے: اول دیت (خوں بیا) سے بری کرنا جس کی مقدار معلوم نہ ہو، دوسری صورت وہ ہے جس میں بری کرنے والے نے ایک ایسی انتہائی مقدار کا ذکر کر دیا ہو جس سے اس کا حق کم ہوا یقینی ہو، ما معلوم حق سے امراء کا یہی طریقہ ہے، یعنی ارجح کی مقدار متعین طور سے معلوم نہ ہو تو اتنی مقدار سے نہ ہی برے جس کے بارے میں سے یقین ہو کہ یہ مقدار بری کے ہوئے شخص کے مد اس کے حق سے زیادہ ہے۔ مثلاً ۱۰۰ انتہائی صورتوں کے ساتھ ایک اور صورت کا استثناء کیا ہے، ”و صورت یہ ہے کہ کسی صاحب حق نے کسی شخص کو اپنے جملہ حجب حقوق سے اپنے مرے کے بعد بری کر دیا۔“ قرآن پر تو اس صورت میں یہ بری کرنا صحیح ہوگا اگرچہ جب حقوق کی مقدار معلوم نہیں، اس لئے کہ یہ امراء وصیت کے قائم مقام ہے (۱)۔

(۱) الفروع علی شرح، مجمع ۳/۳۸۲-۳۸۳، البیہود ۳/۱۸۹، الفیہود ۳/۲۳۷، شرح الفروع ۲/۲۳۹، شرح الفروع ۲/۲۳۰، ۲۶۳ وغیرہ پر مبنی طریقہ بیان کیا ہے جس سے معمولی جہالت والے دیون میں غرر (دھوکے) والا پہلو ختم ہو جاتا ہے، مثلاً ایسے درہم سے بری کرنا جو دس کا ہو، اور بعض دوسرے کتابیاتہ از غرر کے یہ طریقے امراء کے ساتھ خاص نہیں ہیں بلکہ اصحاب طریقے قرآن و طلاق میں جہالت و دھوکے کے لئے ہیں۔

نی طرح یہ بھی شرط ہے کہ امراء ہی دوسرے کے حق کے خلاف ہوئے کا فیرو نہ گئے، جیسے مطلقہ خاتون کا پرورش کے حق سے باز آجاء، اس سے کہ حق حصانت مباح کا حق ہے باوجود، اس میں خود پرورش کرنے والی عورتوں کا حق بھی موجود ہے، اس کی تفصیل متعلق ابواب میں ملے گی (۱)۔

ب۔ بری کرنے والے کی ملکیت کا پہلے سے ہونے کی شرط:

۳۴- امراء کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس سے دوسری کر رہا ہے، کیونکہ کسی کا دوسرے انسان کی ملکیت میں تصرف ہی وقت تک ہوتا ہے جب کہ مالک نے اسے اپنا نائب بنایا ہو یا مالک کی طرف سے وہ شخص بحیثیت منضولی تصرف کرے (دوسری صورت صرف ان لوگوں کے نزدیک درست ہوگی جو منضولی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں)، یہ شرط فقہاء کے نزدیک اس صورت میں متفق علیہ ہے جب کہ تصرف کرنے والا اپنے کو مالک ظاہر کر کے تصرف کر رہا ہو، حتیٰ کہ مقتبایا بھی اس شرط سے متفق ہیں جو منضولی کے تصرف کو درست قرار دیتے ہیں، کیونکہ منضولی وہ شخص ہے جو کسی چیز میں تصرف کرے جس کے بارے میں یہ بات ظاہر ہو کہ وہ امرے کی ملکیت ہے اور یہ شخص مالک کے سے تصرف کر رہا ہے، اگر یہ صورت نہ ہو تو کسی انسان کا امرے کے مال میں تصرف "بیع مالا بملک" (اس چیز کو بیچنا جو انسان کی ملکیت میں نہیں) میں داخل ہوگا، اور "بیع مالا بملک" ممنوع ہے اس شرط پر مقتبایا کی وہ عبارتیں ملامت رتی

میں جن کی تفصیل "الملکیت" اور "مقتد" کے عنوان کے تحت آتی ہے، اور شرط ملکیت کی دلیل وہ بحث بھی ہے جو فقہاء نے مقاصد میں امراء یون کے مسئلہ میں کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ مقتصد کی بنیاد یہ ہے کہ اس امراء یون کے "مرد" اسب دیں کا مالک ہوتا ہے اور امراء یون بھی بوقت "انگلی بزمہ" اسب دیں کے مثل کا مالک ہوتا ہے، پس "انگلی" یون اس کے "مثل" کے "ریوہ" ہوتی ہے نہ کہ اس کے ایمان کے "ریوہ" اور ایفاء (اور انگلی) کے "مثائل" امراء بھی ہے جس میں اس کے تصرف کا محل "وٹی بنتی" ہے جو بری سے گئے شخص کے "مرد" واجب ہے اور جس پر بری کرنے والے شخص کی ملکیت ہے (۲)۔

اس شرط پر مقتد حنفی کی وہ بحث بھی ملامت رتی ہے جس کا متعلق باب "احوالہ" کے ایک مسئلہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے اختلاف سے ہے، اختلافی مسئلہ یہ ہے، مقتد حوالہ میں، ان (محال) نے اصل امراء یون (خیل) کو، ان سے بری کر دیا تو یہ امراء یون ابو یوسف کے "ایک صحیح" میں ہوگا، کیونکہ مقتد حوالہ کے ذریعہ امراء یون خیل کے "مرد" سے بری کر اس شخص کی طرف منتقل ہو گیا ہے جس نے مقتد حوالہ میں امراء یون "انگلی" کے "مرد" کی قبوں کی ہے، کیونکہ امام ابو یوسف کے "ایک مقتد حوالہ کے نتیجہ میں، ان "مرد" مطہبہ "انوں" اصل امراء یون سے منتقل ہو جاتا ہے، لیکن امام محمد کے "ایک مذکورہ بالا" امراء یون ہوگا، کیونکہ انکار تان یہ ہے کہ حوالہ کے "ریوہ صرف" مطہبہ منتقل ہوتا ہے اصل، ان بزمہ امراء یون باقی رہتا ہے، لہذا مذکورہ بالا امراء یون "مرد" سے متعلق ہو جو ان میں مشغول ہے (۳)۔

امراء کی صحت کے لئے امراء سے پہلے بری کردہ حق کی ملکیت کی شرط کی صراحت کرنے والوں میں فقہاء مشافعیہ میں سے بلقیسی بھی

(۱) تکرار فتح القدر ۷/۳۱، الفتاویٰ الکبریٰ لاس حجر ۳۹۷۔

(۲) صحیحہ ذوی الحکام من مجموعہ رسائل اس باب میں ۳۰۳۔

الہدوی ۳۵۰، طبع در افکار، الخطاب علی خلیل ۱۶۵، انشی لابن قدامہ

۲۴/۷۰، طبع اوس، لائبریری الملت للخطاب ضمن فتاویٰ علیہ ۳۶۱۔

شافعیہ میں سے ماوردی نے فق صرف کے عوضین میں سے کسی ایک عوض پر قبضہ کرنے سے پہلے اس سے بری کرنے کی عدم صحت کی علت یہ بیان کی ہے کہ یہ اس چیز سے بری کرنا ہے جس پر عدیت پادار میں ہوگی ہے (۱)۔

۱۰۔ ریایہ بھی ضروری ہے کہ بری کرنے والے کو معصوم ہو کہ وہ اس شخص کا مالک ہے جس سے وہ بری کر رہا ہے یہ یہاں ہے کہ وہ واقعی اس کا مالک ہے چاہے وہ اپنے کو اس کا مالک تصور نہ کرنا ہو، مثلاً کسی کے باپ کا، ہر شخص کے والد مالی حق ہے، بیٹے نے اس مقررہ شخص کو باپ کے مالی حق سے بری کر دیا، اور صورت حال یہ ہے کہ بیٹا اپنے باپ کو رد و بختا ہے اسے اپنے باپ کی وفات کا حکم نہیں ہے، اور بعد یہ بات کھلتی ہے کہ اس کا باپ تو اس کے بری کرنے سے پہلے ہی مر چکا تھا، لہذا والد کے وقت، حقیقت یہ کہ اس دین کا مالک تھا، اس امر کو تنہا، حنفیہ و حنبلیہ درست قرار دیتے ہیں، فقہاء حنفیہ نے سہرست کی ہے کہ یہ امر صحیح ہوگا خواہ وہ کوئی قسط مانا جائے یا تملیک، یہ بات پہلے گزر چکی ہے، رہے شافعیہ تو ان کے مابین اس میں اختلاف ہے کہ اگر وہ اسقاط ہے یا تملیک، پس پہلی صورت میں امر صحیح ہوگا، دوسری صورت میں امر صحیح نہیں ہوگا (۲)، ہمیں اس مسئلہ کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملی۔

حق کے ساقط ہونے یا ادا کئے جانے کے بعد ایمراء:

۳۵۔ تنہا، دین کے بعد بھی اگر وہ درست ہے، اس لئے کہ قضاء دین سے مطالبہ ساقط ہوتا ہے نہ کہ اصل دین، اس لئے فقہاء نے لکھا

(۱) المجموع شرح ابویوسف ۱۰۰، ۱۰۱ طبع ۱۰۰۰م۔

(۲) الاشارة و نظائر للسیوطی ص ۱۸۹ طبع عیسوی، شرح معنی لا ایت

۵۲۱ ص، الفروع ص ۱۹۳، المعنی ص ۶۶۰ طبع عیسوی، توجیب لاشیاء و النظائر

لابن کیم ص ۸۳، المجلیۃ الفہرستہ دنفہ ۶۰۔

ہیں، موصوفے ورنہ دلیل عمارت میں اس شرط کا ذکر کیا ہے: ”امراء کے مسئلہ میں بری کرنے والا اس دین کا مالک ہوتا ہے جو مدیون کے ذمہ لازم ہے“ معتبر طور پر اس میں تصرف کرنے کا بھی مالک ہوتا ہے، امراء اس لئے مانڈ ہو گیا ہو کہ یہ عمل مدیون کی عدیت میں جبراً اس شخص کی طرف سے واقع ہوا ہو مدیون کے ذمہ لازم دین کا مالک ہے“ (یہ بات اس لوگوں کے اعتبار سے ہے جو اگر وہ کی صحت کے لئے بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی شرط نہیں لگاتے)، پہلی ملیت کے بارے میں اس سے بھی واضح نمبرہ کا یہ قول ہے: ”کہ اگر وہ کی صحت اس بات پر موقوف ہے کہ اگر وہ کے پہلے ہی سے اس حق پر بری کرنے والے کو ملیت حاصل ہو“ (۱)، فقہاء حنبلیہ میں سے ابن حنبلہ نے ”لا خلاف ولا عنق فی ما لا یسک“ (۲) (انسان جس کا مالک نہ ہو اسے طلاق دینا درست، سماعت نہیں ہوگا) کے بعد لکھتے ہیں: ”اگر وہ بھی طلاق اور حق کے حکم میں ہے۔“

۱۰۔ بری نے یہ صراحت کی ہے کہ جبہ اور دوسرے تمام ثمرعات دوسرے کے مال میں صحیح نہیں ہوتے، اس صراحت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مالک کے یہاں بھی اگر وہ کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس حق سے اس نے بری کیا ہے (۳)۔

فقہاء شافعیہ نے اس سے آگے بڑھ کر یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر وہ کی صحت کے لئے ملیت کا استیفاء ضروری ہے، چنانچہ فقہاء (۱) حاشیہ بریل علی شرح المروسی ص ۳۳۸، ۳۳۹، حاشیہ الفہرستہ علی شرح المعنی ص ۵۳۵، ۵۳۶، الفہرستہ ص ۸۳۔ (برقی کا فقہ مالک کی ملکیت میں اسی وقت داخل ہوتا ہے جب وہ نفع باندی کے حوالہ کیا جا چکا ہو، لہذا حواگی سے پہلے مالک باندی کے شوہر کو نفع سے بری کرنا صحیح نہیں ہوگا)۔

(۲) اس حدیث کی تخریج فقرہ (۳۷) کے حاشیہ میں آئے گی۔

(۳) الفروع ص ۱۹۵، الدسوقی ص ۸۹۔

سے واپس لے گا۔

ان طرح کسی شخص نے اگر غیر عاقلی انسان کی طرف سے اس کے قرض خواہ کا، یا یا پھر قرض خواہ نے مدیوں کو بطور مقاطعہ بری کر دیا تو تمام مدیوں کی طرف سے اس کو کرنے والے کو یہ اختیار ہوگا کہ اس نے بطور تحریک مدیوں کا جواب دیا ہے و قرض خود سے واپس لے لے (۱)۔

اور ان صورتوں سے مشابہ مسائل میں حاملہ اس طرف گئے ہیں کہ ایسی رقم واپس لگانے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ اگر ضمانت، رنے دین، سر دیہ پھر سے قرض خواہ نے وصول شدہ دین پر قرضہ رنے کے بعد دین سے بری کر دیا تو اس صورت میں ضمانت کو حق میں ہوگا کہ وہ اس شخص سے مطالبہ کرے جس کی اس نے ضمانت دی تھی، اور اگر قرض خواہ نے دین کا بعض حصہ اس کو سہہ کر دیا ہے تو اس کے بارے میں دیکھیں (۲)۔ اس مسئلہ میں ہمیں فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنفیہ کی رائے میں ملے گی۔

ج۔ حق کے وجوب یا اس کے سبب کے پائے جانے کی شرط:

۳۶۔ اصل یہ ہے کہ اگر اس حق کے واجب ہونے کے بعد وقوع ہو جس سے بری کیا جا رہا ہے، اس لئے کہ اگر وہ واجب فی الذمہ کا ساتھ رہا ہے، اور یہی صورت میں تحقق ہوگا جب اس کے ذمہ کچھ واجب ہو، لیکن کبھی کبھی حق واجب ہونے سے پہلے بھی اگر وہ ہوتا ہے، پھر اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں: یا تو اگر وہ وجوب حق کا سبب پائے جانے کے بعد ہوگا یا اس سے پہلے ہوگا۔

(۱) تبویب الشاہ و غفرلہ ص ۳۸۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۱۸ طبع بلاق،

مکملہ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۲ طبع روہی انجمن۔

(۲) القواعد ابن رجب ص ۱۲۰ طبع مول۔

ہے کہ وہ دین کی دین کے ساتھ اگر دوسرے کے حصول پر ملتے ہیں، اور یہ اس سے کہ دین اپنے امثال کے ساتھ لائے جاتے ہیں، پس ہر ایک کا دوسرے پر مطالبہ ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کے ذمہ دوسرے کا دین ہے، پس سب دین نے مدیوں کو اس سے دین کے بعد بری کیا تو مدیوں کو اس کا حق ہوگا کہ جو کچھ اس نے دیا ہے اسے واپس لے لے بشرطیکہ یہ وہ امر استیفاء ہو (یعنی بری کرنے والا اپنے دین کو ساتھ نہ لے) بخلاف اس صورت کے کہ جس میں برات استیفاء ہو (یعنی اس شخص نے اپنے دین کی وصولی کی وجہ سے مدیوں کو بری الذمہ قرار دیا ہو) تو یہی صورت میں سب مدیوں کو اس سے اپنی اس کی ہونی رقم واپس لینے کا حق نہیں ہوگا، برات کا برات استیفاء یا برات استیفاء ہونا اس کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل ہے، اس کے تقسام کے ذیل میں آچکی ہے، فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر دائن نے اگر وہ اس کے مطلق الفاظ بولے ہیں جس سے اگر وہ استیفاء یا اگر وہ اس کا طاقی نہیں ہوتی تو اس صورت میں کیا ہوگا، فقہاء حنفیہ میں سے ابن عابدین ثامی نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ اس صورت میں برات کو برات استیفاء پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ ابن عابدین ثامی کے دور میں مطلق اگر وہ اس کے الفاظ سے اگر وہ استیفاء ہی سمجھا جاتا تھا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر وہ اس کے مطلق ہونے کی صورت میں اصل، رومہ اعراف پر ہوگا۔

ابن ابی شیبہ سے گریجوی کی طلاق کو اس بات پر مطلق کر دیا کہ عورت سے جو سے بری کرے، پھر اس طلاق کے بعد اس شخص نے بیوی کو دیا تو یہ بھی یہ تحقیق باطل نہیں ہوگی، اگر اس کے بعد بیوی شوہر کو برات کے الفاظ کے طور پر اس سے بری کرے تو یہ امر صحیح ہوگا، طلاق پڑ جائے گی، اور شوہر نے بیوی کو بطور مہر جو کچھ دیا تھا اسے بیوی

نقد و اس بات پر متفق ہیں کہ وجوب حق کا سبب پائے جانے سے پہلے اہم و درست نہیں ہے، لہذا سبب وجوب کا پایا جانا صحت اہم کے لئے متعلق کا یہ شرط ہے، یہ تکہ جس چیز کا سبب استحقاق بھی نہیں پایا گیا وہ تو مکمل طور سے رخصت و ساقط ہے، اور جو چیز خود ساقط ہوا سے ساقط کرنا بے معنی بات ہے، یہی صورت میں اہم کا مطلب محض امتناع ہے، اور امتناع میں کوئی الزام نہیں ہے یہ تکہ یہ ممد ہے، اور اس کو حق ہے کہ وہ اس سے رجوع کر لے، اور جس حق سے اس نے بری کیا تھا اس کا مالک ہو جانے کے بعد اس کو مطالبہ کا حق بھی ہوگا (اس لئے کہ سبب وجوب حق کے پائے جانے سے پہلے کیا گیا اہم، لغو اور کاسم ہے) جیسا کہ پہلے گزر چکا (۱)

۳- اگر سبب وجوب موجود ہو بین حق واجب نہیں ہوگا اس صورت میں اہم و درست ہوگا نہیں، پس یا اہم کی صحت کے لئے وجوب سبب کافی ہے یا حق کا بافعل، وجوب ہو جائے مری ہے، اس بارے میں اختلاف ہے:

مہر فقہاء (حنفیہ، فقہاء شافعیہ، حنفیہ، حنفیہ، حنفیہ) کی رائے یہ ہے کہ بافعل حق کا وجوب اور حصول صحت اہم کے لئے شرط ہے، لہذا اگر سبب وجوب اہم کے وقت موجود تھا لیکن بالفعل وجوب نہیں ہو تھا تو اہم صحیح نہیں ہوگا۔ مہر فقہاء کا متدل وہ نہ بیٹ ہوئی ہے جس میں یہاں ہے: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یملک" (۲) (جس کا مالک نہ ہو اس میں طلاق اور عتاق کا تحقق نہیں ہوتا)، اہم

(۱) الزامات خطاب (جیسا کہ فتح اعلیٰ لہا تک ۳۲۲ میں ہے)۔  
(۲) مہر: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یملک" کی روایت جو مؤرخ نے کی ہے، حاکم نے من القاطع کے ساتھ اس کی روایت کی ہے: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یملک" (جس کا مالک نہ ہو اس میں طلاق کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے اور جس کا مالک نہ ہو اس میں آزادی کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے) کہ ابن ماجہ نے حضرت مسود بن خزیمہ سے من القاطع کے ساتھ روایت کی ہے: "لا طلاق قبل النکاح ولا عتاق قبل ملک"

بھی طلاق اور عتاق کے معنی میں ہے، ان فقہاء نے غیر واجب حق کو ساقط کر دیا ہے لہذا "ساقط کرنے کا کوئی معنی نہیں رہا۔ اس کی مثال فقہاء حنفیہ نے یہ کی ہے کہ قاضی کے فیصلہ کے ذریعہ بیوی کا نفقہ مقرر کئے جانے سے پہلے بیوی کا شوہر کو نفقہ زوجیت سے بری کرنا صحیح نہیں ہوتا، یہ تکہ نکاح کے بعد اگرچہ وجوب کا سبب (عورت کا حق شوہر محبوبوں ہونا) وجود میں آچکا ہے مین بافعل وجوب نہیں ہوا ہے لہذا بیوی کا شوہر کو اس صورت میں نفقہ زوجیت سے بری کرنا وجوب حق سے پہلے بری کرنا ہے، اور کسی چیز کو اس کے وجوب سے پہلے ساقط کرنا صحیح نہیں ہوتا ہے، اور اس مسئلہ کی حقیقت مثالوں میں ہر مسئلہ بھی ہے جس کا رفقہاء نے غصب کے بارے میں اہم کے ذیل میں کیا ہے، اور جس میں انہوں نے اس اعتبار سے کہ اہم کا تعلق جس حق سے ہے وہ واجب ہو ہے یا نہیں، دونوں حالتوں کا حادہ و حادہ حکم بتایا ہے، اور صورت مسئلہ یہ ہے کہ مالک نے غاصب کو غصب کر دیا تو اس صورت میں وہ غاصب اس کی واپسی کے ضمان سے بری ہو جائے گا (یعنی وہ سامان اس کے پاس بطور ضمانت کے ہو جائے گا)، اس لئے کہ اہم واپسی کے ضمان سے متعلق ہے، لہذا اہم کے وقت واپسی کے ضمان کا پایا جانا واجب ہے، اس کے برخلاف اگر غاصب نے مقصود ہر سامان کو قصد ابلاک کر دیا یا مالک کے مانگنے کے باوجود مقصود ہر سامان مالک کو نہیں دیا تو ایسی صورت میں اہم کا کوئی اثر نہیں ہوگا اور غاصب اس

= (۱) طلاق سے پہلے طلاق کا تحقق نہیں ہو سکتا اور ملکیت سے پہلے آزادی کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے۔ ابن حجر نے کہا اس حدیث کی سند حسن ہے اور یہ حدیث کچھ دوسرے طرق سے بھی آئی ہے (تحفہ الخیر ۳۱۰)، (فیصل القدیر ۳۳۲)۔

(۱) الاشیاء والظاہر للشیخ علی بن محمد ۳۹۰، طبع عیسیٰ الخلیف، القاوی، انگریزی لائن حجر ۳۳۲، القاوی ۳۱۱، ۳۸۲، نشرہ ابی علی الفکر ۷۷، ۳۹۰، مرقع ۳۵۶۔



پہلے، وجوب کے پائے جانے کے بعد ساتھ لیا جائے گا (۱)۔  
پھر خطاب سے اس مسئلہ کی طرف توجہ دینا چاہیے شوم کو مستثنیٰ کے  
نقص سے بری کر دیتی ہے، اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ ”اس بارے میں  
قبول ہیں: یہ عورت اپنے اس جملہ کی پابند رہے گی اس لئے کہ سبب  
وجوب موجود ہے یا پابند نہیں ہوئی، اس لئے کہ حق ابھی تک واجب  
نہیں ہو، وہوں اقوال کو بن شدہ تفصیلی نقل لیا ہے“ چھ مسئلہ کے  
مشر میں کہ ”اس اثبوت کا حاصل یہ ہے کہ عورت اگر اپنے شوم  
کے حق میں مستثنیٰ کا نقص ساتھ کرے تو قول راجح کی بنیاد پر اس پر  
اس کی پابندی لازم ہوگی“ (۲)۔

۳۸- فقہاء حنفیہ، فقہاء شافعیہ، فقہاء مالکیہ۔ اس بات کی صراحت کی ہے کہ  
بری کردہ حق کے وجوب میں اصل، اعتبار، اقلیٰ صورتحال کا ہے، بری  
کرنے والے کے خیال کا اعتبار نہیں ہے، لہذا اگر کسی شخص سے  
دوسرے کو یہ سمجھتے ہوئے بری کیا کہ اس کے دوسرے کوئی چیز لازم  
نہیں ہے، پھر بعد میں یہ بات سبلی کہ بری کرے، اس شخص کا بری  
کردہ شخص پر حق تھا تو یہ امر صحیح ہوگا، چونکہ یہ امر حق واجب سے  
متعلق ہوا۔ اس مسئلہ میں ہمیں فقہاء مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں  
ملی، اسی طرح شافعیہ کے یہاں بھی کوئی صراحت نہیں ملتی سوائے اس  
کے کہ اس جزئیہ سے امتناع کیا جائے جس کا ذکر پہلے سے مالک  
ہونے کی شرط کے ذیل میں گزر چکا ہے، یعنی امراء کو اسقاط مان کر  
وقع کا اعتبار رکانی ہوگا، یا امراء کے شلیک ہونے کی بنیاد پر شخص واقع

(۱) تحریر الکلام فی مسائل الفرائض للخطاب ضمن فتاویٰ علیہ فی فتح اہل مالک  
۳۴۲/ طبع لمائی النجفی، ۳۰۶-۳۲۲، خطاب نے اس کی بہت سی  
مشائخ دی ہیں، بعض ایسے مسائل کی طرف بھی اشارہ کیا ہے جن میں کچھ  
دوسرے اسباب کی بنا پر اسقاط کی عدم صحت ان مسائل میں اس بنیاد پر نہیں  
ہے کہ اسقاط کے وقت حق عی واجب نہ ہوا تھا۔

۳۴۲/ طبع دار الفکر

پر اکتفاء نہیں لیا جائے گا (۱)۔

حنبل متبائن نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ دین کی اور سنگی کا  
وقت آنے سے پہلے امر صحیح ہے، دوسرے فقہاء کی عبارتوں سے بھی  
یہی بات معلوم ہوتی ہے، چونکہ امر کا تحقق، جب شدہ حق سے  
ہے، وجوب کے وقت سے نہیں، اور اس بنا پر بھی کہ فقہاء نے دین  
کے فوری واجب الادا ہونے کو اور تاخیر (تعدد وقت مقررہ پر  
واجب الادا ہونے) کو دونوں کو دین کی صفت قرار دیا ہے، اور امر  
تحقق اصل وجوب حق سے ہے، وجوب حق کی صفات سے نہیں، نیز  
فقہاء نے صراحت کی ہے کہ امراء مطلقاً مطالبہ دین کو ساتھ کرنے  
کے لئے ہے، لہذا دین کے مطالبہ کا حق اگر چہ موخر ہو پھر بھی حق  
واجب مانا جاتا ہے (۲)۔

### امراء کا موضوع

۳۹- امراء کا موضوع یا تو کسی کے ذمہ واجب الادا دین ہوگا یا عین  
(متعین مال) ہوگا، یا کامل اسقاط حقوق میں سے کوئی حق ہوگا، اس کا  
بیان پہلے ہو چکا ہے۔

دین سے بری کرنا:

۴۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ لوگوں کے ذمہ جو دین لازم  
ہوتے ہیں ان میں امراء جاری ہوگا (یعنی واجب الادا دینوں سے  
بری کرنا درست ہے)، اس کے لاکھ امراء کا حکم شرعی بیان کرتے  
ہوئے زمر چلے ہیں، اس لئے کہ امراء کا دوسرے دینوں کے ذمہ میں  
واجب حقوق کے اسقاط پر ہے۔

(۱) تجویب الشاہ وافتاؤ ابن نجیم رحمہ ۳۸۲، الفروع وفتح مخرج ۴۰۲، ۹۲،

الاشاہ وافتاؤ للشیخ علی رحمہ ۱۸۹۔

(۲) شرح مختصر الارادوت ۵۲۱، طبع دار الفکر





تمام حقوق کو شامل ہوتے ہیں اس سب کے رعبہ نے عام ہوگا، لغت کے اعتبار سے ان الفاظ کی مختلف لائقوں کی بنیاد پر اس کے حکم میں فرق نہیں کیا جائے گا۔ مثلاً اس فرق کا طے نہیں ہوگا کہ وضع بعدی کے اعتبار سے "مند" اور "مع" مانت کے مترادف کے ہوتے ہیں، اور "مطلی" مترادف کے لئے آتا ہے، جیسا کہ گذر چکا ہے۔

حقوق مالیہ کے مفہوم کو مالک نے بہت وسیع کیا ہے اس کے نزدیک حقوق مالیہ میں یہ تمام چیزیں آتی ہیں: "دین قرض قرض (مضاربہ)، ودیعت، رهن، میراث، کسی کی چیز ضائع کر دینے پر مرتب ہونے والا حق مثلاً مال کا ناواں، حقوق مالیہ کو اس وسیع مفہوم میں دانا اصطلاحی استعمال ہے، یہ استعمال مالکیہ ہی کے ساتھ خاص نہیں ہے، حنفیہ بھی صراحت کرتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کہا: "لاحق لی قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) تو حق کے مفہوم میں عین (متعین مال)، عین، کفایت و رکنائیت، اخل ہو جائیں گی (۱)۔

خالص بندہ کے حقوق سے مراد مثلاً کفایت، حوالہ ہے، تمام فقہاء کے نزدیک بالاتفاق درست ہے، خالص اللہ کے حقوق سے مراد کفر (مثلاً راکب کی مراد ہے)، درست نہیں ہے، اسی طرح حدیث کا مطالبہ کرنے کے بعد اس سے مراد صحیح نہیں ہے، چوری کا معاملہ حاکم کے پاس لے جانے کے بعد چوری کی مراد سے مراد کفر بھی یہی حکم رہتا ہے۔ جن حقوق میں بندے کا حق غالب ہے ان سے مراد صحیح ہے، مثلاً جس الزام تراشی میں حد شرعی نہیں اس میں تعزیر سے مراد درست ہے۔ اس مسئلہ کے بارے میں کچھ اختلاف اور تفصیلات ہیں، اس قسم کا حق فقہ کے جن ابواب سے تعلق رکھتا ہے ان ابواب میں اس پر تفصیلی بحث ملے گی۔

(۱) مسیلتہ الشرحیۃ لابن تیمیہ ۶۹، ۱۲۰، فتح القدیر ۱۳، عام ۳۴، ۶۳ طبع بلاقہ المدینۃ علی الشرح الکبیر ۳۴، ۳۵، عدم الاعدام لاس عابدین ۹۸، حاشیہ ابن عابدین ۱۸۶، ۱۸۷۔

سے وہ مال بری کئے ہوئے شخص کے پاس مانت ہو گیا تھا (۱)۔ اور یہ اصول کہ کسی متعین مال سے مراد درست نہیں، حنفیہ نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جس میں وہ مال متعین مضمون ہو (یعنی جس کا ضابطہ لازم ہو) جیسے غصب شدہ مکان، اس لئے کہ غصب کئے ہوئے مکان سے مراد درست ہے چاہے مکان برما ہو چکا ہو یا موجود ہو، یونکہ غاصب کے قبضہ کے دوران جو مکان ہلاک ہو گیا اس کا حکم دین کی طرح ہو گیا، لہذا اس سے مراد صحیح ہوگا، اور جو مکان غاصب کے قبضہ میں برقرار اور موجود ہو اس سے مراد کئے کا مصدب یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ مکان ماک ہو جائے تو اس کے ضمانت سے مراد کیا جارہا ہے، لہذا مراد کے بعد غاصب کے پاس یہ مکان مالی مانت کی طرح ہو گیا، اور جو متعین مال بطور مانت ہو اس سے مراد کئے تفسار صحیح ہوتا ہے وپایہ صحیح نہیں ہوتا۔

### حقوق سے بری کرنا:

۳۲۲۔ حقوق یا تو خالص اللہ کے ہوتے یا خالص بندے کا حق ہوگا، یہ اس میں حق اللہ، حق العبد و دونوں جمع ہوں گے لیکن ان میں سے ایک پسو غائب ہوگا، پھر حقوق کی یک، ہر قسم یہ ہے کہ حقوق یا تو مالی ہوتے مثلاً کفایت، یا غیر مالی ہوتے مثلاً حدیث۔

مراد کا حق ہر کے لحاظ کے اعتبار سے یا تو کسی متعین حق سے ہوگا یا تمام حقوق سے اس کا حق ہوگا، مثلاً اسی لئے کہا "لاحق لی قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) اور اسی طرح کے دوسرے جملے جن کا مفہوم عرف میں تمام حقوق کو نامی ہوتا ہے، فقہاء حنفیہ اور فقہاء مالکیہ کی صراحت کے اعتبار سے راجح بات یہی ہے کہ اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار ہوگا، جو الفاظ بھی عرف میں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۳۸، صحیحہ و اعلام من مجموعہ رسائل ابن عابدین ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵

دعویٰ کے حق سے بری کرنا:

۴۳- دعویٰ سے بری کرنے کی بھی دو شرطیں ہیں: پہلی یہ ہے کہ کسی شخص کو برہمیل عمومہ دعویٰ سے بری کیا جائے، دوسری یہ ہے کہ کسی خاص دعویٰ سے بری کیا جائے۔ انی طرح دوسری تقسیم یہ ہے کہ دعویٰ سے بری کرنا یا تو اساتہ ہوگا یا نہ نہنا۔ ان اقسام کی تفصیل ذیل میں دی جارہی ہے:

جب کوئی شخص کسی خاص شخص کے مقابلہ میں مطلقاً قسم کے دعویٰ سے فریق پائی کو بری کر دے تو یہ دعویٰ سے عمومی طور پر علی مطلقاً نہ کہا جائے گا اور یہ جاری نہیں، اس لئے کہ یہ اہواء عام موجود اور غیر موجود ہوں کو شامل ہے، اور نہ ہنس کا سبب جو اب تک موجود میں نہ آیا ہو لا اتفاق دخل ہے (۱)۔

کبھی اہواء عام اضافی ہوتا ہے یعنی ان تمام دعاوی سے باز آ جانا جو اس کے اور دوسرے شخص کے درمیان اہواء کی تاریخ تک موجود تھے، پس یہ اہواء صحیح ہوگا، اور اس اہواء کے بعد کسی ایسے حق کا دعویٰ قائل نہایت نہیں ہوگا جو اہواء سے پہلے کا ہو (۲)۔

اہواء خاص کا مطلب یہ ہے کہ کسی متعین چیز کے دعویٰ سے کسی کو بری کیا جائے، یہ اہواء بالاتفاق درست ہے، اس اہواء کے بعد اس متعین مال کے بارے میں بری کرنے والے کا کوئی اور دعویٰ قائل

(۱) المیزان ۲/۲۶۱۔ "المیزان" میں لکھا ہے: "دعویٰ کے بارے میں بری کرنا بے معنی چیز ہے، جو یوب الاشاء واظهار لابن کیم ص ۳۷۲، حاشیہ ص ۵۶۱/۲، ص ۴۷۲، شرح المروض ۲/۱۳۰، شرح المروض میں ہے: "اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے تم کو دعویٰ سے بری کیا تو مخاطب دعویٰ سے بری نہیں ہوا اور بری کرنے والے شخص کو ہوا وہ دعویٰ کا حق حاصل ہے، ابھی ۸۸ طبع المریضہ ابھی میں ہے: "دعویٰ سے بری کرنے سے صرف اس دعویٰ کا حق ختم ہوتا ہے جو فی الحال قائم ہے بری کرے والا شخص آئندہ دوسرے دعویٰ کر سکتا ہے۔"

(۲) المجلد المبرک: دفعہ ۱۵۶۵۔

مال نہیں ہوگا (۱)۔

شرعیاتی کی تحقیق یہ ہے کہ اگر مال متعین کے دعویٰ سے عمومی اہواء ہو تو اس میں کوئی فرق نہیں کہ الفاظ اخبار کے استعمال کئے جائیں یا انشاء کے، بخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے تمام دعاوی سے اہواء کے لئے انشاء کے لفظ کا استعمال باطل قرار دیا ہے، دوسری صورت میں اس عمومی اہواء کو صحیح قرار دیا ہے جب عین خیر کا مستعمل کیا جائے یا اہواء خصوص دعویٰ سے متعلق ہو (۲)۔

اصلاً دعویٰ سے بری کرنے کے بارے میں مذکورہ بالا تفصیل تھی، جہاں تک حق دعویٰ سے نہنا بری کرنے کی بات ہے تو اس کا حاصل دہی ہے جو عین (متعین مال) سے بری کرنے کا ہے، کیونکہ عین سے بری کرنے کا مطلب اس کے ضامن یا اس کے دعویٰ سے بری کرنا ہے، اس لئے کہ خود عین (متعین مال) سے بری کرنا باطل ہے، اور عین کو برہمات کے ساتھ متصف نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ گذر۔

اہواء کی قسمیں:

۴۴- اہواء کی قسمیں ہیں: اہواء عام، اہواء خاص۔ اہواء عام یا خاص ہوا اہواء کے الفاظ کے اعتبار سے ہے جیسا کہ اس کی وضاحت آچکی ہے۔

اہواء عام وہ ہے جس کے ذریعہ سے ہر عین، دین و حق سے بری رہا جائے، اس کے الفاظ بہت ہیں، الفاظ اہواء کا عموم طے کرنے میں عرف کا بہت کچھ دخل ہے، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

اہواء کے عموم اور خصوص کے نظریہ کی جو تفصیل سر حاشا فقہاء و صحیفہ نے کی ہے اس طرح کی تفصیل سر حاشا ہمیں دوسرے فقہاء کے یہاں

(۱) الدرر النوری ۳/۱۱۳، اعلام الاعلام ص ۱۰۵۔

(۲) مجمع الاحکام للشرعیات، شریعتی کے اس رسالہ کا خلاصہ من ملاحظہ فرمائیے۔ رسائل میں سے ایک رسالہ اعلام الاعلام ۲/۱۰۱-۱۰۲ میں پیش کر دیا ہے۔

ہیں اور عام میں برحق سے براعت شامل ہے اگرچہ غیر مالی ہو، مثلاً جان کی کفالت، قتل، قتل و سرحد قذف، جیسا کہ اس میں ودخل بھی داخل ہے جو کسی مال کے عوض میں ہو، جیسے کسی فروخت کردہ شے کی قیمت اور امانت، اور اس میں ان حقوق سے براعت بھی داخل ہے جو مال کا بدلہ نہ ہو، جیسے مہر، حرم کا تاوان، اور وہ مال بھی داخل ہے جس کا ضمان دینا واجب ہو، جیسے غصب کیا گیا مال، یا وہ مال بطور امانت ہو، جیسے بیعت اور عاریت، جیسا کہ شرعی کی تحقیق ہے۔

زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے برء کا دائرہ:

۳۵- برء ان یوں یا حقوق کو شامل نہیں ہوگا جو وہ اپنی تاریخ کے بعد واجب ہوئے ہوں، بلکہ برء صرف اس ہی یوں و حقوق میں محدود رہے گا جو وہ اپنی تاریخ سے پہلے واجب ہوئے ہوں، پس برء عام کے بعد برء کرنے والے کا دعویٰ قائل، صحت میں ہوگا جس کا تعلق کسی ایسی شے سے ہو جو تاریخ برء سے پہلے واجب ہوئی ہو، اور ایسا اس لئے ہے کہ سبب استحقاق کا جوہر، صحت کے سے بالاتر واقعہ برء ہے جیسا کہ گذر۔

اگر برء کسی متعین چیز کے ساتھ مخصوص ہے تو اس متعین چیز کے بارے میں برء کرنے والے کا دعویٰ قائل مانا نہیں ہوگا، لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ برء کرنے والا شخص اس متعین چیز پر اپنے سے دعویٰ کرے، اگر برء کرنے والا شخص اس چیز پر دوسرے کی طرف سے کیل یا بھی ہونے کی حیثیت سے دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قائل مانا ہوگا، اس کے برخلاف اگر اس نے کسی متعین مال کے بارے میں یہ قرار دیا ہے کہ یہ مال فلاں شخص کا ہے تو اس مال کے بارے میں نہ اپنے لئے دعویٰ رہتا ہے، نہ کیل یا بھی ہونے کی حیثیت

نہیں ملے، حنفیہ کے نظر یہ کا حاصل یہ ہے کہ برء عام میں، دونوں صورتیں یکساں ہیں، چاہے بطور ثبوت ہو، جیسے کوئی یہ کہے کہ "فلاں شخص میرے حق سے برء ہے"، یا منکول استاء ہو، جیسے کسی شخص کا یہ بتا کہ "تجھ کو میں نے اپنے حق سے برء کر دیا"، اس تحقیق کے مطابق جو شرعی حنفی نے کی ہے (۱)۔

برء خاص کی چند صورتیں ہیں جن میں عموم اور خصوص برء کے موضوع کے اعتبار سے ہوتا ہے:

الف۔ مخصوص دین کا برء خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے ادب شخص کو ادب دین سے برء کر دیا یا دین عام کا برء خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ فلاں شخص کے ذمہ میرا جو بھی حق ہے ان سب سے میں نے اسے برء کر دیا، پہلی صورت میں برء یا برء شخص دین خاص سے برء ہو جائے گا، اور دوسری صورت میں بلا تعین ہر دین سے برء ہو جائے گا۔

ب۔ برء خاص جس کا تعلق کسی خاص سامان سے ہو، جیسے فلاں کو میں نے اس گھر سے برء کر دیا، یا طرح کے سامان سے ہو، یا برء خاص جس کا تعلق مائت سے ہو نہ کہ اس چیزوں سے جن کا ضمان واجب ہوتا ہے (۲) (پھر یہ کسی سامان سے نہ کرنا یا تو بات خود اس سامان سے متعلق ہوگا یا کسی دوسری شے متعلق ہوگا، اور مدبّر استاء ہوگا بطور خبر، اور اس کا اثر یا ہوگا اس کے بارے میں برء کے موضوع میں نصیں ہیں)۔

برء عموم، مخصوص کے تابع ہوتا ہے، جو عموم، مخصوص اصل الفاظ برء میں ہو یا اس کے موضوع میں ہو، پس جن چیزوں کو برء شامل ہے اس میں برء کرنے والے مدعی کا دعویٰ نہیں سنا جائے گا،

(۱) صحیح الاحکام بشری، ابن ماجہ بن ثانی نے اپنے مجموعہ رسائل میں ۱۰۷۲ میں شریعت کی بحث نقل کی ہے حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۷۰۳۔

(۲) اعلام میں مجموعہ رسائل ابن ماجہ بن ۱۰۷۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۰۳، جوہر الشاہ و نظائر میں ۳۷۲۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۷۰۳، مجموعہ رسائل ابن ماجہ بن ۱۰۷۲۔

سے دہرے کے سے دعویٰ درست ہے۔

مال سے بری کر دینے کے بعد اس پر حق نکل آنے کی صورت میں یہاں استحقاق کے ضمان کو شامل نہیں ہوگا کیونکہ استحقاق اور اس کے بارے میں رجوع کے فیصلہ کے نتیجہ میں لازم آنے والا ضمان پہلے سے اس میں داخل نہیں تھا۔ اہم کے بعد سامنے آیا ہے لہذا وہ اہم اس میں شامل نہیں ہوگا۔ اہم عام کے بارے میں رجوع کی تیس کرتے ہوئے قاضی صاحب نے اپنے فتویٰ میں لکھا ہے کہ ”ماضی فی ہذا مدت بعد میں لازم ہونے والے دین پر اثر انداز نہیں ہوتی“ (۱)۔

مالک نے صراحت کی ہے کہ اہم عام کی صورت میں اگر بری کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ میرے اہم کا مقصد محض ان حقوق سے بری کرنا تھا جن کے بارے میں عدالت میں مقدمہ چل رہا تھا، یا یہ دعویٰ کرے کہ میرا مقصد اہم عام نہیں تھا بلکہ فلاں مخصوص چیز سے بری کرنا میرا مقصد تھا تو اس کا یہ دعویٰ قابل قبول نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں فقہاء متنازعہ مالکیہ سے اختلاف پایا ہے، غالباً کی رائے یہ ہے کہ بری کرے والا اگر یہ کہے کہ جو اتنے وقت میں بے دل میں بعض دین کا استثناء کر رہا تھا تو یہ دعویٰ قابل یا جائے گا، ہاں فریق مخالف کو یہ حق ضرور ہوگا کہ وہ اس سبب پر بری کرے والے سے قسم منلو اے۔

ضروری ہوگا کہ بینہ کے درمیان یہ بات ثابت کی جائے کہ حق مدعی پہ اہم کے بعد ثابت ہوا ہے تاکہ اس کے بارے میں اس کا دعویٰ قبول کیا جائے، اسی طرح اگر بری کئے ہوئے حق کی مقدار کے ماحصوم ہونے کا دعویٰ کرے یا اس کے بھول جانے کا دعویٰ کرے، تو یہ دعویٰ بھی بینہ کے غیر قابل قبول نہیں ہوں گے۔ رہے ثامعہ و انہوں نے جمل کی صورت میں تفصیل کی ہے، یعنی ایک صورت تو وہ ہے کہ خود اس شخص سے سبب دین کو جو پیش آیا، جو سبب کے وقت اس کی

(۱) اکتلہ بصریہ: دفعہ ۱۵۶۵، ۱۶۳۹، الدوسلی ص ۳۱۱، الفتاویٰ الخیر ص ۱۳۰، شرح المروض ص ۹۲، ۱۰۳۔

طرف رجوع کیا، ان میں دو صورتوں میں دعویٰ جمل مقبول نہیں ہوگا، ورنہ قبول کیا جائے گا۔ ”رشیای کے دعویٰ کے سلسلہ میں بری کرنے والے سے قسم لے کر تصدیق کی جائے گی کہ

افراد کے اعتبار سے اہم کا اثر:

۳۶- اہم (اپنے زمانی اور د کے ساتھ) کبھی کبھی بری کے ہوئے شخص کے علاوہ بعض اہم سے ”فر“ پر بھی اثر مد رہوتا ہے، مثلاً اگر بیچنے والے شخص نے خریدار کو دشمن کے کچھ حصہ سے بری کر دیا تو امام ابو حنیفہ اس طرف گئے ہیں کہ حق شفعہ رکھنے والے شخص کو اس اہم سے فائدہ پہنچے گا، پس اصل دشمن میں اتنی کمی ہو جائے گی جتنی بائٹ نے اس کے لئے کم کر دیا ہے، اور ایسا ہی مذہب امام مالک کا ہے، اور وہ یہ ہے کہ اہم کے بعد باقی مقدار اگر دشمن بننے کی صحت رکھتا ہو (بائیں طور کہ دشمن کے کچھ حصہ سے بری کیا گیا ہو) تو ایسی صورت میں حق شفعہ رکھنے والے شخص کو فائدہ پہنچے گا، برخلاف اس صورت کے کہ اگر دشمن کا اکثر حصہ معاف کر دیا گیا ہو تو ایسی صورت میں خریدار حق شفعہ رکھنے والے سے پوری پوری وہ قیمت لے گا جو گھٹانے سے پہلے متعین کی گئی تھی۔

فقہاء مالکیہ اور فقہاء شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ مذکورہ بالا مسئلہ میں اہم مانج ہوگا اور اس اہم کا فائدہ صرف خریدار کو ملے گا، حق شفعہ رکھنے والا پوری قیمت دے رہو در میں یا مکان لے گا یا چھوڑے گا (۲)۔ اسی قبیل سے کفالت بھی ہے جس میں اخیل کو بری کرنے کا اثر نہیں کو جا پہنچتا ہے، اس کے برخلاف اگر صاحب دین نے کفیل کو بری کیا تو تہا اخیل بری ہوگا، کیونکہ کفیل کو بری کرنے کا مصعب یہ ہے

(۱) الدوسلی ص ۳۱۱، الفروع ص ۹۸، شرح المروض و حاشی اربل ص ۱۲، ۱۳۔

(۲) فتح القہر والحدیث ص ۱۷۵، الدوسلی ص ۹۵، شرح المروض ص ۱۰۲، شرح حاشی المروء ص ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷

کہ اس نے کفالت کے ذریعہ جو دمہ داری کی تھی اس سے بری کر دیا گیا، کفیل کو بری کرنے کا یہ تقاضہ نہیں ہے کہ اصل ۷ یون سے ۱۰ یون سا قسط ہو جائے، یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ صاحب دین نے نفیس کو ضمانت سے بری کیا ہو، اور نفیس کو ذین سے بری کیا ہو تو علامہ ربی شافعی کی رائے کے مطابق اصل ۷ یون کو بھی بری ہو جانا چاہئے اس سے دین تو نیک ہی ہے صرف اس کے محل وجوب متعدد ہیں، اور انی طرح گرنفیل متعدد دھوں اور ایک دوسرے کے تابع ہوں (یعنی اصل کفیل کی کفالت دوسرے شخص نے اور اس دوسرے شخص کی کفالت تیسرے شخص نے لے لی جلی مذالقیاس) تو ان میں سے صاحب حق نے جس نفیس کو بری کر دیا علی الترتیب اس کے بعد ۱۰ لے نفیس اس برائیت سے قاعدہ اٹھاتے ہوئے بری ہو جائیں گے، اس لئے کہ وہ اس کی لڑتے ہیں، اس سے پہلے والے نہیں، اس لئے کہ اصل پٹن لڑنے کے بری المذمہ ہو جانے سے بری نہیں ہوتا۔

اور غصب کی صورت میں (اگر غصب کرنے والے سے بھی سی دوسرے نے وہ مال غصب کر لیا اور) مالک نے اس دوسرے شخص کو بری کر دیا تو اصل غاصب بھی بری ہو جائے گا لیکن اگر صرف اصل غاصب کو بری کر دیا تو دوسرے غاصب بری نہیں ہوگا (۱)۔

براء میں تعین، تنقید اور اضافت:

۳۷- یہ بات طے شدہ ہے کہ تعلیق کا مفہوم ہے ایک مہی کے وجود کو دوسری مہی کے وجود پر موقوف کر دینا، پس تعلیق جب تک شرط حاصل نہ ہو انعقاد کے لئے مانع ہے۔ اور تنقید کا تعلق اصل مہی کے وجود میں آنے سے نہیں ہے بلکہ تنقید (قید لگانا) کسی عقد کے اصل اثرات

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۱، شرح المروسی ج ۲ ص ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۹، حاشیہ دوی الانہام ج ۱ ص ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳

کر دے۔ نہ تم سے کوئی مٹا رہے نہیں، صحابی کے اس عمل پر کوئی غیہ نہیں کی گئی، ابن مقفع لکھتے ہیں کہ یہ استدلال موزوں ہے، ہمارے شیخ (یعنی ابن تیمیہ) نے اسے اختیار کیا ہے (۱)۔

گزری ہوئی شرطوں کے علاوہ دوسری شرط پر تعلق کی صورت میں فقہاء مختلف ہیں:

۱۔ ایسا کہ وہ درست نہیں ہے خواہ اس شرط پر امر کو مطلق کرنا مومن ہو یہ جیسے اور ثانیہ کا مسلک ہے، امام احمد بن حنبل کی منسوس روایت بھی یہی ہے، اس سے کی بنیاد یہ ہے کہ امر میں تسلیم کا مفہوم پیدا جاتا ہے اور تعلق اس چیز میں مشروط ہے جو خالص استقامت کی قبیل سے ہو۔ اس میں تسلیم کا پہلا نہ ہو، یہ نکتہ ملیکات تعلق کو قبول نہیں کرتے۔

۲۔ دوسرے قول یہ ہے کہ اگر امر کو ایسی شرط پر مطلق کیا جائے جس پر مطلق کرنا رتبہ ہو تو تعلق درست ہوگی، مرنہ نہیں، یہ بعض فقہاء مسنی کی رائے ہے۔

۳۔ امام احمد کو شرط پر مطلق کرنا مطلقاً جائز ہے، یہ فقہاء مالکیہ کا مسلک ہے، امام احمد بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے، یہ نکتہ امام میں - قاطعاً مفہوم پیدا جاتا ہے (۲)۔

ب۔ امر کو شرط کے ساتھ مقید کرنا:

۴۹- حنفیہ میں سے باہر ترقی نے تہذیب بالشرط اور تعلق علی الشرط کے

(۱) الفروع لا من مطلق ۳۴۳، الاخرات للکتاب ضمن فتاویٰ عیش ۳۳۵-۳۳۶

(۲) تہذیب الفقہ والحدیث شرح الہدایہ ۷/۳۵، ۳۳۳، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳،

۱۔ دین کا کچھ حصہ معاف کر دینے کے سلسلہ میں (۲) اور اس شخص کے بارے میں مسئلہ بائیں میں چل رہا ہو گئے تھے کچھ حصہ دین کا معاف کرنے کے بارے میں وارو ہوئی ہیں (۲) نیز: "دورہ ایت بھی متدل ہے جو دین فی حدیث سے مراد ہے۔" (۱) علیہ السلام نے حضرت کعب سے فرمایا: "ضع الشطر من دینک" (۳) (دین کا کچھ حصہ چھوڑ دو)۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دین کے بعض حصہ سے بری کرنا باقی دین کے بارے میں پر مطلق ہو اور کو مطلق کرنے کا حکم پختہ چکا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اگر باقی دین کو "ا" کرنے کی شرط کے ساتھ مقید ہو، مثلاً جس شخص کا دین دے کے دین دارم ہو وہ یہ کہے کہ: میں نے تمہیں پانچ سو درہم سے اس شرط کے ساتھ بری کیا کہ تم مجھے بقیہ درہم "ا" کر دو۔

۵۲- اس آیت کی صورت کے بارے میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

۱۔ یہ آراء مطلقاً درست ہے، حسب مالک، مالکیہ اور ثانیہ کا یہی مذہب ہے، اس آراء کی صحت کی وجہ یہ ہے کہ یہ آراء دین کے بعض حصہ کا مصل کرنا اور باقی کو معاف کرنا ہے۔ فقہاء ثانیہ نے شرط لگائی ہے کہ اگر آراء در صلح دونوں کے الفاظ یک ساتھ استعمال کرے تاکہ یہ آراء صلح کی اقسام میں شامل رہے، ورنہ جو اس کے الفاظ آراء کے پیش نظر یہ صورت فریق ثانی کی طرف سے قبولیت کی محتاج نہیں ہوتی لیکن حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ اگر دین کے کچھ حصہ میں فوری "ا" لگی کو کسی متعین حالت کے ساتھ مقید نہ کیا ہو تو وہ یون بری ہو جائے گا چاہے اس نے باقی "ا" دیا ہو یا نہیں دیا ہو، "ا" کر اس نقد

(۱) اس حصہ کی تحریر فقہاء (۱۳) میں ہو چکی ہے۔

(۲) اس حصہ کی تحریر فقہاء (۲۱) میں ہو چکی ہے۔

(۳) حصہ کعبہ "عبث لال السی" لہذا "ضع الشطر من دینک" کی روایت امام بخاری نے صحیح بخاری میں روک کر ہے۔ ۵۵، ۵۶ طبع استقبہ، وراثت کی روایت مسلم (۳۴۲) طبع عیسیٰ الخلیلی کے ہے۔

۱۔ وقت کی طرف اگر آراء کو منسوب کیا گیا خواہ وہ وقت متعین ہو تو اگر وہ مطلق ہو جائے گا، اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ کے طاہر و دہرے فقہاء کی صراحت نہیں ملے گی، اس تمام فقہاء کی عبارات سے یہ بات ظہور معلوم ہوتی ہے کہ اگر دین میں مصل تھی (فوری طور پر ہونا) ہے، نیز اگر کو مستثنیٰ کے کسی وقت کی طرف منسوب کرنے کی ممانعت دہرے فقہاء کی اس صراحت سے اخذ کی جاسکتی ہے کہ اگر آراء ایسے استقاط کے لئے ہے جس میں تملیک کا مفہوم پایا جاتا ہے، اور تملیک میں اس کی گنجائش نہیں ہوتی کہ اسے مستثنیٰ کے کسی وقت کی طرف منسوب کیا جائے (۱)۔ اگر آراء کو اپنی موت کے بعد کی طرف منسوب کرنے کو تمام فقہاء نے صحیح قرار دیا ہے، ہمیں اس سلسلہ میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں ہے، کیونکہ موت کے بعد کی طرف اگر آراء کو منسوب کرنا در مصل آراء کی ہیئت ہے (۲)۔

دین کے بعض حصے کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ آراء:

۵۱- اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں:

۱۔ ایک صورت یہ ہے کہ یہ آراء شرط سے آزاد ہو، مثلاً کوئی شخص کسی دہرے کے سامنے اختلاف کرے کہ میرے "مد آپ" کا اتنا دین ہے تو ان (صاحب دین) اس واقع پر کہے کہ میں نے تم کو "ا" دے دین سے یہ دین کے لئے حصہ سے بری کر دیا، یا حصہ باقی دین تم مجھ کو "ا" کر دو، یہ برہم لائق صحیح ہے، کیونکہ یہ آراء فوری ہے، نہ تو کسی شرط پر معلق ہے، نہ کسی شرط کے ساتھ مقید ہے، بری کر دے، ملا شخص اس کو خوشی خوشی اپنے حق کا ایک حصہ ساقط کر رہا ہے، لہذا یہ آراء صحیح ہوگا۔ اس کی صحت پر نکتہ ایٹ سے استدلال کیا گیا جو حضرت جابر سے

(۳) بحر الرائق ۲/ ۳۲۲، المدنی ۱/ ۱۸۸، حاشیہ ابن بطون ۳/ ۳۳۳ طبع

دوم بلائی۔

(۲) لغزوح ۳/ ۱۹۵، اقلیوی ۳/ ۱۶۲، شرح المروض ۳/ ۱۶۲۔



معاوضہ کے لئے کر دیا گیا:

۵۳- فقہاء شافعیہ نے بالعوض اہل کے مسئلہ پر بحث کی ہے اور اسے جارح قرار دیا ہے۔ مثلاً اہل سے بری کرنے کے بدلہ میں مدیون (مقروض) دائن (صاحب دین) کو کوئی کپڑا دے تو صاحب دین اس عوض کا مالک ہو جائے گا جو اہل کے بدلہ میں اسے دیا گیا ہے اور مدیون اس سے بری ہو جائے گا۔

شافعیہ نے یہ وضاحت بھی کی ہے کہ اگر اس نے دین کا کچھ حصہ ادا کر دیا، اس شرط کے ساتھ کہ باقی سے وہ سے بری کرے تو یہ عوض شمار نہیں ہوگا، بلکہ دین کے بعض حصہ پر قصہ کے مرتد ہوگا اور باقی دین مدیون کے ذمہ واجب رہے گا، لیکن فقہاء شافعیہ نے اس مسئلہ کی ایسی صورت تحریر کی ہے کہ اس طرح کا معاوضہ عقد سے پہلے حقیقت کے مابین باہمی اتفاق سے طے ہوا، پھر مدیون نے مدت سے پہلے یا مدت کے بعد دین کا ایک حصہ اس کو ادا کر دیا، پس اگر وہ کہہ کہ میں نے تجھ کو اس شرط پر بری کر دیا کہ تو مجھے اتنا دے، تو اس صورت میں اسے باطل قرار دیا گیا ہے (۱)۔

حنبل اہل بالعوض کے مسئلہ کے حکم کی تخریج اس اساس پر کرتے ہیں کہ یہ مال کے عوض صلح ہے (۲)، اہل مذہب میں ہمیں اس کی تفصیل نہیں مل سکی، لیکن دین کے ایک حصہ کی ادائیگی کے ساتھ اہل سے حصہ دین سے بری کر دینے کے بارے میں جو تفصیل پہنچی ہے اس سے ثابت ہوا کہ بالعوض کا حکم احادیث سے ملتا ہے، بشرطیکہ عوض

بعد میں ہے تو یہ قطعی ہوگی، اور اگر اس کے وقت ہی تجدید ہے، فقہاء سے بھی کئی شکلیں ہوتی ہیں کہ فقہاء الکتابہ ۳/۱۳۱، الذوقی ۳/۳۱۰، القیوینی وغیرہ ۲/۳۰۸، ۳/۳۶۸، شرح البروض ۲/۲۱۵، الذوقی ۱/۷۷، اسی

ابن قدامہ ۳/۳۶۳ طبع المکتبۃ القاویہ۔

(۱) لکھنؤ علی شرح الحج ۳/۳۸۱ طبع احیاء التراث۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۶۱ طبع بیروت۔

حصہ کی ادائیگی کوئی متعین تاریخ کے ساتھ مقید نہ دیا یہ کہتے ہوئے کہ اگر تم نے اس تاریخ کو نقد ادا نہیں کیا تو پورا مال تم پر اسی طرح رہے گا، پھر اس مدیون نے اسی تاریخ پر نقد ادا نہیں کیا تو وہ مدیون نہیں ہوگا، پس اگر بری کرنے والے نے کسی جملہ استعمال نہیں کیا اور محض نقد ادا کی گئی کی تاریخ مقرر کر دی تو اس صورت میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس کا حکم یہی ہوگا جو اس آخری جملہ کے کہنے کی صورت میں ہوتا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا حکم وہ ہوگا جو بغیر تعین تاریخ اہل کی صورت میں ہے۔

دوم: حنبلی فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ جس اہل میں دین کے بعض حصہ کی ادائیگی کی شرط لگا دی گئی ہو وہ اہل اور درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ اپنے حق کے بعض حصہ سے بری کرنا ہے۔ صاحب دین نے اپنے حق کے بعض حصہ سے اسی لئے بری کیا ہے تاکہ مدیون اس کا باقی دین اسے ادا کرے، تو کوئی اس نے اپنے حق کے بعض حصہ کو دوسرے بعض حصہ کا عوض قرار دیا ہے۔

یہ ساری تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ باقی دین کے ادا کرنے کی شرط ہو، اور اگر دین کے بعض حصہ سے اس شرط کے ساتھ بری کیا کہ مدیون دین کا باقی حصہ جو فوری طور پر واجب ملا، اس میں تمام مدت سے پہلے ادا کرے، تو فقہاء شافعیہ کی صراحت کے مطابق یہ اہل اور درست نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اور جاہلیت کے ربا کے مشابہ ہے۔ ہاں اگر یہ ہو کہ بری کرے اس لئے جس سے باقی دین کو فوری طور پر ادا کرے کی شرط نہیں کافی "مدیون نے اس حصہ دین کا بعض حصہ مدت سے پہلے ادا کر دیا، اور قرض خود اسے ادا حصہ لے یا باقی دین سے اس کو بری کر دیا تو یہ صورت درست ہوگی (۱)۔

(۱) احادیث شرح الہدیہ ۵/۵۷۵، مشکوٰۃ فتح القدیر ۷/۵۱۴، البدائع ۱/۵۵۴، فقہاء اہل مذہب مختلف پہلوؤں سے اس مسئلہ کی پانچ صورتیں کی ہیں اگر اہل کے لفظ شروع میں ہیں تو تہیید (مقید کرنا) ہوگی، ورنہ اگر ادائیگی پہلے ہو اور اہل

دین میں جنس سے ہو، ورنہ یہ نہیں ہوتا یہ تعہید باشرط کی قبیل سے ہوگا جس کا ذکر گذر چکا ہے۔

بر سے رجوع:

۵۴- کبھی بری کرنے والا امراء سے رجوع کرنا ہے فقط ایجاب کے بعد یا یہاب و قبول ورنہ نہیں کرنے کے بعد جس کی تفصیل پہلے گذر چکی تو اس رجوع کے بارے میں فقہاء کی رائے ہے: منصف و رہنما ہر طرف گئے ہیں "ریکی ایک قول ثانیہ کا ہے کہ اس رجوع سے سے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا اس لئے کہ جو کچھ اس کا حق تھا وہ امراء سے ساتھ ہو یا "وہ جو ساتھ ہو گیا وہ لوٹتا نہیں"۔ اور امراء کے بعد کوئی دین دینی نہیں رہا، "یہ یہاں ہی ہو جیسا کہ کوئی چیز کسی کوئی وروہ ضائع ہو جائے۔"

فقہاء بالکلیہ کا مسلک اور فقہاء ثانیہ کا "وہ قول یہ ہے کہ امراء کے بعد اس سے رجوع کرنا رجوع کرنے والے کے لئے مفید ہوتا ہے، ان فقہاء کا یہ قول اس بنیاد پر ہے کہ ان کے نزدیک امراء میں تمسک کا پہلو غالب ہے اور امراء کی سخت کے لئے یہ شرط ہے کہ بری کیا ہو شخص سے قبول کر لے، "یہ یہاں ہے کہ جو عقو بھی مانگ بنائے کے سے ہوتے ہیں ان میں ایجاب کرے والے کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ ایجاب کے الفاظ بولنے کے بعد "وہ فریق کی طرف سے قبول کئے جانے سے پہلے پہلے ایجاب سے رجوع کر لے"۔ ملین علامہ نووی نے یہ تسلیم کئے جانے کے باوجود کہ امراء تمسک ہے، رجوع کے درست نہ ہوئے کو اختیار کیا ہے (۱)۔

رجوع عی کے مسئلہ سے مربوط اقالہ کا مسئلہ ہے، فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ امراء میں اقالہ جاری نہیں ہوگا، "یونکہ امراء اقالہ (ساتھ رہنا) ہے، لہذا امراء کے الفاظ بولتے ہی بری کرنے والے کا حق بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ سے ساتھ ہو جاتا ہے، ورنہ جب حق ساتھ ہو گیا تو اس کے واپس لوٹنے کا کوئی سوال نہیں، فقہاء کا مشہور قاعدہ ہے: "المساظ لا یعود" (۱) (جو چیز ساتھ ہو گئی ہو وہ واپس نہیں ہوتی)۔

امراء کا باطل اور فاسد ہونا:

۵۵- امراء یا تو اصالتاً اس وجہ سے باطل ہو جائے گا کہ امراء میں ارکان امراء میں سے کوئی رکن نہ پایا جا رہا ہو، یا ان ارکان کی شرطوں میں سے کوئی شرط منقہ ہو، یا امراء اس وجہ سے فاسد ہوگا کہ اس میں امراء کو فاسد کرنے والی کوئی شرط کاویائی، "رچہ اس سلسلہ میں کچھ اختلاف ہے، جس کی تفصیل عنوان "بطلان جنس" کے ذیل میں آئے گی۔ کبھی امراء کا بطلان ضمنی ہوتا ہے، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ امراء کسی دوسرے عقد کے ضمن میں پایا جا رہا ہو، یہی صورت میں امراء کا انجام اسی عقد سے مربوط ہو جاتا ہے، اگر وہ عقد باطل ہو گیا تو اس کے ضمن میں امراء بھی باطل ہو جاتا ہے۔

فقہاء حنفیہ اور فقہاء ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ امراء اگر کسی عقد کے ضمن میں ہے تو اس عقد کے باطل ہونے سے امراء باطل ہو جاتا ہے، لیکن یہ حکم اسی صورت میں ہے جب کہ امراء اس عقد کے ساتھ مخصوص ہو اور اسی پر مبنی ہو، یا فقہاء ثانیہ کی تعبیر کے مطابق امراء اسی عقد کے ساتھ مربوط ہو، امراء اس عقد کے ضمن میں پایا

(۱) تنکرتہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۰ طبع دوم عی النجف، طبعہ دارالکتاب العربیہ علیہ السلام  
۱۸۹۹، الدسوقی علی المشرح الکبیر ۹۹۳، کتاب النکاح ج ۲ ص ۴۷، النجف علی  
شرح النجف ۵۹۹، صاحب جمل نے لکھا ہے کہ امراء سے رجوع درست نہیں

= ہے خواہ ہم امراء کو تمسک قرار دیں یا نہ  
(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۱، طبعہ دارالکتاب العربیہ علیہ السلام

جاءا ہے، خواہ وہ عقد بیع ہو یا عقد صلح دونوں کا حکم یکساں ہے۔  
صل عقد کے باطل ہونے سے اس کے ضمن میں پایا جانے والا  
بر بھی باطل ہو جائے گا، کیونکہ فقہاء کا یہ مشہور قاعدہ ہے: "إذا  
بطل الشيء بطل ما في ضمنه" (جب کوئی چیز باطل ہوئی تو اس  
کے ضمن میں جو کچھ ہے وہ بھی باطل ہے)۔ اس قاعدہ کو فقہاء نے  
دوسرے الفاظ میں اس طرح بھی بیان کیا ہے: "إذا بطل المستصن  
بطل المستصن" (جب مستصن (میم کے کسر کے ساتھ) باطل  
ہو جائے تو مستصن (میم کے فتنہ کے ساتھ) بھی باطل ہو جائے گا)۔

گراہ عام ہے اور وہ حق و برہم دعوے کو شامل ہے تو وہ باطل  
نہیں ہوگا، اسی طرح اگر گراہ خاص ہے لیکن عقد فاسد پر مبنی نہیں ہے  
تو وہ بھی باطل نہیں ہوگا، مثلاً بری کرنے والا شخص کہے کہ میں نے  
مدیون کو اپنے دعوے سے اس طور سے بری کیا کہ یہ امر اصلح کے تحت  
داخل نہیں ہے، ایسی صورت میں صلح کے باطل ہونے سے امر او باطل  
نہیں ہوگا، جیسا کہ علامہ ابن عابدین نے اس کی تحقیق کی ہے (۱)۔

براء کا اثر:

۵۶- جو گراہ تمام ارکان اور متعلقہ شرائط کا جامع ہو اس کا اثر یہ  
مرتب ہوتا ہے کہ گراہ کے لئے استعمال کئے جانے والے الفاظ کے  
عموم یا خصوص کے مطابق مدیون اس مبنی سے بری الذمہ ہو جاتا ہے  
جس سے اسے بری کیا گیا ہے، گراہ کے ذریعہ مدیون سے دین  
ساقط ہو جائے گا، اور اس کے بعد دائن کو مدیون سے مطالبہ کا حق باقی  
نہیں رہے گا، جس حق یا دین سے بری کر دیا گیا ہے اس کے بارے  
میں بری کرنے والے کا دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا، لیکن گراہ کے

ذریعہ وہی ہیں اور حق ساقط ہو گئے جو گراہ سے پہلے لازم  
ہو چکے تھے (لیکن گراہ کے بعد بری کرنے والے کا ترکونی و حق پر  
ای بری کے ہوئے شخص پر لازم ہوتا ہے تو وہ گزشتہ امر کے دائرہ  
میں نہیں آئے گا)۔ گراہ سے پہلے کے حق یا دین کے بارے میں  
اثر بری کرنے والا یہ بذریعہ شرعاً بری نہیں مجھے یا علم نہیں تھا میں اس کو  
بول یا تھا تو اس مذہب کی بیا پر یا دعویٰ قائل قبول نہیں ہوگا (۲)۔

گراہ پر مرتب ہونے والا اثر صرف اس حد تک محدود نہیں ہوتا کہ  
اس کے ذریعہ بری کرنے والے کا دین یا حق ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ  
اسے مطالبہ کرنے کا اختیار باقی نہیں رہتا، بلکہ گراہ کے موضوع کی  
مناسبت سے بعض مخصوص اثرات بھی مرتب ہوتے ہیں، یہ بات مختلف  
مذہب فقہیہ کی دست دہیل کتابوں سے واضح ہوگی، اگر مین کی وجہ سے  
مدیون نے دائن کے پاس کوئی چیز رہن رکھی تھی اور دائن نے مدیون کو  
دین سے بری کر دیا تو امر او کی وجہ سے رہن کا مال چھوٹ جائے گا، رہن  
رکھنے والا مقرر جس شخص رہن کا مال دائن (قرض خواہ) سے واپس لے  
لے گا، جس طرح اگر مدیون نے دین ادا کر دیا ہوتا تو رہن کا مال  
واپس لیتا، رہن کے مال کو جس شخص نے نقصان پہنچایا ہے اسے گر  
مرتب (وہ شخص جس کے پاس مال رہن رکھا ہوا ہے) بری کر دے تو  
اس امر او کا کوئی اثر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ امر او درست ہی نہیں ہے، لیکن  
اس امر او کی وجہ سے مال مرہون پر مرتب کا جو حق تھا (یعنی چنے دین  
کی دوسری کو بیعتی بنانے کے لئے مال مرہون کو اپنے پاس روکے رکھنے)  
جو حق قائم نہیں ہوگا، فقہاء و شافعیہ کا اصح قول یہی ہے (۳)۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ گراہ کا مبنی اثر ہوگا جو بری کئے گئے حق پر

(۱) تجویب الشاہ و انظار الامم، ص ۸۹، شریعت النجاشی، ج ۱، ص ۳۳، الحدیث

الحدیث، دفعہ ۱۵۶۲ - ۱۵۷۳، الدرر السنی، ج ۱، ص ۱۱، صحیحہ ذی الالہ، ص ۱۱

رسائل ابن ماجہ، ج ۲، ص ۹۰

(۲) اقلیوی، ج ۲، ص ۲۸۰، ۲۸۱، شرح طبرانی، ج ۱، ص ۶۱

الحدیث، دفعہ ۵۶۱، تجویب الشاہ و انظار الامم، ص ۷۲، صحیحہ ذی الالہ

لاسن محرر، ص ۵۷

دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ اس میت کے جتنے حقوق لوگوں پر تھے اس نے وصول کر لئے ہیں (قابل سماعت ہوگا)۔  
۴۔ وارث کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الادا ہونے کا دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ جو کچھ اس میت کا لوگوں پر دین تھا وہ وصول پا چکا ہے (قابل سماعت ہوگا)۔

ان صورتوں کے استثناء کی وجہ یہ ہے کہ اس کے اندر ہر ایک کے موضوع میں خاص قسم کی پوشیدگی پائی جاتی ہے، اس لئے اہماء عام کے اہماء ہر ایک کرنے والا شخص اپنے دعوے میں معذور ہے، (اس لئے کہ دعوے کی معقول وجہ موجود ہے)، مذکورہ بالا چار شکلوں میں سے آئینی، منطوق کا تعلق اہماء استیفاء سے ہے (۱)۔

۵۸۔ اہماء کے نتیجے کے طور پر ہر ایک کئے ہوئے حق کا یہ ساقط ہونا قضاء کے اعتبار سے ہے، یعنی اگر وہ معاملہ قاضی کے پاس جائے تو وہ نہی کر دو حق کے ساقط ہونے کا فیصلہ کرے گا، رہا یہ مسئلہ، ایسا بھی نہی یا ہر حق ساقط ہو جائے؟ اس کے بارے میں فقہاء، حسب کی رائے میں اختلاف ہے؛ ایک قول یہ ہے کہ اہماء کی وجہ سے ہر ایک کے ہر حق پر ہر ایک کرنے والے کا دعویٰ صرف قضاء ساقط ہوتا ہے، ایسا نہیں، اور دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا بھی ساقط ہو جاتا ہے، ابن عابدین نے صراحت کی ہے کہ سر صاحب دین نے دین کے بعض حصہ پر مدیون سے صلح کر لی تو مدیون باقی دین سے محض مدتی اعتبار سے ہر ایک ہو گا، ایسا نہ ہر ایک نہیں ہو گا، لہذا سر صاحب دین کو باقی دین مدیون کے مال میں سے ماتھلگ کیا تو اس کو وہ لے سکتا ہے، اسی طرح اہماء عام فی صورت میں ہر ایک کرنے والے کو یہ نہیں معلوم تھا کہ مدیون کے مال کا کتنا حصہ ہے، تو ہر ایک یہ ہو شخص قصاص پورے دین سے ہر ایک ہو گیا، لیکن آخرت کے اعتبار سے تیسے ہی دین سے

قبضہ صورت میں ہوتا، مثلاً رشتہ کی شہ کی اپنی ہی مدیون پر محلول کردی پھر بائع نے بیع سے پہلے محال مدیون سے ہر ایک کردی تو اس کا حکم یہی ہوگا جو بائع کی طرف سے شہ پر قبضہ کرنے کی صورت میں ہوتا، یعنی اگر بیع کر دی جائے تو شہ مقبوضہ واپس کرنی پڑے گی، پس اس صورت میں مشتری کو بائع سے محال پہ جس سے ہر ایک کیا گیا ہے (یعنی شہن) کے مثل کے مطالبہ کا حق حاصل ہوگا (۲)۔

۵۷۔ اہماء کے نتیجے میں پیدا ہونے والا یہ اثر کہ اہماء کے بعد ہر ایک کر دو حق کے بارے میں دعویٰ نہیں سہا سکتا حسب نے مندرجہ ذیل مسائل کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے:

۱۔ اہماء سے پہلے منعقد ہونے والی بیع کے بارے میں ضمان درک کا دعویٰ (قابل سماعت ہوگا) اس لئے کہ اگرچہ بیع اہماء سے پہلے منعقد ہوتا ہے اور اہماء کا اثر اس کو شامل ہے لیکن ضمان درک کا وجوب اہماء سے مؤخر ہے، اور یہ اتحسان کی قبیل سے ہے۔

۲۔ کسی مبالغہ شخص نے اگر بایع ہونے کے بعد یہ اقرار کیا کہ اس کے دھن نے اس کے باپ کا پورا ترکہ اس کے حوالہ کر دیا، اور میں نے پناہر حق دھن سے وصول کر لیا، اس طور سے اس نے دھن کو اہماء عام کا پرہیز نہ کر دیا، پھر اس مبالغہ شخص (جس نے بلوغ کے بعد دھن سے پورا ترکہ وصول کرے گا اقرار کر دیا) پر یہ بات کہلی کہ میرا انماں حق بھی دھن کے ذمہ باقی تھا، دھن سے اس کی اپنی شہ نہیں بی تھی، مگر اس سے دھن کے قبضہ میں پانی جا رہا، اسی بیع کے بارے میں یہ دعویٰ کیا کہ یہ چیز بھی میرے باپ کے ترکہ میں تھی اور شہنی شہت تھی جس پر دھن تو اس کا یہ دعویٰ قبول کیا جائے گا۔

۳۔ دھن میت کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الادا ہونے کا

(۱) تجویب المشاہدہ و انظار لابن نجیم رحمہ اللہ ۲۶۷، صحیحہ دون الاہم مس۔ مجموعہ

رسائل ابن ماجہ بن ۹۱/۲۔

(۲) شرح المروغی ۳۳۳۔

بری ہوا جتنا دین بری رہے، الا شخص مدیون پر بھروسہ کرتا (۱)۔

گر مدعا علیہ اس بات کا انکار کر رہا ہو کہ مدعی کا اس کے ذمہ کوئی دین ہے، ایسی صورت میں مدعی نے مدعا علیہ کو دین سے بری کر دیا ہو تو اثرات کے اعتبار سے اس امر کا کیا اثر ہوگا اس کے بارے میں فقہاء مالکیہ کے دوقول ہیں:

مالکیہ کا پہلا قول جس کی صراحت ابن تیمیہ نے اس خاص مسئلہ میں جبکہ غصب کرنے والے کو مال مفسوب کے مالک نے اپنے مطالبہ سے بری کر دیا ہو بحث کرتے ہوئے تصریح کی ہے، یہ ہے کہ مدعا علیہ اس دین سے بری ہو جائے گا، اثرات میں اس سے ایسے حق پر موقوفہ نہیں ہوگا جس کا اس نے انکار کیا تھا اور جس سے صاحب حق نے اس کو بری کر دیا تھا، وراستی رجحانات کے موافق یہ دین اجمول کے بارے میں ثانیہ کی دورے ہے جس میں اسوں نے یہ کہا ہے کہ مدعا علیہ اثرات میں بھی بری ہو جائے گا، اس لئے کہ یہی کرے والا اس پر راضی ہے (اگرچہ ثانیہ نے اس قول کی تصحیح نہیں کی ہے)۔ دوسرا قول مالکیہ کا یہ ہے کہ اثرات کے اعتبار سے اس کے فریق کے حق کا اللہ کی طرف سے مطالبہ ساتھ نہیں ہوگا (۲)۔

براء عام کے بعد دعویٰ کی سماعت:

۵۹- اس طرف پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے کہ اگر مدعا علیہ دعویٰ کی سماعت کا ممنوع ہونا امر اہل کا تابع نتیجہ ہے، لیکن تنفیذ مندرجہ ذیل تفصیل ذکر کی ہے جو غیر تنفیذ کے یہاں ہمیں نہیں ملتی: کہ اگر امر اہل

(۱) محبوب اللہ شاہ و اعجاز الدین نجم رحمہ اللہ، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۱۸،

۸۸۲، حاشیہ دوی الاہام لابن ماجہ ج ۲ ص ۸۸۔

(۲) اللہ سوتی علی لشرع فکیر ص ۳۱۱، دوقول سے یہ بات قرطبی کی شرح مسلم سے نقل کی ہے، حاشیہ الفاسین ص ۱۵۲، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۳۷۶ طبع المص۔

عام، دین سے ہوتا اس کے بعد کوئی دعویٰ متاثر نہیں جائے گا الا یہ کہ کسی ایسے دین کا دعویٰ ہو جو امر اہل کے مدعیہ ہو۔

اور اس صورت میں جبکہ امر اہل کسی متعین سامان سے ہوتا ہو اور اس کے بعد اس کا دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا جبکہ اس خاص سامان پر مدعی کی ملکیت کا مدعا علیہ منکر ہو، اس لئے کہ اس صورت میں مدعا علیہ نے اپنے حق کی بیاہرہ نہیں بلکہ انکار پر کھچی ہے، یہی یوں سمجھا جائے گا کہ مدعی نے امر اہل کے ذمہ مدعا علیہ کے اس انکار کو تسلیم کر لیا لیکن امر مدعا علیہ قرار دینا ہے کہ وہ اس سامان مدعی کی ملکیت ہے تو وہ اپنی حقیقت کی بنیاد اس امر پر رکھتا ہے جو مدعی کی طرف سے صادر ہو ہے، تو ایسی صورت میں امر اہل سامان موجود ہے تو امر اہل کے بعد بھی اس کے تعلق دعویٰ متاثر نہیں ہے، (اور اگر وہ سامان ضائع ہو چکا ہو تو یہ اصل اس سامان کی قیمت سے بری کرنا ہے اور یہ دین کی طرح ہے، پس اس صورت میں امر اہل کے بعد اس سے متعلق دعویٰ نہیں متاثر جائے گا) (۱)۔

امراء کے بعد اقرار کا اثر:

۶۰- امر مدعا علیہ کو دین سے انکار تھا اور مدعی نے اسے عام برات دے دی، اس کے بعد بری کئے ہوئے مدعا علیہ نے مدعی کے دین کا اقرار کیا تو اس اقرار کا اعتبار نہیں ہوگا، اس لئے کہ دین امر اہل کی وجہ سے ساتھ ہو چکا اور ساتھ لوٹ کر نہیں آتا، خفیہ کا بھی مذہب ہے اور خطاب کے ظاہر کلام سے مالکیہ کا بھی مذہب مطوم ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے بارے میں بعض فقہاء مالکیہ کا ایک دوسرا رجحان ہے، وہ یہ ہے کہ یہ اقرار معتبر ہوگا کیونکہ یہ نئے اقرار کے حکم میں ہے،

(۱) اعلام الاعلام لابن ماجہ ج ۲ ص ۱۰۰، ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۱۸ و الاہام اور الفتاویٰ البر اندیس سے نقل کی ہے۔





## ابضاع ۱-۳

معلقۃ الفاظ:

۲۔ قرض: اہل عراق کے نزدیک سے مضاربہ کہتا ہے۔ اور مضاربہ یہ ہے کہ ایک شخص اپنا مال دوسرے شخص کو تجارت کے لئے اور شرط یہ ہو کہ تجارت سے حاصل شدہ منافع کے ہر جزء میں متعین تناسب کی حد تک محنت کرنے والے کا حصہ ہوگا۔

قرض میں صاحب مال اور عامل کے درمیان نفع میں شریکت ہوتی ہے، جب کہ ابضاع میں شریکت کی صورت نہیں ہوتی، بلکہ تجارت کرنے والے کی طرف سے رضا کارانہ عمل ہوتا ہے، اس پر کوئی معاوضہ نہیں ملتا۔

قرض: اس کے لغوی معنی کاٹنے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ کسی شخص کو اس کی سہولت کی خاطر اور ہمدردی کے جذبے سے مال دیتا ہے تاکہ وہ اس سے نفع حاصل کر کے اس کا بدلہ میں کرے۔ ”ردہ“ سلف کی ایک صورت ہے، اس لئے وہ (قرض) لفظ قرض اور سلف دونوں سے صحیح ہو جائے گا (۲)۔

حکالت: اس کے لغوی معنی سپرد کرنے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ ایک شخص کا دوسرے شخص کو ایسے امور میں کام مقام دیتا ہے جن میں نیابت چل سکتی ہے۔

”ردہ“ حالت میں معاملہ میں عام ہے جس میں نیابت صحیح ہو، میں ابضاع اس مال کے ساتھ خاص ہے جسے صاحب مال کو تجارت کے لئے دیتا ہے تو عامل صرف اس مال میں مالک کا کیل ہوتا ہے۔

## ابضاع کا شرعی حکم:

۳۔ ابضاع ایک جائز عقد ہے، چونکہ وہ ایسے طور پر انجام پاتا ہے جس میں کسی طرح کا دھوکا نہیں ہے۔ اور جب مضاربہ غرر کا شہ

(۱) الخرجی ۱/۲۰۲، رد المحتار ۲/۵۰۲ طبع بولاق، حث مصر، تقریر ۲، ہل المدارک ۲/۲۲۹ طبع عینی، کلی، نحو المعجم ۲/۲۲۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون۔

## ابضاع

تعریف:

۱۔ ”ابضاع“ ”ابضاع“ کا مصدر ہے، اور اسی سے بضاعت ہے۔ بضاعت کے یک معنی ہیں مال کا حصہ، یا مال کا وہ حصہ جو تجارت کے لئے بھیجا جاتا ہے۔ ”ابضاع البضاعة“ کے معنی ہیں اس نے اسے تجارت کے لئے مال دیا۔

فقہاء ابضاع کی تعریف اس طرح کرتے ہیں کہ ابضاع مال کو ایسے شخص کے ساتھ بھیجنا ہے جو اس سے رضا کارانہ طور پر تجارت کرے، اور پورا نفع صاحب مال کا ہو (۱)۔

اصل یہ ہے کہ مالک سے مال لے کر تجارت کرنا عامل کی طرف سے رضا کارانہ ہو، اور اگر امتداد کے ساتھ ہو تو بھی اسے مالک ابضاع قرار دیتے ہیں۔

فقہاء لفظ بضاعت کا اطلاق تجارت کی غرض سے بھیج جانے والے مال پر کرتے ہیں، اور ابضاع کا اطلاق نفس عقد پر، اور کبھی وہ بضاعت بول کر عقد مراد لیتے ہیں۔

(۱) تحفۃ المحتاج شرح المنہاج ۸۹/۱ طبع دارصادر، جامعہ الرشیدیہ و الخیر اعلیٰ علی ہمایہ المحتاج ۵/۲۲۳ طبع معینی، کلی، بدائع الصنائع ۸۷/۱ طبع بجاہد، جامعہ العلوم العربیہ فی غریب الفاظ العربیہ ۱/۳۸۵ طبع عینی، الخرجی، رد المحتار ۲/۵۰۲، الخرجی ۱/۲۰۲ طبع دارالمعرب، الطبع ۱۳/۱ طبع منتزعیہ، کتاب اصطلاحات الفنون ۱/۱۳۶ طبع مکتبہ المہذب ۱/۵۸۵ الخرجی ۲/۲۲۳-۲۲۵ طبع اشرفیہ۔



## ابضاع ۳-۵

اور عامل بھی اس کے ساتھ ایک جزا شامل کر دے اور منافع اس دونوں کے درمیان برابری میں تقسیم ہوں تو یہاں پر سرمایہ میں عامل کی شرکت سے اس اہمال میں بھی زیادتى ہوگی اور پھر منافع میں بھی اضافہ ہوگا، اور ظاہر ہے کہ اس میں عامل کا فائدہ ہے، تو عامل نے اس صورت میں رب اہمال کے مال کو استعمال کیا جو (کل سرمایہ کا) نصف ہے، اور اپنے رضا کارانہ عمل تجارت کے ذریعہ اس کے منافع سے لیا، یہ اور رب اہمال کے مال کی شرکت سے اس نے فائدہ اٹھایا کہ اس طرح اس کا اصل سرمایہ (رأس المال) بڑھ گیا اور اس کی وجہ سے لازماً اس کا نفع بھی بڑھ جائے گا۔

### ابضاع کا صیغہ:

۵- مثلاً، اس بات پر اتفاق ہے کہ صیغہ جو ایجاب و قبول ہے وہ ہر عقد میں رکن تصور یا جائے گا۔ اس سلسلے میں تفصیلی بات عقد کی بحث کے ذیل میں آئے گی۔ جہاں تک ابضاع سے متعلق بحث کا تعلق ہے تو لفظی صیغہ کبھی لفظ ابضاع یا بضاعت کے ساتھ صریح ہوتا ہے اور کبھی غیر صریح ہوتا ہے، مثلاً صاحب مال یوں کہے کہ اس مال کو مضاربہ کے طور پر لے لو اس شرط پر کہ پورا نفع میرا ہوگا، اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ عقد صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں تناقض ہے، کیونکہ رب اہمال کا مضاربہ کا لفظ استعمال کرنا نفع میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، اور "الرابع كله لى" ہنادم شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، لہذا اس کا قول باہم تناقض ہے، پس مضاربہ ناسد ہوئی، اور اس لئے کہ اس نے نفع کو ایک فریق کے لئے خاص کرنے کی شرط لگائی ہے اور یہ شرط عقد مضاربہ کے منافی ہے، پس مضاربہ ناسد ہوئی، اور اس لئے بھی کہ جو لفظ اپنے باب میں صریح ہو اس کو دوسرے

پڑے جانے کے باوجود جائز ہے (۱) تو ابضاع ہر وجہ سے جائز ہوگا، خواہ اس کا عقد مستقل طور پر ہو یا عقد مضاربہ کے ضمن میں ہو، مثلاً عامل نے دوسرے عامل کو مال بضاعت کے طور پر دے دیا تو یہ عقد صحیح ہے، کیونکہ بضاعت بغیر حرجت دئے ہوئے مال کو یہ جانے کا ذریعہ ہے، اور یہ وہ عمل ہے جسے صاحب مال پسند کرے گا۔

### ابضاع کی شرعی حکمت:

۴- بضاعت نامہوں کے معاملات میں سے ہے (۲)، اور اس وقت اس کی ضرورت پیش آتی ہے کیونکہ کبھی صاحب مال خود سے چھٹی طرح خرید و فروخت نہیں کر سکتا اس کے لئے بازار جانا ممکن نہیں ہوتا، اور کبھی اس کے پاس مال ہوتا ہے مین وہ چھٹی طرح تجارت میں کر سکتا، اور کبھی یہاں ہوتا ہے کہ تجارت وہ چھٹی طرح کرنا چاہتا ہے مین وہ اس کے لئے نافرمان نہیں ہو پاتا، اور کبھی یہ صورت ہوتی ہے کہ تجارت اس کے شاید ثبات نہیں ہوتی چونکہ وہ عورت ہے، یا کوئی ایسا شخص ہے جو اس میں عار محسوس کرتا ہے (۳) اس لئے وہ کسی شخص کو وکیل بناتا ہے۔ اور ابضاع تو بغیر معاوضہ کے وکیل بنانے کا ہی نام ہے، ایسی صورت میں وہ بالخصوص تاجروں کے درمیان بھرتی، تالیف قلب اور تعلقات کے استحکام کا ذریعہ ہے۔

عقد ابضاع جس طرح صاحب مال کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ ہے اسی طرح کبھی وہ خود رضا کار عامل کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ بھی بنتا ہے، اور اس کی نوعیت یہ ہے کہ عامل صاحب مال کے مال کے ساتھ نصف مال بناتا ہے، مثلاً صاحب مال ایک ہزار سے

(۱) مضاربہ میں دھوکا کا پہلو اس پر ہے کہ اس میں اجارہ مجہول کل اور مجہول اجرت ہوتا ہے لیکن اس دھوکا کو اس پر نظر انداز کر دیا گیا ہے کہ مضاربہ کے حوالہ پر ملت اور ابضاع سے دلائل وارد ہیں۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۷۷، المغنی مع الشرح ۵/ ۱۳۱ طبع اول الدار۔

۳- المغنی مع الشرح ۵/ ۲۰۳۔

(۱) حاشیہ الرشیدی و اشیر المصلی علی نہایہ ۵/ ۲۲۲، بحث ۶/ ۶۹۔

الإيضاح ٤-٦

اور بعض ثانویہ عامل کے حال کا شمار کرتے ہیں، تو اگر عامل انسان کے حکم کو نہیں جانتا، اور اسے یہ معلوم نہیں کہ بضاعت میں نہ کوئی اہمیت ملتی ہے اور نہ نفع کا کوئی حصہ، تو ایسی صورت میں اس کی رائے ہے کہ اس کے لئے اہمیت نہیں ملے گی۔ اس رائے کا اشتباہ حضرت ران جہاں کی طرف پایا جاتا ہے۔ اس طرح کے حکم کی ماہ اقصیت اس قبیل سے ہے جس میں بعض لوگ معذور قرار دیے جاتے ہیں (۱)۔

لفظ مضاربت سے اِبتضاع پر مرتب ہونے والے حکام:

۶- کتابہ، زرتہ میں کہ اگر صاحب مال عامل سے کہے کہ اس مال کو تمنا بہت کے طور پر لے لو، اور اس کا پورا نفع میرے لئے ہوگا تو یہ عقد مضاربت صحیح نہیں ہوگا، ورنہ صحیح قول کی رو سے عامل کو کوئی اجرت نہیں ملے گی، کیونکہ عامل بغیر عوض کے عمل پر راضی ہوا ہے، لہذا یہ اس صورت کے مشابہ ہے جب کہ وہ کسی معاملہ میں اس کی عانت کرے، اور بغیر اجرت کے اس کا وکیل بن جائے (۲)۔

ابضائع دوسرے الفاظ کے ساتھ:

۷۔ ایضاً ایسی عبارتوں سے ثابت ہوگا جو ایضاً پر دلالت کرنے والی ہوں اور چہ لفظ ایضاً صراحتاً نہ بولا جائے۔ انہیں عبارتوں میں سے ایک مال ۱۰ ملے گا یہ کہنا بھی ہے کہ ”یہ مال لواہرہاں سے تہارت رو“ یا ”اس میں تصرف کرو“ یا ”اسے لوہور پورا رفع میرا ہوگا“ تو شافعیہ اور متاخرہ کا خیال یہ ہے کہ اس صورت میں یہ عقد ایضاً ہوگا، کیونکہ ان تمام صورتوں میں یہ لفظ ہضارت بہ فرض اور ایضاً تہیہ کا احتمال

باب میں نہایت نہیں کہا جاتا، لہذا مضارب بت نہ اہضائے جس تبدل ہو سکتی ہے اور نہ قرض میں، اسی بنا پر حنا بلہ نے اس مقدمہ کو مضارب بت ناسد قرار دیا ہے (۱)۔

حشر کہتے ہیں کہ یہ اہضائے صبح ہے، چونکہ یہاں اہضائے صبح کے معنی پائے جاتے ہیں، لہذا اس سے وہی مراد ہوگا جیسا کہ انگریزوں نے کہ اس مال سے تجارت کرو، ورنہ پورا نفع میرا ہوگا (وہ اس صورت میں یہ اہضائے صبح پر محمول ہوگا)، اور یہ اس لئے کہ عقوبہ میں اعتبار معانی کا ہوتا ہے۔

ہام مالک کے مشہور قول کے مطابق مالک نے مضاربت میں رب المال اور عامل میں سے کسی ایک کے لئے پورے منافع کی شرط لگانے کو جواز قرار دیا ہے، اور ”مدونہ“ میں ان دونوں کے علاوہ کسی اور کے لئے بھی نفع کی شرط لگانے کو جواز کہا گیا ہے۔ یہ نکتہ یہاں قیاسِ تحرر ہے، یمن حنفیہ کی طرح مالک نے اس طرح کے حقد کو مستحق اہل اہل نہیں کہتے، بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اس پر مضاربت کا اطلاق بطور مجاز ہے (۲)، اور یسین سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مالک نے اور حنفیہ کی رائے ایک ہے، اگرچہ عام رکھنے میں دونوں کے درمیان اختلاف ہے۔

اس بنیاء پر جن حضرات نے اس نوعیت کے مقدمہ کو مستحق قرار دیا ہے ان کے رد ایک عامل ہی حجت کا مستحق نہیں ہوگا بلکہ اس کا عمل رضا کار نہ ہوگا۔ میں جن لوگوں نے اسے مقدمہ فاسد قرار دیا ہے وہ اس صورت میں حجت مثل واجب کرتے ہیں (یعنی اس طرح کے کام پر جو مناسب حجت ہونی چاہئے وہ عامل کو دی جائے گی)۔

( ) مطالب، ولی ای ۵۱۸ طبع المکتب الاسلامی، تصدیف ۲۲۸/۵ طبع  
 حامد اصلی، مجموع ۱۴۲، انشی و المشرع المکیر ۱۳۶/۵، الموسوعه العقیه بحث  
 معارضه فقره ۳۵ حامیه الرشیدی علی بنایه المکراج ۲۲۳/۵، حامیه اشروانی  
 علی نحمد المکراج ۸۸/۶، المصروف ۳۸۵/۱

[illegible]

(۱) المصوب ۳۸۵/۱، الفیاض ۳۸۵/۱، الحاشیہ ۳۸۵/۱، شرح ۳۸۵/۱، شرح  
المصوب ۳۸۵/۲، الفیاض ۳۸۵/۲، الحاشیہ ۳۸۵/۲، شرح ۳۸۵/۲، شرح  
المصوب ۳۸۵/۳، الفیاض ۳۸۵/۳، الحاشیہ ۳۸۵/۳، شرح ۳۸۵/۳، شرح  
المصوب ۳۸۵/۴، الفیاض ۳۸۵/۴، الحاشیہ ۳۸۵/۴، شرح ۳۸۵/۴، شرح  
المصوب ۳۸۵/۵، الفیاض ۳۸۵/۵، الحاشیہ ۳۸۵/۵، شرح ۳۸۵/۵، شرح

## ابضاع ۸-۱۰

سے ملنے دینے میں بحر ان شرائط کے جو منافع سے متعلق ہیں، لیکن عامل کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ تہمت کی اہلیت رکھتا ہو (۱)۔  
تفصیل کے لئے "مفادیت" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

مال کو ابضاع پر دینے کا اختیار کسے ہے:

۱۰۔ رتبہ: مال کو ابضاع پر مال دینے کا اختیار رکھتے ہیں:

الف۔ مالک: مالک کو اختیار ہے کہ وہ عامل کو مال بطور بضاعت دے، ابضاع کی اصل صورت یہی ہے۔

ب۔ مضارب: مضارب (عامل) کو حق ہے کہ وہ کسی ور کو بضاعت کے طور پر مال دے، چونکہ عقد مضاربیت کا مقصد نفع حاصل کرنا ہے، اور ابضاع اس کا ایک ذریعہ ہے، اور اس لئے کہ مضارب کو اختیار ہے کہ وہ مال مضاربیت کسی کو اجرت پر دے تو اسے ابضاع کا اختیار بدرجہ اولیٰ ہوگا، اس لئے کہ اجارہ میں مال کا استعمال عوض کے ساتھ ہوتا ہے اور ابضاع میں بغیر عوض کے، تو یہ بطریق ولی درست ہوگا۔

مضارب کو ابضاع کا حق اس لئے حاصل ہے کہ ابضاع عقد مضاربیت کے توابع میں سے ہے، لہذا بعض فقہاء کے نزدیک جیسا کہ آگے آ رہا ہے اس میں مالک کی اجازت کی ضرورت نہ ہوتی۔ اور مضارب کے لئے ابضاع کا جواز طریقہ فرخت کے سے مکمل بنانے، نرمی رکھنے، نرمی لینے، اجارہ اور امانت پر رکھنے وغیرہ کے جواز سے بڑھ کر ہے (۲)۔

ج۔ شریک: شریک کو اس کا اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کو بضاع کے طور پر کسی کو دے، جیسا کہ صحیح قول کی رو سے حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ

رکھتے ہیں، اور اس کے ساتھ ابضاع کا حکم لگا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ پورے نفع صاحب مال کا ہوگا، لہذا اسے ابضاع پر محمول کیا جائے گا (۱)، حنفیہ مالکیہ کے قواعد سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔

اس طرح بضاعت صورت میں بھی تحقق ہوگا سبب کہ صاحب مال عامل کو ایک جزو سے تمام اس میں اپنی طرف سے ایک حصہ ادا کرے، جس صورت میں نفع میں ہم وہ وہ حصہ کے شریک ہوں گے، تو جیسا کہ پہلے فرمایا گیا (ب م م) اس سے بھی ابضاع ہی مراد ہوگا۔

ابضاع و مضاربیت کا اجتماع:

۸۔ اگر کوئی شخص نصف مال بطور بضاعت کے اور نصف بطور مضاربیت کے دے اور مضارب اس پر قبضہ کر لے تو یہ جائز ہے، اور مال ہر اہی معاہدہ کے مطابق مضاربیت اور ابضاع دونوں پر محمول ہوگا، اور خسارہ کا بار رب المال پر ہوگا، اور نصف نفع رب المال کا ہوگا، اور باقی نصف شرط کے مطابق دونوں کے درمیان تقسیم ہوگا، کیونکہ مال کا بلا امتیاز ایک ساتھ ملا جا رہا ہو مال میں مضاربیت اور بضاعت کے طور پر کام (تعرف) کرنے سے مانع نہیں ہے، لہذا مضاربیت اور بضاعت دونوں درست ہیں۔

خسارہ کا بار صاحب مال پر اس لئے ہوگا کہ بضاعت اور مضاربیت میں مہضوع (عامل) اور مضارب پر کوئی ضمان نہیں ہے، اور "بضاعت" کے حصہ کا نفع صاحب مال کے لئے خاص ہے کیونکہ مہضوع (عامل) نفع کا مستحق نہیں ہوتا (۲)۔

صحیح کی شرائط:

۹۔ ابضاع کی صحت کی شرائط عام طور پر مضاربیت کی صحت کی شرائط

(۱) اہر ب ۳۸۵، مہدیہ لکھنؤ ج ۵ ص ۲۲۳، انہی مع الشرح الکبیر

۵/۱۱۳، مجمع ۲/۲۷۲۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۳۳۳۔

(۱) کنز الدقائق ۲/۲۸۷-۲۸۸۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۸۷، مواہب الجلیل ۵/۳۶۲ طبع مطبعہ اشباح بیروت،

المحرر لافق ۲/۲۷۳، ۲/۲۷۴، ۲/۲۷۵، ۲/۲۷۶، ۲/۲۷۷، ۲/۲۷۸، ۲/۲۷۹، ۲/۲۸۰۔

نے اس کی تصریح کی ہے، اور ثانیہ نے دھرمے شریک کی اجازت کی شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے۔

جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی اور اس کے تصرفات کی شرعی حیثیت:

۱۱- جسے بضاعت کے طور پر مال دیا جائے وہ شخص صاحب مال سے ہے ہوئے مال میں مین کی حیثیت رکھتا ہے۔ یونکہ عقد البضائع عقد امانت ہے لہذا مال کے مالک ہو جانے کی صورت میں اس پر ضامن واجب نہ ہوگا۔ الا یہ کہ اس کی طرف سے لاپرواہی یا تعدی پائی جائے اور وہ مال میں صاحب مال کا ہیکل ہے۔ لہذا وہ مال کو ترقی دینے والے تجارتی تصرفات یعنی خرید و فروخت میں صاحب مال کا نائب ہوگا جیسا کہ تجارت کے عرف میں اس کا رواج ہے اور اسے (ان تصرفات میں مالک سے) کسی خاص اجازت کی ضرورت نہ ہوگی، لیکن اگر وہ کسی اور کو وہ مال البضائع کے طور پر تجارت کے لئے دینا چاہے تو اس صورت میں مضاربہ پر قیاس کرتے ہوئے اسے صاحب مال سے اجازت لینا ہوگی۔

اسی طرح اسے ان اعمال میں بھی مالک سے اجازت لینا ہوگی جو تجارت کے معمولات سے خارج ہیں، مثلاً اصل سرمایہ سے جو تجارت اور مال کو ترقی دینے کی غرض سے مخصوص کیا گیا ہے قرض دینا، یا تحریق، صدقہ دینا، یا غرض (یہ اور اسی طرح کے غیر اعمال میں مالک سے اجازت لینا ضروری ہے)۔

مہضوع (عامل) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدنا:

۱۲- جب صاحب مال عامل کو بضاعت کے طور پر مال دے تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اس مال سے اپنے لئے تجارت کرے، اس کی

حیثیت مضاربہ جیسی ہے۔ یونکہ صاحب مال مضاربہ پر بصراً میں مال عامل کو نفع حاصل کرنے کی غرض سے دیتا ہے، اس سے مضاربہ اور مہضوع کو اس کا حق نہیں ہے۔ وہاں کو صاحب مال کے بجائے اپنے مفاد کے لئے استعمال کریں (۱)۔

مالک نے اس کی تصریح کی ہے کہ مہضوع (عامل) اپنے لئے کوئی چیز خریدے۔ تو صاحب مال کو اختیار ہے کہ وہ عامل کی خریدی ہوئی چیز کو خود لے لے لیا، اس سے اس مال کا ضامن بنائے، کیونکہ اس نے عامل کو اپنے مال کی حیثیت سے اور اپنی فرمائش کی ہوئی چیز کو خریدنے کے لئے مال دیا ہے۔ لہذا وہ عامل کی خریدی ہوئی چیز کا زیادہ مستحق ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب کہ خریدی ہوئی چیز کو بیچنے سے پہلے مہضوع صاحب مال کے ماتحت ہو جائے، لیکن اگر وہ کسی جس کو عامل نے یہ اتھانوت ہوئی، مثلاً اس کو بیچ دیا تو اس کا نفع صاحب مال کے لئے ہوگا، اور اس کا خسارہ صاحب مال کے ساتھ عامل پر بھی ہوگا۔ عامل کی طرف سے تعدی پائے جانے کی صورت میں ثانیہ کا بھی یہی مسلک ہے (۲)۔ حوالہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس میں نفع ہو تو وہ صاحب مال کا ہوگا، اگر خسارہ ہو جائے تو عامل تعدی کی وجہ سے اس کا ضامن ہوگا، اور ضمیمہ کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔

مال کا ضائع ہو جانا یا اس میں نقصان ہو جانا:

۱۳- جیسا کہ پہلے ذکر کیا کہ عقد البضائع عقد امانت میں سے ہے۔ لہذا اگر مالک ہو جائے یا اس میں خسارہ ہو جائے تو جس کے ہاتھ میں مال ہے اس پر ضمان واجب نہ ہوگا بشرطیکہ اس میں اس کی

(۱) مواہب الجلیل ۲۵۵/۵

(۲) حوالہ سابق ۲۲۵/۵، الا ۲۳۷/۳، طبع بروق، ایسی ۵۹۵، طبع مدبر، رد المحتار ۵۴۰، البدائع ۲/۱۷۳، فتاویٰ الہندیہ ۳۳۷/۵

### ابضاح ۱۳

ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس جزاء کا ضامن نہ ہوگا جس کا عامل بخویٰ کر رہا ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ مالک کے بخوی کا مطلب یہ ہے کہ عامل نے رضا کارانہ طور پر اس کے لئے کام کیا ہے اور عامل اس کا انکار کر رہا ہے اور یہ بخوی کر رہا ہے کہ اس کا عمل نہ تشریع کے بدلے ہے۔ یہ نکتہ و تشریح (رضاکار) نہیں ہے (۱)۔

اور: صاحب مال قسم کھانے سے انکار کرنے والا عامل کا قول یحیٰ کے ساتھ معتبر ہوگا سبب کہ اس جیسے مال، مضاربیت میں استعمال ہو سکتا ہو۔ بعض قریعین سے منقول ہے کہ اگر ب کے عرف میں بضاح کے لئے نہ ت ہوئی ہو تو اس صورت میں زیادہ رائج یہ ہے کہ عامل کا قول معتبر ہوگا (۲)۔

اور حنا بلہ کے نزدیک اس میں دو احتمال ہے:

ایک تو یہ کہ عامل کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ عامل کا عمل اپنے لئے ہے، لہذا اپنے عمل کے بارے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ دونوں سے قسم لی جائے گی، اور عامل کو اس کے نفع کے حصہ اور اتہات مثل میں سے جو کم ہو وہ دیا جائے گا، اس لئے کہ نفع میں اس کا جو حصہ ہے اس سے زیادہ کا وہ مدعی نہیں ہے، لہذا وہ اس سے زیادہ کا مستحق نہ ہوگا، اور اگر اجرت مثل کم ہو تو اس کا مضاربیت ہونا ثابت نہ ہو، لہذا اس کے لئے اجرت مثل ہوگی اور باقی نفع صاحب مال کا ہوگا، یونکہ اس کے مال میں اضافہ اس کے اصل مال کے تابع ہے (۳)۔

۱۔ بعض فقہاء نے اسے بیعت کا تعارض قرار دیتے ہوئے یہ کہا

(۱) الدرر ۱۲/۱۱ طبع المطابع، موابہ الجلیل ۵/۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷

۵۳/۳۰۷، ۵۳/۳۰۸، ۵۳/۳۰۹ طبع مطبعی الجلی

(۲) الخرش ۳۰/۳۰۸، موابہ الجلیل ۵/۳۰۵

(۳) الخشی مع الشرح الکبیر ۵/۱۵۵، مطالب ولی فی ۳۳/۵۳۲، کشف القناع

کو تاعی و رخی کو بخل نہ ہو، لہذا اگر وہ مال کے مالک ہو جائے یا خسارہ ہو جائے کا دعویٰ کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا، بلکہ فقہاء نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اگر مالک نے عامل سے یہ کہہ دیا تھا کہ اس کا ضامن تم پر ہوگا تب بھی وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، یونکہ یہ عقد اس کے امانت ہونے کا تقاضا کر رہا ہے۔ امام ابوحنیفہ کے دونوں ثائروں (ابو یوسف و محمد) سے اہل مشرک کے سلسلے میں یہ مروی ہے کہ ملاکت کے سلسلے میں اس کا بخوی قبول نہیں کیا جائے گا۔ الا یہ کہ وہ اس کوئی یہاں قریب موجود ہو جو اس کی پائی پر ولایت کر رہا ہو جیسے عموی تشریعی توڑ چھوڑ کرنے والا چور اور معامد ثمن اور صاحبین نے کہا کہ یہ حکم بطور احتساب ہے، یونکہ لوگوں کے حالات بدل چکے ہیں۔ اہل صنعت و حرفت کے بارے میں حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے ایسا ہی فتویٰ دیا ہے، اور یہ معلوم ہے کہ اصل میں صنعت کاروں کے ہاتھ میں امانت ہے، اسی طرح مہضع (عامل) کے ہاتھ میں مال بضاعت امانت ہے۔ اس لئے بضاعت کو امانت پر قیاس کرنا بعید نہیں ہے (۱)۔

### عامل اور رب المال کا اختلاف:

۱۴۔ اگر رب المال اور عامل کے درمیان اختلاف ہو جائے، عامل یہ دعویٰ کرے کہ اس نے مال مضاربیت کے طور پر یا ہے اور مالک یہ دعویٰ کرے کہ اس نے بضاعت کے طور پر دیا ہے تو حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں مالک کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، کیونکہ وہ منکر ہے۔ مالکیہ نے تصریح کی ہے کہ مالک پر عامل کے لئے اجرت مثل واجب ہے، لیکن اگر اجرت مثل مضاربیت کے نصف متاع سے زیادہ ہو تو عامل کو اس کے بخوی سے ریاہ نہیں دیا جائے گا، اور اصحاب مذہب ثلاثہ نے بیان کیا ہے کہ مالک کے قول کے معتبر

(۱) موابہ الجلیل ۵/۳۰۷، المعجم ۲/۵۵۱، ۵۵۲، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۰۷

## ابضاح ۱۵-۱۷

دوم: یہ کہ اس جیسا آدمی مضاربہت پر کام کرتا ہو، اور یہ کہ اس جیسے مال مضاربہت پر یا جاتا ہو۔  
سوم: یہ کہ مضاربہت سے حاصل ہونے والے نفع کے جس جزء کے مشروط ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے وہ اس اہمیت سے زیادہ ہو جس پر اتفاق کا دعویٰ ہے۔

چہارم: شرط یہ ہے کہ جتنے حصے نفع جیسے نصف رتبہ پر مضاربہت کی بات کہی جا رہی ہے یہ قرین قیاس ہو جیسے کہ اس بات پر قرآن شامہ ہیں کہ اس جیسا شخص اس جیسے حصے نفع پر ہی کام کرتا ہے۔

پنجم: یہ کہ صاحب مال کا دعویٰ عرف کے مطابق نہ ہو۔

۱۶- اگر عامل اہمیت کے ساتھ ابضاح کا دعویٰ کرے اور صاحب مال منافع کے متعین جزء کے ساتھ مضاربہت کا تو مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر عامل کہے کہ مال میرے ہاتھ میں اجرت کے ساتھ بضاعت کے لئے ہے، اور صاحب مال یہ کہے کہ وہ میرے ہاتھ میں منافع کے متعین جزء کے ساتھ مضاربہت کے لئے ہے تو اس صورت میں عامل کا قول معتبر ہوگا۔

۱۷- سابقہ مسئلہ میں جو شرائط مذکور ہوئے وہ یہاں بھی جاری ہوں گے (۱)۔

۱۷- اور اگر عامل مضاربہت کا دعویٰ کرے اور صاحب مال ابضاح کا، اور ان دونوں میں سے ہر ایک تنہا اپنے لئے منافع کا طالب ہو تو حنا بلہ کے نزدیک ان میں سے ہر ایک سے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی، کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے خلاف اپنے فریق کے دعویٰ کا منکر ہے اور منکر کا قول (قسم کے ساتھ) معتبر ہوتا ہے، اور عامل کے لئے صرف اس کے عمل کی اہمیت ہوگی اور باقی صاحب مال کا ہوگا، کیونکہ اس کے مال میں اضافہ اصل مال کے تابع ہے (۲)۔

(۱) الخرشنی ۵۳۰ھ، المساجد والکلیل ۵۰۵ھ، شرح المکیر ۵۳۶/۳۔

(۲) مطالب مولیٰ اسی ۵۳۲ھ، الخشی والشرح المکیر ۱۹۶/۵۔

کہ گروہوں میں سے ہر ایک نے اپنے دعویٰ پر بیذکام یا تو دونوں فریقوں کے پیش کے ہوئے بیذکام دوسرے سے متعارض قرار پائے، پس اس صورت میں نفع دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔

یہاں حنا بلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ بیذکامیت کا تعارض نہیں ہے، لہذا ابضاحوں میں سے ہر ایک سے اپنے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی اور عامل کے لئے اس کے عمل کی اہمیت ہوگی (۱)۔

اور اس کے برعکس یہ صورت نہیں ہو سکتی ہے کہ عامل تو ابضاح کا دعویٰ کرے اور صاحب مال مضاربہت کا، کیونکہ یہ عادتاً محال ہے، لہذا یہ کہ عامل صاحب مال پر احسان کرنے کے ارادے سے ایسا کہے۔

۱۵- اور جب عامل نے مضاربہت کا دعویٰ کیا اور صاحب مال نے متعین اجرت کے ساتھ ابضاح کا (جسے مالکیہ ابضاح کہتے ہیں دوسرے حضرات اسے از قبیل امارہ شمار کرتے ہیں) تو اس صورت میں عامل کا قول یحییٰ کے ساتھ معتبر ہوگا اور وہ نفع کے ایک حصہ کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ یہاں اختلاف نفع کے اس حصہ کے بارے میں ہے جو مضارب کے لئے مشروط ہے، اور اس جزء کے بارے میں اختلاف کی صورت میں مضارب کو چاہنا جائے گا۔

اسی بنا پر اگر اہمیت اس جزء کے مثل ہو جس کا اس نے مضاربہت میں دعویٰ کیا ہے تو پھر اس پر قسم نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں حقیقت میں دونوں متفق ہیں، لہذا الفاظ میں اس کا اختلاف معتبر نہیں ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک اس مسئلہ کے ضبط کے لئے پانچ شرائط تینہ اول: یہ کہ اختلاف اس عمل کے بعد ہو جو بزم مضاربہت کا سبب بنتا ہے۔

## ابضاع ۱۸، ربط ۱-۳

در حقیقہ کے نزدیک وراثی طرح مالکیہ کے کام کا مقتضی جیسا کہ انہوں نے مضاربہ میں دیکھا ہے، یہ ہے کہ صاحب مال کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور بیضاع کا معتبر ہوگا، کیونکہ وہ صاحب مال کے خلاف طبیعت کا دعویٰ کر رہا ہے اور مالک اس کا انکار کر رہا ہے (۱)۔

## ربط

عقد ربط ضاع کب ختم ہوتا ہے:

۱۸- عقد ربط ضاع عام طور پر ان ہی باتوں سے ختم ہوتا ہے جن سے عقد مضاربہ ختم ہوتا ہے (۲)۔

جہاں اس کے درج ذیل اسباب ذکر کئے جاتے ہیں:

الف۔ عقد اصلی کا ختم ہو جانا یا اس عقد کا ختم ہو جانا عقد ربط ضاع جس کے تابع ہے، پس جب ربط ضاع مقررہ مدت کے لئے کیا جائے گا تو مدت پوری ہونے پر وہ ختم ہو جائے گا اور اگر عقد ربط ضاع دوسرے عقد مثلاً مضاربہ کے تابع ہو تو مضاربہ کے ختم ہونے سے ربط ضاع ختم ہو جائے گا۔

ب۔ معاملہ کو فتح کرنا: خواہ صاحب مال عامل کو عزول کر دے یا خود عامل اپنے کو عزول کر لے، کیونکہ یہ ایسا عقد ہے جو یقین کی طرف سے لازم نہیں ہے۔

ج۔ معاملہ کا خود سے فتح ہو جانا: خواہ موت کی وجہ سے ہو یا اہلیت ختم ہو جانے کی وجہ سے یا محل عقد کے ملاک ہو جائے لی وجہ سے۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کے نزدیک ربط ضاع کے احکام اس سے متعلق امور کے حوالہ سے اپنے مقام پر ذکر کئے جاتے ہیں۔

اس کے بال کو رائل کرنے کا ذکر حنفیہ کے یہاں کتاب الطہارۃ کے باب الغسل میں ہے، اور ثنائیہ، حنبلیہ اور مالکیہ کے یہاں سنن

(۱) القاموس (ربط)۔

(۲) فتح القدیر ۸/۸۵، المجموع ۱۷/۱۳۵، طبع المکتبۃ العلمیۃ بالمحاذ، تونس ۱۳۶۳ھ، طبع المکتبۃ، انصی لاہور قدس ۱۳۷۲ھ، طبع المکتبۃ العلمیۃ، لاہور ۱۳۶۰ھ، طبع المکتبۃ العلمیۃ، لاہور ۱۳۶۰ھ۔

(۳) ماہرہ راجح۔

(۱) رد المحتار ۳/۵۳، ۴/۵۳، ۵/۵۳۔

(۲) المدنی ۱/۱۰۹، رد المحتار ۳/۵۱، الخرش ۳/۳۹، المشرح الکبیر ۳/۵۳، تہذیب ۳/۳۱، طبع جامعہ دمشق، مکتبۃ الشیخ ۳/۳۱، انصی و مشرح الکبیر ۵/۱۸۳، مطالب علی انصی ۳/۵۳۔

## ابطال ۱

فطرت کے ذیل میں اس کا تذکرہ ہے (۱)۔

و روعا کے ہفت غسل کی غیہی کے ظاہر ہونے کا ذکر صلاۃ

منتقہ میں بحث میں ہے (۲)۔

و رعدہ: قائم رہنے کے ہفت غسل کی غیہی کے ظاہر ہونے کا

ذکر کتاب احدہ میں ہے (۳)۔

و رجع کے حرام میں چاہو، میں غسل کے نیچے رکھے، مرا میں

موندھے کے ہونے کا ذکر حج کے احرام کی بحث میں ہے (۴)۔

## ابطال

۱۔ ابطال کے لغوی معنی کسی چیز کو فاسد کرنے اور زائل کرنے کے

ہیں، خود وہ چیز حق ہو یا باطل (۱)۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”الحق

الحق و بطل الباطل“ (۲) (ناک حق کا حق ہونا، و باطل کا باطل

ہونا ثابت رہے)۔ اور اس کا شرعی معنی: کسی چیز پر باطل ہونے کا

حکم لگانا ہے، چاہے وہ چیز، عباد کے ہفت مسجحتی پھر اس پر بطلان کا

سبب جاری ہو، یا یہ کہ کوئی چیز حسی طور پر، جو میں (۳) سے شرعی

ہو، نہیں (۴)۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے کہ ہمارا کا اعتقاد صحیح طور پر ہو

پھر بعد میں کوئی ایسی چیز پائی گئی (یعنی مصلیٰ سے کوئی مقصد صلا، و عمل

رہا ہو) جس کی وجہ سے وہ باطل ہوئی۔ و دوسری صورت کی مثال

یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی ایسی خاتون سے نکاح کیا جو بدی طور پر اس

کے لئے حرام تھی جیسا کہ فقہاء کی عبارتوں سے سمجھ میں آتا ہے (۵) اس

صورت میں نکاح کا جو حسی طور پر تو ہے لیکن شرعی طور پر نہیں ہے)۔

۲۔ ابطال کا لفظ فقہاء کی زبان میں فتح (کسی عقد کو توڑ دینا) (۶)،

فسا، (ناہد کر دینا) (۷)، ازالہ (زائل کر دینا) (۸)، منقض (توڑ

(۱) تاج المعروس، مفردات المصنف والمسنہ فی (باطل)۔

(۲) سورۃ انفال، ۸۱۔

(۳) اقلیوی ۱۷۶/۳ طبع انجلی۔

(۴) اقلیوی وغیرہ ۱۹۱/۳، ۱۷۶/۳۔

(۵) اقلیوی وغیرہ ۲۳۳-۱۷۶، مطالب اولیٰ امی ۳۳۱ طبع مکتب

الاسلامی۔

(۶) مقدمہ مرجع۔

(۷) کتب الفتاویٰ ۱۰، طبع اصدارت۔

(۸) کتب الفتاویٰ ۶۶/۱۔

(۹) الفتاویٰ المہندیہ ۲۲۲، ۲۲۵، ۲۲۳ طبع بوقرۃ کتبات الفتاویٰ ۱۶/۳۔



## ۱۔ بطل ۲-۳

دینا) (۱) اور قاطع (ساقط کر دینا) (۲) کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔  
 لیکن وہ (باطل) بعض لحاظ سے ان الفاظ سے مختلف ہوتا ہے اور یہ فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب ان الفاظ کے ساتھ اس کا مودرن کیا جائے۔  
 بطل میں صل یہ ہے۔ ثارت کی طرف سے ہو جیسا کہ بطل  
 ال لوگوں کی طرف سے بھی ہوتا ہے جو کوئی عمل یا تصرف کریں، اور  
 بطل کبھی حاکم کی طرف سے ان امور میں ہوتا ہے جن پر ثارت نے  
 نہیں اختیار دیا ہے (۳)۔

متعلقہ غلط:

بطل اور فسخ:

۲- فقہ کبھی ایک ہی مسئلہ میں بطل کی وجہ اختیار کرتے ہیں اور  
 کبھی فسخ کی لائق یہ ہے کہ بطل کا صدور دوران تصرف بھی ہوتا ہے  
 اور تصرف کے بعد بھی، اور بطل جس طرح عقود، تصرفات میں  
 واقع ہوتا ہے اسی طرح عبادات میں بھی ہوتا ہے۔

لیکن فسخ عقود، تصرفات میں زیادہ ہوتا ہے اور عبادات میں کم۔  
 اور اسی قبیل سے حج فسخ کر کے عمرہ ادا کرنا اور فرض کی نیت کو فسخ  
 کر کے نفل کی نیت کرنا ہے، اور فسخ عقود میں ان کے مکمل ہونے سے  
 قبل ہوتا ہے، کیونکہ فسخ عقد (۴) کو تصرف کے رہا کو ختم کرنا ہے۔

(۱) مکتب علی اصباح ۳۳۳۔

(۲) الاختیار ۴۳۱ طبع لعلی۔

(۳) تصویب ۲۸۲۔

(۴) الشاہ وافتاؤ ابن نجیم ۱۳۵ طبع لعلی، المموی علی الشاہ ۱۹۶۳، طبع  
 دار احیاء الفکر، والشاہ وافتاؤ للسیوطی ۲۸۷-۲۹۱، قواعد ابن  
 رجب ۲۶۹ طبع المکتب، الفروق ۲۶۹ طبع دار احیاء المکتب العربیہ  
 تصویب ۲۷۵، المہذب ۳۰۰-۳۰۹ طبع مصطفیٰ لعلی، الفواکیر  
 الصمدیۃ فی المسائل المتعبدۃ ۲۷۲ طبع المکتب الاسلامی۔

ب۔ ابطال اور فساد:

۳- ابطال اور فساد کے درمیان فرق باطل اور فاسد کے درمیان  
 فرق کے بل میں آئے گا۔

اثر ثانیہ اور حجابہ کے مسلک کے مطابق ہم حج کا تشہد کر دیں  
 تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عبادات میں باطل اور فاسد یک ہی معنی  
 میں آتا ہے (۱)۔

اور مالکیہ، ثانیہ اور حجابہ کے نزدیک ثانیہ عبادات میں بھی یہ  
 دونوں الفاظ ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں (۲)۔

لیکن حنبلیہ اکثر عقود میں فاسد اور باطل کے درمیان فرق کرتے  
 ہیں۔ باطل وہ ہے جو نہ اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو اور نہ وصف  
 کے لحاظ سے، اور فاسد وہ ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو  
 مگر وصف کے لحاظ سے مشروع نہ ہو (۳)، اس کی تفصیل کے لئے  
 دیکھئے: (الفقہاء، ص ۱۰۰)۔

ج۔ ابطال اور قاطع:

۴- اقاطع میں ثابت شدہ حق کو ختم کرنا ہوتا ہے (۴)، اور ابطال میں  
 حق کے جوہر یا اس کے التزام کو روکنا ہوتا ہے۔

اور کبھی یہ دونوں (ابطال اور اقاطع) فقہاء کے کلام میں یک ہی  
 معنی میں آتے ہیں، مثلاً فقہاء کا قول: "حذف باطل کرنے سے باطل"

(۱) تحف البصائر ولبصار ص ۲۵۹ طبع المطبعہ دار کتبہ یہ تبصرہ القریہ

۳۶۱ طبع مصطفیٰ لعلی، الشاہ وافتاؤ لاس نجیم ص ۳۵، المموی علی

الشاہ ۲۸۲، الشاہ وافتاؤ للسیوطی ص ۲۸۶، القواعد والعوائد

الاصول للعلی ص ۱۱۰-۱۱۱ طبع المکتب۔

(۲) تبصرہ القریہ ۳۶۱، الشاہ وافتاؤ للسیوطی ص ۲۸۶۔

(۳) ابن ماجہ ص ۹۹-۱۰۰ طبع مول۔

(۴) ابن ماجہ ص ۲۸۳۔

## ابطال ۵-۶

نہیں ہوتا، اور ان کا قول کہ ”میں نے خیار کو ساقط کیا“ یا ”باطل کیا“ (۱)۔

جہاں حکم:

۵- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ عبادت سے فارغ ہونے کے بعد اس کا بطل کرنا صحیح نہیں ہے (۲)۔ مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عبادت سے فارغ ہونے کے بعد اس کے بطل کرنے کی نیت کرنا صحیح ہے، اور اس سے عبادت بطل ہو جائے گی۔

وہ فرض کو ترک کرنے کے حد بغیر ہی شرعی عذر کے اس کا بطل کرنا حرام ہے، اور اسی طرح حنفیہ اور مالکیہ کے بطل نفل شروع کرنے کے بعد اس کا بطل کرنا حرام ہے اور اس کا اعادہ واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ“ (۳) اور اپنے عمل کو اپناں مت کرو۔

شافعیہ، حنابلہ کے نزدیک حج و عمرہ کے علاوہ دوسری نفل عبادتوں کا بطل کرنا مکروہ ہے۔ جہاں تک حج و عمرہ کا تعلق ہے تو شافعیہ کے نزدیک نفلوں کا بطل کرنا حرام ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت میں یہی منقول ہے۔ اس سلسلہ میں ان سے دوسری روایت یہ ہے کہ نفل حج و عمرہ کا حکم بھی دوسری تمام نفل عبادتوں کی طرح ہے (۴) اور

(۱) الاثر ۱۵۴، اتحاف البصائر و البصائر ص ۲۰۔

(۲) الاشراف والاشعار لابن قیم ص ۲۰، المحوی علی الاشراف ص ۸۱، الاشراف والاشعار مسند حنفی ص ۸۳، المروقی ص ۲۷-۲۸، البصائر لابن قیم ص ۵۸، ابن عابدین ص ۴۹۹، الاشراف للردوی ص ۳۳۸، طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۶۲، الخطاب ص ۲۰، طبع البیاض، المجموع ص ۳۹۳، طبع المیزان، المعجم مع الشرح ص ۵۱۳، طبع قول المصنف، کتاب الفقہ ص ۳۰۹، طبع مکتبۃ المدینہ، سورہ بقرہ ص ۳۳۔

(۴) المجموع ص ۱۶۳، المعجم مع الشرح ص ۵۱۳۔

(۱) شرح المروزی ص ۷۸، طبع المیزان۔

شافعیہ کے بطل حج و عمرہ کی طرح جہاد فی سبیل اللہ بھی ہے۔ ہر ایک «رایۃ تصرفات» (یعنی خرید و فروخت اور دوسرے عقود) جو لازم ہیں ان کے کسافہ ہو جانے کے بعد فریقین کی رضامندی کے بغیر انہیں بطل نہیں کیا جاسکتا (اہل باہمی رضامندی سے عقد ختم ہو سکتا ہے) جیسا کہ اہل میں ہے۔

لیکن یہ عقود جو بھی فریقین کی طرف سے لازم نہیں ہوئے ہیں ان کو فریقین میں سے ہر ایک جب چاہے بطل کر سکتا ہے، اور وہ عقود جو ایک فریق کی طرف سے لازم ہوئے ہیں دوسرے کی طرف سے نہیں تو جس فریق کے حق میں عقد لازم نہیں ہے اس کا عقد کو بطل کرنا صحیح ہے، اور یہاں پر ابطال سے فتح کے معنی مراد ہیں۔

بحث کے مقامات:

۶- انتقاد سے قبل ابطال کے احکام ”بطاآن“ کی بحث میں اور انتقاد کے بعد ابطال کے احکام ”فتح“ کی بحث میں ذکر کئے جائیں گے۔

چونکہ ابطال عبادات اور تصرفات سب پر طاری ہوتا ہے اس لئے تفصیل کے ساتھ اس کے مقامات کا بیان کرنا مشکل ہے، اس لئے ہر عبادت میں اس کے ابطال کے سبب کی طرف اور عقود اور تصرفات میں ہر عقد اور تصرف کے مقام کی طرف رجوع کیا جائے، جیسا کہ اہل اصول نے اپنی کتابوں میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

## اٹح

کا اس بارے میں حضور ﷺ کی سنت پر عمل کرنا ثابت ہے۔  
اس کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اٹح میں نہ ٹھہرنے سے حج پر کوئی  
اثر نہیں پڑے گا، نہ حج کا سودا ہوگا اور نہ کوئی دم واجب ہوگا۔  
حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی رائے یہ ہے کہ  
آنحضور ﷺ نے وہاں استراحت کے ارادہ سے قیام فرمایا تھا، لہذا  
وہ مناسک حج میں داخل نہیں ہے۔

تعریف:

۱- اٹح پانی کی وہ وسیع زرخیز گاد ہے جس میں چھوٹی چھوٹی کھاریاں  
ہوں، اس کی جمع "اٹح" اور حد فقیہ "طاح" اور "طاح" بھی  
ہوتی ہے (۱)۔

وہاں مکان کی تعمیر کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے۔  
مناسک حج کے مقامات میں "اٹح" کہا جاتا ہے۔ جمہور کا قول یہ ہے  
کہ "اٹح" مکہ درمی کے درمیان واقع کثرت میدیں کا نام ہے جو  
کی طرف زیادہ قریب ہے۔ اور وہ اس مقام کا نام ہے جو وہاں  
کے درمیان واقع ہے جس کی حد مقبرہ تک ہے۔ اسے اٹح، بطاح اور  
حیف بنی ننانہ کہا جاتا ہے اور اس کا نام ٹحیب بھی ہے۔

بعض مالکیت کا قول یہ ہے کہ وہ مکہ کے بالائی حصہ میں "کد او" کی  
گھاٹی کے نیچے ایک جگہ ہے، اور وہ ٹحیب کا ایک حصہ ہے، اور ٹحیب  
دونوں پہاڑوں کے درمیان قبہ و تک کی جگہ ہے۔

جمہوری حکم:

۲- اٹح میں مڑنا اور اس میں ظہر، عصر، مغرب اور مشاء لی نمازیں  
پر حنا چروہوں مذاسب کے علماء کے ہر ایک حجب ہے، چونکہ رسول اللہ  
ﷺ کا وہاں ٹھہرنا و نماز پڑھنا اور خانقاہ، خانقاہ حضرت ابراہیمؑ اور عمرؓ کے

(۱) الموطا ص ۳۳، البدائع ص ۱۶۰، المجموع للشمس ص ۵۴، معنی لاس  
قدامہ ص ۸۴، لوطا ص ۳۶، الترکاتی ص ۲۸۸۔

## اُکلم ۱-۳

مرد دل نہیں آیا جاستا « رائر لکھنؤ میں سنا تو یوں مصداق اور شہادت  
وغیرہ میں اس کا دودھ مارا کائی ہے جس سے اس کی مراد سمجھ میں  
آجائے۔

فقہاء اس کی تفصیلات دیوت نکاح، مصداق اور شہادت میں  
بیان کرتے ہیں (۱)۔

لیکن حدود میں نہ اپنے خلاف اس کا اثر رقبوں یا جائے گا ورنہ  
مہر میں کے خلاف اس کی شہادت معتبر ہوگی، اس تفصیل کے مطابق  
یوسفیہ نے اس سلسلے میں بیان کی ہے، اس لئے کہ اس میں یہ شہد  
پایا جاتا ہے جو حدود کو مانتا ہے، پتا ہے۔  
اس کی تفصیل کتاب الحدود میں ملے گی (۲)۔

### بحث کے مقامات:

۳- دو گئے کی رہاں پر جنابت یا کو گئے کے ذریعہ مہر کی زبان  
پر جنابت کے حکم میں تفصیل ہے جسے فقہاء جنابت عینی مادوں  
المنس فی بحث میں ذکر کرتے ہیں (۳) اور عام یہ نکاح یا قضاء مہر  
لامت میں دیکھنا چاہئے کہ عیب شمار کرنے میں قدرے تفصیل ہے۔

## اُکلم

### تعریف:

۱- "اُکلم" یا "اُکلم" کا صیغہ صفت ہے، جس کے معنی کو نکالنے کے ہیں،  
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ "اُکلم" وہ ہے جو پیدائشی طور پر نہ ہوتا  
ہو، اور "اُکلم" وہ ہے جسے کوئی تو ہو لیکن وہ جواب کو نہ سمجھ  
پاتا ہو (۱)۔

فقہاء کے استعمال میں اُکلم مراثرس کے درمیان کوئی فرق نہیں  
ہے۔

### عام قاعدہ اور اجمالی حکم:

۲- چونکہ اُکلم زبان سے اپنی بات واضح کرے کی قدرت نہیں رکھتا  
اس لئے عبادت جیسے نماز، صلاوت قرآن اور تلبیہ میں اس کا نیت  
کرسا، ربون ملائکہ وغیرہ، صلیح تلفظ کائی ہوگا، مالکیہ کے نزدیک نیت پر  
کتفاء صحیح ہے (۲)۔

فقہاء نے نماز اور حج کی بحث میں اس کی تفصیل بیان کی ہے (۳)  
عبادت کے علاوہ امور میں ضروری ہوگا کہ حج پر یہ کتابت کے ذریعہ  
پہنچے، صلیح کرے، کتابت کی قدرت وہ رکھتا ہے تو اس سے

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر (اُکلم)۔

(۲) اُکلم فی علی صلیح ۱۱۵، لاشاہ نظام الملک علی ص ۱۶۹۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۲۳-۳۹۹ طبع یو لوق ۱۲۷۲ھ یعنی ۱۸۵۲ء طبع بول۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۵/۲ و ۳۷۲/۳ و ۳۲۱/۵، اقلیوی وغیرہ ص ۵۳/۲  
۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

(۲) اقلیوی وغیرہ ص ۱۱۹، ابن ماجہ ص ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

## اہل

تعریف:

۱- اہل وہ اسم جمع ہے جس کا مفرد نہیں ہے، یہ واحد اور جمع دونوں پر بولا جاتا ہے، اہل کی جمع آہال آتی ہے (۱) اور ذبح کے بعد اہل کے فرد کو "یزور" کہا جاتا ہے۔

فقہاء اہل لفظ کو اہل کے لغوی معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- اونٹ کے گوشت (کھانے) سے فسو کے ٹوٹنے میں قیام کا اختلاف ہے، جمہور کا مسلک اہل سلسلے میں یہ ہے کہ اہل کا گوشت کھانے سے فسو میں ٹوٹتا (۴) اور حنابلہ کے نزدیک اہل سے فسو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ گوشت کچی کیوں نہ ہو (۳)۔

بحث کے مقدمات:

۳- اونٹ سے بہت سے مسائل متعلق ہیں جن میں سے ایک پر فقہاء نے اہل کے مقام پر بحث کی ہے لہذا اہل کے گوشت کے کھانے سے فسو (ٹوٹنے) کے مسئلہ پر فقہاء نے طہارت کے باب

(۱) المجموع لابن سیدہ ۲/۷ طبع بولاق القاوس۔

(۲) ابدلج ۲۲ طبع مرکز المطبوعات ۱۳۲۷ھ الدوسقی ۱۲۳-۱۲۴ طبع جیس الجلی، المجموع ۲/۵۷ طبع المصیر۔

(۳) معنی لاسن قدس سرہ ۱۸۳ طبع دار ۱۳۳۱ھ۔

(۱) حوالہ سابق ۲/۷۷۔

(۲) المجموع ۲/۵۰۳ ۵۰۴، اشروانی ۲/۶۶۔

(۳) دیکل الطالب دس ۳ طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

## ابلاغ

دیکھئے: تبلیغ۔

”ابن“ باپ کے اعتبار سے اس کا ہر دو مذکر لڑکا ہے جو فرشتہ  
کنج پر یا مستند کناج کا۔ یا باپ کی باجہ جس کا شریعت نے اعتبار کیا ہے،  
یا ملک مکین کی بنیا پر پیدا ہوا ہو۔

اور ماں کے لحاظ سے ہر دو لڑکا جسے اس نے جتا ہے خواہ وہ بلی حاکم  
کی بنیا پر ہو یا بلی حرام کی بنیا پر، اسی طرح جس عورت نے کسی  
لڑکے کو، یا لڑکے کو یا دو بچہ اس کا رضاعی بیٹا ہو گیا (۱)۔

## ابن

تعریف:

۱۔ ابن کے حقیقی معنی صبی بیٹے کے ہیں اور پوتے پر اس کا اطلاق  
محرم ہوتا ہے۔ اور صبی سے مراد دو راستہ ”لا“ ہے۔ چاہے باپ کی  
طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے، ”ابن“ کا اطلاق رضاعی بیٹے پر  
بھی محرم ہوتا ہے، لیکن جب سے مطلق ہو جائے تو اس سے کسی میں  
محرم ہوتا ہے، اور اس کا اطلاق صرف مراد ”لا“ پر ہوتا ہے، بخلاف اطلاق  
”ولد“ کے کہ وہ لڑکا اور لڑکی دونوں کو شامل ہوتا ہے۔

اور ابن کی تانیث ”بنیہ“ اور یک لخت میں ”ہت“ ہے۔

انسان کی ”لا“ کے ذیل میں ابن کی جمع ”بنین“ اور ”بناء“ آتی  
ہے اور انسان کے علاوہ غیر وہی اطلاق میں جیسے اس مخاض (سب  
کا ایک سالہ لڑ بچہ) اور بن لیب (سب کا ۱۰ سالہ بچہ) کے لئے جمع  
میں بنات مخاض اور بنات لیب شامل یا جاتا ہے۔

ابن کی اصناف سی مناسبت کی بنیا پر، ایسے اطلاق کی طرف بھی  
ہوتی ہے جو ابوہ (باپ بیٹے کے رشتہ) پر ملامت نہیں کرتا، جیسے  
ابن سبیل (۲)۔

۲۔ رقیب، اس اطلاق کا استعمال معنی لغوی میں کرتے ہیں (۳)۔

(۱) لسان العرب، الکلیات للکھوی، المصباح للمیر لکھوی، المفردات فی غریب  
القرآن (عزک)

۲۔ تاریخ الافکار (تکمیلہ فتح القدیر) ۲/۷۸ طبع الامریہ افکار الدروانی  
۳/۲۰۰ طبع مکتبہ المجلدی، انش ۱۹۶۱ طبع المکتبہ

اجتماعی حکم:

۱۔ لڑکا کا عصب عصبہ ہے، جو تمام مصبات میں سب سے زیادہ حق و ر  
ہے، اسی بنیا پر دو لڑکے جدا ہو گئے، مصبات پر مقدم ہوگا (۲)، اور اس  
پر رت، میل اقسام مرتب ہوں گے:

۱۔ عصبہ ہونے کی بنیا پر رت ہوتا ہے، رت جب ہو تو مورث کے  
پورے مال کا وارث ہوتا ہے، اور اگر اسی بطن میں موجود ہوں تو ان  
کے اپنا اپنا حصہ لے لینے کے بعد باقی مال کا حق دار ہوتا ہے، اور وہ  
اپنی بہن کو عصبہ بنادیتا ہے اور بہن کے ساتھ اس کو یک بہن کا دو گنا  
حصہ پایا جاتا ہے۔

۲۔ اور مدیر اث سے کبھی محرم نہیں ہوتا، ہاں وہ دوسروں کے لئے  
حاجب بنتا ہے، کسی کو بالکل محرم کر دیتا ہے (مثلاً میت کے بھائی  
بہن کو)، اور کبھی کسی کے حصہ کو کم کر دیتا ہے (۳) (مثلاً میت کے  
ولدین کو)، اور اس مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۷۹-۶۲۳ طبع بلاق، الفکر الدروانی ۴/۳۳، مجمع  
لغوی ۸۸۲۲ مجمع الادب والموعظ، المہذب ۱۲۰/۲-۵۵، انش  
۱۵۸۹-۵۵۰

(۲) المہذب ۳۰/۲ طبع عیسیٰ الجلیلی۔

(۳) افکار الدروانی ۲/۳۳۵-۳۳۸-۳۳۲ المہذب ۳۰/۲، عیسیٰ ۹/۷،  
السرانیہ (اصحیہ) طبع مکتبہ المجلدی، جامعہ الدہلی ۳/۵۹، انش ۲/۶۵ طبع  
عیسیٰ الجلیلی۔

ی طرح وہ تمام فقہاء کے نزدیک ”ولاء“ کا حق دار ہوتا ہے،  
 لڑکی نہیں ہوتی (۱)۔

چونکہ لڑکا (نہ کہ لڑکی) عاقلہ میں داخل ہے، اس لئے وہ مالکیہ،  
 حنفیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ میں  
 سے ابوحنبلہ کی رائے کے مطابق ان لوگوں میں سے ہے جو  
 نسب مت اور دیمت کا پورا جہرہ داشت کرتے ہیں۔

اس کی تفصیل اس سے متعلقہ باب میں مذکور ہے (۲)۔  
 ہر جمہور کے نزدیک لڑکے کو اپنی ماں کا نکاح کرانے کا اختیار  
 ہے اس کی تفصیل باب ولایت میں مذکور ہے۔

ابن تیمیہ کے فقہ کی ذمہ داری میں لڑکے کو لڑکی پر ولایت  
 حاصل ہے، اس بارے میں اختلاف ہے (۳)۔

بعض فقہاء عقیقہ میں لڑکے کے لئے دو بکری کو خاص کرتے ہیں  
 جب کہ لڑکی کی جانب سے ایک بکری کو کافی قرار دیتے ہیں (۴)۔ یہ  
 نسبی جینے کے حتام ہوئے۔

جہاں تک رضائی جینے کا تعلق ہے تو اس سے جو اہم احکام متعلق  
 ہیں وہ حسب ذیل ہیں: نکاح کا حرام ہونا، خلوت کا جواز ہونا، جو لوگ  
 مسمرۃ (عورت کو چھونے) سے وضو کے ٹوٹ جانے کے قائل ہیں  
 ان کے نزدیک اس کے چھونے سے وضو کا نہ ٹوٹنا (۵) اور اس کے  
 علاوہ حتام میں جو عقیقی جینے کے ساتھ خاص ہیں۔

(۱) السراجید ص ۷۶، الخواکر الدروانی ۲۰۹ ص ۲۲، المہذب ۲۲ ص ۲۲، المغنی  
 ۲۵۰ ص ۷۶۔

(۲) البدیع ۱۰/۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸

نو اسی کے لئے) اسی بنا پر حضرت حسنؑ، حسینؑ رضی اللہ عنہما کو ”سبطا رسول اللہ“ (رسول اللہ کے دونوں نواسے) کہا گیا ہے، اور کبھی لڑکے کی اولاد کو بھی سبط کہا جاتا ہے۔

اجمانی حکم:

۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پوتا مصداق میں سے ہے اور اس سے ”پر کا بیٹا“ سے محبوب تر دیتا ہے اور وہ خود آپ سے نیچے والے پوتوں کو محبوب تر دیتا ہے (۱)، اور اپنے بھائی اور بہنوں اور اپنی چچا زاد بہنوں کو عصبہ بنا دیتا ہے، اسی طرح وہ اپنے ”پر کی چودہویں“ کو بھی عصبہ بنا دیتا ہے۔ ”پر کے“ سے بیٹیوں کے حصہ میں سے سمجھا جاتا ہے۔

فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ پوتا نکاح میں اپنی رادہ کا ولی ہو گا یا نہیں؟ جمہور کی رائے یہ ہے کہ اسے ولایت نکاح حاصل ہے (۲)، اور شافعیہ نے اس سلسلہ میں اختلاف کیا ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء ابن الابن (پوتے) کے احکام کو ہر فقہی مسئلہ سے متعلق اس کے مقام پر تفصیل سے ذکر کرتے ہیں، پس اس کی ولایت کے

(۱) البحر بیہ رجب ۱۳۰۹ھ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکروری، المہر رب ۲۹۲ھ اور اس کے بعد کے صفحات طبع النہلی ۱۳۷۹ھ، الدسوقی ۲۵۹ھ-۲۶۶ھ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، انیس ۷۷۱ھ طبع یوب۔

(۲) البدیع ۳۵۰ھ طبع دار مصر، الخرش ۱۸ھ طبع ول المطبعہ العامہ، انیس ۷۷۱ھ طبع ول۔

(۳) المحمل علی شرح المسیح ۱۵۰ھ طبع دار احیاء التراث العربی ۱۳۰۵ھ، الشوائد لابن رجب رجب ۳۲۷ھ۔

## ابن الابن

تعریف:

۱- ابن الابن اس لڑکے کو کہتے ہیں جو کسی ”پر رضائی بیٹے“ کی برادر راست اولاد ہے، اور جب مطلق بولا جائے تو اس سے کسی پوتا مرد نہ ہوتا ہے، اور اسے ”طہید“ کہا جاتا ہے، اور پوتے کو بھائی بنا بھی کہا جاتا ہے (۱) جیسا کہ پوتے کے بیٹے کو بھی بھائی بنا دیا جاتا ہے اگرچہ وہ نیچے تک جائے (یعنی پوتے کے پوتے، پوتے کے پوتے وغیرہ کو بھی بیٹا بنا دیتا ہے)۔

فقہاء بھی یہی نفی معنی مراد لیتے ہیں (۲) بشرطیکہ نسب شرعی طریقہ پر ثابت ہو جائے۔

متعلقہ غلط:

۲- وسد الابن: یہ ابن الابن کے مقابلہ میں عام ہے کیونکہ بیٹے کی بیٹی (پوتی) کو بھی شامل ہوتا ہے۔

سبب:

سبب کا استعمال اکثر بیٹی کی اولاد کے لئے ہوتا ہے (یعنی نواسہ)۔

(۱) تاج المروء، لمصباح المہیر، المعروءات فی غریب القرآن (نو)۔  
(۲) تحفہ المصنفین ۱۳۰۹ھ-۲۲۳ھ طبع ول وغیرہ ۳۹ھ طبع النہلی ۱۳۵۳ھ، البحر بیہ رجب ۱۵۲ھ طبع مجمع اللہ ذی المکروری۔



## ابن الاُخ ۱-۲

مسئلہ کا د رفر غرض کے باب میں مصاصات کی میراث (۱) اور نجیب پر غفلت کو کرتے ہوئے وہی کے نکاح میں اس کی ولایت کا تہ اُرد کتاب النکاح میں باب اللہ علیاء کی بحث کے ذیل میں (۲) اور اس کے علاوہ اس سے متعلق دوسرے مسائل کو اس کے مشہور ابواب میں ذکر کرتے ہیں۔

## ابن الاُخ

### تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں ابن الاُخ کا اطلاق بھائی کے بیٹے پر ہوتا ہے، بھائی خواہ حقیقی ہو، یا عدائی (بپ شریک) یا خیالی (ہاں شریک) یا رضاعی (۱) (دو شریک)، اور جب مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے سنی بھائی کا لڑکا مراد ہوتا ہے۔

لفظ ابن الاُخ کا اطلاق مجازاً بھائی کے پوتے پر پڑتا ہے۔

### اجمالی حکم:

۲- اگر بھائی نہ ہو تو ابن الاُخ میراث میں بھائی کی جگہ جیتا ہے، اگر پانچ بیٹوں میں ابن الاُخ اپنے باپ کی جگہ میں جیتا ہے؛ ایک تو یہ کہ ابن الاُخ اپنی بہن کو عصبہ میں بناتا (۲) (جب کہ اس کا باپ اپنی بہن کو عصبہ بنا دیتا ہے)۔

۳- یہ کہ "اتمام قسم کے ہتھیار کو (خود حقیقی ہو یا عدائی یا

(۱) لسان العرب، مفردات العربیہ، (۱) (۲) (۳) شرح المصابر، ۱۵۵، احوال دارہ فی ۲۳۲ طبع مصطفیٰ بیس، الدہلی ۲۶۰ طبع دار الفکر، معنی المحتاج، ۱۹ طبع مصطفیٰ بیس، الدہلی فی علی اللہ ۲۰۷ طبع دار صادر، لعل علی الحج ۹ طبع دار صادر، ۱۵۵ ب لافض ۱۶۷ طبع مصطفیٰ بیس۔

### ابن لاخ ۳

میں (۱) مٹی دو چپا پر مقدم ہوگا۔

تمام فتا،،،،، کو حصانہ میں بھیجے پر مقدم کرتے ہیں، اسی طرح مالکیہ کے فتا،،،،، کو اقرب لا قارب کے سے وصیت کرنے کی صورت میں اور نکاح میں،،،،، کو بھیجے پر مقدم کرتے ہیں (۲)۔

مالکیہ حنفی یا حنفی بھیجے کو اقرب لا قارب کے سے کی گئی وصیت یا وہی لا رحام میں سے قریب ترین کے لئے کی گئی وصیت میں (۳)، اور نکاح کی ولایت میں (۴)، پر مقدم کرتے ہیں۔

رضائی بھیجے کے لئے کچھ خصوصی احکام نہیں ہیں الا یہ کہ اس کی رضائی پھر بھی اس پر حرام ہو جائے گی۔

### بحث کے مقامات:

۳- فتا،،،،، بھیجے کے سلسلے میں کتاب الزکاۃ (مصارف زکاۃ یہ صدقات کے اقسام) کے تحت اقارب اور غریبوں کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے گفتگو کرتے ہیں، نیز ارحام یا اقارب کے سے وقف اور وصیت کے ذیل میں، سہ میں (یعنی مال مہ یوب کو وہی پینے یا بہہ سے رجوع کرنے میں)، عصبہ، احتساب فرانس اور ذوی الارحام کی میراث کے

= الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصطفیٰ النجفی، مطالب بولی اٹلی ۱۱/۵ طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

(۱) ابن ماجہ بن ۶۳۸ھ طبع بولہ، المجدد شرح المجدد علی الارجوزی ۱۱/۶ طبع مصطفیٰ النجفی، النجلی علی الحج ۳۳۰ھ، البیرونی علی الخلیفہ ۳۳۳ھ، النجفی مع الشرح ۳۱۰ھ طبع بولہ۔

(۲) شرح المربع ۱۳۹ھ، البحر الرائق ۵۰۸ھ طبع المجدد، ابن ماجہ بن ۳۳۸ھ، المجدد شرح المجدد ۳۰۶ھ، المجدد علی الخلیفہ ۳۰۸ھ، البیرونی علی الخلیفہ ۳۳۳ھ، النجفی مع الشرح ۳۱۰ھ طبع بولہ۔

(۳) شرح مع النجلی ۱۵۹ھ طبع مکتبہ الجاح لیبیا۔

(۴) المجدد شرح المجدد علی الارجوزی ۱۱/۶ طبع بولہ۔

خیالی) محبوب روتا ہے، یونکہ وہ بھائی کی طرح ہے، اور بھائی کے ساتھ جھگڑنا رٹ نہیں ہوتا، اور وہ حقیقی بھائی یا مائاتی بھائی کو اپنے فقہاء کے نزدیک محبوب نہیں رہتا ہے (۱)۔

تیسرے یہ کہ اگر بھیجے ایک سے زیادہ ہوں تو ماں کے سے کوٹھٹ (تہائی) سے سدر (چھتے سے) میں نہیں جڑتے، خلاف صحابہ کے کہ اگر بھائی ایک سے زیادہ ہوں تو ماں کا حصہ تہائی سے لگبڑ پھنسا ہو جاتا ہے (۲)۔

چوتھے یہ کہ خیالی بھائی مائاتی صحابہ فرانس میں داخل ہونے کی حیثیت سے رٹ نہیں ہوتا، جب کہ خیالی بھائی صاحب فرض ہونے کی حیثیت سے رٹ ہوتا ہے (۳)۔

پانچویں یہ مسئلہ مشرک میں اگر بھیجوں کو صحابیوں کی جگہ فرض یا جائے تو وہ رٹ نہیں ہوں گے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حقیقی یا مائاتی صحابہ امث میں چپا پر مقدم ہوگا (۴)، اسی طرح اگر ”اقرب لا قارب“ تمام رشتہ داروں میں سب سے زیادہ قریب کے لئے وصیت کی گئی ہو تو دو چپا پر مقدم ہوگا (۵)، اور نکاح کی ولایت میں (۶) اور حصانہ (حق پرورش)

(۱) المربع ۱۳۹ھ، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، شرح المروض ۹۳ھ، ادب الفاضل ۶/۱ طبع مصطفیٰ النجفی۔

(۲) شرح المربع ۱۳۹ھ، طبع فرج اللہ ذکی المکرینی، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، شرح المروض ۹۳ھ، ادب الفاضل ۶/۱ ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳ طبع سید محمد پ۔

(۳) شرح المربع ۱۳۹ھ، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، المجدد علی الخلیفہ ۳۰۸ھ، ادب الفاضل ۶/۱۔

(۴) الاختیار ۳۳۰ھ طبع مصطفیٰ النجفی، البحر الرائق ۵۰۸ھ، النجفی مع الشرح ۳۱۰ھ طبع مصطفیٰ النجفی، البحر علی الحج ۳۳۳ھ، ادب الفاضل ۶/۱۔

(۵) البحر الرائق ۵۰۸ھ، النجفی مع الشرح ۳۱۰ھ طبع مکتبہ الجاح لیبیا، النجلی علی الحج ۳۳۳ھ، النجفی مع الشرح ۳۱۰ھ طبع بولہ۔

(۶) المجدد شرح المجدد علی الارجوزی ۱۱/۶، النجلی علی الحج ۳۳۳ھ، البیرونی علی

ذیل میں نکاح میں "یا وکد تیب" اور حرمت کے ذیل میں "تاب  
ارصاع" (یعنی دودھ پینے والے پر جو رشتے حرام ہیں) اس کے  
ذیل میں، حضانت (حق پرورش) کے ذیل میں قضاء میں، شہادت  
(رشتہ و روئے کی شہادت) میں اس کے لئے جو حکم ہے اور ان کے  
خلاف جو حکم ہے اس کے ذیل میں "و کتاب العلق" (ان رشتہ و اروں  
کے تذکرہ کے ذیل میں جو کسی انسان کی ملک میں آ کر آ رہے ہو  
ہیں) کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

## ابن الاخت

تعریف:

۱- بن سبایہ و سنی ہو گیا رضائی۔

سنی بن سبایہ سنی کا حقیقی لڑکا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں:  
سنی - بن کا بیٹا، سنی - لڑکی کا بیٹا، سنی - لڑکی کا بیٹا۔  
رضائی بھانجا وہ لڑکا ہے جسے کسی بہن نے "یا وکد تیب" پر دیا ہو، یہ وہ  
رضائی بہن کا سنی بیٹا ہے، یہ بات پیش نظر رہے کہ عربی میں "ولد" کا  
لفظ کے لڑکی، دونوں کو شامل ہوتا ہے، اور لفظ ابن صرف اولاد مذکرہ کو  
شامل ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

بھانجا محرم میں سے ہے، (یعنی وہ مرد جن سے نکاح حرام ہے  
مثلاً باپ، بیٹا، بہن، وغیرہ)۔

۲- مقامات اس بات پر اتفاق ہے کہ بھانجا کی حرمت میں سے ہے،  
اس لئے اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو دوسرے محرم پر جاری  
ہوتے ہیں، یعنی نکاح کی حرمت، اور خواتین کے پاس آنے جانے کی  
باحث، اور مباح حدود میں ان کی طرف دیکھنے کا جواز، اور چوری کے  
معاملہ میں ہاتھ کاٹنا جانا۔ اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں محرم کی  
اصطلاح، اور ابواب نظر، مباحات اور نکاح کے ذیل میں مذکور ہے (۱)۔

(۱) جامعہ الفقہاء علی مرتب الصواع ص ۳۳ طبع المکتبۃ المدینہ، مع المصاحف

بھانجہ ذوی الارحام میں سے ہے:

۳- فقہاء کا اس بحث پر اتفاق ہے کہ بھانجا وہی الارحام میں سے ہے (اور یہ وہ لوگ ہیں جو قرابت میں کسی شخص کی طرف کسی ناناؤں کے واسطے سے منسوب ہوتے ہیں) اور ان لوگوں کے لئے وراثت، نفقہ، نذر جنازہ میں امامت کا حق دار ہونے، ولایت اور صلہ رحمی کے سلسلے میں خصوصی احکام ہیں جن میں فقہاء نے فتنی کتابوں کے مذکورہ ابواب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اور بھی بچے کی پرورش کے سلسلے میں خالہ کو باپ پر مقدم کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل فتنی کتابوں میں حصانت کی بحث میں ملتی ہے۔

## ابن البنت

تعریف:

۱- نواسی یا تو نسبی ہوگا یا رضائی، نسبی تو سانسبی بیٹی کا نسبی ہوتا ہے۔ رضائی تو اسامو ہے جس میں بچے سب کے رضیت رضاعت کا واسطہ ہو۔

۲- رضی یا تو نسبی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا نسبی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا۔

۳- مطلق ہونے کی صورت میں سہ تو سہ مرا ہوگا۔

۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ "میری ولادت تو اس کے تحت نواسی داخل نہیں ہوگا، مثلاً کوئی وائف کہے کہ میں نے یہ گھر اپنی املاہ کے لئے وقف کر دیا (تو اس میں نواسی داخل نہیں ہوگا)۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ نواسی اور ذیل القاعدہ "میری املاہ کی ولادت، میری نسل، میری بیٹی اور میری ذریت" میں داخل ہے یا نہیں (۱)۔ فقہاء نے کتاب الوقف میں "موقوفہ عیدہ" پر تشکیک کرتے ہوئے اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔

۳۷۰ھ طبع مطبوعہ الامام، حاشیہ البحر ۲۳۹/۲ طبع دارالعرفی مشی  
الکراج ۳۵ طبع انجمن، مکتبۃ الطالب ۲۲/۲ طبع النجفی، الخرش ۲۰/۲،  
مبصر ۲۸۰/۲، ۲۵۶/۲ و ۶۲۳/۲ طبع المنار، شرح امیر البحر  
۶۳ طبع العربیہ نجفی۔

(۱) حاشیہ ابن طاہرین ۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰، القیومی ۲۰/۲،  
طبع النجفی، انجمن قدس ۵۵۳-۵۶۰ طبع سوم موہر، خلیل  
۲۹/۲ طبع مکتبۃ الخراج لیبا۔

جمہانی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نواسا محارم میں سے ہے، اور اس پر وہ تمام احکام نافذ ہوں گے جو بقیہ محارم پر نافذ ہوتے ہیں، چنانچہ ماہی سے اس کا نکاح حرام ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح میں حرمت کی بحث میں اس کی صراحت کی ہے، اور ماہی کے ساتھ اس کا اختلاط، اور سفر میں اس کے ساتھ اس کی رفاقت جائز ہوگی، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح، کتاب الطہر والاباحہ میں اس کی تصریح کی ہے، اور ہار ہار، اور نواسے کے لحاظ سے ماہی کے جسم کا جو حصہ عورت میں داخل نہیں ہے نواسے کے لئے اس کی طرف دیکھا جائے ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے ”باب لہ رو“ میں اس کی تصریح کی ہے، اور ان احکام میں سے جو اس کے ساتھ رضائی ہو، اس میں شریک ہے۔

۴- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ نواسا، وہی لارحام میں سے ہے، اور ذوی لارحام وہ لوگ ہیں جن کی کسی شخص سے رشتہ داری میں درمیان میں کسی حالتوں کا واسطہ ہو (مثلاً بیٹی کی اولاد)، ذوی لارحام کے لئے، اور نواسا بھی انہیں میں سے ہے، میراث، دوسرے احکام جو نواسا اور نانیائی کے درمیان دہر ہیں مثلاً ولایت، حضانت، نفقہ، مہر کو وہیں لینے، اور جناہت کے سلسلے میں کچھ خاص احکام ہیں۔ تفصیل اس کی اصطلاح ”ارحام“ کے ذیل میں دیکھی جائے، فقہاء ان احکام کی تفصیل ان مقامات پر کرتے ہیں جن کا ذکر سابق میں گذر چکا (۱)۔

(۱) جامعہ اسلامیہ علی مرتبی، اربعہ رم ۳۳۳، الطبعة الخامسة، ۱۳۹۳ھ، ۱۳۹۳ھ، جامعہ البیرونی علی الخلیف، ۲۳۹ھ، طبع دار المعرفہ، ۱۳۹۸ھ، انہی لاسن قد لہ ۲۸۰ھ، اور اس کے بعد کے صفحات، ۲۵۶ھ، شرح الخرشنی علی مختصر طبرانی، ۲۰۲ھ، طبع اشرفیہ، جامعہ المدینۃ، ۲۰۰ھ، طبع تجاریہ، معنی الخراج، ۵۱ھ، طبع المانی، الخلیف، طبع ۱۳۷۰ھ، طبع مطبعہ دارالم-

## ابن الخال

تعریف:

۱- ماسوں زوہد بھائی ماں کے بھائی کا بیٹا ہے، اور وہ تو کسی ماسوں کا بیٹا ہوگا یا رضائی ماسوں کا۔  
پس اول ماں کے سہی بھائی کا صلیبی سہی لڑکا ہے، اور مطلق بولا جائے تو وہی مراد ہوتا ہے۔

۲- رضائی لڑکے ماں کے رضائی بھائی کا بیٹا ہے، یہ بات واضح رہے کہ عربی میں لفظ ”ولد“ کا اطلاق لڑکا ہو یا بڑی، دونوں پر ہوتا ہے لیکن لفظ ”ابن“ کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ماسوں زوہد بھائی ذی رحم غیر محرم ہے، اور اس پر وہی احکام جاری ہوں گے جو غیر محارم پر جاری ہوتے ہیں، یعنی پھوپھی، داد، بہن، ماسوں، رضائی سے نکاح کا جائز ہونا، ان دونوں کا ایک دوسرے کے ساتھ تنقیہ کا ممنوع ہونا، اور اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا، اور اس صورت میں جب کہ وہ رشتہ ہو، غیر وہ، اور ان میں سے آٹھ احکام میں رضائی ماسوں کا بیٹا کسی ماسوں کے بیٹے کے ساتھ شامل ہے۔

اس سلسلے میں تفصیلی بات ”محارم“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی، فقہاء ان احکام کو نکاح، غیرہ کے باب میں ذکر کرتے ہیں۔

۳- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ ماسوں زہ بھائی ذوی لا رحم میں سے ہے، اور یہ وہ لوگ ہیں جو رشتہ میں کسی شخص کی طرف کسی خاتون کے واسطے سے منسوب ہوتے ہوں۔ میراث میں ان لوگوں کے کچھ مخصوص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الواریث میں ذکر کیا ہے، اسی طرح رشتہ و ارثیت کی نماز جنازہ کی اہمیت اور صلہ رحمی کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الجنازہ میں ذکر کیا ہے، اسی طرح ولایت میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الوصیہ میں ذکر کیا ہے، اور آپ کے لئے ولی کی شرط لگانے پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ آپ کو یہ تمام احکام ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں تفصیل کے ساتھ مل جائیں گے (۱)۔

## ابن الخالۃ

تعریف:

۱- خالہ زہ بھائی یا تو کسی ہو گا یا رضاعی۔

سنی خالہ زہ بھائی ماں کی سہیلی بہن کا سہیلی بیٹا ہے اور رضاعی خالہ زہ بھائی رضاعی خالہ کا بیٹا ہے۔  
یہ بات واضح رہے کہ لفظ جلد کا اطلاق لڑکا ہو یا لڑکی دونوں پر ہوتا ہے لیکن لفظ ابن کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خالہ زہ بھائی غیر محرم ذوی لا رحم میں سے ہے، لہذا اس پر بھی وہ سارے احکام جاری ہوں گے جو غیر محرم ذوی لا رحم پر جاری ہوتے ہیں، یعنی صلہ رحمی کا واجب ہونا، وراثت کا جائز ہونا، ان کے ساتھ ظلمت کا ممنوع ہونا، اور اس کے وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا وغیرہ۔  
۳- اہل احکام میں رضاعی خالہ زہ بھائی نسبی خالہ زہ بھائی کے ساتھ شریک ہے۔

اس موضوع پر تفصیلی گفتگو ”ارحام“ کی بحث میں ہوئی، فقہاء نے نکاح اور نفقہ کے باب میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۳- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ خالہ زہ بھائی ذوی لا رحم میں سے ہے، اور ذوی لا رحم مولوگ ہیں جن کی نسبت کسی شخص

(۱) دیکھئے: جامعہ البحر فی ۲۳۹/۲ طبع دار المعرفہ، معنی نکاح ۳۱۵/۱ طبع  
بہار، جامعہ الفقہاء علی مرقی المصالح ۳۲۳ طبع المصنوع، البدیع  
۳۷۰-۳۸۷ مطبعہ الامام کتبیۃ الطالب ۲۲/۲ طبع المصنوع، الخرش  
۲۰/۲، البی ۲۸۰/۱ و ۲۵۶/۱ و ۶۲۳/۱ طبع سوم المصنوع شرح  
المراد فی ۱۳ طبع المصنوع۔

## ابن السبیل

### تعریف:

۱- سبیل کے معنی راستے کے ہیں اور ابن السبیل وہ مسافر ہے جو سفر میں وسائل سے محروم ہو گیا ہو (۱)۔

اور اس کی اصطلاحی تعریف میں جو وسیع ترین قوس ہے وہ یہ ہے کہ ابن السبیل وہ شخص ہے جو اپنے مالی وسائل سے محروم ہو گیا ہو خواہ وہ اپنے ملن سے باہر ہو یا اپنے ملن میں ہو یا ملن سے گذر رہا ہو۔ بعض لوگوں نے اس کی تعریف میں کچھ یہ قیود کا اضافہ کیا ہے جن کا تعلق اس شرط سے ہے جو مسافر کو مصرف رکاز قرار دیا جاتا ہے کہ ملن سے گزرتے ہوئے اس کی مالکیت ہو جائے۔

### اجمالی حکم:

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مسافر اگر اپنے شہر لوٹنا چاہے اور اس کے پاس اتنے پیسے نہ ہوں کہ وہ گھر پہنچ سکے تو اسے زکوٰۃ، غنیمت اور منے میں سے اس کی ضرورت کے مطابق مال دیا جائے گا، لیکن ضرورت سے زیادہ دینا اس کے لئے جائز نہ ہوگا۔

حنفی کے نزدیک اس کے لئے ہفتہ یہ ہے کہ اگر سے سالانی سے قرض مل جائے تو قرض ملے، اور مالک نے قرض لینے کو واجب قرار دیا ہے اگر وہ شخص اپنے ملن میں فقیر نہیں ہے (بلکہ غنی ہے)، اور

(۱) لسان العرب، ص ۱۲۷ (مکمل)۔

کے ساتھ کسی خاتون کے واسطے سے ہوتی ہے، اور میراث میں ان لوگوں کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے ”کتاب الموارثت“ میں ذکر کیا ہے، اور رشتہ دار میت کی نماز جنازہ کی امامت کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الجنائز میں ذکر کیا ہے، اور ”ولایت“ کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب النکاح میں عورت کے لئے ولی کی شرط لگانے پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی پوری تفصیل ملے گی (۱)۔

(۱) دیکھئے: شرح السیرۃ ص ۱۱۳ طبع المجلدات، جامعۃ الخطاوی علی مرسلین، ص ۳۳ طبع المجلدات، جامعۃ الخطاوی علی مرسلین، ص ۱۳۷-۱۳۸ طبع المجلدات، جامعۃ الخطاوی علی مرسلین، ص ۱۳۹ طبع دار المعرفۃ، مفتی الحاج محمد صالح المنجد، المجلدات، ص ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳ طبع سوم، المجلدات، طبع المجلدات، ص ۲۲ طبع المجلدات، المجلدات، ص ۲۰۔

## ابن السبیل ۳، ابن العم ۱-۲

اس مسئلہ میں حنا بلہ نے اور شافعیہ نے اپنے قول معتد کے مطابق اس سے خذوف کیا ہے، یہ حضرات قرض لینے کو نہ واجب قرار دیتے ہیں نہ اولیٰ (۱)۔

## ابن العم

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء اس مسئلہ کی تفصیل مصارف زکاۃ، فسخ اور مال خیمت کی تقسیم کے ذیل میں کرتے ہیں۔

تعریف:

۱- ابن العم (چپا زادہ یعنی) لغت میں نسبی یا رضاعی دپ کے بھائی کی "لا" میں سے لڑکے کو کہتے ہیں (۲)، اور مطلقاً ستموں میں سہی چپا کا بیٹا مراد ہوتا ہے۔ فقہاء کے نزدیک بھی اس کے یہی معنی ہیں، وروہ یا تو نیتنی چپا کا بیٹا ہوگا، یا عدائی چپا کا، یا انیائی چپا کا۔

اجماعی حکم:

۲- چپا زادہ یعنی ہو یا علاقائی، وہ عصبہ محسوب ہے، اگر وہ تنہا ہو اور اس سے ریا و قریب "ع" عصبہ نہ ہو تو دو پوچے رے مال کا وارث ہوگا۔ اور اصحاب فسخ میں موجود ہوں تو ان کا مقررہ حصہ دینے کے بعد باقی مال کا وارث ہوگا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

انیائی چپا کا بیٹا "ی" لا رحام میں داخل ہے، اور وہ بھی "ی" لا رحام ہونے کی حیثیت سے ہی عام طور پر وارث ہوتا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو ذوی لا رحام کی وراثت اور کیفیت کے سلسلے میں فقہائے معتد میں متاخرین کے درمیان پایا جاتا ہے (۳)۔

(۱) بدائع الصنائع ۴/۲۶ طبع بمطبعات العلمیہ، ابن ماجہ ۲/۶۱-۶۲ طبع بولاق، المشرح الکبیر بحمد المذہب ۲/۴۸ طبع المکتبۃ التجاریہ المجموع ۲/۵۵ طبع المیر یہ البیرونی ۲/۳۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مفتی الحاج سر ۳-۱۰۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام السلطانیہ للماورویہ ص ۱۳۹، ۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام السلطانیہ لابی بلی ص ۱۲۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، تفسیر المقرضی ۸/۱۰-۱۱ طبع دارالکتبۃ تحت النجاشی ۷/۱۶۰ طبع دارالاصلاح۔

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، النکات لابی بقا و سر ۳/۲۸۳ طبع دارالافتاؤشن (دہلی)۔

(۲) المرابیر ص ۱۵۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المشرح الکبیر بحمد المذہب ص ۱۵۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المغنی ۷/۱۹-۲۱ طبع المکتبۃ



## ابن المم ۳

کرتے ہیں بلکہ اسے «حقوق چچاز» بھائی پر مقدم کرتے ہیں ۱۔

### بحث کے مقامات:

۳- چچاز» بھائی کے متعدد احکام ہیں جنہیں فقہاء اہل مسل کے احکام کے ساتھ ان کے مقامات میں تفصیل سے ذکر کرتے ہیں، وہ مقامات ہیں: نکاح، ضمانت، نقد، زکوٰۃ، وراثت، جہر (سی شخص کے قوی تصرفات کو عادی یا نقصان عقل یا سوء تصرف کی بنا پر مائد ہونے سے روکنا) اور قصاص وغیرہ۔

۱۔ وہ چچاز» بھائی جو عصبہ ہے (حقیقی) «باپ» ایک چچاز» بھائی) سے اپنے چچائی ولاء کی ثبوتی رائے کا حق ولایت حاصل ہے جب کہ اس سے زیادہ تر میں کوئی اور ہلی نہ ہو (۱)۔ اور وارث ہونے کی صورت میں سے چچائی ولاء کے قصاص وصول کرنے کا حق بھی حاصل ہے، اور یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے (۲)۔

۲۔ جو حضرت ذوالرحام بنی تریٹ کے قاتل ہیں «راہ بنیاء» پر خیل چچاز» بھائی کو وارث قرار دیتے ہیں وہ اس کے لئے حق ولایت نکاح وارث ہونے کے اعتبار سے ثابت کرتے ہیں۔ بین واضح رہے کہ کسی بھی چچاز» بھائی کو ولایت مال میں کوئی حق حاصل نہیں ہے (۳)۔

۳۔ وہ چچاز» بھائی جو عصبہ ہے بالاتفاق اپنے چچاز» بھائی کی حصانت (پرورش) کا حق دار ہوگا جب کہ رشتہ دار عورتوں میں سے کوئی حق حصانت کی مستحق نہ ہو، نہ مرد، اس میں کوئی ایسا شخص موجود ہو جو اس سے زیادہ استحقاق رکھتا ہو۔

۴۔ چچاز» بھائی کے لئے چچاز» بھائی غیر حرم ہے، لہذا اگر وہ چند شہوت کو پہنچ چکی ہو تو وہ چچاز» بھائی کے پوتے نہیں کی جائے گی بلکہ یہ کہ وہ نہایت بڑی اور بچہ سے اس پر حرام ہوئی ہو۔

۵۔ مالک کے روایک خیل چچاز» بھائی کا خاص برعصبہ چچاز» بھائی جیسا حکم ہے، لہذا وہ اس کے لئے یہ حق (حق حصانت) ثابت

(۱) فتح القدیر ۴/۲۰۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسقی ۴/۲۲۳، نہایت المحتاج ۲۶۶/۶ طبع مصطفیٰ الجلی، المغنی ۷/۳۳۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المناب۔

(۲) البدیع ۱۰/۲۶۳، طبع الامام القاری، الدوسقی ۴/۵۶۳، اور اس کے بعد کے صفحات، نہایت المحتاج ۷/۳۸۳، المغنی ۹/۳۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۱۰۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسقی ۴/۲۶۶، نہایت المحتاج ۲/۳۶۳، المغنی مع الشرح المکیر ۵۲۶/۳ طبع مام المناب۔

(۱) تخمین المحتاج ۳/۲۸ طبع الامیر بہ الدوسقی ۵۲۸/۲، نہایت المحتاج ۲/۲۱۶، مکر ۲/۱۹۲ طبع المناب۔

ابن العمرة

تحریر:

۱۔ چھوٹی بھئی، بھائی، تو سہی ہوگا، رضا علی۔

سہی چوہنچی زہ، بھائی سہی چوہنچی کا سہی اڑتا ہے۔ جو وہ یہ چوہنچی  
بہ پ کی سگی بہن ہو یا علاقہ یا اخیانی۔

اور رضا ہی پھونکھی زور بھائی رضا کی باپ کی بہن حامیہ ہے۔

وَرَجَبٌ مُطْلَقٌ يُؤَلَّاهُ تَوَالِي سِتَّةِ شَهْرٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ بِمَا بَدَّ لَهُ

-63-

ابن اللبون

تحریر:

۱۔ دین لیوں اپنی کے اس تریچہ کو کھانا ہے جس نے دوسرا مکمل کر کے تیسرے سال میں قدم رکھا ہو، اس کا نام دین لیوں اس نے رکھا گیا ہے کہ اس کی ماں اس مدت میں دوسرا بچہ جن چکی ہوتی ہے اور دودھ دہلی ہو جاتی ہے (۱)۔

غائب، اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

### اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- خیال دے اے اس پر کام کیا ہے کہ زکاۃ اور بیت میں دوسرا بچہ کافی ہو گا؟

**زکاۃ میں ابن الملبون کا استعمال:**

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بنت مخاض (ایک سال بچہ) کے نہ ہونے کی صورت میں ابن لبون اس کی جگہ لے گا، یہ تاکہ نسب کی زکات میں اصل یہ ہے کہ مادہ لپا جائے، بعض

٣٨٤ طبعة: ١٩٨٨ م. الطبعة الأولى: ١٩٨٨ م. الطبعة الثانية: ١٩٨٨ م.

مفتی الکتاب ۱۵۱ طبع مصطفیٰ لمبانی الطبع، الفتی ۱۳۸۰/۶، ۵۶/۳

١٢٣/٤ طبع سوم لبنان مكتبة الطالاب ٢٢/٣ طبع مصطفى الرقي المحسن، الخرش

۳۰، لطیفہ اشرفیہ

(۱) لسان الحرب، المصباح الممیر (لبن).

جہادِ حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پھوپھی زاد بھائی غیر محرم

ذی لہجہ میں ہے، "اگر اس پر دو تمام مقام جاری ہوں گے جو

غیہ خرم و دی لا، حرام پر جاری ہوتے ہیں یعنی صلہ رحمی، اس کے مہموں کی

یہی ہے اس کے نکاح کا جو از اور وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر

اس کے فرقہ کا، جب نہ ہوا (خلاف تفصیل کے مطابق)، اور یہ اس

ہر نماز جنازہ کی مامت اور ولایت کے باپ ہیں، اور ان سب کی

”نصیل“ رحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے کی۔ ”قباء“ نے اسے

میرٹھ، نماز جنازہ، کراچ اور نققہ کے (۱) آپ میں: مرپا ہے (۱)۔

( شرح مسر بنیہ / ص ۱۳ طبع معتمدی المآثر الجلی / ۱۳۶۳ھ جامعہ الطحاوی علی

مرآة المتواریض من ۳۲۳ طبع مطبعة عثمانیه، بدائع الصنائع ۱۳۷۰ء۔

## ابن الخاض ۱-۲

مذہب میں زیادہ عمر کا زکرم عمر کی وجہ سے ماہ کا تمام مقام ہوتا ہے،  
حنفی کا قول یہ ہے کہ ماہ و ماہ و ماہ کے تمام مقام نہیں ہوتا جو  
و جب ہے بلکہ ماہ نہیں ہے کی صورت میں اس کی قیمت ۱۰ نرانی  
جائے (۱)۔

## ابن الخاض

دیت میں بن لبرون کی دیکھی:

چاہے مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ بن لبرون دیت مفصلہ کے  
اقسام میں داخل نہیں ہے، ورنہ یہ "مقابلہ" دیت مفصلہ میں بھی  
اس کے پینے کو ممنوع قرار دیتا ہے، "مقابلہ" مالک کی رائے یہ ہے  
کہ سے دیت مفصلہ میں دیت جاتا ہے "وہ اس کے اقسام میں داخل  
ہے (۲)۔

تعریف:

۱- ابن خاض: اونٹنی کا وہ زچہ ہے جو ایک سال پورا کر کے  
دہرے سال میں قدم رکھ چکا ہو۔ اس کا نام ابن خاض اس نے  
رکھا گیا کہ اس کی ماں حاملہ ہونے کے لائق ہوئی ہے اگرچہ وہ  
حاملہ نہ ہو (۱)۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

۲- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اصل یہ ہے کہ زکاة میں ابن خاض  
کانی نہیں ہے (یعنی اس کے لیے سے زکاة "کس ہوگی") (۳) لیکن  
حنفی نے امت خاض کی قیمت کو پیش نظر رکھتے ہوئے زکاة میں اس کا  
بیماء جاز قرار دیا ہے، اس لیے کہ ان کے نزدیک زکاة کی تمام ہی  
قسموں میں قیمت کانی ہوتی ہے۔

جہاں تک دیت کا تعلق ہے تو حنفیہ، مالک، شافعیہ کے ایک  
قول کے مطابق ابن خاض کو دیت مفصلہ کے اصناف میں داخل کرنا  
جائز ہے لیکن مالکیہ اور راجح قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک یہ

(۱) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع اول، نہایت المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،  
قطیف ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، انصاری ابن قدامہ ۳۳۶/۲ طبع اول۔  
(۲) ابن ماجہ بن ۳۶۵/۵ طبع بیروت، الشریعۃ ۳۵۲/۸ طبع دارعالم جوہر  
الاکلیل ۳۶۵/۳ طبع معظی نجف، انصاری ۳۹۵/۲ ۳۹۶، اقلیوٹی  
۳۰ طبع معظی نجف۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر (قصہ)۔  
(۲) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع اول، نہایت المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،  
قطیف ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، انصاری ابن قدامہ ۳۳۶/۲ طبع اول۔

جائز نہیں ہے (۱)۔

تمام امر کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کا مناسبت بہت مغالطہ کے احوال میں داخل نہیں ہے۔

## اُبتہ

تعریف:

۱- لغت میں اُبتہ کے معنی "اُرد" کے ہیں اور لغت و عرف میں اس کے متعدد معانی میں سے ایک معنی یہ ہے کہ وہ ایک قسم کی بیماری ہے جو ۱۰ کے اندر رہتی حصہ میں پیدا ہو جاتی ہے، جس کی بنا پر اس بیماری ۱۰ لے لی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کے ساتھ حرام کام کیا جائے جو لوہ علیہ السلام کی تہم کا عمل ہے (۱)۔

مثلاً، کبیر، ایک بھی اس کا استعمال اسی مضمون میں ہوتا ہے (۲)۔

اجمانی حکم:

۲- جس شخص کو یہ بیماری لاحق ہوئی ہو اس پر ضہوری ہے کہ وہ اپنے نفس کے خلاف مجاہد کرے، اور اسباب بھڑکات سے پرہیز کرے۔ اگر وہ اس فعل حرام کا مرتب ہو گا تو اس پر لو طت کے احکام جاری ہوں گے اور جو شخص کسی پر اس کا الزام (اتهام) لگائے گا تو اس پر قذف کے احکام صدیا تعزیر کی صورت میں جاری ہوں گے (۳)۔

(۱) کتاب اصطلاحات الفنون لسان العرب (ابن)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۶۳ طبع بول، مطالب بولی ص ۲۰۵/۶ طبع مکتب الاسلامی، بلاذری ص ۲۶۲ طبع مجلس، مجمع تجلیں ص ۲۳/۵ طبع بول، مطالب ص ۳۳ طبع بول، اقلیوی ص ۲۸ طبع مجلس، نہایت المحتاج ص ۹۹ طبع المجلس، البیہر ص ۲۶ طبع المجلس۔

(۳) اقلیوی ص ۲۸ نہایت المحتاج ص ۹۹ طبع المجلس، البیہر ص ۲۶ طبع المجلس، ص ۲۶۔

(۴) ابن ماجہ ص ۵/۳۶، المجموع عمید الشروانی ص ۵۲/۸ طبع صاف، جوہر الاکلیل ص ۳۶۵ طبع مصطفیٰ المجلس، البیہر ص ۹۵-۹۶، اقلیوی ص ۱۳۰ طبع مصطفیٰ المجلس۔

## اُبت ۳، اِبہام ۱

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نماز جماعت کے باب میں اقتدا کے ذیل میں اُبت کے سسے میں بحث کرتے ہیں (۱) کہ ایسے شخص کی اقتدا باطل ہے، اور خیر عیب کے ذیل میں (۲) اور قذف میں (۳) اور لواطت کے ذیل میں جس کا ذکر کتاب اللہ میں آیا ہے۔

## اِبہام

تعریف:

۱- لغت میں اِبہام کے دو معانی آئے ہیں:

اول: اس بڑی انگلی کو کہتے ہیں جو ہاتھ اور پیر کے کنارے میں ہے، اور یہ وہ انگلی ہے جو شہادت والی انگلی سے متصل ہوتی ہے (یعنی انگوٹھ) (۱)۔

۲- م: ”مفہوم کسی شئی کا اس طرح ہونا کہ اس کا راز یہ معلوم نہ ہو سکے (۲)۔ اور اس مفہوم کی بنیاد پر کلام مبہم اس کلام کو کہیں گے جس کی وضاحت نہ ہو سکے (۳)۔

فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک عام طور پر اس کا استعمال لغوی معنی سے خاتم نہیں ہے۔ بعض اہل اصول نے اسے ایب لفظ قراردیہ ہے جو خفی، مشکل، مجمل اور متشابہ سب کو شامل ہے (۴) جب کہ بعض م: نے جنرات نے اس لفظ کو شاپتر ردیا ہے۔

اس کی تفصیل موسومہ کے اصولی ضمیر میں آئے۔

جہاں تک لفظ ”اِبہام“ ”جہالت“، غرر، ورشہ“ کے درمیان موارد کا خلق ہے تو اس کی تفصیل اصطلاح ”جہالت“ کے ذیل میں آئے گی۔

= کشمیری لغت ۲/۴۳۳ دارالعلوم، مطالب ولی امی ۲۰۵/۶، الخرش ۸۹/۸ طبع یو لاق، بلوچ لٹریچر ۲۶/۲۵ بحر اوراق ۲۲/۵ طبع مول۔

(۱) خطاب ۲/۳۳۔

(۲) ابن طبرین ۶۱۳، الدسوقی ۳/۱۱۱ طبع عیسیٰ الخلی، البیرونی علی الحج ۲۳۸/۲ طبع لیبیر، المشرع الکبیر مع الخفی ۸۵۳ طبع الدار ۱۳۳۷۔

(۳) بلوچ لٹریچر ۲۶/۲۵ نہایت المحتاج ۹۹۔

(۱) لسان العرب، القاسم، مقایس لفظ (کیم)۔

(۲) مقایس لفظ۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) شرح اللغات بحلی الخرج ۱۲۶/۱ طبع مسج۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- بہم کبھی شارح کے کلام میں واقع ہوتا ہے، اور اس وقت کلام یا تو خفی ہوگا یا مشکل یا جس یا تشابہ، اور ان سب کی تفصیل اصولی ضمیر میں آئے گی۔ ابہام کبھی لوگوں کے کلام میں واقع ہوتا ہے۔ مثلاً یہ مرد کا یہ ہنا کہ میری بیوی کو طلاق ہے جبکہ اس کی متعدد بیویاں ہوں اور وہ اس بیوی کی قیمن نہ رہے جسے اس نے طلاق دی ہو۔

۳- درگر بہم (یعنی پوشیدگی) عقود میں پایا جائے۔ تو عقد عام حالت میں فاسد ہو جائے گا (۱)۔ بین اگر غیر عقود میں پایا جائے تو اسکی وضاحت ضروری ہے، یا تو خود منظم کے بیان سے ہو یا جن چیزوں میں قرعہ مد زنی جاری ہے اس میں قرعہ مد جاری کے درمیان جیسا کہ بعض فقہاء کا مسلک ہے۔ مثلاً کسی شخص نے اپنی متعدد بیویوں میں سے کسی ایک غیر متعین کو طلاق دی، درگر اس کی وفات ہوئی اور وہ متاقدہ بیوی کی قیمن نہ کر سکا، تو اس بات کو معلوم کرنے کے لئے کہ ان میں سے کون میراث کی مستحق ہے اور کون نہیں قرعہ اندازی کی جائے گی (۲)۔

فقہاء اس کی تفصیل اس کے مناسب ابواب میں محل ابہام کے مطابق کرتے ہیں جیسے نکاح، طلاق، قرار، بیوع اور وصیت کے ابواب۔

در ابہام بمعنی انگوٹھا ہو تو تصداسی کا انگوٹھا کاٹنے کی صورت میں قصاص، حب ہوگا، درگر یہ جنایت خطا ہو تو بیت کا اثر واجب ہوگا (یعنی دس سب) (۳)۔

اور اس کی تفصیل جنایات، ردیات کے میل میں آئے گی۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۳۷ طبع مطبعہ دارالام۔

(۲) المغنی ۸/۲۶۸-۲۷۰ طبع مولانا جابر الاکلی ۳۰۳ طبع النجفی،

تفسیر بی ۳۵۵۔

(۳) المغنی ۵/۵۵۲، ۷/۲۵۱، ۹/۲۵۳، ۳۵۸۔

(۱) سورۃ یوسف ۶۸۔

## ابوان

تعریف:

۱- ابوان، اب کا مشتبہ ہے، اس کا استعمال حقیقی معنی میں بھی ہو سکتا ہے۔ مثلاً آپ زید و عمر سے ان کے باپ کی طرف اشارہ کر کے کہیں: ہمدان ابو اکما (یہ دونوں تم، دونوں کے باپ ہیں)، اور می زنا بھی ہوتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے یعقوب علیہ السلام کی جو بات ہوئی اسے نقل کرتے ہوئے فرمایا: وَنُفِثَ بِمَعْنَاهُ عَنْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَتْهَا عَلَى ابْنِكَ مِنْ قَبْلُ ابراهیم واسحاق (۱)۔ اور پناہ عام تمہارے پر، اور لا یعقوب پر پورا کرے گا جیسا کہ وہ اسے اس کے قبل پورا کر چکا ہے تمہارے پر (۲)۔ اور ابہام (اسحاق پر) تو ابراہیم واسحاق صیحا السلام یوسف علیہ السلام کے پر، اور اور دلدادہ ہیں (نہ کہ اب (باپ)، مجازاً ان دونوں پر اب (باپ) کا اطلاق ہوا ہے)، اور کبھی ”ابوان“ کا اطلاق تکلیفاً ماں اور باپ پر ہوتا ہے، اور یہ استعمال سب سے زیادہ عام ہے، اور مطلق ہونے کی صورت میں اس سے یہی معنی مراد ہوتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ابوان کا لفظ فقہاء کے کلام میں بغیر کسی فرق کے اس طرح استعمال ہوتا ہے جیسا کہ اہل لغت کے نزدیک اس کا استعمال

## اتباع ۱-۲

ہوتا ہے۔ لہذا اگر اس لفظ کا استعمال ہست، ہتف یا مان، قذف وغیرہ کے باب میں ہو تو مطلق ہونے کی صورت میں اس سے مراد ماں باپ ہوں گے، اور اگر کوئی قول قرینہ قائم ہو جائے کہ اس سے مجاز مراد یہ گیا ہے، مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے تمہارے دوین مدد و مدد کے سے ہست کی یعنی اس کے "اور پتہ کا کام لے تو اس سے یہی مجازی معنی مراد ہوں گے۔ اسی طرح اگر کوئی قرینہ حالیہ قائم ہو جائے، مثلاً اس کے ماں باپ نہ ہوں ہیں "۱۰۱۰" کی ہوں تو اس صورت میں اس سے یہی مجازی معنی مراد لئے جائیں گے۔

والدین کے تمام احوال معلوم کرنے کے لئے دیکھئے "اب" اور "م"۔

## اتباع

### تعریف:

۱- لغت میں اتباع کا معنی کسی کے پیچھے چلنا، قند و حکم ماننا، کسی کے حکام پر عمل کرنا ہے، اور اس کا معنی منہ بہ منہ وغیرہ بھی ہے (۱)، اور اصطلاح میں ایسے قول کی طرف رجوع کرنے کو کہا جاتا ہے جس پر حجت قائم ہوئی ہو، اسی طرح فقہاء نے بعض ابواب میں ان لغوی معانی پر اس کا اطلاق کیا ہے جن کا تذکرہ بھی گذر ہے، اور اس پر انہوں نے کچھ احکام کی بنا رکھی ہے (۲)۔

### مباحثہ الفاظ:

۲- عقیدہ: اس کا معنی غیر کے قول پر بغیر کسی دلیل کے عمل کرنا ہے۔ اور اتباع کا معنی ایسے قول کی طرف رجوع کرنا ہے جس پر دلیل قائم ہوگئی ہو (۳)، اور فعل میں عقیدہ و اتباع یہ ہے کہ صورت اور صفت دونوں لحاظ سے اس جیسا عمل کیا جائے اور قول میں یہ ہے کہ قول جس کا اقتضا نہ رہا ہو اسی کے مطابق عمل کیا جائے (۴)۔

- (۱) لسان العرب، المصداق فی غریب القرآن، الزمخشری، غریب، لفظ الثانی، ص ۳۷۳ طبع دار الفکر، بیروت۔
- (۲) تقریر و تفسیر، ص ۳۰۰ طبع ۱۳۰۰ھ میرزا محمد علی صاحب، ابن مالک، ص ۳۶۸-۵۹۸ مع یو ۱۲۷۲ تقریر و تفسیر علی بن ابی حمزہ، تفسیر ازلی، ص ۷۳ طبع مصطفیٰ کتب۔
- (۳) اعلام المتقیین، ص ۸۲ طبع دوم، بیروت۔
- (۴) ادب و ادب، ص ۲۶۵ طبع مصطفیٰ کتب، لا حکام الامری، ص ۸۹ طبع مسجد، لفظ اب، ص ۳۰ دار الفکر، بیروت۔

### اتباع ۳-۶

اور مقتدا کا معنی کسی نمونہ پر چلنا ہے، کہا جاتا ہے: ”الھدی بہ“  
(اس نے لہار کی اقتداء کی) جب کہ اتباع کے طور پر اسی جیسا کام  
کرے۔ اور ”قد وہ“ وہ اصل (حز) ہے جس سے شائیں متفرع  
ہوں (۱)۔

#### جمہوری حکم:

۳- اتباع کا شرعی حکم مختلف ہوتا ہے، پس سمجھیے یہ واجب ہوگا، اور یہ  
اس صورت میں ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت بطور یوب مطلوب  
ہو، جیسے شریعت کا اتباع، اور جیسے امور دین میں بی غلطی کی اتباع۔  
اس اتباع کے وجوب پر چرکی مت کا اتفاق ہے اس میں مجتہد اور  
مقتد سب یہ اند میں (۲)۔

۴- عین بی غلطی کے طبعی انعال کے بارے میں اس بات پر  
اتفاق ہے کہ طبعی انعال میں امت کے لئے نبی ﷺ کی پیروی  
کرنا مہاج ہے، البتہ جس کی بی غلطی سے مضامنت فرمادی ہو تو  
مضامنت کے مطابق حکم ہوگا۔ اگر وجوب کی صراحت ہے تو اس کی  
اتباع بھی واجب ہوگی، اور اگر وجوب مندوب ہے تو اس کی اتباع بھی  
مندوب، تمسک ہوگی میں جن انعال کا حکم معلوم نہیں ہے اگر ان میں  
عبادت کا قصد ظاہر ہو جائے تو اس کا حکم احتساب کا ہوگا، اور اگر  
عبادت کا قصد ظاہر نہ ہو تو امت کی اتباع کے سلسلے میں اس میں مختلف  
رہیں ہیں، وجوب، یہ مذ سب امام مالک کا ہے، احتساب، یہ مذ سب  
امام شافعی کا ہے، اور بحت، یہی، شافعی کے نزدیک صحیح ہے (۳)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں آئے گی۔

۵- غیر نبی کی اتباع: یہ طے شدہ اصول ہے کہ مجتہد فیدہ، وہ حکم شرعی  
ہے جس میں کوئی دلیل قطعی موجود نہ ہو پس نماز کی فرضیت اور اس  
جیسے امور کے وفرائض جن کی فرضیت پر جہات ہے نیز وہ  
ضد ریات ثبات ہو، قطعاً سے ثابت ہیں اور جن پر امت کا اتفاق  
ہے، ایک مسئلہ میں اتباع جاری نہیں رکھیں۔

اس بنا پر اگر مختلف عام ہو، اور وہ اجتہاد کے مرتبہ کو پہنچے ہو ہو، اور وہ  
کسی مسئلہ میں اتباع کرے، اور اس کا اجتہاد سے کسی حکم تک پہنچے تو  
اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اس صورت میں اس عام مجتہد کے لئے  
اپنے اجتہاد کے نتیجہ کے خلاف کسی امر کی اتباع کرنا ممنوع ہوگا  
اور اگر اس عام مجتہد نے اس مسئلہ میں اجتہاد نہیں کیا تو ایسی صورت میں  
وہ مجتہدین کی اتباع کے جواز میں اختلاف ہے۔ بہرحال عامی آدمی  
اور مولوگ جن میں اجتہاد کی ہلیت مضامنت سے ہو تو تحقیق میں اصول  
کے ایک ان کے لئے مجتہدین کی اتباع لازم ہے (۴)، اس مسئلہ کی  
تفصیل اصولی ضمیر میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۶- اسی طرح ابوالوامر کی اتباع واجب ہے، اور وہ خلفاء ہیں۔  
معصیت کے علاوہ جاز امور میں ان کی اطاعت کے واجب ہونے  
میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۵)۔

اسی طرح بالاتفاق نماز میں مقتدی کے لئے امام کی اتباع واجب  
ہے (۶)۔

(۱) المصنفی ۲/۵۳۳، تقریر و تفسیر ۲/۳۱۲۔

(۲) المصنفی ۲/۵۸۹، احکام الامامی ۳/۷۷، ۷۸۔

(۳) احکام السلطانیہ للصادقین ۵، طبع مصنفی المصنفی، اعلام المرقصین ۱/۹۰-۹۱،  
ابن ماجہ ۱/۶۸، المرقطی ۵/۲۶۰۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۴۰۳، امرب ۱/۳، طبع عیسیٰ الخلی، ہدایہ ۱/۶۔  
اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصنفی الخلی۔

(۱) المصباح بضمیر تفسیر المرقطی ۵/۱۸، طبع دارالکتب۔

(۲) تقریر و تفسیر ۳/۵۰۰، فروع الرحموت ۲/۲۱۳-۲۱۵، طبع الامیر یہ اعلام  
المرقصین ۱/۳۷-۳۸، المصنفی ۱/۱۲۹-۳۸۶، طبع بلاق تفسیر المرقطی

۵/۵۹۱، ۱۶۳، طبع دارالکتب المصریہ۔

(۳) فروع الرحموت شرح مسلم القوت ۲/۱۸۰، ۱۸۱۔



## اتباع ۷-۸، اتجار

## اتجار

دیکھئے "تجارت"۔

۷۔ کبھی اتباع مستحب ہوتی ہے، مثلاً جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا (۱) اور کبھی اتباع حرام ہوتی ہے، مثلاً خواہشات کی اتباع۔  
وہ اتباع جو فرض کے مطالبہ کے معنی میں آتا ہے تو یہ ان حقوق میں سے ہے جو ان کے مدیوں پر ثابت ہوتے ہیں، پس اگر کسی شخص کا کسی پر ذین ہو تو سے حق ہے کہ اس ذین کی وجہ سے اس کے پیچھے لگا رہے ہو اگر اس ذین کا ضمانت و رہن ہو تو اس کا پیچھا کرتا ہے (۲)۔  
وہ یہاں پر اس ذین کا شمار ہے جو وہ مد میں ثابت ہو، اور کبھی ذین کا تحقق عین سے ہوتا ہے، اس صورت میں اس میں کا پیچھا کیا جائے گا (۳)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ اتباع سے تعلق بہت سے احکام ہیں جن کی تفصیل ان کے مقام میں ملے گی، ان میں سے ایک بحث اہل اصول کے نزدیک اجتہاد اور تقلید کی ہے، ورنہ یہ بحث نماز جماعت سے تعلق اور میت کو اٹھانے سے متعلق نماز جنازہ کے باب میں، اور امامت کے باب میں "الاحکام السلطانیہ" سے متعلق کتب میں درج ہیں، اسی طرح فقہاء حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، وویعت اور کفالت وغیرہ کے ابواب میں اس کے احکام ذکر کرتے ہیں۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۹۸، ابوداؤد ۱/۱۳۳ طبع مجلس۔

(۲) طبع مجلس ۱/۳۵۸، ۳۵۹-۲۵۸-۲۵۹ طبع کریم علیہ السلام،

تقریر علیہ السلام لکھنؤ ۱/۷۳ طبع مکتبہ المدینہ۔

(۳) نہج البلاغہ ۳/۲۹۱ طبع مکتبہ المدینہ، ابنی ۳/۵۶۱ (خبر ۵۸۰۵۳)

طبع ۱/۱۵۸ مجمع ۲/۲۶۲ طبع مکتبہ المدینہ۔

## اتحاد الجنس والنوع ۱-۲

اور اس کے باوجود ان میں وجنس شمار کیا جاتا ہے (۱) اور حنابلہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ مختلف نوع ایک اصل میں شریک ہوں مگر چہ ان کے مقاصد جدا گانہ ہوں (۲)۔

بعض فقہاء کے نزدیک بھی جنس کی مراد مختلف ہوتی ہے، ایک جگہ میں کچھ ہوتی ہے، دوسری جگہ میں کچھ اور، مثلاً سونا اور چاندی مالکیہ کے نزدیک شریعہ غرضت میں وجنس ہیں، و زکاة میں ایک جنس تو مالکیہ کے نزدیک زکاة میں تین جنس ہیں، و زکاة میں ایک جنس کا شمار ضروری نہیں ہے بلکہ منفعت میں ایک دوسرے کے قریب ہونا کافی ہے (۳)۔

اتحاد جنس حنفیہ کے نزدیک سودی کاروبار میں مصلحت کا جزو ہے، اس لئے کہ اس کے نزدیک مصلحت کے مترادف ہیں وجنس اور قدر۔ قدر کا مطلب ہے: مرنے یا بیکل ہونا۔ ائمہ کے نزدیک اتح وجنس شرط ہے (۴)۔

### اجمائی حکم:

۲- رباۃ میں جو چیز واجب ہوتی ہے اس کی "انگی کی صحت کے لئے اتح وجنس شرط ہے"۔ بعض تعریفات کے سے قید ہے، چنانچہ اس کے حامی دوسری چیزوں کی رباۃ میں جنس مناسبت کے اتح کے وقت مالکیہ، ثنائیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ رباۃ میں نکلنے والی چیز نصاب کی جنس سے ہو یا اس سے اعلیٰ قسم کی ہو تو زکاة اور ہو جائے گی، لیکن اگر نکلنے والے مال کی جنس نصاب کی جنس سے

(۱) نہایۃ المحتاج ۲/۱۰ طبع اعلیٰ، منی ۱۳۲۲ھ طبع تونس۔

(۲) انہی مع الشرح ۲/۱۳۸ طبع ۱۳۸۰ھ، الانصاف ۵/۲۵۲ مطبعہ المدینۃ المنعمہ، الکافی ۵/۲۷۵ طبع مکتبہ طبعیہ دمشق۔

(۳) بیہدہ مالک ۲/۲۳ طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔

(۴) الموسط ۲/۱۴۰ طبع المعادۃ فتح القدیر ۱/۱۳۸، مع خلیل ۲/۵۳۔

## اتحاد الجنس والنوع

### تعریف:

۱- جنس کے معنی لغت میں ہر شئی کی ایک قسم کے ہیں (تمام مناسب شیاؤں کی ایک مجموعی قسم)، اور یہ نوع کے مقابلہ میں عام ہے۔ ورنہ نوع کے لغوی معنی صنف کے ہیں، اور یہ جنس کے مقابلہ میں خاص ہے اور اتحاد کے معنی: چیزوں کا اس طرح مل جانا ہے کہ دونوں مل کر ایک چیز بن جائیں (۱)۔

فقہاء جنس، نوع اور اتحاد کا استعمال ان کے لغوی معنوں ہی میں کرتے ہیں (۲)، لیکن اتحاد جنس کے معنی میں ان کا اختلاف ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اتحاد جنس اس وقت کہیں گے جب نام ایک ہو اور مقصود ایک ہو۔ مالکیہ کے نزدیک اس کا مطلب منفعت کا برابر ہونا یا قریب قریب ہونا ہے (۳)۔

ثنائیہ کہتے ہیں کہ اتح وجنس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی خاص نام دو ہل کو شامل ہو، چنانچہ "گندم اور بوہ" جنس ہیں ایک جنس نہیں اور اس نام کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جو بعد میں طاری ہو، مثلاً آٹا کہ اس کا اطلاق گندم اور بوہ دونوں سے حاصل ہوئے والے "آٹا" پر ہوتا ہے،

(۱) المسباح للمیر (جنس، نوع، اتحاد، عروض) (دعہ)۔

(۲) البیہقی علیٰ طہیب ۲/۲۸۰ دار المعرفۃ بیروت، البحر الرائق ۱/۱۳۸، المطبوعہ المدینۃ المنعمہ، انہی مع الشرح ۲/۱۳۷ طبع لبنان، التکلیات (جنس)۔

(۳) قطب ۲/۲۷۵ مکتبۃ البیاض طرابلس، مع الخلیل ۲/۵۳۸ مکتبۃ البیاض۔

## اتحاد الجنس و النوع ۳، اتحاد الحکم ۱-۲

مختلف ہو تو کافی نہیں ہوگا (۱)۔

حنفی کہتے ہیں کہ جنس خود متحد ہو یا مختلف، قیمت کا کما نام صورت میں جائز ہے (۲)۔

اموال ربوہ میں ایک مال کو اتنی جیسے مال سے بیچنے کی صورت میں رد ہوں عوض کا جنس متحد ہو تو ہی بیشی کے ساتھ تابلو الا تفاق حرام ہوگا ورنہ بطل ہوگی، رد ہوں یہ معاملہ ہوتا صحیح ہے بشرطیکہ معاملہ نقد ہو (۳)۔

اموال ربوہ میں اتحاد نوع تھا جنس سے مختلف نہیں ہوتا ہے، لیکن زکاة میں تھا جنس کی وجہ سے ایک نوع کا دوسرے نوع کی طرف سے لگانا جائز ہے (۴)۔

بحث کے مقامات :

۳- اتحاد جنس کے متعلق فقہاء کتاب الزکاة (جانوروں، کھیتوں، اور اٹھان کی زکاة) (۵) میں گفتگو کرتے ہیں۔ اور کتاب ان میں (اتحاد ند یہ کے تحت)، اور رہا، سلم (۶) اور مقاصد میں بحث کرتے ہیں (۷) اور کتاب المدعوں میں (مسئلہ ظفر کے تحت) گفتگو کرتے ہیں۔

(۱) مخ جلیل ۱/۳۲۳-۳۷۶، لئیل علی الحج ۲/۲۲۸-۲۲۲-۲۵۳ طبع امیویہ، نہایت المحتاج ۳/۲۲-۵۳-۵۵-۸۵، المغنی ۲/۲۳۲-۲۳۵ شائع کردہ مکتبۃ القیروہ۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۴۲۔

(۳) فتح القدیر ۱/۵۶۱، الخطاب ۲/۳۷۷، المغنی المحتاج ۲/۲۲۲۔

(۴) المدوئی علی المشرح الکبیر ۲/۳۲۹، طبع عینی الجلی، لئیل علی الحج ۲/۲۲۷، معی لا بن قدس ۲/۳۳۵ طبع مکتبۃ القیروہ۔

(۵) مخ جلیل ۱/۳۲۳-۳۷۶، لئیل ۲/۲۲۸-۲۲۲-۲۵۳، المغنی لا بن قدس ۲/۳۳۲ مکتبۃ القیروہ۔

(۶) البحر کے تصدیق فی المسائل المفیدۃ ۲/۲۵۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دہلی۔

(۷) کتاب ۲/۵۵۰۔

## اتحاد الحکم

تعریف :

۱- اتحاد کے لغوی معنی دو چیزوں کا ایک ہو جانا ہے۔ اصطلاح میں بھی اس کا یہی مسموم ہے۔ اور حکم کے معنی ہیں اللہ کا وہ خطاب جو مختلف بندوں کے افعال سے تعلق ہو، چاہے کسی فعل کا تقاضا یا گیا ہو، یا اختیار دیا یا ہو، یا حکم بعلی ہو (یعنی شارع نے کسی ہر کو کسی ہر کے لئے حاکمیت یا اثر طیا سبب قرار دیا ہو)۔

۲- اہل اصل و مقام پر اتحاد حکم سے بحث کرتے ہیں : ایک تو اس موقع پر جب کسی جگہ لفظ مطلق آیا ہو، دوسری جگہ مقید آیا ہو۔ دوسرے اسطے کے متحد ہونے کے باوجود حکم کے ایک ہونے پر کلام کرتے ہوئے۔

پہلی بحث "اتحاد سبب" کے عنوان کے تحت دیکھی جائے۔

اور جہاں تک دوسری بحث کا تعلق ہے یعنی اسطے کے متحد ہونے کے باوجود حکم کا ایک ہونا تو جمہور نے ایک حکم کی دو یا دو سے زیادہ حالتوں کا ہونا جائز قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ شرعی عینیں علامات ہیں، اور ایک چیز کی چند حالتوں کے ساتھ ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ رد ہوں نے اس کے قیوع کا دعویٰ کیا ہے، جیسے کہ مس (عورت کا چھونا)، مس (درا کا چھونا)، اور پیٹا بک ان میں سے سبب نما سے مانع ہے۔

## اتحاد السبب ۱-۲

ہیں نو رک و رری سے، سے اس علت میں جارفترا یا ہے جو  
منصوص ہو، اس علت میں نہیں جو مستطی کی فی ہو، یونکہ وہ اصناف جو  
مستطی ہیں، وراں میں سے، یک میں علت بننے کی عبادیت ہو،  
ہو سکتا ہے۔ ثارت کے نزد یک اس سب کا مجموعہ علت ہو اور صاحب  
جمع جو مع کی سے کے مطابق یہ عقلا قطع ہو پر ممتنع ہے (۱)۔  
اس کی تفصیل صہالی ضمیر میں، یکھی جاے۔

## اتحاد السبب

تعریف:

۱- سبب کے معنی لغت میں رشی کے ہیں، اور سبب ہر وہ شئی ہے جس  
سے متصور، تک پہنچا جائے (۱)۔

۲- اتحاد، کا معنی،، چیزوں کا ایک ہو جانا ہے (۲)۔ اور یک و تو  
جنس کے لحاظ سے ہوگا جیسے حیواں، یا نوع کے لحاظ سے ہوگا جیسے  
انسان، یا شخص کے لحاظ سے ہوگا جیسے کہ زیر (۳)۔

فتا، ۱، ۱، اہل اصول سبب کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ وہ ایسا منضبط  
اور ظاہری وصف ہے جس کی طرف ثارت نے حکم کی نسبت کی ہو، و  
جس کے وجود سے حکم کا وجود، اور جس کے عدم سے حکم کا عدم فی نفسہ  
لارم ہو۔

متعلقہ الفاظ:

الف- سبب اور علت:

۲- سبب اور علت کے درمیان کون سا تعلق ہے اس میں علماء کا  
اختلاف ہے، اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ یہ دونوں مترادف لفظ  
ہیں، اس بنیاء پر مذکور تعریف دونوں پر صادق آتی ہے۔ ورنہ میں  
سے ان میں مناسبت کی شرط میں ہے۔ یہاں پر ہم کی تعریف کی

(۱) القاموس۔

(۲) اعریقات للجر جانی۔

(۳) مفردات المرغیب فی معنی (وعد) کتاب المروء (أحد)۔

جمع جو مع ۳۵ ۳۳۶

## اتحاد السبب ۳-۴

رہایت کرتے ہوئے بحث کر رہے ہیں۔

اس سبب سے اس میں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دونوں الفاظ باہم متضاد ہیں، سبب وہ ہے جو بغیر کسی تاثر (یعنی مناسبت) کے حکم تک پہنچانے والا ہو، جیسے کہ قاتل کا داخل جانا نماز ظہر کے وجوب کا سبب ہے اور علت وہ ہے جو تاثر کے ساتھ حکم تک پہنچائے جیسے نماز کے سبب ہونے کے لئے کسی چیز کو تکلف کر دینا (۱)۔

اس سبب سے تیسرا قول یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان عام خاص مطلق کی نسبت ہے، اس لئے ہر علت سبب ہے لیکن ہر سبب علت نہیں۔ اور اتنی وجہ سبب کا مطلب یہ ہے کہ بہت سے احکام کے اسباب ایک جیسے ہوں یا وہ ہم قضا ہوں یا بالکل ایک ہوں (۲)۔

ب۔ تھی واورتہ اخل:

۳- تہ اخل کے معنی ہیں، مختلف چیزوں پر ایک اثر کا مرتب ہونا، جیسا کہ کفارت و بعدتوں میں تہ اخل ہوتا ہے (۳)۔

اتنی، اسباب اور تہ اخل اسباب کے درمیان عام خاص من و پیچ کی نسبت ہے، ان دونوں کا اجتماع بعض ایسے مقام کے متعدد بار بار ہونے کی صورت میں ہوتا ہے جو باہم مماثل ہوں، جیسا کہ متعدد بار چوری کرنے کی صورت میں چور کا ہاتھ ایک دفعہ کاٹا جانا، ذیباں پر اسباب یک ہیں اور ان کا آپس میں تہ اخل ہو گیا ہے۔

۴- یہ مختلف اسباب جن پر ایک مسبب (حکم) مرتب ہوتا ہے

(۱) مجمع البحرین و حاشیہ المصنف، طبع مصنفی المجلد، مسلم المصنف، ۳۰۲ طبع بلاق۔

(۲) البحر الرائق، ۲۸۸ مطبوعہ مطبعہ، الفروق المقرنی، ۲۹۲ طبع عیسیٰ المجلد، شرح المروسی، ۵۲۳ طبع المیزان، فوائذ المروسی، شرح مسلم المصنف، ۳۶۴۔

(۳) کش و معطلات المصنف (مطلوع)۔

وہاں پر تہ اخل تو پایا جاتا ہے لیکن اتنی نہیں پایا جاتا ہے، جیسا کہ بعض فقہاء کے نزدیک حد قذف (کسی پر زنا کی تہمت لگانے کی سزا) اور حد شرب (شراب پینے کی سزا) کے یہاں پر اسباب تو مختلف ہیں لیکن حکم یکساں ہے یعنی اتنی کوڑوں کی سزا، اور وہ چیزیں ضائع کرنے کے عوض، ضمان کا سبب ہوتا، اس میں تہ اخل نہیں پایا جاتا۔ اچھا اس سبب پایا جاتا ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

۴- جب مطلق اور مقید دونوں میں وراہوں وراہوں کا حکم مختلف ہو۔ مثلاً کسی شخص نے کہا: قتیہ کو کھانا کھا، اور قتیہ بنی قسیم کے قتیہ کو کپڑا پہنا، تو اس صورت میں مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا۔ اور امام غزالی نے، دشمنانہیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جب کے تہ ہونے کی صورت میں مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، وراہوں نے اس کی مثال میں ہاتھ کو پیش کیا ہے کہ آیت تیمم میں ہاتھ کے مسح کرنے کا حکم مطلق آیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَمَسَحُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ" (۲) (تم پاک مٹی سے تیمم کر یا کر، تم اپنے چہروں پر ہاتھ بھیج یا کر)، اور آیت وضو میں ہاتھ دھونے کے حکم کو الی المرافق (یعنی تک) کی غایت یا ان کے مقید کر دیا گیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَاعْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ" (۳) (تو اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لیا کر)، امام شافعی کا قول ہے یہ ہے کہ تیمم میں بھی ہاتھ کہنیوں تک مسح کیا جائے گا (یہ گویا ان کے نزدیک مطلق کو مقید کرنے کی مثال ہے)۔

(۱) الفروق المقرنی، ۲۹۲۔

(۲) سورہ نساء، ۴۳۔

(۳) سورہ مائدہ، ۶۔

## اتحاد السبب ۵-۶

محمول کیا جائے گا (۱)۔

ایک علت کی بنا پر وہ حکموں کا وقوع:

۵- راجح قول یہ ہے کہ ایک علت کی جیسا کہ وہ حکموں کا وقوع ہو سکتا ہے۔ مثلاً لو اصابنا ہو جیسے پوری کے نتیجے میں ہاتھ کا کاٹا جانا اور پوری کے مال کو ضائع کرنا، یعنی کی صورت میں ضابطہ کا واجب ہونا (یہ ال کوہوں کے نزدیک ہے جو قطع یہ اور ضمان کے اکٹھا ہونے کے قائل ہیں) یا قیام ہو جیسے کہ قتل کہ وہ میراث اور وصیت دونوں سے عروہ کی علت ہے۔

اور اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک علت کے ساتھ معلول کہا منوط ہے، کیونکہ اس میں مناسبت کی شرط ہے، اس لئے کہ کسی حکم کے ساتھ علت کے مناسب ہونے سے علت کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے، پھر اگر وہ علت دوسرے حکم کے مناسب ہو تو تحصیل حاصل لازم آئے گا، اور جو با تحصیل حاصل کے لزوم سے انکار کیا گیا ہے۔

اس مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک علت سے معلول کہا جائز ہے بشرطیکہ ان دونوں کے درمیان تسلسلہ نہ ہو، بخلاف اس صورت کے جب کہ ان دونوں کے درمیان تسلسلہ ہو، مثلاً داغی مدت مقرر کرنا بیچ کی صحت کے لئے اور اجارہ کے باطل ہونے کے لئے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء اتحاد سبب یا اتحاد علت کا ذکر کتاب الطہارۃ میں فقہ (۳)

(۱) شرح مسلم القوت ۱/ ۳۶۲-۳۶۳ شرح جمع الجوامع ۳/ ۲۹۰-۵۰

(۲) شرح جمع الجوامع ۲/ ۲۲۷

(۳) ابن ماجہ ۸۱/ ۸۱ طبع بول

اور حکم و سبب دونوں متحد ہوں، تو اگر دونوں متفق ہوں تو بالاتفاق دونوں پر عمل کیا جائے گا، اور ایک کو دوسرے پر محمول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہاں پر کوئی تضاد نہیں ہے، دونوں پر عمل ممکن ہے، جیسا کہ آپ کفر و ظہار میں (مظاہر سے) ہیں کہ مکاتب غلام کو آزاد نہ رہا، و کافر مکاتب کو آزاد نہ رہا تو ان دونوں سے مازر و زہر اس حکم پر عمل کرنا ممکن ہے۔

دوسرا وہ دو ثابت ہوں (یعنی حکم اور سبب دونوں کے متحد ہونے کی صورت میں) تو شافعیہ اور ان سے اتفاق کرنے والے دوسرے فقہاء کے نزدیک علی الاطلاق مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، خواہ مطلق مقدم ہو یا مؤخر (یعنی تاریخی لحاظ سے)، یا اس کا پتہ نہ چلے کہ کون مقدم ہے اور کون مؤخر، ان حضرات نے دونوں دلیلوں کو جمع کرنے کے لئے مطلق کو مقید پر محمول کیا ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اگر دونوں ایک ساتھ وارد ہوئے ہوں تو مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ ایک سبب و متشابہ چیزوں کا موجب نہیں ہوتا، اور ایک ساتھ ہونا اس بات کا قرینہ ہے کہ مقید مطلق کے سے یونہی ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ" (اس کے سے تین دن کے روزے ہیں)، اس آیت کی ایک تفسیر اترت جو حضرت ابن مسعود سے مشہور ہے "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مُتَابَعَاتٍ" ہے (یعنی مسلسل تین دن کے روزے رکھنے ہیں) (اس میں متابعات کی قید ہے)، اسی قرأت ثناء و کی بنیاد پر حنفیہ نے کفارہ قسم میں مسلسل روزہ رکھنے کو واجب قرار دیا ہے۔

اور اگر معلوم ہو جائے کہ مقید مؤخر ہے تو وہ مطلق کے لئے جرمی طور پر مانع ہوگا، اور ایک قول یہ ہے کہ قید کو ساتھ کر کے مقید کو مطلق پر

## اتحاد المجلس

تعریف:

۱- اتحاد کے لغوی معنی: دو ذوات کا ایک ہو جانا ہے اور یہ عدد ہی میں ہو سکتا ہے دو ہوں یا دو سے زائد (۱) اور مجلس کے معنی بیٹنے کی جگہ کے ہیں (۲)۔

فقہاء کے: ایک اتحاد مجلس سے مراد "ایک مجلس" ہوتی ہے، اور اسی کی طرف نسبت کر کے خفیہ (نہ کہ دوسرے اندر) اتحاد مجلس کو ایک مجلس کے متفرق اعمال کے باہمی تداخل کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۳)۔

۲- مجلس سے مراد "بیٹنے کی جگہ" میں ہے بلکہ وہاں سے عام ہے، چنانچہ کبھی اتحاد مجلس کفر سے ہونے کے باوجود، درجہ درجہ کے مختلف ہونے کے باوجود حاصل ہو جاتا ہے۔

۳- اصل یہ ہے کہ احکام کی ضافت ان کے اسباب کی طرف کی جائے، جیسا کہ فقہاء کا قول "کنارہ یحین" (کہ یحین، جو بکارت کا سبب ہے) یا "سجدہ سو" (کہ نماز میں بیٹوں چوک، جو بکارت کا سبب ہے)، اور کبھی اس اصول کو چھوڑ کر احکام کی ضافت غیر اسباب کی طرف کر دی جاتی ہے ضرورتاً، جیسے مجلس، کہ جب ایک ہی مجلس

(۱) التعریضات للبحر جالی۔

(۲) المصباح البیہر (مجلس)۔

(۳) البحر الرائق، ۳۸ طبع اطیہ، ابن ماجہ ج ۲۰ طبع بلاق۔

اور غسلس (۱) کے ذیل میں کتاب الصوم (کنارہ صیام کے ذیل میں) (۲) میں، اور احرام (یعنی حرمت احرام) میں، اور تہرہ (تکرار تہرہ) (۳) میں اور کتاب اللہ و دین (تذوق، زنا، شرب خمر، و سرقت کی تکرار کے ذیل میں) (۴) اور کتاب ایمان (کنارہ یحین) (۵) میں درج ہے "ہاں سے کم پہنچا ہوتے ہوئے کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

۴- اصل اصول کے نزدیک مطلق "مقتیدہ ہوں میں اتحاد سبب کا ذکر کیا جاتا ہے (۶) اس کی تفصیل اصالی ضمیر میں ملے گی۔

## اتحاد العلۃ

دیکھئے: "اتحاد السبب"۔

- (۱) الفروق ۲۹۲۔  
(۲) حوالہ سابق، البحر الرائق ج ۲۹۸ طبع بول، شرح المروض ج ۱۵۲-۱۵۳، مطالب اولیٰ ائمی ۲۰۹/۱ طبع المکتب الاسلامی۔  
(۳) ابن ماجہ ج ۲۵۷۔  
(۴) الفروق ج ۳۰۹، الفرضی ۸/۱۸ طبع بول، البدیع ۲۰۱/۸ طبع دار صادر، حوالہ شرح المروض ج ۱۵۲ مطالب اولیٰ ائمی ۲۰۹/۱۔  
(۵) الفروق ج ۳۰۹۔  
(۶) فروع المصوت بشرح مسلم المصوت، ۳۶۱-۳۶۲۔

## امتحان مجلس ۳

میں سجدہ نماز کا جو بار بار ہو یا عرفا جیسے متعدد بار ایک شی کا  
ترید و دفع ضروری خاطر جیسے ایجاب و قبول (۱)۔

اور تہی و محس بعض حکام میں تما موثر ہوتا ہے اور کبھی کبھی  
دوسرے کے ساتھ ملے بغیر موثر نہیں ہوتا جیسے ممنوعات احرام کے  
نہ یہ میں تدخل کے لئے اتحاد مجلس کے ساتھ اتحادوں کا شرط ہونا  
(یعنی ممنوعات احرام میں سے ایک ممنوع کا ایک مجلس میں بار بار  
رکعت یا جاے تو یک نہ یہ اسباب ہوگا) (۲)۔

عقود وغیرہ میں تہی و محس کی دو قسمیں ہیں: ایک تہی و محس  
ظہور پر قبول ایجاب کی محس میں ہو اور دوسرے غلٹی جب قبول کی  
محس اور ایجاب کی محس متفرق ہو جیسا کہ تحریر امر مراست کے  
ذریعہ ایجاب قبول (ک ایسی صورت میں ایجاب و قبول جیسے  
متفرق ہوتی ہے) بلکہ دونوں ملتا متحد ہیں (۳)۔

حج میں اتحاد مجلس سے مراد اتحاد مکان ہے اگرچہ حال بدل  
جائے اور نیا وضو کرنے میں اس سے مراد یہ ہے کہ طویل وقت  
درمیان میں حال نہ ہو یا کسی مہلت کی یا کسی کی وجہ سے فصل نہ ہو  
جیسا کہ وضو اور حج کے ابواب میں فقہاء کی عبارت سے پتہ چلتا ہے۔

عہدت میں تہی و محس:

۳۔ تہی و محس کے دو تہی و محس:

اتحاد مجلس کے دو تہی و محس وضو کے سلسلے میں بعض ضعیف اور ثانیہ  
سے تشکیوکی ہے اور اس سلسلے میں ان کے میں قول ہیں:

۱۔ یہ کہ ایک مجلس میں تہی و وضو مرد ہے اس سے کہ اس میں  
اسراف پایا جاتا ہے بعض ضعیف سے یہی منقول ہے ثانیہ کا بھی ایک  
قول یہی ہے (بلکہ اس نے اس قول کو غریب تر رد ہے)  
ثالثاً، اس وضو پہلے وضو سے اتنا متصل ہو کہ وضو اور تہی و وضو کے  
درمیان اتنا جھنڈ نہ ہو کہ جس کے ذریعہ عریق ہو سکے کیونکہ اس  
حضرات نے اسے پوچھی بار بار ہونے کے مانند تر رد ہے۔

۲۔ یہ کہ مطلقاً ایک مرتبہ تہی و وضو تہی و وضو ہے، خود محس بدلے  
نہ بدلے، ضعیف میں سے عہد فنی یا طبعی کا یہی قول اس حدیث کی بنا  
پر ہے: "من قوضا علی طہر کتب لہ عشر حسنات" (۴)  
(جو شخص طہارت کی حالت میں وضو کرے اس کے لئے دس نیکیوں  
نہی جاتی ہیں)۔

۳۔ سوم: یہ کہ اگر ایک مجلس میں بار بار تہی و وضو ہو تو مکروہ ہے، اور  
ایک ہی مرتبہ کرے تو مکروہ نہیں ہے، صاحب شہر نے ضعیف کی  
کتابوں میں سے آثار خانہ اور سراج میں (اس مسئلہ میں جو  
دو مختلف قول منقول ہیں ان میں) اس طرح تطبیق پیدا کرنے کی  
کوشش کی ہے۔

دوسری طرف مذکورہ سابقہ حدیث کی بنیاد پر اتحاد مجلس یا اختلاف  
مجلس سے قطع نظر اکثر فقہاء کا خیال یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے تہی و وضو  
مسنون ہے (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۸۱، مشکوٰۃ ص ۴۰ طبع میرپ

(۲) حدیث مسند نو ضاعلی طہر... کی روایت ابو داؤد، ترمذی، ابن  
ماجرہ حضرت ابن عمر سے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر  
۱۰۹/۱ طبع انجاریہ)۔

(۳) ابن ماجہ ص ۸۱، جوہر طہر ص ۲۳ طبع اعلیٰ، القلیوبی ص ۶۷ طبع  
مصطفیٰ لکھنؤ، انشی مع الشرح ص ۳۳ طبع اس۔

(۴) بحر الرائق ص ۸۳

(۵) البدیع ص ۱۴۳ طبع المطبوعات اطمیہ، ابن ماجہ ص ۸۱، مشکوٰۃ ص ۴۰ طبع  
۵۰۲/۲ طبع انبیاء، قرأت، کتاب الفتاویٰ ص ۲۱۱ طبع انصار السنہ

(۶) فی القدیر ص ۸۸ طبع موقرہ مطاب ولی اعلیٰ ص ۷ طبع مکتب الاسلامی،  
امرونی ص ۱۹۱ طبع موقرہ روحہ القالین ص ۲۶ طبع مکتب الاسلامی۔



## اتحاد مجلس ۳-۶

ایک مجلس میں بار بار آتے آتے:

۴- اگر کسی بضموتی کو متعدد بار آتے ہوئے اس طور پر کہ اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر ہو جائے، تو اگر مجلس اور سبب (مثلی)، دونوں متحد ہوں تو حنفیہ کے نزدیک اس کا بضموت ٹھکانا جائے گا۔ اور اگر صرف سبب ایک ہو تو امام محمد کے نزدیک بضموت ٹھکانا جائے گا۔ اور اگر مجلس ایک ہو اور سبب (مثلی) مختلف ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک بضموت ٹھکانا جائے گا اس سے کہ ایک مجلس کی متفق چیزیں اس کا حکم ایک ہوتا ہے۔

تے سے بضموت کے نونے میں حسب کے ساتھ صرف حنا بلڈ ایک میں یمن انہوں نے اتحاد سبب یا اتحاد مجلس کا اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ آتے کی قلت و کثرت کی رعایت کی ہے تو وہ سبب اور مجلس تکرار ہوں یا نہیں (۱)۔

ایک مجلس میں مجدد تلامذہ:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قاری آیت تجدہ کو پڑھنے یا سننے کے وقت تجدہ تلامذہ کرے گا۔ اور اگر آیت تجدہ کی تلامذہ متعدد بار ہوں تو اولیٰ لکھیں اور تلامذہ کا مسلک اس سلسلے میں یہ ہے کہ قاری جب بھی آیت تجدہ سے گزرے گا تجدہ کرے گا، اگرچہ ایک ہی آیت کو بار بار پڑھے (کوئی جتنی دفعہ پڑھے گا اتنی دفعہ تجدہ کرے گا) اس لئے کہ جب متعدد ہے۔ تلامذہ کا صریح قول بھی یہی ہے (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر مجلس ایک ہو اور آیت بھی ایک ہو تو (تواو لغتی ہی دفعہ پڑھے) ایک ہی تجدہ واجب ہوگا، حتیٰ کہ اگر وہ جوہر (۱) بحر الرائق ۳۸۸، ابن ماجہ ۱۹۳، ۹۵، الخرواع ۱۰۰، طبع بول، مصر مع الشرح الکبیر ۱۷۹۔  
(۲) الحاج والکیل ۳۸، ۱۵، طبع لیبیا، کتاب التنازع ۲۳، ۳۱۳، نہلیہ کتاب ۲۷، طبع مجلس۔

تجدد کے انہوں اسباب یعنی پڑھنا اور سننا دونوں جمع ہو جائیں اس طور پر کہ پہلے تلامذہ کی پھر ان مجلس میں ہی آیت کو دہرے سے سنایا اس کے برعکس پہلے تلامذہ اس کی تلامذہ کی، یہ متعدد بار تلامذہ کی یا متعدد بار تلامذہ بھی تجدہ تکرار نہیں ہوگا (بلکہ ایک ہی تجدہ جب ہوگا) تلامذہ کے بقول میں سے ایک یہی ہے کہ پہلی آیت کے سے تجدہ نہ کر یا ہو، اور اگر آیت تجدہ کے پڑھنے یا سننے کی مجلس تکرار ہو جائے تو وہ جب تجدہ بھی تکرار ہوگا۔

اختلاف مجلس اور اس کے اقسام:

۶- جس جگہ کا حکم مکان واحد کا ہے مثلاً مسجد، اگر وہ اس میں چنے چرنے سے مجلس ختم نہیں ہوئی الا یہ کہ کوئی اور جہتی عمل درمیان میں داخل ہو جائے مثلاً وہ پڑھنے کے درمیان زیادہ کھانا یا عمل کثیر ہو کر یہ فراموشی (کہ اس سے مجلس مختلف ہو جائے گی)۔

اختلاف مجلس کی قسمیں ہیں:

ایک حقیقی، اور دوسری ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ، مقدم سے ریا، و چل کر جائے جیسا کہ بہت سی کتابوں میں ہے، یہ تین قسم سے ریا، و چلے جیسا کہ "حمیڈ" میں ہے۔

۱۔ مقدم سے حلی، اور دوسری ہے کہ وہ کوئی ایسا عمل کرتا ہے جسے عرف میں پہلے عمل کو ختم کرنے والا سمجھا جاتا ہو، یہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک ہے، اور دوسرے ائمہ کے نزدیک اتحاد و تعدد سبب کا اعتبار ہے نہ کہ مجلس کا (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۱۹۳، نہلیہ کتاب ۲۷، ۹۵۔

(۲) ابن ماجہ ۵۲۰، حنفیہ الشریعۃ فی علی اللہ ۳، ۲۲۲، طبع لیبیا۔

سننے، لے کا مجھ سے:

۷۔ - جہد و تہمت میں خفیہ کے نزدیک پڑھنے والے اور سننے والے کے درمیان کوئی فرق نہیں، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پڑھنے والے کا حکم اس شخص کا بھی ہوگا جس نے بالتصدایت جہد و تہمت، محض سننے سے واجب نہیں ہوگا۔ یہ حضرات حضرت ابن عمرؓ کے اس قول سے تہلیل کرتے ہیں: ”رسول ﷺ نماز کے ماہ مارے مارے سورہ پر ہتے تھے اور جہد کرتے تھے اور ہم بھی آپ کے ساتھ جہد کرتے تھے“ (۱)۔

والکچہ نے اس دے عقد سننے والے کے بعد دو گواہ شہاب التعلیم کے سے پیش ہے قاری کے بعد سے موقوف یا ہے، لہذا قاری نے بعد نہ کیا تو سننے والا بھی بعد نہیں کرے گا۔ اور اگر قاری نے بعد یا تو اس صورت میں ابن شعبان سے دو قول منقول ہیں (۲) (ایک قول کے مطابق سننے والے پر مجدد تمام واجب ہے اور دوسرے قول کے مطابق واجب نہیں ہے)۔

۸۔ نماز کے علاوہ ہر جب جب آنحضور ﷺ پر درود پڑھنے کا مسئلہ:

پہلی رائے یہ ہے کہ جب بھی نبی ﷺ کا نام نہ لیا جائے تو  
 آپ ﷺ پر درود بھیجنا واجب ہے، اگرچہ مجلس ایک ہو، ایک  
 ( ) کتاب القناعہ ۱/ ۱۱۱، ابن ماجہ ۵۱۹۰۔ ورنہ کے بعد کے صفحات،  
 ہمایہ الکناجہ ۲۷، سامع اور مستمع کے درمیان فرق یہ ہے کہ سامع وہ ہے جو  
 بلا کسی قصد و ارادہ کے سنے، اور مستمع وہ ہے جو قصد آئے، اور من عمر کی حد سے  
 کی روایت شیخین وغیرہ سے کی ہے (المنی ۱/ ۱۲۳ طبع لہ ریاض)۔

(۴) در مجموع و خلاصه ۱۵۰۰ نفر

جماعت کی بجی رائے ہے۔ جس میں خفیہ میں سے ٹکائی، مالکیہ میں سے طرطوش، ابن حجر بن اور فاکبائی شافعیہ میں سے ابو عبد اللہ حمیدی، ابو حامد اسفرائینی اور حنابلہ میں سے ابن بطہ ہیں (۱)، کیونکہ حدیث ہے: ”من ذکرت عنده فلم یصل علیّ فدخل النار فآبعده اللہ“ (۲) (جس شخص کے پاس میرا ذکر ہو رہا ہو اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے وہ جہنم میں داخل ہوگا۔ اس پر اللہ کی پھینکا رہو)۔

اجہری رائے یہ ہے کہ مجلس میں یک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، مگر نے ”الکافی“ میں اسی کو صحیح قرار دیا ہے، چنانچہ وہ باب التلاوة میں کہتے ہیں: جس شخص نے آپ ﷺ کا نام پندرہ مرتبہ ساتھ ساتھ صحیح قول کے مطابق اس پر صرف ایک نذرہ درود پڑھنا واجب ہوگا، کیونکہ آپ ﷺ کے نام کی عکرا آپ ﷺ کی اس سنت کی حفاظت کے لئے ہے جو شریعت کے لئے ریڑھ کی ہڈی ہے، اس نذرہ نام لینے پر (ایک مجلس میں) اگر درود کو پڑھنا واجب قرار

(۱) ابن طبری ۳۴۶، الفتوحات العربیہ ۳۴۷، طبع المکتبۃ الاسلامیہ،  
تفسیر القرطبی ۳۴۳، طبع دار المکتب المصریہ، تفسیر الذہری ۳۴۲، ۸، طبع  
المعمریہ، ج ۱، لا تمام ص ۲۶۳، طبع المعمریہ۔

(۲) حدیث: ”مَنْ ذَكَرْتُ حُدُودَهُ...“ کو قرطبی نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور حدیث کی کسی کتاب کی طرف اس کی بہت توجہ نہیں کی ہے، بعد ان الفاظ کے ساتھ ہم نے اس حدیث کو کئی تفسیریں دی ہیں، لیکن دوسرے الفاظ میں مروی ہے اور وہ بھی کلام سے خالی نہیں ہے جس کی حاکم نے تصحیح کی ہے اور وہی ہے اس کی تائید کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”... إِنْ جَبَّيْلَ عَلَيْهِ بَصَلَةٌ وَالسَّلامُ حَرَضَ لِي فَضْلًا، بَعْدًا لِمَنْ أَضْرَكَ وَمَعْنَى لِمَنْ يَلْغُو بِهِ، لَقِيَ، آمِينَ، فَلَمَّا رَأَيْتُ الْعَابِدَةَ قَالَتْ، بَعْدًا لِمَنْ ذَكَرْتُ حُدُودَهُ لِمَنْ يَصِلُ عَلَيْهِ لَقِيَ، آمِينَ“ (ب) جبرئیل علیہ السلام نے میرے سامنے آئے اور فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جو رمضان کو پائے اور پھر بھی اس کی مغفرت نہ ہو، میں نے کہا آمین، پھر جب میں منبر کے دوسرے رکن پر بیٹھا تو جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جس کے پاس میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود بھیجے، میں نے کہا آمین (المحدّد، ۱/۳۳۵ طبع جدید آباد)۔

## اتحاد مجلس ۹-۱۰

دیجاوے تو یہ حرج کا باعث ہوگا۔

ثانفیعہ «وہ قابلہ کے نزدیک یہ مجلس عقد میں داخل ہے کہ

» اس کا مقصد ایجاب قبول کے درمیان ہے۔

ثانفیعہ کے علاوہ اور سے حضرات کے نزدیک اسی مجلس کی

صورت میں ایجاب قبول کے درمیان فصل کا پابجا مضرت نہیں ہے

جب تک کہ ایجاب سے عراض معلوم نہ ہو، یونکہ قبول کرنے والے

کو غور و فکر کی ضرورت پڑتی ہے «اور قبول کوئی غور پر بند ہو کر دیا

جائے تو قبول کرنے والے کے لئے غور و فکر سائنس نہ ہوگا (۲)۔

ثانفیعہ کے نزدیک اگر ایجاب قبول کے درمیان فاصلہ طویل

ہو تو وہ مضرت ہوگا (۳) (یعنی اس سے ایجاب داخل ہو جائے گا)۔

اتحاد مجلس کے ساتھ قبولیت کا ختمیہ ر:

۱۰- جب تک عقائدین مجلس میں بیٹھے ہوں، اور قبول نہ ہو اور حنفیہ

کے نزدیک ان کو قبول کرنے کا اختیار ہوگا، اور جب تک دوسرے طریق

قبول نہ کر لے ان میں سے ہر ایک کو (ایجاب سے) رجوع کا حق

حاصل رہے گا (۴)، حنبلیہ اس مسئلہ میں حنفیہ کے مخالف نہیں ہیں،

کیونکہ ان کے نزدیک خیار مجلس ابتدائے عقد میں اور عقد کے بعد

ایک ہوتا ہے، تو گویا ان کے نزدیک خیار قبول خیار مجلس کے تحت داخل

ہے (۵)۔

مالکیہ اور ثانیفیعہ کے نزدیک قبول کا اختیار نہیں ہوگا، مگر یہ کہ

ثانفیعہ کے نزدیک جب تک کہ مجلس میں ہو (ایجاب سے) رجوع

رہا جائز ہے، خود قبول کے بعد ہی یوں نہ ہو۔ مالکیہ کے نزدیک

ایک قبول ہو عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ اس مجمع مانع ہوتا مجلس کے آخر

میں اس کے سے ایک مرتبہ درود پڑھنا کافی ہے (۱)۔

تیسری رے: یہ ہے کہ ایک مجلس میں (آپ ﷺ) کے امام

کے ساتھ ہم بار درود پڑھنا مستحب ہے، ابن عابدین نے فقہاء حنفیہ

کی ترغیب کا خد صلی اللہ علیہ وسلم کرتے ہوئے اس کا بیان کیا ہے۔

باقی فقہاء اسی مجلس کو نہیں پہنچتے اس میں سے بعض حضرات کہتے

ہیں کہ عمر میں ایک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، اور ان میں سے کچھ

حضرات مطلقاً استحباب کے قائل ہیں خود مجلس ایک ہو یا مختلف۔

اس کی تفصیل بنا ﷺ پر درود سمیٹنے کی بحث میں جاری جاتی

ہے۔

جن چیزوں میں اتحاد مجلس شرط ہے:

۱- وہ چیزیں جن سے بالعموم عقد مکمل ہو جاتا ہے:

۹- ثقب، حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ مجلس جس عمل کے

سے منعقد کی گئی ہے عقائدین میں سے کوئی اس کے علاوہ کسی اور عمل

میں مشغول نہ ہو، کسی ایسے عمل میں مشغول نہ ہو جو عقد سے عراض

کی دلیل ہو (۲)، اور یہ حنفیہ کے نزدیک عقد کے اعتبار کے لئے شرط

ہے (۳)، اور اسی مجلس مذکورہ معنی میں بقیہ مذاہب کے نزدیک صیغہ

عقد میں شرط ہے (۴)۔

(۱) ابن عابدین ۳۲۶/۱، الفتاویٰ الربانیہ ۳۲۷/۱ شرح غیارۃ الخیر

۵ طبع معطفی مجلس، جلاء والیہ ۲۷۳-۲۷۷۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۹۳، فتح القدیر ۵/۸۷، ابن عابدین ۲۱/۳۔

(۳) البحر الرائق ۵/۲۷۹۔

(۴) ط ۲۲۰/۳ طبع لیبیا، الشروانی علی التحدید ۲۲۳-۲۲۴، المنہی مع

الشرح الکبیر ۳/۲ طبع لبنان، الفروع ۳/۲۲۲ طبع لبنان۔

(۱) الشروانی علی التحدید ۳۸۱/۷۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۸۳، ط ۲۲۰-۲۲۱، المنہی مع الشرح ۳/۲۔

(۳) شرح الخوض ۵/۲، الشروانی علی التحدید ۲۲۳/۳۔

(۴) البحر الرائق ۵/۲۸۳۔

(۵) مطالب علی ای ۸۵/۳۔

(یجاب سے) رجوع نہ جائز نہیں، خواہ (ایجاب و قبول کے) باہم مربوط ہونے سے قبل ہو۔ مگر ایک صورت میں، اور وہ یہ ہے کہ ایجاب یا قبول مضارن کے صیغے سے ہو، پھر قبول کرنے والا یا ایجاب کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ اس نے تیق کار ہو نہیں سکتا تھا، اس صورت میں اس سے قسم لے کر اس کی تصدیق کی جائے گی (۱)۔

### تحدیج کس چیز سے شتم ہوتا ہے؟

۱۱- تمام فقہاء کے نزدیک اتحاد مجلس ایجاب سے عراض کرنے کی وجہ سے شتم ہو جاتا ہے، بین اس کے درمیان اس میں اختلاف ہے، جن کے ساتھ عراض متعلق ہوتا ہے۔ مافیہ عنہ سے خارج کسی جنبی عمل کے ساتھ مشغول ہو جائے کہ ایجاب کا باطل ساقط ہو جاتا ہے، اسی طرح یجاب و قبول کے درمیان جو مل کوئی اختیار کرے کو بھی، لیکن مختصر سکوت غیر مضر ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ نے اس کے لئے عرف کو ضابطہ قرار دیا ہے (۳)۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ ایجاب اختلاف مجلس سے شتم ہو جائے گا، لہذا اگر عاقدین میں سے کوئی کھڑا ہو جائے اور جائے میں تو ایجاب باطل ہو جائے گا، کیونکہ کھڑا ہونے کے بعد مجلس باقی نہیں رہتی، اور اگر عاقدین نے چلتے ہوئے ثریہ فرطت کا معاملہ کیا تو وہ دونوں ایک ہی ساری پر کیوں نہ رہیں، اختلاف مجلس لی وجہ سے یہ نتیجہ نہیں ہوگی اور بہت سے لوگوں مثلاً طحاوی وغیرہ دلی رائے یہ ہے کہ اگر یجاب کے بعد مصلیٰ اور فوراً دہرے نے قبول کر لیا تو معاملہ درست ہوگا، اور خلاصۃ الفتاویٰ میں ”الانزال“ کے حوالہ سے منقول

(۱) البحر الرکب ۲/۲۶۳-۲۶۴ طبع مجلس، الخرجی ۵/۷ طبع دارعادۃ

(۲) شرح اروض ۵/۴ طبع المکرمیہ۔

(۳) طحاوی ۲/۲۶۴، مطالب ہولی اسی ۶/۳۔

ہے کہ اگر ایک مقدم چلنے کے بعد اس نے قبول یا توجہ نہ ہوگا۔ اسی طرح لھانے میں مشغول ہو جانے سے محسوس ہوتی ہے، اور ایک آواز کو نظر انداز کیا جاتا ہے، اور اس کے ہاتھ میں گلاس تھا اور اس نے پی کر قبول یا توجہ نہ ہوگا۔

اور اگر دونوں میں سے کسی نے سو گئے تو محسوس نہیں ہونے کی، اور اگر ایک نے نہ تو یہ جگہ گئی تھی جہاں سے کی (۴)۔

اور یہ صورتیں جن کے بارے میں حنفیہ نے بحث کی ہے، دیگر مذہب نے تاہم اس سے غافل نہیں رہی ہیں، یہ انہوں نے اس پر کلام ”مجلس“ کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے کیا ہے، نہ کہ تھوڑی مجلس پر کلام کے ذیل میں، اس سے کہ تھوڑی مجلس حنفیہ کی خاص اصطلاح ہے، اور اس صورتوں کی تعمیل کی جگہ مجلس عقد پر کلام ہے۔

۱۲- حنفیہ (۴) حنابلہ (۳) اور مالکیہ (۲) کے رویہ ایک ہی جملہ فیہ بیج بھی بیج کی طرح ہے، مالکیہ کے عقائد، معاملات کی تفسیر کرنے والے محسوس کرے گا کہ ان میں سے کچھ حضرات نکاح اور نکاح میں (قبول کے) کو انور ہونے کی شرط لگاتے ہیں (۵)۔

(۱) فتح القدیر ۵/۸۷، من طبع ۲۱/۲۔

(۲) البحر الرکب میں ہے اور اس طرح نکاح، عقد اور تمام عقود کے سلسلہ میں اتحاد مجلس سے متعلق جو حنفی اقوال ہیں وہ حمد ہو جاتے ہیں، اور اسی طرح متعدد حنفیوں کی ۳۸۔

(۳) کشف اللہ رات ۲/۲۶۸ طبع انتقاب اروض الندی ص ۲۵۵ طبع انتقاب، مطالب ہولی اسی ۳/۲۶۳-۵۵۹-۵۸۲، اسی مع شرح ۲/۲۰۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) قرآن کے اس قول کی وجہ سے کہ ”وہب کی ما جیرھا“ نہیں ہے جیسے کہ عقد، ہر اور عبادہ میں ایجاب کے بعد قبول، لہذا قبول کی تاخیر کسی پیسے سے تک جو ایجاب و قبول سے عراض پر دلالت کرتا ہو جائے نہیں ہے (الغروہ ۳/۱۷۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ)، بلکہ اس کا ۲/۲۵۶-۲۶۳ طبع مجلس۔

(۵) منج البکلیل ۳/۵۹۳ طبع لیبیا، الدہلی ۲/۲۲۱ طبع عیسائی۔

### نتیجہ میں اتحاد مجلس:

۱۳- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا خیال یہ ہے کہ بیع علم میں راس المال پر قبضہ مجلس عقد میں ضروری ہے یہ تکہ اگر راس المال پر قبضہ موخر ہو جائے تو یہ "بیع الکالی بالکالی" (بیع کالی بالکالی کا مطلب یہ ہے کہ بیع میں ایجاب و قبول تو ہو جائے، لیکن بیع اور علم میں سے ہر ایک احراز ہو، حدیث کی رو سے یہ صحیح ہے) کے نام معنی ہو جائے گا اور صحیحین کی اس روایت کی بنیاد پر "من أبيع فليس له في كمال معلوم، وورث معلوم، الي أجل معلوم" (جو شخص بیع علم کرے تو اس سے چاہئے کہ اس طرح کرے کہ کمال معلوم ہو، ورث معلوم ہو، مدت متعین ہو)، اس سے یہ نام عقیدہ غریزہ ہے، لہذا اس کے ساتھ ہر غریزہ (صوبہ) کو میں لایا جائے گا، اور اس لئے کہ علم "اسلام راس المال" سے مشتق ہے یعنی راس المال کی نورانی، انجلی، اور عقود کے نام جن معانی سے مشتق ہیں عقود میں ن معانی کا پایا جاتا ہے۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مجلس علم مجلس بیع سے مختلف نہیں ہے (۲)۔ اور حنفیہ کے نزدیک علم کی مجلس بیع کی مجلس سے مختلف ہے، چنانچہ بیع کی مجلس ایجاب و قبول کے محض باہم مباد ہو جانے سے قائم ہو جاتی ہے، اور اس پر بیع کے اثرات مرتب ہوتے ہیں، جب کہ بیع علم میں اگر مجلس کے اندر ایجاب و قبول کے بعد راس المال پر قبضہ نہ ہو سکے تو اس پر بیع جاری ہو جائے گا، اس سے کہ قبضہ عقد کے نتیجہ باقی رہنے کی شرط ہے اور انعقاد کی شرط نہیں ہے (۳)۔

- (۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۷۹۳ء، حصہ ۳ "من أبيع" کی روایت "ام امی بحدیہ مسلم وروایات سنن نے حضرت ابن عباس سے ابن عباس کے ساتھ کی ہے "من أبيع فليس له في كمال معلوم، وورث معلوم، الي أجل معلوم" (فیض القدیر ۱/۶۱)۔
- (۲) شرح المروسی وحاشیہ ۲/۲۲۲، کلائی ۱۱۵/۲۔
- (۳) ابن ماجہ ۲/۲۰۸۔

شافعیہ کے نزدیک ہرے لازم حق و بھی ایجاب سے فوراً بعد قبول کے واقع ہونے میں بیع سے مختلف نہیں ہیں (۱)۔ بین حق و غیر لازم میں یہ بایب قبول کے درمیان تاثیر کا ہونا معتبر نہیں ہے۔

### دوم۔ مول رومیہ میں فریقین کا عوضین پر قبضہ کرنا:

۱۳- جب کوئی ایسا مال جس کا تعلق مال رہا ہے ہے اسی جیسے مال کے ساتھ بیچا جائے تو اس میں بیع و مجلس شرط ہے جو بیع (فرضیت کی جانے والی چیز) کی جنس ایک ہو یا مختلف، چونکہ آنحضور ﷺ کی صحیح حدیث ہے: "الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح مثلاً بمثل، سواء بسواء، فإذا اختلفت هذه الاجناس فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد" (سونا سونا کے بدلے، چاندی چاندی کے بدلے، گندم گندم کے بدلے، جو جو کے بدلے، کھجور کھجور کے بدلے، اور نمک نمک کے بدلے بالکل برابر نہ ہو بیچا جائے، اور جب یہ جناس مختلف ہو جائے تو تم لوگ جیسے چاہو بیعت کر۔) (یعنی بی بیع کے ساتھ) بشرطیکہ مباداتوں اتحاد ہو (یعنی نقد) (۲)۔ کون سال، مال رہا ہے اور کون غیر رہا اس کی وضاحت فقہاء "ربا" کی بحث میں کرتے ہیں۔

- (۱) شرح المروسی ۳/۳۲۰-۳۸۳ طبع المصیبر۔
- (۲) الہدیہ ۳۱۳-۶۲، بلاتہ لسانک ۵۷۲، نہایہ الحاج ۳۱۰-۳۱۱، الکالی لاسن قدس سرہ ۵۶۲ طبع المکتب الاسلامی، وروایت ۳ للذهب بالذهب... کی روایت احمد، مسلم، ابوداؤد و ابن ماجہ نے حضرت عبادہ بن صامت سے کی ہے اور اس میں ہے: "یضایب، فإذا اختلفت هذه الاصناف" (نقد و جب یہ جناس مختلف ہو جائے) (فیض القدیر ۳/۵۷۲-۵۷۳)۔

## اتحاد مجلس ۱۵

عقد نکاح میں اتحاد مجلس:

۱۵- عقد نکاح میں اتحاد مجلس کے ساتھ یہاں کے قیوں کے باہم مرہوط ہونے کے سلسلے میں علماء کے قیوں میں:

پہلا قول: یہ کہ اتحاد مجلس شرط ہے، اگر مجلس مختلف ہو جائے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ مثلاً ایک نے یہاں یہاں اور دوسرے انھیں کھڑے ہوئے اور کام میں مشغول ہوئے اور اس میں قیوں کا نور ہونا ضروری نہیں ہے، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، حنا بد کا صحیح قیوں بھی یہی ہے، اور مالکیہ میں سے "بائی" سے جس "العیار" میں یہی منقول ہے (۱)۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ ایک مجلس میں ایجاب و قبول کا فوری ہونا ضروری ہے، یہ مالکیہ کا قول ہے، اس قیوں کے بعد وہ جو باہمی سے وہ منقول ہوں یہی قول شافعیہ کا ہے، یہاں شافعیہ فصل ہو تو وہ لوگ اسے نظر انداز کرتے ہیں اور قتال نے زیادہ فصل کی تحدید اس طور پر کی ہے کہ وہ اتنا عرصہ ہو کہ اگر وہ دونوں اس میں خاموش رہیں تو جواب جواب نہ رہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ اس کی تحدید عرف کے بموجب کی جائے (۲)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اختلاف مجلس کے باوجود عقد صحیح ہے، حنا بد سے ایک روایت یہی منقول ہے، اور اس روایت کی بنیاد پر ایجاب و قبول کی مجلس متفق ہونے کے باوجود نکاح باطل نہیں ہوگا (۳)۔

سب کچھ اس صورت میں ہے جب کہ مجلس حقیقتاً متحد ہو، جس جہاں تک مجلس کے عصا متحد ہونے کا تعلق ہے تو حنفیہ کے نزدیک حکم میں باقی رہے گا کہ مجلس علم میں قبولیت ضروری ہوں، اور حنا بد کا بھی

مالکیہ کہتے ہیں کہ بیع علم میں راس المال کو تین دنوں تک مؤخر کیا جاتا ہے، کیونکہ جو چیز جس چیز سے قریب ہو وہ اسی کا حکم اختیار کرتی ہے، اور اگر بغیر کسی شرط کے راس المال کو تین دن سے زیادہ مؤخر کر دے، اور وہ (راس المال) نقد ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ ان میں سے کچھ لوگ عقد کو فاسد قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ اس نے دین کا دین کے بدلہ معاوضہ کیا، اور اس میں سے کچھ لوگ عقد کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ بیعت فیہ عقد میں شرط نہیں، اور جو از مدم جو از کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے سب کہ بیعت فیہ مسمیہ کے پیرائے جانے کی مدت تک نہ پہنچ جائے، اور اگر اس نے راس المال کی کوئی کو بیع سلم کی مدت کے داخل ہو جائے، یہ کہ مؤخر کرنا یا تو اس کے فاسد ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنا بد کے نزدیک اس میں خیار شرط داخل نہ ہوگا (۲)، اور شافعیہ اور حنا بد کے نزدیک اس میں خیار مجلس داخل ہوگا (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر بیع سلم میں خیار کی شرط لگا دی جائے اور خیار شرط کی مدت تک راس المال کو ادا نہ کیا جائے تو جائز ہے، کیونکہ اگر وہ راس المال نقد ہو کر دے اور سلم پورا ہو جائے تو یہ "بیع دین فی دین" ہوگا، اس لئے کہ سلم میں مسمیہ متعین سامان ایک خاص مدت تک پہنچنے والے ہیں، جب اس کے عوض دیتا ہے (اس راس المال) نہیں کرے کی صورت میں وہ بھی واجب فی الذمہ ہے اور مسمیہ فیہ تو واجب فی الذمہ ہے ہی (اس راس المال) عقد کو صحیح کیا جائے تو یہ دین کو دین کے عوض قبیح کرنا ہوگا۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۶۶، الحدیث ۲۲۱/۲، الفروع ۲/۲۲۳، مطالب اول ائسی ۵۰/۵۔  
(۲) الحدیث ۲۲۱/۲، الفروع ۲/۲۲۳، مطالب اول ائسی ۵۰/۵۔  
(۳) مطالب اول ائسی ۵۰/۵۔

(۱) الخرش ۵/۲۰۳۔  
(۲) المدنی ۵/۲۰۱، طبع الجمالی، البیرونی علی الخلیف ۵۵/۳-۵۶، ائسی ۵۰/۵، طبع مکتبہ القیروہ۔  
(۳) البیرونی علی الخلیف ۵۵/۳-۵۶، ائسی ۵۰/۵، طبع مکتبہ القیروہ۔

صحیح قول بھی ہے (۱)۔

ممنوع (۱) اف بویا پنچہ اور (۱)۔

فدیہ جرات میں اتھا، مجلس کی صورت میں مد اخل کا حکم دیگر  
منظورات کے فدیہ میں مد اخل سے مختلف ہے۔

مالکیہ نے جانتے ہی فوراً قبول کرنے کی شرط لگائی ہے (۲) اور  
شافعیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق کتابت کے درمیان کا منعقد  
نہیں ہوتا۔ یہی طرح آخر شوہر غائب ہو اور اسے بیوی کے ولی کی  
طرف سے عیب و خیر پہنچے (تو نکاح منعقد نہیں ہوگا)، اور اگر ہم  
وہ دونوں مسنون میں نکاح کو صحیح قرار دیں تو خیر پہنچنے کی مجلس میں فوراً  
قبول کرنا شرط ہوگا (شافعیہ کے نزدیک) (۳)۔

غیر جماع کے فدیہ کا مد اخل:

۱۷- محرم نے اگر مختلف قسم کی خوشبو لگائی، یا مختلف قسم کے کپڑے  
پہن لئے مثلاً قمیص، عمامہ، پاجامہ اور موزہ، یا متحدہ بار ایک ہی قسم کی  
چیز استعمال کی، تو اگر یہ ایک جگہ اور پے درپے ہو تو اتھی مجلس کی وجہ  
سے اس میں ایک ہی فدیہ ہے (۲)۔

تھی و مجلس کی صورت میں احرام کے فدیہ میں مد اخل:

۱۶- منوعات احرام میں مجلس کے ایک ہوئے سے واجب کفاروں  
میں مد اخل نہیں ہوتا، الا یہ کہ ایک ہی قسم کے محکومہ کتاب یا  
جائے، اور اگر ان منوعات کا کتاب یا یا، یا مختلف قسم کے مجلس کے  
ہوں تو اتھی مجلس کا اعتبار نہیں، بلکہ اس وقت اعتبار اتحاد سب کا  
ہے (۳)۔

امام محمد کے ۲ باقی حنفیہ، اور صحیح قول کی رو سے شافعیہ، اور حنابلہ  
میں سے ان اپنی موت کی رائے یہ ہے کہ اگر مذکورہ منوعات کا  
ارتکاب، چھبوں میں ہو ہے تو فدیہ متحد ہوگا (۳)۔

امام احمد بن حنبل اور ان کے اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ اگر پہلے  
کی طرف سے فدیہ نہ لیں کیا ہے تو اس پر ایک فدیہ ہے، اس لئے  
کہ حکم اسباب کے بدلنے سے مختلف ہوتا ہے، نہ کہ اوقات و اجناس  
کے بدلنے سے۔

احرام کی حالت میں منوع پہنچنے میں کے ارتکاب پر جو فدیہ واجب  
ہوتا ہے اس کے مد اخل میں اتھی مجلس کا اثر ہے، لیکن اتحاد فدیہ کے فدیہ  
میں مد اخل نہیں ہوتا، بلکہ و تلف شدہ چیز کے متحد ہوئے سے متعدد  
ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ بھی منوع کا بارود  
ارتکاب کرے، لے پر (۱۰) ان واجب نہیں ہوگا، تو وہ بھی

حنفیہ میں محمد بن الحسن کا بھی یہی قول ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک  
قول یہی ہے، اور مالکیہ کا بھی یہی قول ہے، بشرطیکہ ارتکاب کرنے  
۱۰ لے نے نکرار کی نیت لی ہو (۳)۔

(۱) البدیع ۲/۲۰۱، الجمل ۲/۵۰۲، الفروق ۲/۲۰۹، کتاب النکاح ۲/۲۰۲۔

(۲) البدیع ۲/۱۹۳، ابن ماجہ ۲/۲۰۱، الجمل علی مجمع ۲/۵۰۲، المغنی مع  
المشرع الکبیر ۳/۵۲۷، الاوصاف ۳/۵۲۶، طبع بولہ۔

(۳) البدیع ۲/۱۹۳، ابن ماجہ ۲/۲۰۱، الجمل علی مجمع ۲/۵۰۲، کتاب  
الاعتاق ۲/۱۱۳، الاوصاف ۳/۵۲۶۔

(۴) کتاب الاعتاق ۲/۱۱۳، الفروع ۵/۵۷۵، الاوصاف ۳/۵۳۵، طبع ابن  
الکثیر، الجمل ۲/۵۰۲، ابن ماجہ ۲/۲۰۱، البدیع ۲/۱۹۳۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۰۱، المغنی مع المشرع ۲/۲۰۱، مطالب بولی المغنی

۸۰۷۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۰۱۔

(۳) رد المحتار ۲/۳۶۷۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۲۰۱، البدیع ۲/۱۹۳، البدیع ۲/۱۹۳، الفروق ۲/۲۱۰،

الجمل ۲/۵۰۲، کتاب الاعتاق ۲/۱۱۳، المغنی مع المشرع

۵۳۳۔

حرر کی حالت میں جہاد کے فدیہ کا قائل:

۱۸- خرم سے گرتے ہوئے رہتا ہو تو فدیہ کے متعلق ہونے اور نہ ہونے کے سبب سے فقہاء میں اختلاف ہے:

الف۔ اگر محرم متعلق ہو تو فدیہ بھی ایک ہی ہوگا، خفیہ کا بھی قول ہے (۱) اور حنا بد کا بھی ایک مسلک ہے بشرطیکہ پہلے جہاد کا کفارہ نہ دیا ہو، اگر گریختے کا کفارہ نہ چکا ہو تو دوسرے کی طرف سے بھی کفارہ دینا ہوگا (۲)۔

ب۔ دوسری رائے یہ ہے کہ فدیہ مطلقاً ایک ہوگا، خواہ مجلس متعلق ہو یا مختلف، کیونکہ فدیہ کا سبب ہے، اس لئے دوسرا جہاد دوسرے کفارہ کا موجب ہو، ثانیہ کا بھی قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے (۳)۔

ج۔ تیسری رائے یہ ہے کہ جہاد کے مقررہ ہونے سے نہ یہ بھی مقرر ہوگا، کیونکہ وہ کفارہ کا سبب ہے، اس لئے دوسرا جہاد دوسرے کفارہ کا موجب ہو، ثانیہ کا بھی قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے (۳)۔

خلع میں تہی و محسوس:

۱۹- چاروں رائے کے مذہب کے مطابق اگر مشرور نے اپنی بیوی سے خلع کیا تو (بیوی کے سے) اس کو قبول کرنے کا اختیار (اسی) مجلس تک محدود رہے گا، یہ کہ خلع کے نزدیک اگر رجوع سے اس میں اختیار کی شرط نہ لگائی ہو اور بیوی کی طرف سے ایجاب نہ ہو تو بیوی کی مجلس کا اعتبار ہوگا، اور مشرور کا رجوع صحیح نہ ہوگا اگرچہ بیوی کے قبول کرنے سے پہلے ہو، اور اگر خلع کا مطالبہ کرنے میں بیوی نے

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۳۳۵۔

(۲) المغنی مع الشرح للکبیر ۳/۳۱۸-۳۱۹۔

(۳) المدنی علی الدرر ۶۹۲۔

(۴) المغنی مع الشرح ۳/۳۱۸-۳۱۹۔

پہل کی ہو تو سب تک مشور نے قبول نہیں کیا ہے بیوی کا اس سے رجوع کرنا صحیح ہوگا (۱)۔

د۔ باقی فتاویٰ کے نزدیک دونوں خلع کرنے والوں کی مجلس کا یکساں اعتبار ہوگا، اگر خلع کا ایجاب بیوی نے یا ہو تو خفیہ کا بھی یہی قول ہے، اسی طرح اگر زوجین کی طرف سے اس میں اختیار کی شرط ہو (تو دونوں کی مجلس کا اعتبار ہوگا) اور ایجاب دونوں میں تقابل اور تاخیر کا حکم فتاویٰ کے نزدیک صحیح کی طرف ہے، اور یہ سب کے سب اس وقت میں جب کہ اسے شرط کے ساتھ مطلق نہ کیا ہو (۲)۔

هـ۔ تعلیق کے باب میں مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے، مالکیہ میں سے ابن عبد السلام کو اس رائے سے اختلاف ہے، اسی طرح اگر خلع میں بیوی پہل کرنے والی ہو تو ثانیہ اور حنا بد کے نزدیک (مجلس میں قبول کرنا شرط میں ہے) معاہدہ پر مقرر کرتے ہوئے۔

تعلیق کے باب میں قبول اس وقت معتبر ہوگا جب کہ دوسرا مطلق پائی جائے جس پر تعلیق کی نفی ہے (۳)۔

و۔ خلع میں خفیہ اور ثانیہ کے نزدیک خلع کی پیشکش کے حکم کی مجلس ایجاب قبول کی مجلس کی طرف ہے (۳)۔ مالکیہ اور حنا بد کے کلام سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے، مگر اس کی صراحت تو نہیں کی ہے تاہم انہوں نے ذکر کیا ہے کہ خلع کا صیغہ بیچ کے صیغہ کی طرح ہے، اور بیوی کے غائب ہونے کی صورت میں خلع کے سبب میں انہوں نے اپنے کلام میں کوئی ایسی نکتہ درپیش کی ہے جو

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۵۸-۲۵۹، جامع الفوائد ۲۹۱، فتح الباری ۲/۲۵۸-۲۵۹۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۵۸-۲۵۹، ابی داؤد ۳/۳۷۲، المدنی علی فضیل ۳/۳۷۲،

مخبر الجلیل ۲/۱۹۸، الشریعۃ علی الفقہ ۷/۲۹۰-۲۹۱، مطاہر

بولی ۵/۵۷۵-۵۷۶، الکافی ۲/۱۷۷۔

(۳) ساتھ مراجع۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۵۵۸-۵۵۹، الشریعۃ علی الفقہ ۷/۳۸۱۔



## اتحاد مجلس ۲۰

بیوی کی موجودگی کی صورت کے مخالف ہو۔ اسی طرح انہوں نے دلیل کو بھی کسی لگ رائج کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے (۱)۔

### منیرہ کی مجلس کا اتحاد:

۲۰۔ منیرہ عورت ہے جسے اس کے شوہر نے اس کی طلاق کا مالک بنا دیا ہو، مثلاً اس سے یوں کہا ہو: ”استدوی بفسک“ (تجھے اپنی نفس کا اختیار ہے)۔

مذہب امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو اختیار دیا، یا اس کا معاملہ اس کے ہاتھ میں دے دیا تو وہ جب تک اس مجلس میں ہے اسے اپنے نفس کو اختیار کرنے کا حق ہے۔ یہ مجلس حنفیہ کے مذہب کے مطابق اگرچہ ایک نیا اس سے زیادہ دینی ہو، لیکن اگر وہ کھڑی ہوگئی یا دوسرے کام میں مشغول ہوگئی تو اختیار اس کے ہاتھ سے نکل جائے گا، کیونکہ مجلس سے انصاف یا دوسرے کام میں مصروف ہونا عراض کی دلیل ہے، اور اختیار صریح عراض سے باطل ہو جاتا ہے، تو اسی طرح ہر اس چیز سے باطل ہوگا جو عراض پر ملامت کرے، اہلی ہو، میں حنفیہ کے نزدیک بیوی کی مجلس کا اعتبار ہے نہ کہ شہر کی مجلس کا، کیونکہ یہ تمسک ہے، ”مالکیہ کے نزدیک دونوں کی مجلس کا ایک ساتھ اعتبار ہوگا“ (۲)۔

مناہدہ و صحیح قول کے مطابق ثانیہ یہ شرط نکالتے ہیں کہ مجلس میں (قبول یا اختیار کا استعمال) فی الفور ہو، اور ان دونوں ہی کی مجلس کا ایک ساتھ شمار ہوگا، چنانچہ اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک مجلس سے اٹھ گیا تو عورت کا اختیار باطل ہو جائے گا۔ نجا۔ لے اپنی سند سے سعید

- (۱) کتاب ۳۲-۳۳-۳۴، مطالب ولی النبی ۵/۳۱۳، الکافی ۲/۵۹۲، الفرائض ۲/۳۹۶۔  
(۲) بحر الرائق ۵/۲۹۳، جامع الأصول ۱/۲۹۵، الفروق ۳/۴۳، تہذیب ۳/۵۸۸۔

بن المسوب سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت عمر اور عثمان نے اس شخص کے بارے میں جو اپنی بیوی کو اختیار دے، یہ فیصلہ دیا کہ اس وقت تک اختیار رہے گا جب تک دونوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں (۱)۔

مالکیہ کی روایت کی روایت کی روایت کو مجلس سے باہر اس وقت تک اختیار باقی رہے گا جب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ ہو یا اسکی رضامندی سے اس سے طلاق کی جائے، زہری، قتادہ، ابو یوسف اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے۔ ابن المنذر نے رسول ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے جو انہوں نے حضرت عائشہ کو اختیار دیتے ہوئے کہا تھا: ”انی ذاکر لک امراء فلا علیک الا تعطلی حتی تستأمری ابوہک“ (میں تمہارے سامنے ایک بات رکھتا ہوں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ اس معاملہ میں تم جلد فیصلہ نہ کرنا، تاکہ اپنے ماں باپ سے مشورہ کر لو) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اختیار صرف مجلس تک محدود نہیں رہے گا (۲)۔

اور مذکورہ صدر حکم اس صورت میں ہے جب کہ عورت مجلس میں حاضر ہو، لیکن اگر حقیر و غائب ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس کا حکم بھی وہی ہے (۳) اور ثانیہ کی عبارت سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی حاضرہ اور غائبہ کے حکم میں اختلاف نہیں ہے، کیونکہ حلق زیادہ صحیح قول کی رو سے طلاق ہے، اور اس میں مجلس علم یوجب

- (۱) تہذیب ۳/۵۹۲، الفتنی مع الشرح الکبیر ۸/۲۹۳، رد المحتار ۲/۵۹۲۔  
(۲) الفتنی ۳/۲۱۵، طبع الاربعہ الفروق ۳/۴۳، تہذیب ۳/۵۸۸، الفتنی مع الشرح ۸/۲۹۵، حدیث ذاکر لک امراء، ”کی روایت بخاری و مسلم وغیرہ کی ہے (صحیح مسلم ۲/۱۱۳) تحقیق مجوزہ (۱)۔  
(۳) الفتنی، الفتنی مع الشرح ۸/۲۹۵، الفتنی مع الشرح ۲/۵۹۲۔

## اتحاد مجلس ۲۱

قبول کی مجلس کی طرح ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک جس طرح غیر و حاضہ میں اختلاف ہے اسی طرح عجمی کے نقطہ نظر سے یہ سے مخیر و مانا پہ میں بھی اختلاف ہے اور بن رشد کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اختیار اس کے ساتھ میں اس وقت تک ماقی رہے گا جب تک کہ وہ مادہ سے زیادہ نہ ہو جائے جیسا کہ توضیح میں ہے۔ یہ یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ اختیار کو ساتھ کرنے پر راضی ہے یا سب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ کی جائے، یا اس کی مرضی سے اس سے واپس نہ کی جائے (۲)۔

درمختارہ کے سلسلے میں اختلاف مجلس کا وہی حکم ہے جو بیع میں اختلاف مجلس کا ہے (۳)۔

ایک مجلس میں طلاق کی تکرار:

۲۱۔ اگر کسی شخص نے اپنی اس بیوی سے جس سے واپس کر چکا ہے یا جو اس کے حکم میں ہے (یعنی خلوت صحیح ہو چکی ہے) ایک مجلس میں یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے۔ اور اس سے تینوں طلاق، قیام کرے کی میت سے ایسا کہا تو اس پر ارہجہ کے نزدیک اس سے تین طلاقیں، قیام ہوئی کی، اور وہ معتادہ اور عروہ سے نکاح کے بغیر اس کے سے حال نہ ہوئی (۴) یہی ہیں نرم کا قول ہے (۵) کیونکہ محمود بن لبید سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک شخص کے

بارے میں یہ خبر ملی تھی کہ اس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دے دی ہیں تو رسول اللہ ﷺ غصہ ہوئے پھر فرمایا: ”اینبع بکتاب اللہ عز وجل وانا بین اظہرکم“ (کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب کے ساتھ مخلوڑ کیا جا رہا ہے جب کہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں) یہاں تک کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور بولا: اے اللہ کے رسول! یا میں اسے قتل نہ کر دوں (۶)۔

در بعض اہل علم کے نزدیک طلاق و قیام ہوتی (۷)۔ یہی ابن عباس کا قول ہے، اور اسحاق، صاحب اس پر مکرر بھی سی کے قائل ہیں۔ چونکہ صحیح مسلم کی روایت ہے کہ بن عباس نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے وقت بنی ہاشم تک تین طلاقیں ایک ہی قسمہ رہتی تھیں، پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: لوگ اس معاملے میں جلدی کرنے لگے جس میں آئیں تاخیر و درمہر کرنا چاہتے تھے، یا اچھا ہوتا کہ ہم اسے ان پر نافذ کر دیتے، چنانچہ انہوں نے اسے لوگوں پر نافذ کر دیا“ (۸)۔

در ائمہ شیعہ نے ایک مجلس میں تین طلاق کا مستعمل تاکید کے طور پر یا سمجھنے کے لئے اسے یہ ہے تو ایک ہی طلاق، قیام ہوگی، اور حنفیہ اور ثنائیہ کے نزدیک تاکید کی نیت و یقین تو قبول کی جائے گی، قضاء قبل نہیں کی جائے گی، اور مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک قضاء بھی قبول کی جائے گی اور یا سنا بھی۔

- (۱) شرح تفسیر دارالافتاء ۳/۲۳۲، طبع ۱۳۵۵ھ، ”اینبع بکتاب اللہ...“ کی روایت شافعی نے نمونہ سے اختلاف کے ساتھ کی ہے (سنن الترمذی ۳۲۸/۱ طبع مصر بیازیر) اور اس کی سند کے رجال ثقہ ہیں، اور اس کی سند میں عزمہ ہیں جنہوں نے اپنے والد سے نہیں سنا ہے جیسا کہ علامہ ابن حجر نے تصدیق میں ذکر کیا ہے (جامع اصول ۵۸۹/۱ طبع، ملاح)۔
- (۲) الاصاب ۵۵۸/۲
- (۳) ابن ماجہ بن ۳۱۹/۲، ۵۵۵-۵۵۶، تہذیب التہذیب ۳۵۶/۱، جوہر الکلیل ۳۲۸/۱، الصحیح علی الترتیب ۵۰۳/۱، مجمع الجلیل ۲۳۸/۱، نہلیۃ المحتاج ۳۵۱/۱، اشروانی علی التہذیب ۵۲/۸-۵۳، انصاف ابن قدامہ ۲۳۰/۱ طبع، شرح تفسیر تہذیب دارالافتاء ۳۱۳/۱ طبع، احادیث
- (۴) مجمع، ۱۰/۱۵ طبع، لمیرید
- (۵) مجمع مسلم ۱۰۹۹/۱، تہذیب التہذیب ۱۰۹۹/۱، ۱۰۹۹/۱۔

## استحاج مجلس ۲۲-۲۳

”اگر اس نے سے مطلق رکھا (تاکید یا نکرار کی نیت نہیں کی) تو حنفیہ مالکیہ حنبلیہ اور زیہ وہ ظاہر قول کے مطابق ثانیہ کے ز، یک تین ط، قیں و قع ہوں گی، اس لئے کہ (نکرار کی صورت میں) اصل تاکید کا نسخہ ہوتا ہے (۱)۔

ثانیہ کا دہر قول یہ ہے کہ اس سے ایک ہی طلاق واقع ہوئی یونکہ تاکید کا مثال موجود ہے لہذا تیسری عد کو یا ماعے گا (یعنی ایک کو)۔ یہی قول مندرجہ ہے (۲)۔

”تجھے ط، ط، ق ہے تجھے ط، ط، ق ہے۔ تجھے ط، ط، ق ہے“ کی طرح حنفیہ مالکیہ اور ثانیہ کے ”یک“ تجھے ط، ط، ق ہے۔ ط، ط، ق ہے۔ ط، ط، ق ہے“ کا جملہ ہے۔ ”یک“ ط، ط، ق یا متعدد ط، ط، ق کی نیت کرنے کی صورت میں متعدد طلاقوں کے واقع ہوئے میں، اور تاکید اور نہی ممرہ لینے کی صورت میں حنبلیہ کے ز، یک بھی یہی حکم ہے۔ لیکن جب مطلق کہے تو پہلی صورت میں ان کے ز، یک تین ط، قیں واقع ہوں گی، اور دوسری صورت میں ایک (۳)۔

### ط، ق و اس کے عدد کے درمیان فصل:

۲۲- سانس لینے کا سکتہ اور زباں بندی (بحر) کا سکتہ طلاق اور اس کے عدد کے رمیون اتصال میں مضمر نہیں ہے۔ ”اگر اس کو اس سے زیہ ہو تو حنفیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کے ز، یک مضمر ہوگا (یعنی، دونوں عدد عددہ کلام مانا جائے گا) اور اس کے ساتھ تاکید کی نیت صحیح

(۱) ابن ماجہ بن ۴۶۰، بیہیہ المحتاج ۲۳۹/۱، الخرش ۵۰، شرح خشی الارادات ۳۱۳۔

(۲) بیہیہ المحتاج ۲۳۹/۱، مکمل ۱۰/۱۷۲۔

(۳) ابن ماجہ بن ۴۵۵، الخرش ۵۰، بیہیہ المحتاج ۲۳۹/۱، الشروانی علی التہ ۵۵/۸، اسی ۱۷۲-۲۳۲ طبع المایض، شرح خشی و روایت ۱۳۔

نہیں ہوئی۔ مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ ”دہر قول یہ ہے کہ طویل سکوت صرف غیر مدخول ہا میں مضمر ہوگا (۱)۔ ”دہر قول یہاں میں حرف عطف (یعنی فاء یا و یا ثم کے) رمیہ عطف (کے بغیر تاکید حاصل ہو جائے گی۔

### غیر مدخول بہا عورت کی طلاق کی تکرار:

۲۳- جس عورت سے تلاح کے بعد صحت نہیں ہوئی ہے سے یک مجلس میں مکرر طلاق، یعنی کے سلسلے میں مد، کے تین اقوال ہیں: پہلا قول: یہ ہے کہ ایک طلاق واقع ہوئی خواہ مجلس متحد ہو یا مختلف۔ حنفیہ، ثانیہ اور مدین ترم کا یہی قول ہے، یونکہ وہ پہلی طلاق سے ہاں ہوئی اور شہر کے لئے انبیہ ہوئی، اور انبیہ کو ط، ق دینا باطل ہے (۲)۔

دہر قول: یہ ہے کہ اگر حرف عطف کے ساتھ کہا تو تین طلاقیں واقع ہوں گی، یہ قول مالکیہ اور حنبلیہ کا ہے، اور اگر اس نے اپنے کلام کو بعد استعمال کیا ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی (۳)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اگر ایک مجلس میں ہو تو تین ط، قیں، قع ہوں گی، اور اگر مختلف مجلسوں میں ہو تو صرف پہلی مجلس، الی ط، ق واقع ہوئی، اور اہم تخمیناً سے یہی مروی ہے (۴)۔

پہلی رائے، انوں کا استدلال اس روایت سے ہے جو سعید بن منصور نے عتاب بن بشر سے، انہوں نے حنفیہ سے، انہوں نے ربیع بن ابن مریم سے اور انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے اس

(۱) ابن ماجہ بن ۴۶۱، الشروانی علی التہ ۵۲/۸-۵۳، مع جلیں ۲۳۹/۱، شرح خشی و روایت ۳۱۳۔

(۲) ابن ماجہ بن ۴۵۵، بیہیہ المحتاج ۲۳۹/۱، مکمل ۱۰/۱۷۲۔

(۳) الخرش ۵۰، الخشی مع الشرح للکیر ۲۰۵/۲، مع جلیں ۲۰۵/۲۔

(۴) مکمل ۱۰/۱۷۲۔

اپنی غیر مدخول بیاہوی سے ایک مجلس میں کہا کہ ”تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے،“ تو ایسی صورت میں جب تک بیاہوی اور شوہر سے نکاح نہ کرے اس کے لئے حلال نہ ہوگی اور اگر وہ اپنی اس مجلس سے ایک طلاق ادا کر لے جائے اور پھر طلاق دے تو ہماری کچھ نہیں (۱)۔

### حرف عطف کے ساتھ طلاق کی تکرار:

۲۴- طلاق کے تہہ ہونے، اور تاکید اور اہتمام کی نیت کرنے میں حسب کے، ایک طلاق کی تکرار خلوہ عطف کے ساتھ ہو یا بغیر عطف کے ہو، دونوں کا حکم برابر ہے، جس اس کے قول ”انت طالق، انت طالق، انت طالق“ (تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے) (۱) اور اس کے قول ”انت طالق و انت طالق و انت طالق“ (تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے) کے مابین کوئی فرق نہیں ہوگا، اور عطف خلوہ واد کے ساتھ ہو یا نا کے ساتھ ہو یا تم کے ساتھ ہو، سب کا حکم برابر ہے (۲)۔

۱۔ ”و“ کے ساتھ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے، ”و“ ”فا“ اور ”ثم“ کے ساتھ عطف کی صورت میں تاکید کی نیت قبول نہیں کی جائے گی، اور ان کی بعض کتابوں کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ تم کے ذریعہ تاکید واد کے ذریعہ تاکید کی طرح ہے، جیسا کہ ”المعقاب“ میں ہے (۳)۔

مالکیہ (۴) ”و“ ”تا“ کے ردیک عطف کے ساتھ تاکید کی نیت قبول نہیں لی جائے گی، یہ تک عطف مغایرت کو چاہتا ہے، اس کے

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵۵۴-۲۶۱۰۔

(۳) نہایۃ النکاح ۲۵۰۔

(۴) المحرر ۲۹۴۔

شخص کے بارے جس نے اپنی غیر مدخول بیاہوی کو تین طلاق دی ہو، غل یا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس صورت میں تین طلاقیں باطل ہوں گی، اور اس نے، سے ایک طلاق ہی، پھر، ہماری طلاق دی، پھر تیسری طلاق دی، تو ہماری، تیسری اس پر واقع نہ ہوگی، یونکہ وہ پہلی طلاق سے عی بائن ہو چکی ہے۔ یہ قول خلاص، اور ایک قول کے مطابق اب ہم نکلے اس، بھی، بکریہ۔ ابو بکر عبد الرحمن بن اسرار بن شام، ورمہ بن بنی سیمان سے صحیح طور پر منقول ہے (۱)۔

دوسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو سعید بن منصور کے طریق سے مروی ہے، انہوں نے کہا کہ ہم سے شمیم نے بیان کیا کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے مغیرہ نے اب ہم نکلے سے نقل کرتے ہوئے بیان کیا کہ انہوں نے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی غیر مدخول بیاہوی کو طلاق دیتے ہوئے کہا کہ تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، اور یہ تینوں جیسے ایک دوسرے کے ساتھ متصل کہتے تو وہ عورت اس مرد کے سے حال نہیں ہوگی جب تک وہ مرد سے شخص سے نکاح نہ کرے۔ پس اگر کہا کہ تو طلاق والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق والی ہے، تو وہ پہلی طلاق سے بائن ہوئی، اور ہماری تیسری کچھ نہیں، عبد اللہ بن مغفل مزی سے ایسا ہی منقول ہے، اور اسی اور لیث کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

در تیسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو غثابہ ابن مہال کے طریق سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے عبد اعزیز بن عبد الحمید سے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے منصور نے کہا کہ اب ہم نکلے کے بارے میں مجھ سے یہ بیان کیا گیا کہ وہ فرماتے تھے: اگر کسی شخص نے

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) مجلس ۷۵۰۔

## اتحاد مجلس ۲۵-۲۶، اترار

ساتھ تاکید حاصل نہیں ہو سکتی (۱) اور اگر "قا" اور "ثم" کے ذریعہ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

ایک مجلس میں ایلاء کی تکرار:

۲۵- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ایلاء کی قسم ایک ہی مجلس میں بار بار کھائی اور تاکید کی نیت کی تو ایک ہی ایلاء اور ایک ہی قسم ہوگی۔ یہاں تک کہ اگر اس نے بیوی سے اس عدت میں صحبت نہیں کی تو اس سے ایک طہر پڑے گی، اور اگر اس نے اس عدت میں اس سے صحبت کر لی تو اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہوگا، اور اگر تاکید کی نیت نہیں لی یا مطلق رکھا تو قسم ایک ہوگی اور ایلاء تین ہوگا (۳)۔

اور اگر تاکید کی نیت کی تو شافعیہ کے نزدیک ایلاء مکرر نہ ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں۔ اور اگر مطلق رکھا تو اگر مجلس ایک ہو تو قسم ایک ہوگی (۴)۔

اور حنابلہ نے ایلاء میں مجلس کے اتحاد کے سلسلے میں کوئی کلام نہیں کیا ہے (۵)۔

ور ایلاء کی تکرار کے سلسلے میں مالکیہ کی کسی تصریح کی ہمیں واقفیت نہ ہو سکی، لیکن وہ اسے یحییٰ بن قریبہ اور یحییٰ بن عمر بن ابی ان کے روئے ایک کفارہ مکرر نہیں ہوتا جب تک کہ تکرار فی نیت نہ کرے (۶)۔

ظہار میں اتحاد مجلس:

۲۶- ظہار میں اتحاد مجلس وہ یہ ہے کہ ایک مجلس میں تاکید کے ارادہ سے ظہار کے الفاظ بار بار ادا کرے، ایسی صورت میں قضاء اس کی تحدیق کی جائے گی اور کفارہ مکرر نہیں ہوگا لیکن اگر دکنی مجلسوں میں الفاظ ظہار ادا کرے تو کفارہ متعدد ہوگا، اسی طرح اگر ایک مجلس میں ادا کرے اور نیت کرے یا مطلق رکھے (تو کفارہ مکرر ہوگا) (۱)۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک جب تک احتیاف کی نیت نہ کرے ظہار کے مکرر ہونے سے کفارہ مکرر نہیں ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں (۲)۔

حنابلہ بھی ظہار کی تکرار سے کفارہ کے متعدد نہ ہونے کے قائل ہیں، خود نظام احتیاف ہی کی نیت کیوں نہ کرے، یہ تک ظہار کے مکرر کرنے کا اثر بیوی کے حرام ہونے پر نہیں پڑتا، کیونکہ وہ پہلے ہی قول سے اس کو حرام کر چکا۔ اس لوگوں نے سے اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے پر قیاس یا ہے (۳)۔

## اتزار

بکھینچنا "دع"۔

- (۱) ابن ماجہ ص ۵۷۷۔
- (۲) الخرز ص ۱۰۸، جامع و طہر کلیمہ ص ۱۲۲، مشر فی علی اللہ ص ۱۷۷۔
- (۳) شرح تفسیر دارالولایت ص ۱۹۹۔

- (۱) معجم مع شرح الکبیر ص ۳۰۳۔
- (۲) تہذیب المحتاج ص ۵۰۶۔
- (۳) ابن ماجہ ص ۵۵۶۔
- (۴) مشر فی علی اللہ ص ۱۷۷۔
- (۵) مطالب الوی ص ۵۸۔
- (۶) شرح صغیر ص ۲۱۷، طبع دار طحار، جوہر طہر ص ۳۶۵، طبع مصطفیٰ نجف۔

## اتصال ۱-۳

جو زائد چیزیں، انگی طور پر متصل ہوں، عام طور پر اس کا ایک ہی حکم ہوتا ہے۔

چنانچہ زائد چیزیں جو اصل کے ساتھ متصل ہیں وہ معنی میں جمعہ داخل ہوتی ہیں، اور اسی طرح اکثر فقہاء کے نزدیک جو زائد چیزیں، انگی طور پر متصل ہوں (وہ بھی جمعہ معنی میں داخل ہوتی ہیں) (۱) (جیسا کہ فقہاء نے فتح میں اس کا اصرار کیا ہے) اور صرف یہ زائد کو (بغیر اصل کے) رہن رکھنا جائز نہیں (جیسا کہ انہوں نے کتاب رہن میں اس کی صراحت کی ہے)۔

اسی طرح فقہاء کی رائے ہے کہ غیر متصل الفاظ کے معنی اصل کے ساتھ لاحق نہیں ہوں گے۔ اسی بنا پر استثناء و شرط اور تعلیق میں اور کنایات طلاق کی نیت میں اور عبادات میں اتصال ضروری (۲) اور ان میں سے بعض میں اختلاف ہے اور فقہاء اس کی تفصیل قرار دے، طلاق، ایمان، اور نماز کے جواب میں بیان کرتے ہیں۔

### وصل کا عام حکم:

۳- چونکہ اتصال اور وصل کے درمیان مضبوط ربط ہے اس بنا پر یہاں وصل کا شرعی حکم بیان کرنا مناسب ہوگا، چنانچہ وصل کبھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ فتح صرف میں قبضہ کو عقد کے ساتھ دانا، اور کبھی وصل جائز ہوتا ہے، جیسا کہ سورت کے شروع میں اخذ باللہ کو۔ بسم اللہ کے

## اتصال

### تعریف:

۱- اتصال اہل لغت کے نزدیک عدم انقطاع (ختم نہ ہونے) کو کہتے ہیں اور وہ انفصال کی ضد ہے (۱)۔

لفظ اتصال اور لفظ موالاتہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ اتصال میں وہ چیزیں کے درمیان ملاپ اور ایک دوسرے کو چھونا پایا جاتا ہے، لیکن موالاتہ میں وہ چیزیں کے درمیان ملاپ اور مس کی شرط نہیں ہے بلکہ وہ چیزیں کے درمیان تسلسل کا پایا جاتا ہے (۲)۔

فقہاء، اتصال کو حین ورمعنی، دونوں میں استعمال کرتے ہیں۔ اعمیان کے اتصال میں وہ لوگ کہتے ہیں: جماعت فی سائر میں مضمون کا اتصال، اور معتقد علیہ (محقق) کے ساتھ زائد چیزیں مضمون موناپ اور رنگ کا اتصال۔

ورمعنی کے اتصال میں وہ کہتے ہیں: ایجاب کا قبل کے ساتھ متصل ہونا وغیرہ۔ لفظ اتصال اور لفظ وصل کے درمیان فرق یہ ہے کہ اتصال وصل کا اثر ہے۔

### م حکم:

۲- فقہاء کے کلام کا احاطہ کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اصل کے ساتھ (۱) لسان العرب، المعردات فی غریب القرآن شادہ (قول)، الکلیات شادہ اتصال کہ (۲) المعردات فی غریب القرآن (قول)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۲۸/۳-۲۹-۳۳ طبع بولاق، حوالہ الاطیل ۵۹/۲ طبع الجلی، المعنی ۵۵/۵۔ اللہ اس کے بعد کے صفحات طبع سوم، المفروق بللغائی ۲۸۳/۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، اسنی الطالب شرح یوسف الطالب ۹۶/۳ طبع المصیبر۔

(۲) دیکھئے المعنی ۳۶۹/۱، ۳۶۹/۵، اس میں اس سلسلے کے فقہی طریقہ بیان ہوئے ہیں جامعہ ابن ماجہ ۲/۳۹۳، ۳۹۴، ۱۲۹۰ مشاہج اللہ میں جامعہ اقلیہ ۱/۷۰ طبع الجلی۔

ساتھ دانا، رنگہنگی ممنوع ہوتا ہے، جیسا کہ عبادت کے ساتھ ایسی چیز کو دانا جو عبادت میں سے نہیں ہے (۱)۔ فقہاء نے اس بحث کو نماز، اذان، اور خطبہ و مباحث کے جواب میں دیکھا ہے، اور ہم اللہ کو آخر سورت کے ساتھ دانا جیسا کہ تجویز میں بیان کیا جاتا ہے، اور انصار کے بغیر روزوں کو روزوں کے ساتھ دانا، اور اس کو سیام وصال کیا جاتا ہے فقہاء نے مکروہات سیام پر حکام رتے ہفت کتاب الھیام میں اس کا ذکر کیا ہے۔

## اتکاء

تعریف:

۱- لغت میں اتکاء کے معانی میں سے ایک کی چیز پر ٹیک لگانے کے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا قول ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ میں آیا ہے: ”ہی عصای اتوتکا عجبھا“ (۱) (یہ یہ کی لاشی ہے میں اس پر ٹیک لگاتا ہوں)، اتکاء معانی میں سے ایک معنی پھٹنے میں ہوتی ہے (۲)۔

اور فقہاء بھی اسے ان ہی دونوں مذکورہ معنوں میں استعمال کرتے ہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- استناء: لغت میں پینچ سے ٹیک لگانے کے معنی میں آتا ہے، کسی اور چیز سے ٹیک لگانے پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا (۲)، لہذا اس کے درمیان اور اتکاء کے درمیان اس کے پہلے لغوی معنی کے اعتبار سے عام خاص مطلق کی بہت بولی، اور اتکاء کے دوسرے معنی کے خلاف

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

(۲) انصباح البصیر، النہایۃ لابن الاثیر ۱/ ۱۹۳، ۲۱۸/ ۵، طبع بکلی، ناچ العروس: مادہ (وکا)۔

(۳) ابن ماجہ ۵/ ۳۸۲، طبع بلاق، المجموع ۵/ ۹۷، ۲۷۵، طبع نجیب مطبعی، الدوسقی ۳/ ۲۴، طبع دار الفکر۔

(۴) الکلیات لابن قیم ۱/ ۳۷، طبع دمشق ۱۹۷۲ء۔

(۵) جامع البصیر ۱/ ۱۸۷، ابن ماجہ ۵/ ۲۲۳۔

سے دونوں کے درمیان تباہی کی نسبت ہوئی۔

جمہان حکم:

۳- اس کا حکم فقہی مستملات کے تابع ہو رہا ہے۔ تا مگر والوں کے لئے ہر نماز میں (خواہ نقل ہو یا فرض) نیک لگنا اپنے دونوں معنوں کے اعتبار سے جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔ لیکن غیر معذور افراد کے لئے فرائض میں مکروہ ہے۔ نفل میں جائز ہے (۲)۔

ورقہ پر نیک لگنا اس پر بیٹھنے کی طرح ہے، اسے حکم میں مقبلاً کا تشابہ ہے، جمہور سے مکروہ ہو۔ کے قابل ہیں (۳)۔ مالیہ ہے اس سے تشابہ کیا ہے ورنہ سے جواز کے قابل ہیں (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء نیک لگانے کے احکام، رتبہ، اہل مقامات میں بیاں کرتے ہیں:

نماز میں نیک لگانے کے احکام مکروہات نماز کی بحث میں (۵)، قبحہ پر نیک لگانے کا حکم کتاب الجنائز میں میت کو دفن کرنے کی بحث

(۱) الخلیفہ مع المندہ ۱/ ۱۸ طبع بوق ۱۳۱۰ھ المجموع ۳/ ۱۸۲-۱۸۸، کشف القناع ۱/ ۳۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصاحف ۳۶۶ھ المدونہ ۳/ طبع اسعادہ۔

(۲) سہدہ مرغ۔

(۳) البدائع ۲/ ۹۸، طبع الامام، جامعہ الخلیفہ ۱/ ۳۲۲ طبع مصطفیٰ النجفی ۱۳۵۳ھ، امجدی ۲/ ۳۲۲ طبع المآثر ۵/ ۱۳۳ھ۔

(۴) سواہب، الجلیل ۲/ ۲۵۳ طبع مکتبۃ البیاض لیبیا۔

(۵) الفتاویٰ المندہ ۱/ ۱۰۶، المدونہ ۱/ ۴۳، المجموع ۳/ ۱۸۲، اور اس کے بعد کے صفحات، کشف القناع ۱/ ۵۸۸ طبع الملک۔

میں (۱)، تنصاع حاجت میں نیک لگانے کا حکم طہارت کے ابواب میں تنصاع حاجت کے ابواب پر ننگو کرتے ہوئے (۲)، کھانے کے وقت نیک لگانے کا حکم طہر ولاحث کے ابواب میں (۳)، با ضرورت مسجد میں نیک لگانے کا حکم احیاء الموات میں مساجد کے سلسلے میں ننگو کرتے ہوئے (۴) اور کسی ایسی چیز پر جس میں حیوان کی تصویر ہو مثلاً حکمیہ وغیرہ اس پر نیک لگانے کا حکم نکاح کے ابواب میں ولیمہ کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے (۵)۔

(۱) البدائع ۲/ ۹۸، سواہب، الجلیل ۲/ ۲۵۳، جامعہ الخلیفہ ۱/ ۳۲۲، امجدی ۲/ ۳۲۲۔

(۲) سواہب، الجلیل ۱/ ۲۶۹۔

(۳) ابن ماجہ ۵/ ۸۲، الآداب لشرعیہ لابن ماجہ ۳/ ۷۰، طبع المآثر۔

(۴) المدونہ ۲/ ۴۲۔

(۵) سواہب، الجلیل ۲/ ۲۵۳ طبع مصطفیٰ النجفی ۱۳۵۳ھ۔



ہے) اور مثلاً تمہارا قول: "هَلَكَ الطَّعَامُ" (کھانا خراب ہو گیا)، اور "هَلَكَ" صاب (مرنے) کے معنی میں آتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "إِنَّ امْرَأَتَكَ هَلَكَةٌ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے)، اور کسی چیز کے نیا سے مٹ جانے اور نابید ہو جانے کے معنی میں، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ" (۲) (اللہ کی ذات کے سوا ہر چیز ختم ہو جانے والی ہے)۔

(ب) تلف: یہ اتلاف سے عام ہے کیونکہ تلف جس طرح غیر کے تلف کرنے کے نتیجے میں ہوتا ہے اسی طرح کبھی تلفت وہی کے نتیجے میں ہوتا ہے۔ "تلفیونی" کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے۔ اتلاف تلف کے عموم میں داخل ہے، چنانچہ دلالت میں: عاریت پر لی ہوئی چیز اگر ضائع ہوتی اور یہ مائکت مالک کی طرف سے حاصل شدہ اجازت کے خلاف استعمال کرنے کی وجہ سے ہوتی ہے تو وہ مالک ہی کے تلف ہے، یہی کی وجہ سے ہوتا ہے اس کا ضابطہ، جب ہوگا (۳)۔

(ج) تعدی: لسان العرب میں ہے: "تعدی الحق" حق سے تجاوز کیا، اور "اعتدی فلان عن الحق" یعنی فلاں شخص حق سے تجاوز کر کے ظلم کی طرف مائل ہوا، اور کبھی اتلاف کی بعض صورتیں مد بھی ہوتی ہیں جو ظلم اور زیادتی ہیں (۴)۔

(د) افساد: قاسوس میں ہے: افساد یعنی اس نے مٹی کو اس کی مطلوبہ صلاحیت سے نکال دیا، اس معنی کے لحاظ سے "فساد" اتلاف کا مترادف ہے (۵)۔

(ه) جنایت: کہا جاتا ہے مٹی جنایت، یعنی اس نے قاتل

## اتلاف

۱- ناموں میں ہے: تلف "فوح کے وزن پر ہے، اس کے معنی ملاک ہونے کے ہیں۔ اور "فلفہ" کے معنی ہیں: اس نے اسے فنا کر دیا (۱)۔

فقہاء کے استعمالات اس لغوی معنی سے قریب ہیں، ماسوائے نکلتے ہیں: کسی چیز کو تلف کر کے کامیاب یہ ہے کہ اس سے عائد ہو منفعت مطلوب ہے اس سے اس کو نکال دیا جائے (۲)۔

متعلقہ غلط:

۲- (لف) ہلاک: ہلاک اور اتلاف کبھی ایک ہی معنی میں آتے ہیں۔ چنانچہ معرہ عرب میں ہے: مائکت کی تین صورتیں ہیں: کوئی چیز آپ کے پاس سے کھو جائے، "رودہ" میں کے پاس موجود ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "هَلَكَ عَنِ سُلْطَانِيهِ" (۳) (مجھ سے یہ قدرت ختم ہو گیا)، "اسی چیز کا مالک ہونا اس کے ہر جائے اور خراب ہو جائے کی وجہ سے ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ" (۴) (اور وہ بھیقتی اور نسل کو نابود کرتا

(۱) سورہ نساء ۱۷۶۔

(۲) سورہ قصص ۸۸۔

(۳) مہذہ قلیوبی علی منہاج عالمین ص ۲۰ طبع المجلد۔

(۴) لسان العرب (عرو)۔

(۵) القاسوس لخریط (فسد)۔

(۱) القاسوس لخریط (تلف)۔

(۲) البدیع ص ۱۷۳ طبع اول۔

(۳) سورہ حاد ۲۸۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۰۵۔

### ۱- تلافی ۳-۴

اور کبھی مباح ہوتا ہے۔ مثلاً کسی ایسی چیز کا ضائع کرنا جس سے اس کا مالک بے نیاز ہو چکا ہو، اور اس میں سے اس کے مالک یا کسی اور کے نفع انداز ہونے کی کوئی صورت باقی نہ رہے۔  
۱۱- اقسام کے مسووع ہونے کی صورت میں اس کا اثر ہی حکم یعنی "ناہ مرتب ہوتا ہے۔"

آئی کے ساتھ یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ "ناہ و رضاب کے درمیان فرق نہیں ہے، کبھی وہ دونوں ایک ساتھ پائے جاتے ہیں، اور کبھی ان دونوں میں سے ایک تہہ پیدا ہوتا ہے، رضاب کے سلسلے میں تعمیلی بحث اس کے مقام پر آئے گی۔

#### تلافی کی اقسام:

۱۲- اقسام کی دو قسمیں ہیں، یہ نیکہ ضائع کرنا یا تو کسی میں کی ذلت کا ہو گا یا منفعت کا، درجہ دوم صورت میں خود ذلت کو ضائع کرنا ہو یا منفعت کا یا تو ظل کا ضائع کرنا ہو گا یا نہ کا۔  
۱۳- ان دونوں صورتوں میں اقسام تین ہی ہیں۔  
۱۴- اور کبھی اقسام معنوی ہوتا ہے، اور اسی قبیل سے ہے عاریت پر لی ہوئی مٹی کو اس کے مالک کے مطالبہ اور مدت کے پوری ہونے کے بعد بھی واپس نہ کرنا۔

کامانی لایع ہے: جو عمل میں مستعار کو امانت سے ضمان میں تبدیل کر دیتا ہے وہ عی و دیعت کی حالت کو بھی بدل دیتا ہے، اور وہ اقسام حقیقی ہو یا اقسام معنوی اس طرح کہ طلب کے باوجود واپس نہ کرے، یا مدت کے ختم ہو جانے کے بعد واپس نہ کرے، اور اسی طرح اس کی حفاظت کو چھوڑ دینا، اور مالک کی رضا کے خلاف کرنا (۱)، یعنی مٹی مستعار کو مالک نے جس طرح استعمال کرنے یا اس سے نفع

مواعظ و حرم مینا۔ ثقباء جنایت کا استعمال زیادہ تر فحش کرنے اور کائنات کے معنی میں کرتے ہیں، وہ دونوں اتناظ کے درمیان تعلق اور مناسبت یہ ہے کہ جس طرح جنایت میں مواعد و متحقق ہوتا ہے اسی طرح تلافی بعض صورتوں میں بھی مواعد و متحقق ہوتا ہے۔

(و) اضرار: اس کے معنی ہیں وہ بے کوشہ ریز چلانا، نقصان میں ڈالنا، اور کبھی اس سے وہ نقصان مراد یا جاتا ہے جو کسی چیز کی ذلت پر واقع ہو، اقسام کی بعض صورتوں میں یہ معنی پایا جاتا ہے۔

(ز) غصب: کسی مال منقوم اور محترم کو مالک کی اجازت کے بغیر علی الاطلاق ایسے طریقہ پر لے لیا ہے کہ مالک کا قبضہ یا تو بالکل یا شتم ہو جائے یا محض وہ ہو جائے۔

تلافی اور غصب کے درمیان قدر مشترک مالک کے لئے مٹی مملوک کی منفعت کو شتم کر دینا ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ غصب کا تحقق صرف اسی صورت میں ہوتا ہے جب مالک کا قبضہ یا تو بالکل یا شتم ہو جائے یا محض وہ ہو جائے، پس اقسام مالک کے قبضہ کے باقی رہنے کے باوجود پیدا ہوتا ہے، اسی طرح شریعت و رضاب کے مرتب ہونے کے لحاظ سے اثرات میں دونوں کے درمیان فرق پایا جاتا ہے (۲)۔

#### تلافی کا شرعی حکم:

۱۳- تلافی میں اصل ممانعت ہے، جب کہ شرعاً اس کی اجازت نہ ہو، مثلاً مالک کا اپنے اس مال کو ضائع کر دینا جو شرعاً اور طبعاً کامل اقسام ہو۔

۱۴- اور کبھی تلافی واجب ہو جاتا ہے جب کہ شارع کی طرف سے اس کے ضائع کرنے کا حکم ہو، مثلاً کسی مسلمان کے خنزیر کو بھلا کر،

(۱) فتح القدیر ۷/ ۳۶۱ اس کے بعد کے صفحات طبع و امیر۔

(۲) البدیع ۱/ ۲۱۷۔

## اختلاف ۵-۸

اٹھانے کی اجازت دی ہے اس کے علاوہ صورتوں میں استعمال کرنا۔  
 سے خلاف معنوی اور موجب ضمان قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ متنباء  
 نے کہا کہ مانتوں کو باہم اس طرح ملا دینا کہ جس سے ان کے  
 درمیان تمیز نہ ہو سکے، خلاف معنوی قرار پائے گا اور اس طرح غصب  
 کے ہوئے درہم کو دینا (۱)۔

### جواز و ربا جواز، اختلاف

۱- جواز و ربا جواز جس کے جواز پر سب کا اتفاق ہے:  
 ۵- غیر کا حق متعلق ہو جائے کے ساتھ حارہ خلاف کی ایک صورت  
 وہ ہے جس کی صورت فقہاء نے کی ہے کہ اگر نقد اجارہ جو مٹی کی  
 ذات کو قائم کرنے پر ہو تو ایسا حارہ منعقد نہیں ہوتا ہے مگر جب کہ منافع  
 کا تحقق کسی چیز میں سے ہو کہ منافع کے پورے طور پر حاصل کرنے  
 سے عین مٹی کا خلاف لازم آتا ہو، جیسا کہ موم بتی کو جلائے کیلئے  
 اجرت لیھا اور یہ کہ وہ پلانے کے لئے، اور درخت کو پھل کے  
 لئے (۲) اس تفصیل اور اختلاف کے ساتھ جس کی وضاحت اجارہ کی  
 اصطلاح میں آئے گی۔ تو ان صورتوں میں اصل مٹی کو تلف کرنا ہے  
 اس کو استعمال کرنے اور منافع کو حاصل کرنے کے ذریعہ، اور یہ  
 خلاف جواز ہے جس سے غیر کا حق متعلق ہے۔

۶- اور جواز خلاف ہی کے قبیل سے ہے مختصر کی حالت میں غیر کے

مال کو اس کی اجازت کے بغیر کن کرکٹ کر دینا، یہ وہ خلاف ہے جس  
 کی ضمانت کی طرف سے رخصت دی گئی ہے، حنفیہ کے نزدیک اس  
 صورت میں کھانے والے پر ضمان لازم ہے اور مالکیہ کا رجحان تو اس  
 اور ثانیہ اور ثالثہ کا مسلک بھی یہی ہے اس سے مختصر کی حالت  
 میں (مال غیر یا مٹی حرام کا) کھانا رخصت ہے، اس کی مباحثہ علی  
 الاطلاق نہیں ہے۔ لہذا سب اس نے اس کا استنباط کر لیا تو وہ اس کا  
 ضامن ہوگا جیسا کہ یہ وہی کہتے ہیں، درہم ربا کہتے ہیں، جس  
 شخص نے اپنی ذات سے تکلیف اور کرنے کے سے کسی چیز کو تلف  
 کر دیا وہ ضامن ہوگا، لیکن جس شخص نے کسی چیز کو (خود اس تلف  
 ہونے والی چیز کو لاحق ہونے والی) تکلیف سے بچانے کے سے تلف  
 کر دیا تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔

لیکن مالکیہ اپنے غیر خیر قول کے مطابق اس سے ضمان کو بھی  
 ساقط کرتے ہیں اس لئے کہ دفع کرنا مالک پر واجب تھا، اور جب کا  
 معاوضہ نہیں پایا جاتا ہے (۱)۔

۷- اور جواز خلاف کی ایک صورت جس میں غیر کا حق متعلق نہیں  
 ہوتا یہ ہے کہ مرد، خون، درہم، در کے پھڑے یا دھری کی چیز میں  
 کو ضائع یا جائے جوثر عامال میں ہیں، خواہ وہ کسی دمی کا ہو، چونکہ وہ  
 مال غیر منقسم ہے، اور اس کے غیر منقسم ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس  
 نافع جواز نہیں ہے (۲)۔

۸- اور جواز خلاف ہی کی ایک صورت وہ ہے جو فقہاء نے بیان کی  
 ہے کہ اہل حرب کے جو مہول اسلامی لشکر کے امیر کے ہاتھ آ جائیں  
 اگر انہیں درہم اسلام کی طرف منتقل کرنا محسوس نہ ہو تو اس کا ضائع کرنا

(۱) البدائع ۱۶۵/۷، ۱۶۶، اسی وشرح الکبیر ۲۲۵/۵ طبع المنار  
 ۱۳۳۷ھ، جامع الدرر ۳۲۰-۳۳۶ طبع عینی لکھنؤ، شرح الموض  
 ۲۳۸/۴ طبع المصنف، الشروانی علی الفقہ ۱۳۳/۷ طبع المصنف۔

(۲) البدائع ۷۵/۳، الہدایہ ۳۳۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۲، جامعہ  
 الدرر ۱۶۳، ۳۰، بدیع المجہد ۳۳۵، ۳۱۹، اشرح المصنف ۳۱۳،  
 امیر حرب ۳۹۳-۳۹۵، نہدیہ المحتاج ۲۹۲/۵، اسی ۲۰۲/۵ طبع مکتبہ  
 القام ۱۶۵/۳-۳۳ طبع المنار ۱۳۳ھ۔

(۱) البدائع ۱۶۸/۷، کشف ۵۹۳/۵، ۵۳، جامعہ اس جامعہ  
 ۹۳/۵، الفروق للعلی ۱۹۶/۱، الفروق ۳۲، منی المحتاج ۳۰۸،  
 التوہد الفقہی لابن رجب ۲۸۶، کاغذ نمبر ۱۲۔  
 (۲) البدائع ۷۵/۷، اشرح الکبیر مع اسی ۷۵/۳۔

## اتلاف ۹-۱۱

پانی میں ڈال دیا جائے یا حیوان کو ذبح کر دیا جائے، اس کا بدلہ لے لیتے ہیں: ان طرح دو تمام تائیں جو بربود ہو جائیں، اور قاتل تلافی باقی نہ رہیں (ان کا بھی یہی حکم ہے) اور مزید دینے شرح مہذب سے نقل کیا ہے کہ اگر دوسرا شخص غیر ذکی یا بچہ کو چھینا حرام ہے اور اس کو ضائع کرنا واجب ہے (۲)۔

۱۰۔ رجاء اتلاف کی دو صورت بھی ہے جس کی تصریح فقہاء نے کی ہے۔ حملہ آور جاؤ کو دفع کرنے کے سلسلے میں کی ہے کہ جس پر کوئی چوہا یا حملہ کرے، اور بغیر قتل کے دفع نہ ہو، اور وہ قتل کر دے تو اس کا ضائع نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اتلاف اپنے جائز تحفظ کے نتیجے میں عمل میں آیا ہے (۳) اس سلسلے کی مزید تفصیلات در اقوال کا یہاں لفظ "نیال" کے ذیل میں کیے۔

۱۱۔ وہم: چار اتلاف جس پر ضمان مرتب ہونے کے سلسلے میں اتلاف ہے:

۱۱۔ مسلمان کی شراب اور خمر ضائع کرنا، یہ پر ضمان واجب نہیں ہوتا، خود ضائع کرنے والا مسلمان ہو یا دوسرا، لیکن اگر شراب کسی ذمی کی ملکیت میں ہو تو حنفیہ اور مالکیہ اس صورت میں وجوب ضمان کے قائل ہیں، اور شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ ضمان واجب نہیں ہوگا، کیونکہ تمام نجس چیزوں کی طرح، وہ بھی مستہم نہیں، ہاں اگر کسی حملہ میں صرف ذمی لوگ ہوتے ہوں، اور کوئی مسلمان ان کے ساتھ نہ رہتا ہو تو ان کی شراب نہیں بانی جائے گی، اس لیے کہ ان کو ان کی حالت پر برقرار رکھا گیا ہے۔

جائز ہے، یہی صورت میں امیر جانوروں کو ذبح کرے گا، پھر انہیں مار دے گا، کیونکہ صحیح مقصد کے لیے اس کا ذبح کرنا جائز ہے، اور شتموں کی شوکت کو ختم کرنے سے یہ صحیح مقصد کوئی اور نہیں ہو سکتا، اور مارا یا اس لیے جائے گا تاکہ کفار کی ان سے منفعت ختم ہو جائے جیسا کہ وہ سنیے و رسواں جلائے جاتے ہیں جن کا، اور الامام منتقل کرنا ضروری ہو، اور جو چیز جانی نہیں جاسکتی وہ یہی جگہ ذبح کر دی جائے گی جس کی ان کا کفار کو نہ ہوتے، اور یہ سب حکم اس صورت میں ہے جب کہ مسلمانوں کے سے ب کے حصول کی امید نہ ہو (۱)۔

۹۔ چار اتلاف کی ایک صورت، اہل حرب کی قیدیوں اور ان کے رشتوں کو جنگی صورت کے تحت، اور ان پر چھاپے کے لیے، یا سب کے ہمارے سے اس کے حصول کی امید نہ ہو ضائع کرنا ہے، اور اس سلسلے میں بنیاد دور ہوتی ہے جسے شیعیان نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر کے گھوڑوں کو ۱۵۰ اور اس کو ہایہ (۲)۔

۱۰۔ چار اتلاف کی ایک صورت وہ ہے جو قباہے بیان کیا ہے کہ چار غیر ذکی کتابوں کو ذبح سے منع نہیں اٹھایا جاسکتا ضائع کرنا ہے۔ اور ان کے ضائع کرے کی صورت یہ ہے کہ ان سے اللہ، اس کے فرشتوں، اور اس کے رسولوں کے نام مانا، یا جائیں گے، اور باقی کو جلا دیا جائے گا۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ انہیں حیوان جاری

(۱) طبع القدیر ۳/۳۰۸، البحر الرائق ۵/۹۰، ابن ماجہ ۳/۳۰۸، بیہقی ۱/۳۹۱، حلیہ القیو ۳/۲۴۰، حلیہ القیو ۳/۲۲۰، الاحکام سلطانہ لابی یحییٰ ۲۷-۳۳، القواعد الفیہ لابن رجب ۱/۲۰۶، القواعد مسر ۹۰۔

(۲) حلیہ القیو ۳/۳۲۰، اور حدیث "قطع لجل بنی النضیر و حرقہ" کی روایت شخص نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے ملنے چلتے الفاظ کے ساتھ کی ہے (فتح الباری ۸/۵۱۰ طبع عبدالرحمن محمد صحیح مسلم ۳/۳۶۵ تحقیق محمد ابو عبدالباقی)۔

- (۱) حلیہ ابن ماجہ ۳/۲۴۱۔  
(۲) حلیہ عمیرہ علی شرح منہاج الطالبین ۲/۵۸۔  
(۳) حلیہ ابن ماجہ ۳/۳۸۲، ابی یحییٰ ۳/۳۳۳، حلیہ القیو ۳/۲۱۱، ابی یحییٰ ۳/۲۲۵، الاحکام ۳/۲۹۰۔

### اختلاف ۱۳

نقد و کا اس پر اتفاق ہے کہ شراب اب ہی مسلمان سے غصب کی جائے اور وہ (شراب) محترم ہو (محترم وہ شراب ہے جسے شراب کے روئے سے نہ پھوڑا گیا ہو بلکہ نہ بنانے کی نیت سے) (۱) سے بھی نہیں پہنچا جائے گا، بلکہ اس کی طرف لٹا دیا جائے گا۔ بلکہ اس کا حق ہے کہ وہ اسے اپنے پاس محفوظ رکھے تاکہ وہ سر کر ہو جائے (۲)۔

۱۳۔ جس شخص نے مجاہدین اور شکاریوں کے طعمہ اور اس ف کو جس کا ثناء کی میں بجا جا رہا ہے ضائع کر دیا تو وہ بالاتفاق ضامن ہوگا، بین گری نے کسی شخص کا ایسا آلود ضائع کر دیا جس کا مطلق ہو مذهب اور نساو سے ہو تو جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبین اور حنابلہ اور شافعیہ) نے غیر اصح قول کے مطابق (مندان کے عدم وجوب کے قائل ہیں، کیونکہ وہ لہو مذهب اور فسق و فجور کا آلہ ہونے کی وجہ سے مال غیر منکوم ہے جیسا کہ شراب، اور اس لئے بھی کہ اس کی بیج درست نہیں، لہذا اسے ضائع کرنے والا ضامن نہ ہوگا جیسا کہ مردار کے ضائع کرنے پر ضمان نہیں ہے، اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام" (۲) (اللہ تعالیٰ نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی بیج کو حرام قرار دیا ہے)۔

اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا: "بعث بمحق المنياب والمعارف" (۱) (میں گانے بجانے والی عورتوں اور باجوں کو مٹانے کے لئے بھیجا گیا ہوں) ان طرح اس کی منفعت بھی حرام ہے، اور مال حرام کا معاوضہ نہیں ہو سکتا، بلکہ جو شخص کا ورہ اس پر اس کو ضائع کرنا لازم ہے (۲)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے یہی مالکیہ کے حکام سے مستند ہے اور یہی شافعیہ کا صحیح قول ہے، یہ ہے کہ اس آلہ کی غیر مصنوع حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمان ہوگا، کیونکہ اس میں جس طرح لہو مذهب و بگاڑ کا آلہ بننے کی صلاحیت ہے اسی طرح وہ اس قائل بھی ہے کہ کسی دوسرے جائز طریقہ پر اس سے نفع اٹھایا جائے، لہذا اس اعتبار سے ممال متہم ہے (۳)۔

اور چوری کے باب میں مالکیہ کے حکام سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ وجوب ضمان کے قول میں وہ لوگ امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: لہو مذهب کے آلات مثلاً ستار کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، بلکہ یہ کہ توڑے جانے کے بعد پتے ہوئے سامان کی قیمت اس حد تک پہنچ جائے جس کی چوری پر ہاتھ کاٹا جاتا ہے تو اس صورت میں چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا (۴)۔ اس قول سے یہ

(۱) اس کی روایت احمد اور حاکم ابی ابی اسامہ نے ان الفاظ میں کی ہے "وأمرني أن أمحق المنياب والمعارف" (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں بائسری اور باجوں کو مٹاؤں، اور طائسی لے بھی اسی کے مثل اس کی روایت کی ہے (مسند احمد ۲۵۷/۵، ۲۶۸، طبع المصنف، کتب المطابع مع الخراج ۱۵۱، طبع المطبع الادبي بقمیر القزويني ۵۳/۱۳)۔

(۲) البدائع ۱۶۷-۱۶۸، ابن ماجہ ۱۳۶۵، نہایہ المحتاج ۶۶/۵، ۱۶۷، المنشی مع المشرح للکیر ۵/۲۳-۲۴۔

(۳) البدائع ۱۶۷۔

(۴) المشرح المصنف ۵/۲۳-۲۴، طبع ۲۰۷۔

(۱) البدائع ۱۶۷، حلیہ ابن ماجہ ۵/۱۸۲، تبیین المحتاج ۵/۲۳۳، الاطبا ۵/۲۸۰، المشرح المصنف ۵/۲۷۳، حلیہ القلیلی علی منهاج الطالبین ۳۰-۳۵، المشرح للکیر مع المنشی ۵/۱۶۷، نہایہ المحتاج ۱۶۵۔

(۲) حدیث: "أبى الله حرم بيع الخمر" کی روایت شیخین وغیرہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیچ کر کے سال کر میں یہ کہتے ہوئے سنا: "ان الله ورسوله حرم..." (اللہ اور اس کے رسول نے حرام قرار دیا ہے) اور اس میں اضافہ ہر جامع الاصول ۱/۲۳۸، ۲۳۹۔

### اتلاف ۱۳-۱۶

بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر کوئی شخص اس آئہ کو ضائع کر دے تو بچے سے پہلے اس کی جو قیمت ہو ضائع کرنے والا اس کا ضامن ہوگا جیسا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے۔

شافعیہ میں امام نووی کا قول یہ ہے کہ بتوں اور جوہر و لعب کے آلات کے ضائع کر دینے پر کوئی ضمان واجب نہیں ہے۔ اور اصح قول یہ ہے کہ اس کو ربوہ و دہ سے ظور پر نہ توڑا جائے۔ بلکہ اس طرح ملحد و ملحدہ کر دیا جائے کہ جوڑے جانے سے قبل وہ جیسا تھا ویسا ہی ہو جائے، لیکن اگر اسے ضائع کرنے والا آلات کے مالک کے روکنے کی وجہ سے اس حد کی رعایت نہ کر سکے تو جس طرح ممکن ہو اسے ضائع کر دے، ربی نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کسی نے سے ہلا دیا جب کہ ہلا نے کے علاوہ اسے ضائع کرنے کے دوسرے طریقے بھی موجود تھے تو ایسی صورت میں جائز نہ ہوڑے جانے کے بعد اس کی جو قیمت ہوتی ہلا نے والا اس قیمت کا ضامن ہوگا، کیونکہ توڑے جانے کے بعد اس کے جوڑے ہوئے اور باقی رد گئے ہیں، وہ بھی مال مقدم، ممتنع، مہتمم ہیں (۱)۔

۱۳- سوٹا چاندی کے برتن کے بارے میں جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ کوئی شخص اس کو اپنے لئے جمع کر سکتا ہے وہ اس کے ضائع کرنے کی صورت میں وجوب ضمان کے قائل ہیں، اور جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ سوٹا چاندی کے برتن اپنی ملک میں رکھنا ممنوع ہے وہ ہٹائی کی قیمت کا ضمان واجب نہیں کرتے بلکہ صرف ضائع ہو جانے والی اصل مٹی کا ضامن قرار دیتے ہیں، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بنانے کا ضمان بھی واجب کیا جائے گا (۲) جیسا کہ آیہ (برتن) کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

۱- ہامیہ المکناج ۱/۵، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱

## اختلاف ۱۷-۱۸

۲- حرم میں شکار کرنا خواہ شکار کرنے والا حالت احرام میں ہو یا  
حلال ہو، حرم کے نباتات بھی حرم کے شکار کے ساتھ محقق ہیں۔  
اس کی تحصیل رت میں ہے:

حرم اور شکار کو قتل کرنے تو اس پر حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان  
ہے: "لَا تَقْتُلُوا الْقَتْلَ وَالْأَنْعَامَ حَرَمًا، وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعْتَمِدًا  
مَعْرَافَةً مَثَلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ" (۱) (شکار کو مت مارو جب کہ تم  
حالت احرام میں ہو اور تم میں سے جو کوئی دانستہ اسے مار دے گا تو اس  
کا تہ مانہ ہی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے)، اسی  
طرح حضرت ابو قتادہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ جب انہوں نے  
کوثر کا شکار کیا، اور ان کے تمام ساتھی احرام کی حالت میں تھے تو بنی  
سلیخ نے ان کے ساتھیوں سے فرمایا: "اھل مسکم أحد أمرہ ان  
یحمل علیہا فو ائشار الیہا" (۲) (کیا تم میں سے کسی نے اسے  
(بقوات دیکو) اس پر حملہ کرنے کو کہا تھا اس کی طرف اشارہ کیا تھا)۔

۱۸- حنبیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ حدیث مذکور کی بنیاد پر شکار کا  
پتہ بتانے کا حکم شکار کرنے کی طرح ہے، کیونکہ نبی ﷺ کے سوال  
سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حرمت اس سے بھی متعلق ہوگی، اور اس سے  
بھی کہ یہ شکار کے اس کو ختم کرنا ہے، کیونکہ شکار اپنے ذاتی ہونے اور  
چھپے ہونے کی وجہ سے مامون تھا، لہذا اس کی طرف رہنمائی کرنا تکلف  
رہنے کی طرح ہو گیا، اور رہنمائی خود جان بوجھ کر ہو یا بھوں سے  
انہوں کا حکم ایک ہے، اس لئے کہ یہ ضمان ہے نہ نہیں (۳) لہذا اس

نے کہا کہ یہ قول حضرت حسن "اور بنی یہ بن سے مروی ہے اور ان  
کے قاتل سحاق ہیں۔" وہی صورت یعنی "اور بن بن قرض ہو تو  
(رہن کی جازت کے باوجود مال مرہون سے انتفاع) جاری نہیں  
ہے، اس سے کہ یہی صورت میں یہ انتفاع ہوگا جس سے منفعت  
حاصل کی جارہی ہے، اور یہ حرام ہے (۱) اور مال مرہون پر کچھ  
شریعہ ہوتا ہے تو مرہون اپنے شریعہ کے قدر اس کی برصورتی سے نفع  
اللہ سے گا خود اس کی اجازت ہو یا نہ ہو۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مال مرہون سے انتفاع مشروع نہیں  
تو اس صورت میں نہ رہن بحق کی وجہ سے ہو، یہ بھی اس صورت میں  
جائز ہوگا جب کہ اس انتفاع کی شرط اس عقد میں لگائی گئی ہو (اور اس  
انتفاع کی مدت اور مقدار مقرر کر دی گئی ہو، اور یہ بینہ میں ہو، بین  
قرض میں نہ ہو) اور اس صورت میں یہ انتفاع بالعرض ہوگا، اس لئے  
کہ بیچی ہوئی شے کا کچھ حصہ مقرر کرتے ہوئے ضمان کے عوض ہوتا، اور کچھ  
حصہ منفعت کے تقابذ میں، پس یہی صورت میں منفعت رہن کے  
حق میں ضائع نہیں ہوتی (بلکہ یہ اس سامان کی قیمت کا تہ ہوا جسے اس  
نے خریدا ہے، لیکن قرض میں یہ جائز نہ ہوگا، کیونکہ پھر نفع کو چھپنے  
والا قرض ہو جائے گا، اور قرض اور بیع میں رضا کارانہ طور پر منفعت کا  
دینا علی الاطلاق ممنوع ہے (۲)۔

چہاں حرم ہو یا جائز، اختلاف جو بطور حق اللہ موجب جزا ہے:

۱۷- اس کی دو صورتیں ہیں:

۱- حالت احرام میں شکار کرنا خواہ حرم میں ہو یا حرم سے

باہر۔

(۱) سورۃ مائدہ ۹۵۔

(۲) اس کی روایت امام بخاری و مسلم نے کی ہے اور اس میں اضافہ ہے (تفصیل  
الحجیر ۳۷۷، طبع مکتبۃ المدینہ ۱۴۰۵ھ)۔

(۳) اہدایہ ۱/۱۶۹، ۱۷۱، مطہاج طاہرین و طائیفہ اقلیہ ۱/۱۳۹، ۱۳۴،  
المہذب ۱/۲۱۱، ۲۱۲، حوالہ اقلیل ۳/۱۷۱، حوالہ الذی ابی ۳/۳۵۵، شرح  
المکیر مع البی ۳/۳۱۷، ۳۲۰۔

(۱) مکتبۃ المدینہ ۲۸۸، طبع مکتبۃ المدینہ ۱۴۰۵ھ۔

(۲) شرح المنیر و طائیفہ المدینہ ۳/۳۵۵۔

## احکام ۱۹

میں قصہ و ر دو کی شرط نہیں ہوگی۔

میں تارے و لے پر بدلہ کے مرتبہ میں مالکیہ اور شافعیہ کا اختلاف ہے، یونکہ بدلہ کا جوہر اتلاف کی بنیاد پر ہوتا ہے، لہذا یہ مالی تاہ اس کے ساتھ ہو گیا۔ امام نووی فرماتے ہیں: جس خرم یا حلال پر شکار کرنا حرام ہے اس نے کسی شکار کو تکفیر دیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ قیوہی کہتے ہیں کہ صرف بی قید سے امانت کھلنی لہذا اگر کوئی شخص شکار کی رہنمائی کرنے میں یا اسے ذبح کرنے میں تعاون وغیرہ کرتا ہے تو وہ اس حکم میں داخل نہ ہوگا (۱)۔

۱۹- امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک بدلہ یہ ہے کہ شکار کی قیمت اس جگہ کافی جائے گی جہاں اسے قتل کیا گیا ہے، یا اس سے قریب ترین جگہ میں، پھر نہ یہ دینے کے سلسلے میں اسے اختیار ہے، اگر وہ چاہے تو اس قیمت سے قربانی کا جانور خریدے، اور اسے ذبح کرے، اگر شکار کی قیمت اتنی مقدار کو پہنچ جائے جس سے قربانی کا جانور خریدے جاسکتا ہو، اور اگر چاہے تو اس سے کھانا خریدے رزمینوں پر صدقہ کرے۔

امام محمد بن حسن کی رائے یہ ہے کہ شکار میں اس کی نظیر واجب ہے اگر اس کی نظیر (نہ قتل) موجود ہو، اور جس کی کوئی نظیر (نہ قتل) نہیں اس میں قیمت واجب ہے، اور قیمت کے واجب ہونے کی صورت میں امام محمد کا قول شیخین کے قول کی طرح ہوگا (۲)۔

ایک روایت امام احمد سے بھی یہی ہے، ان کے نزدیک شکار کے بدلہ کے سلسلے میں اختیار نہیں ہے، بلکہ اس میں ترتیب ہے، پہلے مثل واجب ہوگا، اگر مثل نہ ملے تو شکار کرنے والا کھانا کھائے گا، اگر اس

کی استطاعت نہ ہو تو روزہ رکھے گا۔ یہی قول حضرت بن عباسؓ اور سیاح ثریؓ سے منقول ہے، اور اس سے بھی اجتماع کی مدد میں ترتیب ہے، اور شکار کے بدلہ کی تاکید اس سے زیادہ ہے، کیونکہ اس کا جوہر فعل متوہ کے ارتکاب سے ہوتا ہے (اس لئے اس میں بدرجہ اولیٰ ترتیب ہوئی)۔

حرم کے شکار میں جب کہ اس کا کوئی مثل ہوو جب ہونے و لے نہ یہ کے بارے میں مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ شکار کرنے و لے کو اختیار ہے کہ وہ چاہے تو شکار کا مثل ذبح کر کے حرم کے مساکین پر صدقہ کرے، اور چاہے تو درہم کے ذریعہ اس کی قیمت نکال کر اس سے کھانا خریدے رزمینوں کو دے دے، اور جس کا کوئی مثل چاہو نہیں ہے اس کی قیمت سے کھانا خریدے رزمینوں کو دے دے، اور اس کے ایک شکار کی قیمت کا اندازہ لگانے میں اعتبار اس جگہ کا ہوگا جہاں شکار ہوا، یا ہے، اس تلف بر مال پر قیاس کرتے ہوئے جو مستکم ہے، اور رمانہ کے لحاظ سے اس کا اعتبار یا جائے گاحس دن مکہ میں اس کی قیمت لگانے کا ارادہ یا جارہا ہے، کیونکہ اگر ذبح کا ارادہ کیا جائے تو مقام متوہی ہے، اور کھانے کی طرف رجوع کرنے کی صورت میں ظاہر یہ ہے کہ مکہ میں جو اس کا نرخ ہوگا اس کا اعتبار کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کی قیمت لگانے میں مقام طائف کا اعتبار ہوگا (۱)۔

مثالہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے، یونکہ بدلہ مارے گئے جانور کے مثل ہوگا، اگرچہ کسی نے محمد کی حالت میں اسے قتل کیا ہو، اور وہ کہتے ہیں کہ بدلہ کا فیصلہ، محمد اور عادل مسلمان کریں گے۔ اور شکار کرنے والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو مثل نکالے، اور چاہے تو

(۱) فقہی بی ۱۳۹۴ھ، ۱۳۲ھ، ۱۲۸ھ و طویل پیمائش سواہب الجلیل

۱۳۹۴ھ - ۱۳۲ھ

۱۳۹۴ھ - ۱۳۲ھ

(۱) مطہر حاکمین و صحیحہ اعلیٰ بی ۱۳۹۴ھ - ۱۳۲ھ، نیز دیکھئے المرجع و لائیں پیمائش سواہب الجلیل ۱۳۹۴ھ - ۱۳۲ھ



مسیحینوں کو کھانا کھا کر گناہہ بڑا کرے (۱)۔

۲۰۔ اسی طرح مالکیہ اور شافعیہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے کہ حرم میں اور حالتِ حرم میں شکار کے اجزاء کو مکلف کرنا حرام ہے، چونکہ جس کے کل کا بدل کے درمیان واسب ہوتا ہے اس کے اجزاء کا بھی ضابطہ واسب ہوتا ہے جیسے کہ آدمی، اور شکار اگر حرم یا اس کے ساتھیوں کے ہاتھ میں ہو، وہاں کے قبضہ میں رہتے ہوئے اس کی موت، قلع ہوگئی تو اس پر بدلہ واجب ہوگا، حنابلہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

۲۱- اگر محرم نے شکار کو تلف کر دیا ہے ضرور پکڑا ہے ورنہ یا پھر کھائی ہو تو وہ لکھ بٹا فعیہ ورنہ نابلہ کے مرد ایک قتل کرنے کی وجہ سے اس کا ضمان ہوگا۔ کھانے کی وجہ سے نہیں کیونکہ وہ ایسا شکار ہے جس کا ضمانت جز کے درجہ واجب ہے لہذا وہ باردار کا ضمان واجب نہ ہوگا۔ جیسا کہ کھانے کے علاوہ کسی اور طریقہ سے اسے ضائع کرے اور عشاء اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ وہ کھانے کی وجہ سے بھی ضمان ہوگا۔ کیونکہ اس نے اس شکار سے کھلایا ہے جس کا شکار کرنا اس پر حرام تھا۔ لہذا کھانے کی وجہ سے اس کا بھی ضمان ہوگا۔ اور ان تمام مسائل کی تفصیل ممنوعات احرام، اور جزائے صید حرم کے باب میں ملے گی۔

۲۲- اور حرم کے نباتات کے سلسلے میں فقہاء کا قول یہ ہے کہ حرم شریف کی ہر گیہاں اور اس کے خورد و پوش کو کاٹنا ممنوع ہے۔  
سوائے شکر کے، کیونکہ حضرت اہل عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اِنَّ اللہَ تَعَالٰی حَرَّمَ مَكَّةَ، لَا یُحْلٰی خِلَافًا، وَلَا یُصَدُّ شَجَرُهَا، وَلَا یَقْرَ صِلْعُهَا“ (۳) (بخاری)

(۱) الحاج و لا کثیر سالہ، اے! احقریٰ سر ۲۸۹۔

(۳) انھو کے والدین اور فی ۱۱/۵۳۳

(۳) حدیث: "اِنَّ اللہَ تعالیٰ حرم مکہ،" "مشروطہ طریقوں سے مروی"

اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنایا ہے، نہ اس کی گھاس کاٹی جائے گی، نہ اس کے درخت کو کاٹا جائے گا، اور نہ اس کے شکار کو بھگایا جائے گا) اس پر حضرت عباسؓ نے کہا کہ سوائے انہر کے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (اے انہر کے)۔ ثناء نے انہر پر اس ساتھ کو قیاس کیا ہے جن کی حالت میں نہ درخت پڑتی ہے (۱)۔

۲۳- مالکیہ کے محدث اور جعفریہ فرماتے ہیں کہ حرم کے نہات کے ٹکڑے نہات میں بھی جی بدل ہے جو حرم کے شمار کے بارے میں کہا گیا ہے۔ یہ ٹکڑے نہات کی حرمت یکساں ہے، لیکن مالکیہ نے حرمت کے معاملہ میں جہری اور سوکھی گھاس کے درمیان فرق نہیں کیا ہے، اسی طرح جن پودوں کا کاٹنا منوع ہے ان کے کاٹنے والے پر انہوں نے کوئی بدلہ واجب نہیں کیا ہے، اسی دلیل یہ ہے کہ یہ حرمت سے ایک زائد ہے، جس کے ثبوت کے لیے کسی حاس دلیل کی ضرورت ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس میں صرف استغفار ہے۔

ہے ان میں ایک روایت وہ ہے جس کی روایت بخاری نے حضرت ابن عباس سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "بِإِذْنِ اللَّهِ حَزَمَ مَكَّةَ، فَنَمَّ لِحُلِّ لِحَادِ الْقَبِيِّ، وَلَا لِحُلِّ لِحَادِ بَعْدِي، وَإِنَّمَا أَحْكَمْتُ فِي مَسَاعِدِ مَسْ بَعْدِي، لَا يُحْلِي تَحْلِيهَا، وَلَا يُحْضِدُ حُجْرَهَا، وَلَا يُنْقَرُ حَبْلُهَا، وَلَا تُسْقَطُ لِقَطْعُهَا إِلَّا بِمَقْرُوفٍ، وَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا لَا ذَعْبُ لَهَاخِهَا وَقَبُورِهَا، أَفَالِ، إِلَّا الْإِذْعُ" (یعنی اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنا دیا ہے وہ نہ بچھے سے پہلے کسی کے لئے حلال ہوا ہے اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا، اور میرے لئے ایک دن ٹھوڑی دیر کے لئے حلال نہ کیا گیا تھا، نہ اس کی گھاس کاٹی جائے گی، نہ اس کے درخت کو کا جائے، نہ اس کے شکار کو بھگایا جائے، اور نہ اس میں پڑے ہوئے مال (نقطہ) کو اٹھایا جائے مگر اس شخص کے لئے جو اس کا اعلان کرے تاکہ اس کے مالک کا پتہ لگایا جاسکے، حضرت عباسؓ نے فرمایا: یا رسول اللہ سوائے اذخر کے ہمارے رنگ دیکھوں گے لئے اور ہماری قبروں کے لئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: سوائے اذخر کے (فتح المبارک ص ۷۳ طبع عبدالرشید محمدی)

سہ ماہی (۱)

۲۴- شافعی نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے حرم کی گھاس کاٹی، پھر اس کی جگہ دھری گھاس اگ آئی تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، یہ مکہ گھاس کا ایک دن جگہ پر دھری جاتی رہتی ہے، لہذا اس کی حیثیت بچے کے وراثت کی ہے کہ جب وہ اسے اکھاڑتا ہے تو اس کی جگہ دھری وراثت گاتا ہے، مخالف درست کی مثال کے (۱)۔

۲۵- درحنفی نے کہا کہ ایک راے حنابلہ کی بھی ہے کہ حرم کی گھاس کو چھ ماہ مر نہیں یہ مکہ جس چیز کا کف رسا حرم ہے اس پر یہی حکم چھ ماہ مر نہیں جو مکہ کف رسا ہے جیسے شکار، اور شافعی کہتے ہیں کہ حنابلہ کا دوسرا قول بھی یہی ہے کہ یہ جائز ہے کیونکہ ہدی کے چار حرم میں داخل ہوتے تھے، دوسری تعداد میں ہوتے تھے، اور یہ مقتول نہیں کہ ان کا مسودہ مدھوا یا جاتا تھا، اس لیے بھی کہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے (۲)، اور اس مسئلہ کی تفصیل "احرام" کے ذیل میں ملے گی۔

### بترتلف کا مکمل:

۲۶- ۱۔ یہ تو آدمی پر واقع ہوگا، یا اس کے علاوہ حیوانات، نباتات اور جمادات پر، گروہ آدمی پر واقع ہو تو آدمی کی جان کف کی گئی یا اس کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ کف کیا گیا تو اس کا حکم "نباتات" کے ذیل میں مذکور ہے، اور گروہ آدمی کے علاوہ کوئی حیوان، نباتات یا جمادات، اختلاف کا نشانہ بنا ہے تو اگر وہ مل مباح ہو اور اس پر کسی کی حیثیت نہ ہو تو کف کرنے والا کف کرے کی وجہ سے ضمان نہ ہوگا، لیکن اس سلسلے میں وہ تفصیلات پیش نظر رہیں جو حرم کے شکار اور اس

کے نباتات سے تعلق مذکور ہیں اسی طرح گروہ آدمی کی حربی حیثیت ہو تو کف کرنے والے پر ضمان واجب نہ ہوگا لیکن گروہ ماں محترم ہو اور کسی کی حیثیت ہو تو ضمان واجب ہوگا، کیونکہ کسی چیز کو کف رسا زیادتی اور ضرر رسائی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم" (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کر جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)، اور "اعضوا على ما ادرنا" ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۳) (یعنی نہ تو ضرر پہنچا رہا ہے اور نہ ضرر کا نشانہ بنا، اور ضرر پہنچانے والے کو اس کے ضرر سے زیادہ ضرر نہ پہنچایا جائے گا)، اور صورت کے لحاظ سے ضرر کا ختم کرنا ضرر ہوا تو معنوی طور پر ضمان کے ذریعہ اس کا ختم کرنا واجب ہوگا، تاکہ ضمان ضائع شدہ آدمی کے قائم مقام ہو جائے، اور ممکن حد تک ضرر کی تلافی ہو، اسی بنا پر غصب کی صورت میں ضمان واجب ہے، تو اتفاق کی صورت میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ یہ اتفاق صورت کا اور معنی دونوں اعتبار سے ہو اس طور پر کہ وہی قائل اتفاق ہوتی نہ رہے، یہ اتفاق صرف معنی ہو اس طور پر کہ اس میں کوئی ایسا نقص پیدا کر دیا جائے کہ ہتھیار و ہتھیار فی غصب باقی رہے لیکن اس سے نفع حاصل کرنا ممکن نہ ہو اس لیے کہ یہ سب زیادتی اور تکلیف پہنچانا ہے (۴)۔

### کف کرنے کے طریقے:

۲۷- اتفاق یا تو برادر راست ہوتا ہے یا بالواسطہ، اور بالواسطہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) حدیث لا ضرر ولا ضرار کی روایت احمد اور ابن ماجہ سے حضرت ابن عباس سے کی ہے، اور ابن ماجہ کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے اور یہ حدیث اپنے تمام طرق سے صحیح ہے (فیض القدير ۲۳۱-۲۳۲)۔

(۳) البدائع ۷/ ۱۶۳، ۱۶۵، ۱۶۸۔

(۴) البہار ۱/ ۱۵۵، جوامع کلل ۱/ ۱۹۸، المہذب ۱/ ۲۸۸-۲۹۰، المغنی

۳/ ۳۶۳، ۳۶۶۔

(۵) المغنی ۳/ ۳۶۶-۳۶۷۔



۲۹۔ ف ہے ورنہ سبب منگی ہے (یعنی ایسا عمل نہیں ہے کہ جس کا لازمی نتیجہ گھوڑے و رچہ یا کا بھگ جائی ہو) میں کہ پروردگار نے کا اختیار ہے، اس سے زنی کی نسبت اس کے اختیار کی طرف کی جائے گی، ورنہ ناجبور زنی و الا سبب نہیں ہے، لہذا اس پر ضمان کا حکم نہیں ہوگا بخلاف تیل کے برتن چارنے کے اس لئے کہ تیل اپنی طبیعت کے تحت سے سیال مادہ ہے، وہ دماغ نہ ہونے کی صورت میں سہر نہیں سکتا الا یہ کہ عادت کے خلاف ٹھہر جائے، لہذا اکھوٹا (یہاں پر) تلف ہونے کا سبب قرار پائے گا، پس ضمان واجب ہوگا، اسی طرح اگر کسی نے چوپائے کا بندھن یا مضطل کا، روڑ و حوال، یا (۱)۔

یہ مثالیں اس سے، اگر کی گئی ہیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ سب بنے کے اصول کی تعلیق کے سلسلے میں فقہائے اہل حق نظر کیا ہے، اس کی تفریق اور اس کی صورتوں کو ذکر کرنے کے سلسلے میں فقہاء، بے غصب و رحمان کے باب میں بھی بحث کی ہے۔

چوپایوں کے ذریعہ وقوع ہونے والے اختلاف کا حکم:  
۲۹۔ اگر چوپایہ رات میں دوسرے کی فصل ضائع کر دے تو جمہور کے رائے ایک چوپایہ کا مالک اس کا ضمان ہوگا، کیونکہ چوپائے کا فصل مالک کی جانب منسوب ہوگا، چونکہ اس کی نگرانی اور حفاظت کی ذمہ داری اسی پر عائد ہوتی ہے، اور اس لئے کہ چوپائے کے فصل کھانے کا قائدہ مالک کو پہنچے گا، امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کی رو سے مالک ضمان نہ ہوگا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے رشاد فرمائی: "العجماء حرجھا جبار" (۲) (جانوروں کا زخم

سبب ضمان نہیں ہے)، اور اس لئے کہ جانور نے فصل کو اس حال میں پرہا کیا ہے کہ اس پر اس کے مالک کا قبضہ نہیں تھا لہذا اس پر ضمان عائد نہ ہوگا، جیسا کہ اگر یہ بربادی اس میں ہوتی یا جانور کاشت کے مادہ کی اور تیز کوشاں کرتا۔ جمہور (جو ضامن کے قائل ہیں) اس کا استدلال امام مالک کی روایت کردہ حدیث سے ہے: "إن مائة للبراء دخلت قوم فافسدت، فقصي رسول الله ﷺ أن علي أهل الأموال حفظها بالنهار، وما أفسدته بالليل فهو مضمون عليهم" (۱) (براد کی اونٹنی کسی قوم کے بارے میں، اٹھل ہوتی اور اسے نقصان پہنچایا تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ دیا کہ مال، لوہوں پر اس میں مال کی حفاظت کی ذمہ داری ہے، اور رات میں جانوروں کے، رچہ جو نقصان پہنچے گا اس کا ضمان چاروں کے مالک پر ہوگا)، اور چونکہ چوپایوں کے مالک کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ ان میں چوپایوں کو چرنے کے لئے چھوڑ دیتے ہیں اور رات کو ان کی حفاظت کرتے ہیں، اور بانات و رعیتوں کے مالکوں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ ان میں اس کی حفاظت کرتے ہیں، رات میں نہیں، اس لئے اگر جانور رات میں گئے تو کوتاہی چاروں لوہوں کی ہے کہ انہوں نے ایسے وقت میں ان کی حفاظت میں کی جو عادتاً حفاظت کا وقت تھا۔

۳۰۔ لیکن اگر چوپائے نے دن میں کاشت کو نقصان پہنچایا، اور چوپایہ تنہا تھا تو جمہور کے رائے ایک ضمان نہیں ہے، کیونکہ عام طور پر

۱۔ اصحاب سنن نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا ہے، اور اس میں اور اضافہ ہے (فیض القدیر ۳/۳۷۶)۔

(۱) حدیث: "إن مائة للبراء دخلت قوم فافسدت" کی روایت امام مالک نے نمونے سے اختلاف کے ساتھ ابن شہاب سے حرام بن سعد بن کعبہ کے طریقے سے مروی ہے، نیز اس کی روایت عبد الرزاق نے کی ہے (شرح ۸/۲۸۱ علی موطا الامام مالک ۳/۳۶۳-۳۷۵ طبع ۱۳۵۹ھ و ۱۳۶۰ھ)۔

(۲) الحدیث ۱۶۶/۷، الموطا ۱/۳۷۳-۳۷۵، حاشیہ التلویح علی منہاج السنن ۱۳۵۳ھ۔

(۳) حدیث: "العجماء حرجھا جبار" کی روایت احمد بن حنبل، مسلم اور

عادۃ یہ ہے کہ اس کو فصل کی حفاظت کی جاتی ہے۔ لہذا یہ بکھیت والوں کی کوتاہی شمار کی جائے گی، شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عادت کے بدل جانے سے حکم بدل جائے گا۔ "والمالک نے اس حکم کو اس شرط کے ساتھ مقید کیا ہے کہ چوپایہ اپنی زیادتی کے ساتھ مشیہ رہ نہ ہو، ورنہ وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس نے اچھی طرح باندھ کر اس کی حفاظت نہیں کی۔"

۳۱- اگر چوپایہ نے کھیتی کے علاوہ کسی دوسری چیز کو ضائع کیا ہے، سبب کہ اس کے ساتھ ایسا چارہ تھا جس میں حفاظت کی ضرورت تھی یا اس کے ساتھ کوئی سیاح شخص تھا جس کا اس پر قبضہ تھا، اور اس نے جانور کو نہیں روکا تو ایسی صورت میں دوبالا تفاق ضائع شدہ چیز کا ضامن ہوگا، خواہ وہ کھیتی ہو یا کوئی اور چیز (۱)۔ لیکن اگر جانور تنہا تھا تو سبب ورمنا چاند سبب یہ ہے کہ اس مالک ضامن نہ ہوگا، کیونکہ چوپایہ کھیتی کے علاوہ عادتاً کسی اور چیز کو ضائع نہیں کرتے ہیں، اور حدیث: "المعصاء جبار" (۲) (جانور موجب ضمان نہیں ہیں) کی بنا پر، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ چوپایہ سوار کے ساتھ بے قابو ہو جائے، اور سوار اس کو لٹانے پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ضامن نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ خود سے چھوٹ جانے کی صورت میں، کیونکہ اس صورت میں اس کو سوار نہیں چارہ رہا ہے، پس اس کا چلنا سوار کی طرف مناسب نہیں ہوگا، ورمالک یہ کہتے ہیں کہ ضمان صرف اس صورت میں ہے جب کہ اس چوپایہ کی عادت سرشتی کرے لی ہو تو اس صورت میں وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس سے اس کی حفاظت میں کوتاہی ہوئی، لیکن شافعیہ کے نزدیک راجح قول کی رو سے

ضامن واجب ہے۔

۳۲- اگر جانور اذیام مذکور ہونے والی کا تعلق جانوروں سے ہے تو ان کا ردہ نامضمن ہو، لیکن ایسے جانوروں کا ردہ نامضمن نہ ہوگا، کیونکہ اگر شہد کی مکھی تو اس کی ضائع کی ہوئی چیز پر ضامن نہیں ہے، کیونکہ وہ قبضہ میں نہیں آتے ہیں، شافعیہ میں سے بقیہ میں نے اس شہد کی مکھی کے بارے میں جس نے اس کو قتل کر دیا یہ فتویٰ دیا کہ اس پر ضامن نہیں، کیونکہ اس صورت میں کوتاہی اذیت کے مالک کی ہے نہ کہ شہد کی مکھی کے مالک کی، فقہاء نے اس مسئلہ کے تحت بہت سی صورتیں ذکر کی ہیں (۱)۔

۳۳- اتفاق کا موجب ضمان ہے، اور یہ صورتوں میں سے ایک صورت میں ہے:

۱- شارح اور صاحب مال کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا، اور غیر مباح عام مال کو ضائع کرنے کا بھی یہی حکم ہے۔

۲- صاحب مال کی رضامندی کے بغیر ضرورت کی بنیاد پر شارح کی اجازت سے کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا۔

تیسری اتفاق کا موجب صرف گناہ تکمیل اور ہتھیار ہے، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ کسی شخص نے اپنا کامل اثاثہ مال ضائع کر دیا۔

ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرط:

۳۴- بعض فقہاء نے کچھ شرطیں رکھی ہیں جن کا خدا صوری دلیل ہے:

۱- یہ کہ ضائع شدہ چیز مال ہو، لہذا امر دار، خون، مردار کا چمڑا اور دوسری چیزیں جو مال نہیں ہیں ان کو ضائع کرنے پر ضمان واجب نہ ہوگا۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۳۲، ۵۳۳، المشرح المختار ج ۳ ص ۵۰۷، ۵۰۸، مجمع وکلیل بمائش سوابج الجلیل ج ۱ ص ۲۲۳، نہلیہ کتاب ج ۸ ص ۳۹، المشرح المختار ج ۱ ص ۵۶۱۔

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ج ۳ ص ۲۳۳) نے کی ہے۔

(۱) ماہرہ مراجع۔



ضائع شدہ ہی اگر مثلی ہو تو اس کے مثل کے ذریعہ اسکا ضمانت لیا جائے گا، ورنہ جو قیمت میں سے ہو تو اس کی قیمت کے ذریعہ اس کا ضمانت ادا کیا جائے گا، اسی طرح اس مسئلہ میں بھی ہمیں ان کے اختلاف کا علم نہیں ہے کہ قیمت کا اندازہ لگانے میں اس جگہ کی رعایت کی جائے گی جہاں پر چیز تلف کی گئی ہے۔

میں نے یہ صورت ہو کہ وہ مثلی ہی وہاں مفقود ہو، اس طور پر کہ بازار میں دستیاب نہیں، تو اس صورت میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ ضمانت مثل کے بجائے قیمت سے لیا جائے گا، بین قیمت کے تعین میں اختلاف ہے کہ کیا وقت تلف کی رعایت کی جائے گی، یا بازار میں سے اس کے مفقود ہونے کے وقت کی یا وقت مطالبہ کی، یا وقت "انگلی کی" نام ہو ضمیمہ فیصد کے دن کا متبادرتے ہیں، "برمالیہ" نام ہو یوسف کہتے ہیں کہ "شروعی مقصود ہے وقت غصب کے دن کا متبادر یا حائے گا، "برمالیہ" نام ہو مقصود نہیں ہے وقت تلف کے دن کا متبادر یا حائے گا، "برمالیہ" نام ہو بن اسحاق مثل کے تم ہو کے دن کا متبادرتے ہیں، کیونکہ قیمت سے مثل کی طرف منتقل ہونے کا وقت وہی ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا صحیح تر قول یہ ہے کہ کسی کے تلف ہونے اور ضمانت کی وائیگی تک جو قیمت زیادہ ہو اسکا اعتبار کیا جائے گا۔

مگر جو چیز قیمت میں سے ہو تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی وائیگی کے دن تک اس کی قیمت نہیں بدلی ہے تو اس کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا، جو قیمت حق بھی پہنچ جائے، مگر اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی وائیگی تک قیمت بدل گئی تو اس میں فقہاء کا بھی اختلاف ہے جس کی طرف مثلی کے تم ہونے کی حالت میں اشارہ دیا گیا (۱)۔

(۱) جامعہ تہذیبیہ ۳۰/۳، ۳۵، اشرح المنیر ۵۹۱، الفی ۵۲۱/۵  
(۲) ۳۲۲، ۳۷۷، ۳۷۸، ابدائع ۵۱۷، ۱۶۸، شرح المصباح و جامعہ تہذیبیہ ۳۲/۳-۱۳۳۔

اختلاف پر مجبور کرنا اور ضمانت کس پر ہوگا:

۳۷- اگر کسی شخص نے دوسرے شخص کو کسی ایسے مال محترم کے ضائع کرنے پر مجبور کیا جو اس کو اس نے والے کی طبیعت نہیں ہے، اور یہ اگر اس کی تھا تو حنفیہ، شافعیہ اور یک قول کی رو سے حنا بد کے نزدیک ضمانت مجبور کرنے والے پر ہوگا اس سے کہ یہ فعل اختلاف ہونے کی حیثیت سے اس شخص کی طرف منسوب کیا جائے گا جس نے فعل پر مجبور کیا نہ کہ فاعل کی طرف، کیونکہ اس میں فاعل کی حیثیت اس کی ہے (۱)، اور صاحب مال کو تلف کرنے والے سے مطالبہ کرنے کا حق ہے، اور وہ مجبور کرنے والے سے واپس لے گا کیونکہ وہ اس فعل میں معذور ہے، لہذا اس پر ضمانت واجب نہ ہوگا (۲)، اور مجبور کرنے والے پر ضمانت کے واجب ہونے کی بات اس قول سے سمجھ میں آتی ہے جسے ابن فرحون مائلی نے فصل بن سلمہ سے نقل کیا ہے کہ ابن ماشون نے اس سلاط کے بارے میں جو کسی شخص کو کسی شخص کے ظلم قتل کرنے کا حکم دے یہ کہا کہ سلاط قتل کیا جائے گا، اور ماسو قتل نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ مال کے ضمانت کو لازم کرنا قصاص سے کم ہے (۳)۔

۳۸- حنابلہ کا دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ دیت کی طرح ضمانت بھی ان دونوں پر ہوگا، کیونکہ گناہ میں دو، نوں شریک ہیں (۴)، مالکیہ کے ایک قول کی رو سے جیسا کہ ابن فرحون کے کام سے واضح ہوتا ہے، ضمانت مکروہ (جسے مجبور کیا گیا ہے اس) پر ہے، اس حدیث کی بنیاد پر کہ "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق" (۵) (خالق کی

(۱) جامعہ تہذیبیہ ۹۰/۵، ابدائع ۳۳۲، جامعہ تہذیبیہ ۳۲/۳۔  
(۲) التواہد لابن رجب ۲۰۳، قاعدہ نمبر ۸۹، اشرح علی المیزان لابن حجر المہشی ۱۸۲/۹-۱۸۳۔  
(۳) التواہد لابن رجب ۲۰۳، قاعدہ نمبر ۸۹، اشرح علی المیزان لابن حجر المہشی ۱۸۲/۹-۱۸۳۔  
(۴) التواہد لابن رجب ۲۰۳، قاعدہ نمبر ۸۹، اشرح علی المیزان لابن حجر المہشی ۱۸۲/۹-۱۸۳۔  
(۵) جامعہ تہذیبیہ ۳۲/۳، ۳۷۷، ۳۷۸، ابدائع ۵۱۷، ۱۶۸، شرح المصباح و جامعہ تہذیبیہ ۳۲/۳-۱۳۳۔

## اتلاف ۳۹-۳۲

ہوں گے (۱) چنانچہ "المقتنع" کی شرح "الکبیر" میں یہ ہے: جس چیز میں قبضہ کی ضرورت ہوتی ہے اگر وہ قبضہ سے پہلے ضائع ہو جائے تو وہ بائع کے ضمان میں ہوگا، اگر وہ کسی "دائی" فتنہ کی بنیاد پر تلف ہو جائے تو مقتد باطل ہو جائے گا، اور مشتہ کی بیع سے شمس کوٹا لے گا، اور اگر مشتہ کی بیع سے تلف ہو جائے تو اس پر شمس ثابت ہو جائے گا، اور یہ اتلاف قبضہ کی طرح ہوگا، اس سے کہ اتلاف بیع میں تصرف ہے (۲)۔

۳۰- اور یہ میں تلف کرنے کی ایک صورت وہ ہے جس کی فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بیہ میں قبضہ مکمل ہو جاتا ہے اگرچہ اس طور پر ہو کہ وہ ہوبل (جسے بیہ یا گیا ہے وہ) سو ہو چکی کو بیہ کرنے والے کی اجازت سے تلف کر دے۔

۳۱- اور میر میں قبضہ کی صورت وہ ہے جو فتنہ والے بیان کی ہے کہ عاقل بیوی نے اگر اپنا مہر اس طرح تلف کیا کہ وہ ضمان کا مقبضہ ہے (بیب نہ ہو، بیوی یا اس کے ولی کے ہاتھ میں تھا) تو وہ اپنے حق پر قبضہ کرنے والی بھی جائے گی، لیکن غیر عاقل بیوی کا تلف کر دینا قبضہ شمار نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اگر حملہ کو دفع کرنے کی غرض سے اتلاف ہو تو اس کو قبضہ میں شمار کیا جائے گا (۳)۔

۳۲- حنفی نے اجارہ میں کہا ہے کہ اگر روری نے اجرت لے کر کسی کپڑے کی سلامتی لی، اور کپڑے لے کے قبضہ کرنے سے قبل کسی دوسرے شخص نے اس کی سلامتی "عیز" کی تو رزی اجرت کا مستحق نہ ہوگا، اس لئے کہ سلامتی ایسا عمل ہے جس کا اثر ہوا کرتا ہے، پس مالک

معصیت میں کسی مخلوق کی بات نہیں مانی جائے گی۔ ابن فرحون کہتے ہیں: جس شخص کو حاکم نے کسی شخص کو ظلماً قتل کرنے، یا اس کے جسم کو کانٹے یا کوڑ مارنے، یا اس کا مال لینے، یا اس کا سامان فرہشت کرنے کا حکم دیا تو وہ اس میں سے کسی بھی حکم پر عمل نہ کرے، اگرچہ اس سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے اس کی بات نہیں مانی تو وہ اس کی بات مانی ہو جائے گی، اور اگر اس نے اس کی بات مانی ہو جائے گی تو اس پر قتل کی صورت میں قصاص، جسم کے کسی حصے کو کاٹنے کی صورت میں اس کے جسم کے اسی حصے کو کاٹنا، اور مال لینے کی صورت میں مال واجب ہوگا، اور جو سامان اس نے بیچا ہے اس کے شمس کا ٹاوان اس پر واجب ہوگا (۱) اور اس موضوع پر تفصیلی بحث "اکرہ" کے ذیل میں آئے گی۔

قبضہ کے متحقق ہونے اور اجرت کے ساقط نہ ہونے میں اتلاف کا اثر:

۳۹- یہ بات شرعاً تسلیم شدہ ہے کہ بیع قبضہ سے قبل بائع کے ضمان میں ہوتی ہے، اور بیع کے قبضہ میں رہتے ہوئے مشتہ کی بیع سے تلف کر دینا قبضہ سمجھا جائے گا، اور اس پر شمس لازم ہو جائے گا، یہ نکتہ مشتہ کی کابجب تک اس پر قبضہ ثابت نہ ہو جائے اس وقت تک اس کے لئے اس کا ضائع کرنا ممکن نہیں، اور قبضہ کے معنی یہی ہیں، لہذا اس پر شمس واجب ہو جائے گا۔

۴۰- اس بنیاد پر (مشتري کا بیع کو بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے)

ضائع کرنا قبضہ سمجھا جائے گا، اور اس پر قبضہ کے اثرات مرتب

(۱) البدائع ۵/۲۳۸، تبیین الحقائق ۵/۵۵۵، شرح الصغیر ۲/۴۰۲، اقلیو ۲/۲۱۱، شرح الکبیر مع المغنی ۳/۱۱۶، طبع الدار الفکر ۵/۹۹، طبع بولہ اقلیو علی منہاج المالکین ۲/۲۱۲، ۲۱۳۔  
(۲) شرح الکبیر مع المغنی ۳/۱۱۶۔  
(۳) اقلیو علی منہاج المالکین ۳/۲۷۶، ۲۷۷۔

حاکم نے عمران اور حکم بن عمرو الخمدانی سے کی ہے، حنفی کہتے ہیں کہ احمد کے رجحان صحیح کے رجال ہیں (فیض القدیر ۶/۲۳۲)۔  
(۴) التہذیب فی ما مشی فی علی المالک ۲/۱۷۲-۱۷۳۔



## اتلاف ۴۳-۴۴

ہوا ہے تو بائع کی طرف سے یہ ملاک تہی مقدمہ رکھ کر لے لیا ہے جتنا اس نے تلف کر لیا ہے۔ اور خریدار سے تلف شدہ حصہ کے بقدر ضمن ساتھ ہو جائے گا (۱) اس سے تہی تمصیل "مترد" کی اصطلاح کے ضمن میں آئے گی۔

سراپت کی وجہ سے اتلاف:

۴۴- سراپت (زخم کا اثر آگے بڑھ جانے) کی وجہ سے جو چیز تلف ہو جائے تو اگر وہ ایسے سبب کی وجہ سے تلف ہوئی ہے جس کی اجازت حاصل تھی اور ضمانت یا کوئی ایسی چیز سے نہیں تو ضمانت نہیں ہے۔ اس بنا پر ذاکہ، جانوروں کے معراج، تجم، درختہ کرنے والے پر ضمانت نہیں ہے۔ بشرطیکہ ان میں اس کی اجازت دی گئی ہو، ورنہ انہوں نے کوئی کوئی ایسی چیز سے ضمانت حاصل نہیں ہوگا (۲)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: اگر قیام، ختمہ کرنے والے دروازہ کھولنے وہ عمل کیا جس کا انہیں حکم دیا یا تھا تو وہ ضامن نہیں ہوں گے بشرطیکہ اس کے ساتھ ایک تو یہ کہ وہ اپنے فن کے ماہر ہوں، اگر وہ ماہر نہ ہوں گے تو ان کا یہ فعل حرام ہوگا، اور اس کی وجہ سے زخم کا جو نساؤں گے بڑھ جائے اس کے وہ ضامن ہوں گے، اور دوسرے یہ کہ جتنے حصہ کا کاٹا جانا مناسب ہو اس سے زیادہ نہ کاٹا ہو، اگر وہ ماہر تھا پھر بھی تہی زخم کر لیا یا کاٹنے کی جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ کو کاٹ لیا ایسے وقت میں کاٹا

کو پھر کرنے سے پہلے اس میں اتلاف نہیں ہے، اور اتلاف کی وجہ سے یہ وہی مقدمہ ہوگا، ورنہ خریدار کو حق ہوگا کہ ملائی "بیر" نے اس سے اس نقصان کا ضمانت لے جو دیکھنے سے پہنچا ہے، اور ملائی کا اہم شل لے (اور ملائی کا اہم مسکی واسب نہ ہوگا یونکہ متعیرہ اہم تہی عقد (جارہ) کی وجہ سے واسب ہونی تھی، اور رزی اور "بیر" نے اس سے ورمیاں کوئی عقد نہیں ہے) لہذا اہم تہی شل کی طرف لوٹنا ضروری ہوگا (۱)۔

تلاف کی وجہ سے مترد دکاپید، مونا (عقد کار و ہو جانا): ۴۳- اگرچہ فروخت شدہ مال فروخت کرے والے کے قبضہ میں رہتے ہوئے یا خریدار کے قبضہ میں رہتے ہوئے جب کہ اس نے بائع کی اجازت کے بغیر قبضہ یا ہو بائع کے ہی عمل سے مالک ہو جائے تو سمجھا جائے گا کہ بائع نے صحیح کو داپس لے یا بیع باطل ہو جائے گی اور خریدار سے شمس ساتھ ہو جائے گا، اور اگر بائع کے فعل سے فروخت شدہ مال کا کچھ حصہ ملاک ہو تو اگر یہ ملاکت قبضہ سے قبل ہو تو مالک شدہ حصہ کے بقدر بیع باطل ہو جائے گی اور بائع اس حصہ کو داپس لوٹانے والا سمجھا جائے گا، اور خریدار سے ملاک شدہ حصہ کے بقدر (شمس) ساتھ ہو جائے گا، ورنہ عقد مختلف (متفرق) ہو گیا اس سے باقی کو قبضہ کرے میں خریدار کو اختیار ہوگا، اور اگر خریدار نے صحیح طور پر قبضہ کر لیا ورنہ فروخت کرے والے نے شمس بھول کر یا اس کے بعد فروخت کرے والے سے صحیح کو تلف یا تو یہ اس کی طرف سے واپس لوٹانا نہیں سمجھا جائے گا، بلکہ اس سلسلے میں اس کا اور اجنبی کا سامان کو ملاک کرنا بر سمجھا جائے گا، اور اگر خریدار نے بائع کی اجازت کے بغیر اس پر قبضہ کیا، اور ضمن نقد ہے مفقہ نہیں یعنی ختم نہیں

(۱) البدائع ۲۳۹/۵، ۲۸۳، من مایہین ۲۰۳، طبع ۲۹۹ھ، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۹/۵، ۵۰۵، اس موضوع پر دیکھئے: مایہ الدیوبی ۳۳۳، ۱۳۱، طبع عیسیٰ الخلی ۲۸۳، المشرح المستعیر ۳۷۳، نہایہ المحتاج ۳۸۰، ۲۶۷، ۲۷۰، مایہ القلیوبی ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، امی مع المشرح الکبیر ۵۸۳، کشاف المحتاج ۲۷۳، طبع مصادف

(۲) مایہ من مایہین ۵۸/۵، طبع ۱۲۹۹ھ، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۰، ۳۲۰، المشرح المستعیر ۳۷۳، ۵۰۵، نہایہ المحتاج ۳۸۱، ۲۹۱، الفتاویٰ وغیرہ ۳۷۳، امی مع المشرح الکبیر ۳۰۶

## اختلاف ۳۵-۳۷

جو کاٹنے کے لائق نہیں تھا، یا اسی طرح کی دوسری صورتیں پیش آئیں تو اس میں وہ پورے کا ضامن ہوگا، کیونکہ یہ ایسا اتفاق ہے جس کا ضمان عہد و خط میں وجہ سے نہیں ہوتا ہے، لہذا یہ مال کو تلف کرنے کے وقت پہنچا دینا، اور یہی حکم ہے قصاص میں کاٹنے والے کا، اور چور کا ہاتھ کاٹنے والے کا اس کے بعد وہ کہتے ہیں: اس مسئلہ میں ہمیں یہی کے اختلاف کا حکم نہیں ہے (۱)۔

### تصادم کے نتیجے میں اختلاف:

۳۵- تصادم اور کشش کی بنا پر گھوڑا یا بیدل کے عاقلہ (جن پر قتل خط کی صورت میں قاتل کی طرف سے دہشت کی انگلی لازم ہوتی ہے) کو دوسرے کی دہشت کے ضامن ہوں گے، اگر دونوں ٹکرانے اور اس تصادم کی وجہ سے دونوں کی موت واقع ہوئی اور ٹکرانے کے بعد دونوں سر کی گدی کے مل گئے، اور اس میں ان کے ارادے کو کوئی دخل نہیں تھا، یقیناً اگر وہ منہ کے مل گئے تو دونوں کا خون ریگاں ہوگا، اور اگر دونوں تصادم ٹکرانے قوم ایک پر دوسرے کی نصف دہشت ہوگی۔

۳۶- اگر دو آدمیوں سے کسی دوسرے کو پکڑ کر اپنی طرف کھینچا، اور وہی ٹوٹ گئی، تو دونوں سر کی گدی کے مل گئے تو دونوں کا خون ریگاں تر ریگاں جاے گا، کیونکہ اس صورت میں ہر ایک کی موت اپنی طاقت سے ہوئی ہے، اور اگر دونوں چڑے کے مل گئے تو ان میں سے ہر ایک کی دہشت دوسرے کے عاقلہ پہنچے گی، کیونکہ اس صورت میں ہر ایک کی موت دوسرے ساتھی کی قوت سے ہوئی ہے، اور اگر ایک منہ کے مل گئے اور دوسرے سر کی گدی کے مل گئے تو چڑے کے مل گئے والے کی دہشت دوسرے کے عاقلہ پہنچے گی۔

(۲) اسی معامعہ میں ۱۲۰/۱۱۰

ہوئی، اور گدی کے مل گئے والے کا خون ریگاں ہوگا۔

۳۷- رانام مالک فرماتے ہیں کہ اگر دو شقیں آپس میں ٹکر جائیں، اور ایک اپنے تمام سواروں اور سامانوں کے ساتھ دھب جائے تو اس صورت میں کسی پر کچھ نہیں ہے کیونکہ ہوا پر دھب اتنی الایک شقی چلانے والوں کو معلوم ہوں کہ وہ اس کو بھیجا جا چاہتے تو بھیجہ سکتے تھے اس صورت میں وہ ضامن ہوں گے۔ بن عباس کہتے ہیں کہ اگر دونوں نے اپنی اپنی طرف رخ کھینچی اور وہی ٹوٹ گئی اور دونوں ملاک ہو گئے تو ہر ایک کا حکم، دونوں کے باہم ٹکرانے کی طرح ہے، اور اگر اس میں سے ایک کسی چیز پر گر گیا، اور اس نے اسے ملاک کر دیا تو وہ ضامن ہوگا۔ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر وہی چلتے ہوئے آپس میں ٹکرے اور مر گئے، تو اس میں سے ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی دہشت واجب ہوگی۔ اور اگر وہ دونوں حاملہ عورتیں ہوں تو وہ دوسروں کی طرح ہیں، پس اگر ان میں سے ہر ایک کا بچہ ساڑھ ہو یا تو ان میں سے ہر ایک پر خود اس کے نین کا نصف ضمانت اور دوسری کے نین کا نصف ضمانت واجب ہوگا (۱)۔

کشتی کے تحفظ کے لئے بعض اموال منقولہ کو تلف کرنے کا حکم:

۳۷- جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ اگر شقی کا دھب جیہ مشق ہو تو اس کے عمل سے جو نقصان ہوا ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، جب کہ سامان و مال اس کے ساتھ حاضر نہ ہو، اس تفصیل کے مطابق جو "ابارد" کے قیل میں آئے گی۔

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۵/۲۸۳ طبع ۱۲۹۹ھ، مبدع ۲/۲۰۴، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶

## اختلاف ۳۸-۳۹ م

۳۹- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو بانی مہمالی مکتب اس کی حفاظت سے عاجز ہونے کی بنیاد پر، قلع ہو اس میں نہ ضام ہے نہ قناس، اور اس کی ایک مثال شتی میں تیز ہو، اس پر قابو نہ پاتا ہے۔

۳۹ م- تعیم و تربیت کی غرض سے مہمالی کارروائی کی بنیاد پر جو نقصان پیدا ہو، خود یہ باپ کی طرف سے ہو یا دھبی کی طرف سے یا معلم یا شہر کی طرف سے ہو اس پر ضام و جب ہونے کے سبب سے میں فقہاء کے قول کی تائید کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عادی کارروائی سے تجاوز کرنے اور نہ کرنے کے درمیان تمیز ہے۔

اس پر بھی فقہاء کا اتفاق ہے کہ مہمالی مکتب عادت سے زیادہ ہو تو (نقصان کی صورت میں) اس پر ضام واجب ہوگا، بلکہ بعض مسک کے مطابق تو اس میں قناس یا بیت واجب ہے۔

لیکن اگر مہمالی کارروائی عادی حدود کے اندر ہو تو اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس صورت میں بھی ضمان ہے، کیونکہ کسی چیز کا جواز ہونا ضمان کے منافی نہیں ہے۔ اور فقہاء کا قول (جو مشہور اور عام طور پر رائج ہے) یہ ہے کہ اس میں ضمان نہیں ہے، کیوں کہ شرعاً اور عادات کی اجازت ہے، اگر مہمالی اس میں ضمان واجب یا جائے تو لوگ اپنے ماتحت لوگوں کو اب اپنے کے سلسلے میں ان کے "اب" اپنے کی دہرائی پر عائد ہوتی ہے، حرج میں پڑ جائیں گے (۱)۔

اور ان مسائل کی تفصیل کا مقام "مادیب" کی اصطلاح ہے۔

بین گشتی کے ذمے کا خوف ہوا ہر کسی مسافر نے گشتی کو ذمے سے بچنے کے لئے پناہ پر سامان یا کچھ سامان دریا میں ڈال دیا، تو یہی صورت میں کسی پر ضام نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے اپنا سامان اپنے اختیار سے "پ" دھروں کے مفاد کی خاطر ضائع کیا ہے، اور اگر اس نے دھروں کا سامان اس کی اجازت کے بغیر دھروں یا تو تھامنا نہیں ہوگا جیسا کہ کوئی مضطرب ہی دھروں کا کھانا اس کی اجازت کے بغیر کھا لے (توضامن ہوتا ہے) "اور حسب کی رائے یہ ہے کہ اگر صرف جاب کے بچنے کے لئے سو دھروں بات پر متفق ہوئے کہ کل سامان یا کچھ سامان کو دریا میں ڈال دیا جائے تو اس صورت میں نادان لڑکوں کی تعداد کے لحاظ سے ہوگا۔

بین گشتیوں نے صرف سامانوں کی حفاظت کے ارادے سے یہ کیا، مثلاً گشتی ایسی جگہ تھی جہاں لوگ نہیں، اب کئے تھے تو نادان ان سو روپے کے درمیان مال کے تناسب سے ہوگا۔

اور گشتیوں نے جان و مال دونوں کی حفاظت کی خاطر ایسا کیا ہے تو سو روپے کے درمیان نادان جان و مال دونوں کے تناسب سے ہوگا۔

اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ گشتی کے ذمے کے خوف کے وقت سامانوں کو گشتی سے بھینٹنے کی صورت میں جو سامان پیچھا لایا، اسے صرف مال تجارت پر تقسیم یا جائے گا۔

۳۸- اگر گشتی کو ذمے سے بچانے کے لئے آبی کو بھینٹے گا کوئی جو زمین ہے، خود مرد، ہو یا عورت، آری ہو یا غلام، مسلمان ہو یا کافر، کیونکہ اس بات پر حرج ہے کہ آبیوں کو بچانے کے لئے ہی آبی کو مانا جائے نہیں۔ اور سو فی غمی سے یہ نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے ترجمہ مدنی کے ذریعہ سے جاز کہا ہے (۱)۔

والا طیل ۱۶/۳۳، نہایۃ المحتاج ۷/۷۹، الفی مع الشرح للکبیر ۱۰/۳۶۳،  
المجلد علی السبج ۵/۹۰۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳، جوہر طیل ۲/۲۹۱، طبع لکھنؤ، المبرورۃ  
ابن فرعون بمائش فتح اعلیٰ الملائک ۳۳۹/۲، طبع لکھنؤ، حاشیہ میر علی  
المصباح ۳۰۶/۱، الفی ۸/۳۳۲، طبع کردہ المبرورۃ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۷۲، طبع ۱۲۷۲ھ، حاشیہ الدوسقی ۲/۲۷۲، طبع

## اتلاف ۵۰-۵۳

مصلحت کی خاطر ہو، مثلاً غاصب نے اس سے کہا کہ میرے لئے اس بڑی کو بیچ کر دو، یا اس نے اسے یہ سمجھا کہ تلف کی جانے والی شے اس کی ملک ہے (غاصب ضامن بننا چاہے گا)۔

نقطہ، امانت اور عاریت کا اتلاف:

۵۳- نقطہ، عاریت اور عاریت پر لی ہوئی شے کے بارے میں صل تو یہ ہے کہ دواہی نے والے، امانت دار اور عاریت پر لینے والے کے ماتحت میں امانت ہے، اور اصول یہ ہے کہ امانت صرف اس صورت میں ضامن ہوتا ہے جب اس کی طرف سے تعدی یا لاپرواہی پائی جائے ورنہ نہیں، چونکہ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے: "لیس علی المستعیر غیر المغل ضمان، ولا علی المستودع غیر المغل ضمان" (۲) عاریت پر لینے والے کی مستودع میں خیانت نہیں کی ہے تو اس پر ضمان نہیں، امانت دار جو خیانت کا مرتب نہیں ہوا ہے اس پر ضمان نہیں (اور اس لئے کہ لوگوں کو اس کی ضرورت پیش آتی ہے، تو کرم میں ضامن قرار دیں گے تو لوگ اس سے پرہیز کرنے لگیں گے، اس بنا پر اگر امانت دار سے کوئی ایسی ریاقت ہوئی جس کے نتیجے میں چیز ضائع ہوگئی تو وہ ضامن ہوگا، لیکن مال کا وہ ضیاع جو اس کی تعدی یا لاپرواہی کے بغیر عمل میں آیا تو اس پر ضمان مرتب نہ ہوگا۔

لیکن ثانویہ کہتے ہیں کہ عاریت میں اصل یہ ہے کہ دواہی عاریت پر لینے والے کے ماتحت میں قائل ضمان ہے، تو اگر وہ شے اس استعین کے

مزدور اور مستاجر کے اپنے قبضہ اور تصرف کی چیز کو تلف کر دینے کا حکم:

۵۰- جس شخص نے کرائے پر کوئی چیز لی تو وہ اس کے ماتحت میں امانت ہے، لہذا اگر وہ یہ دیتی یا کرائے پر لی ہوئی اجازت کی خلاف ورزی کے بغیر ملک ہو جائے تو اس پر ضمان نہیں ہے، ورنہ وہ ضامن ہوگا۔ اور اگر خاص میں ہوتا ہے لہذا وہ بھی تعدی متبادل، یا حاصل شدہ اجازت کی خلاف ورزی کے بغیر ضامن قرار نہیں، یا جائے گا، اور اگر مشتہک کے بارے میں فقہاء نے ضامن بنانے کے قول کو اختیار کیا ہے، سوائے اس صورت کے جس کا تدارک ممکن نہ ہو اس تفصیل کے مطابق جس کا بیان "بجاء" کے ذیل میں آیا ہے۔

مال مفسوب کا اتلاف:

۵۱- غاصب کا قبضہ بالاتفاق ضمان ولا قبضہ ہے، اور مال مفسوب کو وہی ہو یا نہیں مگر موجود ہے تو اس کا قبضہ لوہا لارم ہے، اور اگر غاصب سے ضائع کر دیا ہو تو وہ سے ضائع ہو یا تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اگر وہ بھی نہیں ہے تو اس کی قیمت کا لوہا لارم، اور مثلی ہے تو اس کے مثل کا لوہا واجب ہے (۱)، اس تفصیل کے مطابق جو تلف شدہ شیا کے ضامن بنانے کی کیفیت کے تحت اپگرزی۔

۵۲- اگر مال مفسوب غاصب کے قبضہ میں تھا اور کسی دوسرے شخص سے سے ضائع کر دیا تو جمہور (حقیر، مالک، مالک) کی رائے یہ ہے کہ مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو غاصب کو ضامن بنائے یا ضائع کرے، لے کو۔ اہم ثانی کی رائے یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ ضائع کرنے والے کو ضامن بنایا جائے، لیکن اگر تلف مال غاصب کی

(۱) البدائع ۱/۱۶۵، ۲/۱۶۵، ۳/۱۶۵، ۴/۱۶۵، ۵/۱۶۵، ۶/۱۶۵، ۷/۱۶۵، ۸/۱۶۵، ۹/۱۶۵، ۱۰/۱۶۵، ۱۱/۱۶۵، ۱۲/۱۶۵، ۱۳/۱۶۵، ۱۴/۱۶۵، ۱۵/۱۶۵، ۱۶/۱۶۵، ۱۷/۱۶۵، ۱۸/۱۶۵، ۱۹/۱۶۵، ۲۰/۱۶۵، ۲۱/۱۶۵، ۲۲/۱۶۵، ۲۳/۱۶۵، ۲۴/۱۶۵، ۲۵/۱۶۵، ۲۶/۱۶۵، ۲۷/۱۶۵، ۲۸/۱۶۵، ۲۹/۱۶۵، ۳۰/۱۶۵، ۳۱/۱۶۵، ۳۲/۱۶۵، ۳۳/۱۶۵، ۳۴/۱۶۵، ۳۵/۱۶۵، ۳۶/۱۶۵، ۳۷/۱۶۵، ۳۸/۱۶۵، ۳۹/۱۶۵، ۴۰/۱۶۵، ۴۱/۱۶۵، ۴۲/۱۶۵، ۴۳/۱۶۵، ۴۴/۱۶۵، ۴۵/۱۶۵، ۴۶/۱۶۵، ۴۷/۱۶۵، ۴۸/۱۶۵، ۴۹/۱۶۵، ۵۰/۱۶۵، ۵۱/۱۶۵، ۵۲/۱۶۵، ۵۳/۱۶۵، ۵۴/۱۶۵، ۵۵/۱۶۵، ۵۶/۱۶۵، ۵۷/۱۶۵، ۵۸/۱۶۵، ۵۹/۱۶۵، ۶۰/۱۶۵، ۶۱/۱۶۵، ۶۲/۱۶۵، ۶۳/۱۶۵، ۶۴/۱۶۵، ۶۵/۱۶۵، ۶۶/۱۶۵، ۶۷/۱۶۵، ۶۸/۱۶۵، ۶۹/۱۶۵، ۷۰/۱۶۵، ۷۱/۱۶۵، ۷۲/۱۶۵، ۷۳/۱۶۵، ۷۴/۱۶۵، ۷۵/۱۶۵، ۷۶/۱۶۵، ۷۷/۱۶۵، ۷۸/۱۶۵، ۷۹/۱۶۵، ۸۰/۱۶۵، ۸۱/۱۶۵، ۸۲/۱۶۵، ۸۳/۱۶۵، ۸۴/۱۶۵، ۸۵/۱۶۵، ۸۶/۱۶۵، ۸۷/۱۶۵، ۸۸/۱۶۵، ۸۹/۱۶۵، ۹۰/۱۶۵، ۹۱/۱۶۵، ۹۲/۱۶۵، ۹۳/۱۶۵، ۹۴/۱۶۵، ۹۵/۱۶۵، ۹۶/۱۶۵، ۹۷/۱۶۵، ۹۸/۱۶۵، ۹۹/۱۶۵، ۱۰۰/۱۶۵، ۱۰۱/۱۶۵، ۱۰۲/۱۶۵، ۱۰۳/۱۶۵، ۱۰۴/۱۶۵، ۱۰۵/۱۶۵، ۱۰۶/۱۶۵، ۱۰۷/۱۶۵، ۱۰۸/۱۶۵، ۱۰۹/۱۶۵، ۱۱۰/۱۶۵، ۱۱۱/۱۶۵، ۱۱۲/۱۶۵، ۱۱۳/۱۶۵، ۱۱۴/۱۶۵، ۱۱۵/۱۶۵، ۱۱۶/۱۶۵، ۱۱۷/۱۶۵، ۱۱۸/۱۶۵، ۱۱۹/۱۶۵، ۱۲۰/۱۶۵، ۱۲۱/۱۶۵، ۱۲۲/۱۶۵، ۱۲۳/۱۶۵، ۱۲۴/۱۶۵، ۱۲۵/۱۶۵، ۱۲۶/۱۶۵، ۱۲۷/۱۶۵، ۱۲۸/۱۶۵، ۱۲۹/۱۶۵، ۱۳۰/۱۶۵، ۱۳۱/۱۶۵، ۱۳۲/۱۶۵، ۱۳۳/۱۶۵، ۱۳۴/۱۶۵، ۱۳۵/۱۶۵، ۱۳۶/۱۶۵، ۱۳۷/۱۶۵، ۱۳۸/۱۶۵، ۱۳۹/۱۶۵، ۱۴۰/۱۶۵، ۱۴۱/۱۶۵، ۱۴۲/۱۶۵، ۱۴۳/۱۶۵، ۱۴۴/۱۶۵، ۱۴۵/۱۶۵، ۱۴۶/۱۶۵، ۱۴۷/۱۶۵، ۱۴۸/۱۶۵، ۱۴۹/۱۶۵، ۱۵۰/۱۶۵، ۱۵۱/۱۶۵، ۱۵۲/۱۶۵، ۱۵۳/۱۶۵، ۱۵۴/۱۶۵، ۱۵۵/۱۶۵، ۱۵۶/۱۶۵، ۱۵۷/۱۶۵، ۱۵۸/۱۶۵، ۱۵۹/۱۶۵، ۱۶۰/۱۶۵، ۱۶۱/۱۶۵، ۱۶۲/۱۶۵، ۱۶۳/۱۶۵، ۱۶۴/۱۶۵، ۱۶۵/۱۶۵، ۱۶۶/۱۶۵، ۱۶۷/۱۶۵، ۱۶۸/۱۶۵، ۱۶۹/۱۶۵، ۱۷۰/۱۶۵، ۱۷۱/۱۶۵، ۱۷۲/۱۶۵، ۱۷۳/۱۶۵، ۱۷۴/۱۶۵، ۱۷۵/۱۶۵، ۱۷۶/۱۶۵، ۱۷۷/۱۶۵، ۱۷۸/۱۶۵، ۱۷۹/۱۶۵، ۱۸۰/۱۶۵، ۱۸۱/۱۶۵، ۱۸۲/۱۶۵، ۱۸۳/۱۶۵، ۱۸۴/۱۶۵، ۱۸۵/۱۶۵، ۱۸۶/۱۶۵، ۱۸۷/۱۶۵، ۱۸۸/۱۶۵، ۱۸۹/۱۶۵، ۱۹۰/۱۶۵، ۱۹۱/۱۶۵، ۱۹۲/۱۶۵، ۱۹۳/۱۶۵، ۱۹۴/۱۶۵، ۱۹۵/۱۶۵، ۱۹۶/۱۶۵، ۱۹۷/۱۶۵، ۱۹۸/۱۶۵، ۱۹۹/۱۶۵، ۲۰۰/۱۶۵، ۲۰۱/۱۶۵، ۲۰۲/۱۶۵، ۲۰۳/۱۶۵، ۲۰۴/۱۶۵، ۲۰۵/۱۶۵، ۲۰۶/۱۶۵، ۲۰۷/۱۶۵، ۲۰۸/۱۶۵، ۲۰۹/۱۶۵، ۲۱۰/۱۶۵، ۲۱۱/۱۶۵، ۲۱۲/۱۶۵، ۲۱۳/۱۶۵، ۲۱۴/۱۶۵، ۲۱۵/۱۶۵، ۲۱۶/۱۶۵، ۲۱۷/۱۶۵، ۲۱۸/۱۶۵، ۲۱۹/۱۶۵، ۲۲۰/۱۶۵، ۲۲۱/۱۶۵، ۲۲۲/۱۶۵، ۲۲۳/۱۶۵، ۲۲۴/۱۶۵، ۲۲۵/۱۶۵، ۲۲۶/۱۶۵، ۲۲۷/۱۶۵، ۲۲۸/۱۶۵، ۲۲۹/۱۶۵، ۲۳۰/۱۶۵، ۲۳۱/۱۶۵، ۲۳۲/۱۶۵، ۲۳۳/۱۶۵، ۲۳۴/۱۶۵، ۲۳۵/۱۶۵، ۲۳۶/۱۶۵، ۲۳۷/۱۶۵، ۲۳۸/۱۶۵، ۲۳۹/۱۶۵، ۲۴۰/۱۶۵، ۲۴۱/۱۶۵، ۲۴۲/۱۶۵، ۲۴۳/۱۶۵، ۲۴۴/۱۶۵، ۲۴۵/۱۶۵، ۲۴۶/۱۶۵، ۲۴۷/۱۶۵، ۲۴۸/۱۶۵، ۲۴۹/۱۶۵، ۲۵۰/۱۶۵، ۲۵۱/۱۶۵، ۲۵۲/۱۶۵، ۲۵۳/۱۶۵، ۲۵۴/۱۶۵، ۲۵۵/۱۶۵، ۲۵۶/۱۶۵، ۲۵۷/۱۶۵، ۲۵۸/۱۶۵، ۲۵۹/۱۶۵، ۲۶۰/۱۶۵، ۲۶۱/۱۶۵، ۲۶۲/۱۶۵، ۲۶۳/۱۶۵، ۲۶۴/۱۶۵، ۲۶۵/۱۶۵، ۲۶۶/۱۶۵، ۲۶۷/۱۶۵، ۲۶۸/۱۶۵، ۲۶۹/۱۶۵، ۲۷۰/۱۶۵، ۲۷۱/۱۶۵، ۲۷۲/۱۶۵، ۲۷۳/۱۶۵، ۲۷۴/۱۶۵، ۲۷۵/۱۶۵، ۲۷۶/۱۶۵، ۲۷۷/۱۶۵، ۲۷۸/۱۶۵، ۲۷۹/۱۶۵، ۲۸۰/۱۶۵، ۲۸۱/۱۶۵، ۲۸۲/۱۶۵، ۲۸۳/۱۶۵، ۲۸۴/۱۶۵، ۲۸۵/۱۶۵، ۲۸۶/۱۶۵، ۲۸۷/۱۶۵، ۲۸۸/۱۶۵، ۲۸۹/۱۶۵، ۲۹۰/۱۶۵، ۲۹۱/۱۶۵، ۲۹۲/۱۶۵، ۲۹۳/۱۶۵، ۲۹۴/۱۶۵، ۲۹۵/۱۶۵، ۲۹۶/۱۶۵، ۲۹۷/۱۶۵، ۲۹۸/۱۶۵، ۲۹۹/۱۶۵، ۳۰۰/۱۶۵، ۳۰۱/۱۶۵، ۳۰۲/۱۶۵، ۳۰۳/۱۶۵، ۳۰۴/۱۶۵، ۳۰۵/۱۶۵، ۳۰۶/۱۶۵، ۳۰۷/۱۶۵، ۳۰۸/۱۶۵، ۳۰۹/۱۶۵، ۳۱۰/۱۶۵، ۳۱۱/۱۶۵، ۳۱۲/۱۶۵، ۳۱۳/۱۶۵، ۳۱۴/۱۶۵، ۳۱۵/۱۶۵، ۳۱۶/۱۶۵، ۳۱۷/۱۶۵، ۳۱۸/۱۶۵، ۳۱۹/۱۶۵، ۳۲۰/۱۶۵، ۳۲۱/۱۶۵، ۳۲۲/۱۶۵، ۳۲۳/۱۶۵، ۳۲۴/۱۶۵، ۳۲۵/۱۶۵، ۳۲۶/۱۶۵، ۳۲۷/۱۶۵، ۳۲۸/۱۶۵، ۳۲۹/۱۶۵، ۳۳۰/۱۶۵، ۳۳۱/۱۶۵، ۳۳۲/۱۶۵، ۳۳۳/۱۶۵، ۳۳۴/۱۶۵، ۳۳۵/۱۶۵، ۳۳۶/۱۶۵، ۳۳۷/۱۶۵، ۳۳۸/۱۶۵، ۳۳۹/۱۶۵، ۳۴۰/۱۶۵، ۳۴۱/۱۶۵، ۳۴۲/۱۶۵، ۳۴۳/۱۶۵، ۳۴۴/۱۶۵، ۳۴۵/۱۶۵، ۳۴۶/۱۶۵، ۳۴۷/۱۶۵، ۳۴۸/۱۶۵، ۳۴۹/۱۶۵، ۳۵۰/۱۶۵، ۳۵۱/۱۶۵، ۳۵۲/۱۶۵، ۳۵۳/۱۶۵، ۳۵۴/۱۶۵، ۳۵۵/۱۶۵، ۳۵۶/۱۶۵، ۳۵۷/۱۶۵، ۳۵۸/۱۶۵، ۳۵۹/۱۶۵، ۳۶۰/۱۶۵، ۳۶۱/۱۶۵، ۳۶۲/۱۶۵، ۳۶۳/۱۶۵، ۳۶۴/۱۶۵، ۳۶۵/۱۶۵، ۳۶۶/۱۶۵، ۳۶۷/۱۶۵، ۳۶۸/۱۶۵، ۳۶۹/۱۶۵، ۳۷۰/۱۶۵، ۳۷۱/۱۶۵، ۳۷۲/۱۶۵، ۳۷۳/۱۶۵، ۳۷۴/۱۶۵، ۳۷۵/۱۶۵، ۳۷۶/۱۶۵، ۳۷۷/۱۶۵، ۳۷۸/۱۶۵، ۳۷۹/۱۶۵، ۳۸۰/۱۶۵، ۳۸۱/۱۶۵، ۳۸۲/۱۶۵، ۳۸۳/۱۶۵، ۳۸۴/۱۶۵، ۳۸۵/۱۶۵، ۳۸۶/۱۶۵، ۳۸۷/۱۶۵، ۳۸۸/۱۶۵، ۳۸۹/۱۶۵، ۳۹۰/۱۶۵، ۳۹۱/۱۶۵، ۳۹۲/۱۶۵، ۳۹۳/۱۶۵، ۳۹۴/۱۶۵، ۳۹۵/۱۶۵، ۳۹۶/۱۶۵، ۳۹۷/۱۶۵، ۳۹۸/۱۶۵، ۳۹۹/۱۶۵، ۴۰۰/۱۶۵، ۴۰۱/۱۶۵، ۴۰۲/۱۶۵، ۴۰۳/۱۶۵، ۴۰۴/۱۶۵، ۴۰۵/۱۶۵، ۴۰۶/۱۶۵، ۴۰۷/۱۶۵، ۴۰۸/۱۶۵، ۴۰۹/۱۶۵، ۴۱۰/۱۶۵، ۴۱۱/۱۶۵، ۴۱۲/۱۶۵، ۴۱۳/۱۶۵، ۴۱۴/۱۶۵، ۴۱۵/۱۶۵، ۴۱۶/۱۶۵، ۴۱۷/۱۶۵، ۴۱۸/۱۶۵، ۴۱۹/۱۶۵، ۴۲۰/۱۶۵، ۴۲۱/۱۶۵، ۴۲۲/۱۶۵، ۴۲۳/۱۶۵، ۴۲۴/۱۶۵، ۴۲۵/۱۶۵، ۴۲۶/۱۶۵، ۴۲۷/۱۶۵، ۴۲۸/۱۶۵، ۴۲۹/۱۶۵، ۴۳۰/۱۶۵، ۴۳۱/۱۶۵، ۴۳۲/۱۶۵، ۴۳۳/۱۶۵، ۴۳۴/۱۶۵، ۴۳۵/۱۶۵، ۴۳۶/۱۶۵، ۴۳۷/۱۶۵، ۴۳۸/۱۶۵، ۴۳۹/۱۶۵، ۴۴۰/۱۶۵، ۴۴۱/۱۶۵، ۴۴۲/۱۶۵، ۴۴۳/۱۶۵، ۴۴۴/۱۶۵، ۴۴۵/۱۶۵، ۴۴۶/۱۶۵، ۴۴۷/۱۶۵، ۴۴۸/۱۶۵، ۴۴۹/۱۶۵، ۴۵۰/۱۶۵، ۴۵۱/۱۶۵، ۴۵۲/۱۶۵، ۴۵۳/۱۶۵، ۴۵۴/۱۶۵، ۴۵۵/۱۶۵، ۴۵۶/۱۶۵، ۴۵۷/۱۶۵، ۴۵۸/۱۶۵، ۴۵۹/۱۶۵، ۴۶۰/۱۶۵، ۴۶۱/۱۶۵، ۴۶۲/۱۶۵، ۴۶۳/۱۶۵، ۴۶۴/۱۶۵، ۴۶۵/۱۶۵، ۴۶۶/۱۶۵، ۴۶۷/۱۶۵، ۴۶۸/۱۶۵، ۴۶۹/۱۶۵، ۴۷۰/۱۶۵، ۴۷۱/۱۶۵، ۴۷۲/۱۶۵، ۴۷۳/۱۶۵، ۴۷۴/۱۶۵، ۴۷۵/۱۶۵، ۴۷۶/۱۶۵، ۴۷۷/۱۶۵، ۴۷۸/۱۶۵، ۴۷۹/۱۶۵، ۴۸۰/۱۶۵، ۴۸۱/۱۶۵، ۴۸۲/۱۶۵، ۴۸۳/۱۶۵، ۴۸۴/۱۶۵، ۴۸۵/۱۶۵، ۴۸۶/۱۶۵، ۴۸۷/۱۶۵، ۴۸۸/۱۶۵، ۴۸۹/۱۶۵، ۴۹۰/۱۶۵، ۴۹۱/۱۶۵، ۴۹۲/۱۶۵، ۴۹۳/۱۶۵، ۴۹۴/۱۶۵، ۴۹۵/۱۶۵، ۴۹۶/۱۶۵، ۴۹۷/۱۶۵، ۴۹۸/۱۶۵، ۴۹۹/۱۶۵، ۵۰۰/۱۶۵، ۵۰۱/۱۶۵، ۵۰۲/۱۶۵، ۵۰۳/۱۶۵، ۵۰۴/۱۶۵، ۵۰۵/۱۶۵، ۵۰۶/۱۶۵، ۵۰۷/۱۶۵، ۵۰۸/۱۶۵، ۵۰۹/۱۶۵، ۵۱۰/۱۶۵، ۵۱۱/۱۶۵، ۵۱۲/۱۶۵، ۵۱۳/۱۶۵، ۵۱۴/۱۶۵، ۵۱۵/۱۶۵، ۵۱۶/۱۶۵، ۵۱۷/۱۶۵، ۵۱۸/۱۶۵، ۵۱۹/۱۶۵، ۵۲۰/۱۶۵، ۵۲۱/۱۶۵، ۵۲۲/۱۶۵، ۵۲۳/۱۶۵، ۵۲۴/۱۶۵، ۵۲۵/۱۶۵، ۵۲۶/۱۶۵، ۵۲۷/۱۶۵، ۵۲۸/۱۶۵، ۵۲۹/۱۶۵، ۵۳۰/۱۶۵، ۵۳۱/۱۶۵، ۵۳۲/۱۶۵، ۵۳۳/۱۶۵، ۵۳۴/۱۶۵، ۵۳۵/۱۶۵، ۵۳۶/۱۶۵، ۵۳۷/۱۶۵، ۵۳۸/۱۶۵، ۵۳۹/۱۶۵، ۵۴۰/۱۶۵، ۵۴۱/۱۶۵، ۵۴۲/۱۶۵، ۵۴۳/۱۶۵، ۵۴۴/۱۶۵، ۵۴۵/۱۶۵، ۵۴۶/۱۶۵، ۵۴۷/۱۶۵، ۵۴۸/۱۶۵، ۵۴۹/۱۶۵، ۵۵۰/۱۶۵، ۵۵۱/۱۶۵، ۵۵۲/۱۶۵، ۵۵۳/۱۶۵، ۵۵۴/۱۶۵، ۵۵۵/۱۶۵، ۵۵۶/۱۶۵، ۵۵۷/۱۶۵، ۵۵۸/۱۶۵، ۵۵۹/۱۶۵، ۵۶۰/۱۶۵، ۵۶۱/۱۶۵، ۵۶۲/۱۶۵، ۵۶۳/۱۶۵، ۵۶۴/۱۶۵، ۵۶۵/۱۶۵، ۵۶۶/۱۶۵، ۵۶۷/۱۶۵، ۵۶۸/۱۶۵، ۵۶۹/۱۶۵، ۵۷۰/۱۶۵، ۵۷۱/۱۶۵، ۵۷۲/۱۶۵، ۵۷۳/۱۶۵، ۵۷۴/۱۶۵، ۵۷۵/۱۶۵، ۵۷۶/۱۶۵، ۵۷۷/۱۶۵، ۵۷۸/۱۶۵، ۵۷۹/۱۶۵، ۵۸۰/۱۶۵، ۵۸۱/۱۶۵، ۵۸۲/۱۶۵، ۵۸۳/۱۶۵، ۵۸۴/۱۶۵، ۵۸۵/۱۶۵، ۵۸۶/۱۶۵، ۵۸۷/۱۶۵، ۵۸۸/۱۶۵، ۵۸۹/۱۶۵، ۵۹۰/۱۶۵، ۵۹۱/۱۶۵، ۵۹۲/۱۶۵، ۵۹۳/۱۶۵، ۵۹۴/۱۶۵، ۵۹۵/۱۶۵، ۵۹۶/۱۶۵، ۵۹۷/۱۶۵، ۵۹۸/۱۶۵، ۵۹۹/۱۶۵، ۶۰۰/۱۶۵، ۶۰۱/۱۶۵، ۶۰۲/۱۶۵، ۶۰۳/۱۶۵، ۶۰۴/۱۶۵، ۶۰۵/۱۶۵، ۶۰۶/۱۶۵، ۶۰۷/۱۶۵، ۶۰۸/۱۶۵، ۶۰۹/۱۶۵، ۶۱۰/۱۶۵، ۶۱۱/۱۶۵، ۶۱۲/۱۶۵، ۶۱۳/۱۶۵، ۶۱۴/۱۶۵، ۶۱۵/۱۶۵، ۶۱۶/۱۶۵، ۶۱۷/۱۶۵، ۶۱۸/۱۶۵، ۶۱۹/۱۶۵، ۶۲۰/۱۶۵، ۶۲۱/۱۶۵، ۶۲۲/۱۶۵، ۶۲۳/۱۶۵، ۶۲۴/۱۶۵، ۶۲۵/۱۶۵، ۶۲۶/۱۶۵، ۶۲۷/۱۶۵، ۶۲۸/۱۶۵، ۶۲۹/۱۶۵، ۶۳۰/۱۶۵، ۶۳۱/۱۶۵، ۶۳۲/۱۶۵، ۶۳۳/۱۶۵، ۶۳۴/۱۶۵، ۶۳۵/۱۶۵، ۶۳۶/۱۶۵، ۶۳۷/۱۶۵، ۶۳۸/۱۶۵، ۶۳۹/۱۶۵، ۶۴۰/۱۶۵، ۶۴۱/۱۶۵، ۶۴۲/۱۶۵، ۶۴۳/۱۶۵، ۶۴۴/۱۶۵، ۶۴۵/۱۶۵، ۶۴۶/۱۶۵، ۶۴۷/۱۶۵، ۶۴۸/۱۶۵، ۶۴۹/۱۶۵، ۶۵۰/۱۶۵، ۶۵۱/۱۶۵، ۶۵۲/۱۶۵، ۶۵۳/۱۶۵، ۶۵۴/۱۶۵، ۶۵۵/۱۶۵، ۶۵۶/۱۶۵، ۶۵۷/۱۶۵، ۶۵۸/۱۶۵، ۶۵۹/۱۶۵، ۶۶۰/۱۶۵، ۶۶۱/۱۶۵، ۶۶۲/۱۶۵، ۶۶۳/۱۶۵، ۶۶۴/۱۶۵، ۶۶۵/۱۶۵، ۶۶۶/۱۶۵، ۶۶۷/۱۶۵، ۶۶۸/۱۶۵، ۶۶۹/۱۶۵، ۶۷۰/۱۶۵، ۶۷۱/۱۶۵، ۶۷۲/۱۶۵، ۶۷۳/۱۶۵، ۶۷۴/۱۶۵، ۶۷۵/۱۶۵، ۶۷۶/۱۶۵، ۶۷۷/۱۶۵، ۶۷۸/۱۶۵، ۶۷۹/۱۶۵، ۶۸۰/۱۶۵، ۶۸۱/۱۶۵، ۶۸۲/۱۶۵، ۶۸۳/۱۶۵، ۶۸۴/۱۶۵، ۶۸۵/۱۶۵، ۶۸۶/۱۶۵، ۶۸۷/۱۶۵، ۶۸۸/۱۶۵، ۶۸۹/۱۶۵، ۶۹۰/۱۶۵، ۶۹۱/۱۶۵، ۶۹۲/۱۶۵، ۶۹۳/۱۶۵، ۶۹۴/۱۶۵، ۶۹۵/۱۶۵، ۶۹۶/۱۶۵، ۶۹۷/۱۶۵، ۶۹۸/۱۶۵، ۶۹۹/۱۶۵، ۷۰۰/۱۶۵، ۷۰۱/۱۶۵، ۷۰۲/۱۶۵، ۷۰۳/۱۶۵، ۷۰۴/۱۶۵، ۷۰۵/۱۶۵، ۷۰۶/۱۶۵، ۷۰۷/۱۶۵، ۷۰۸/۱۶۵، ۷۰۹/۱۶۵، ۷۱۰/۱۶۵، ۷۱۱/۱۶۵، ۷۱۲/۱۶۵، ۷۱۳/۱۶۵، ۷۱۴/۱۶۵، ۷۱۵/۱۶۵، ۷۱۶/۱۶۵، ۷۱۷/۱۶۵، ۷۱۸/۱۶۵، ۷۱۹/۱۶۵، ۷۲۰/۱۶۵، ۷۲۱/۱۶۵، ۷۲۲/۱۶۵، ۷۲۳/۱۶۵، ۷۲۴/۱۶۵، ۷۲۵/۱۶۵، ۷۲۶/۱۶۵، ۷۲۷/۱۶۵، ۷۲۸/۱۶۵، ۷۲۹/۱۶۵، ۷۳۰/۱۶۵، ۷۳۱/۱۶۵، ۷۳۲/۱۶۵، ۷۳۳/۱۶۵، ۷۳۴/۱۶۵، ۷۳۵/۱۶۵، ۷۳۶/۱۶۵، ۷۳۷/۱۶۵، ۷۳۸/۱۶۵، ۷۳۹/۱۶۵، ۷۴۰/۱۶۵، ۷۴۱/۱۶۵، ۷۴۲/۱۶۵، ۷۴۳/۱۶۵، ۷۴۴/۱۶۵، ۷۴۵/۱۶۵، ۷۴۶/۱۶۵، ۷۴۷/۱۶۵، ۷۴۸/۱۶۵، ۷۴۹/۱۶۵، ۷۵۰/۱۶۵، ۷۵۱/۱۶۵، ۷۵۲/۱۶۵، ۷۵۳/۱۶۵

## اتمام

### تعریف:

۱- اتمام کا لغوی معنی مکمل کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اتمام کی اصطلاحی تعریف نہیں ملتی، لیکن اس کے نزدیک اس کا استعمال لغوی تعریف سے ہٹ نہیں ہو ہے۔

اتمام کا ایک خاص استعمال کیفیت کے بجائے عدد سے وابستہ ہو کر بھی ہوا ہے، جیسے نماز میں قصر (سفر میں چار کے بجائے دو رکعت پڑھنا) کے بالقابل نماز کا "اتمام"، کیونکہ "اتمام" اور "قصر" میں تو دونوں اپنی جگہ مکمل ہیں، لیکن لفظ "اتمام" اور لفظ "قصر" میں تعدد کا فرق ملحوظ رکھا گیا ہے، اس کی مزید تفصیل "صلاة المسافر" کے ذیل میں کی گئی ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- آمال: نام راغب نے "کمال" اور "تمام" کی جو تعریف دی، انوں مادوں کے تحت ذکر کی ہے، اس سے محسوس ہوتا ہے کہ دونوں کے درمیان فرق ہے، "تمام" کا مطلب ہے کسی چیز کا اس حد کو پہنچ جانا کہ اسے خارجی چیز کی ضرورت باقی نہ رہے، "کمال" کا مطلب ہے کسی چیز کا مقصود، پہلی حاصل ہو جانا، اس تشبیح کی رو سے "تمام" کے مفہوم میں "کمال" بھی آ جاتا ہے، لیکن بیت قرآنی "اليوم

(۱) لسان العرب (کمل تمم)۔

بغیر ضائع ہو گئی جس کی اجازت دی گئی تھی تو وہ اس کا ضامن ہوگا اگرچہ اس کی طرف سے زیادتی نہ پائی گئی ہو، چونکہ حضور ﷺ کا فرمان ہے: "على اليد ما أخذت حتى تؤديه" (۱) (اتحاد نے جو کچھ لیا ہے وہ اس کا ضامن ہے جب تک کہ اسے "اندہ نہ رہے)، اور انہوں نے کہا کہ اصح قول یہ ہے کہ استعمال کی وجہ سے جو کچھ بوسیدہ ہو جائے یا استعمال سے وہ گھس جائے تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اور یک قول یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں ضمان ہے۔ اور یک قول یہ ہے کہ بوسیدہ ہو جانے کی شکل میں ضامن ہوگا، اور رواں گر جانے اور بعض اجزاء کے تلف ہو جانے کی صورت میں نہیں (۲)۔

۵۴- مناسب یہ ہے کہ اس موقع پر یہ بات ملحوظ رکھی جائے کہ درہم و دینار اور کیلی، وزنی اور عددی شیا، کو عاریت پر لینا حقیقت میں قرض ہوتا ہے، کیونکہ ان کے عین سے اتنا ان کے عین کو ختم کے بغیر و تلف کے بغیر ممکن نہیں، اور یہ جب اپنی حقیقت کے لحاظ سے قرض ہے تو اس کے مثل کا لوٹنا یا مثل کے ختم ہو جانے کی صورت میں اس کی قیمت کا لوٹنا واجب ہے (۳)، اس مسئلہ کی تفصیل اور اس کے بارے میں ائمہ کے مذہب کا بیان نقطہ، ودیعت اور عاریت کے ذیل میں آئے گا۔

(۱) حدیث "على اليد ما أخذت ...." کی روایت امام احمد، اصحاب سنن اور حاکم نے سنن سنن کے واسطے کی ہے، اور سنن کاسرہ سے سنن کے سند میں اختلاف ہے، اور سنن میں سے اکثر حضرات نے اس میں اضافہ کیا ہے "ثم ليسى المحسى قال، هو ليسى لا ضمان عليه" (کر سنن محسن کے اور کہہ وہ امن ہے اس پر ضمان نہیں ہے)، ترمذی نے کہہ دیا ہے سنن ہے (نفس القدیر ۳۲۱/۳ طبع بول مصطفیٰ محمد)۔

(۲) حاشیہ القدیر برائے منہاج الطالبین ۳۰/۳۔

(۳) منہج القدیر ۳۲۳/۳، ۳۲۴/۳، ۳۲۵/۳۔

اتمام ۳، اتہام

## اتہام

اُكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ (۱) (آج میں نے تمہارے لئے، دین کو کامل کر دیا) کے ذیل میں، زررہ و ملائے لغت فقیر کی تحریروں پر نظر ڈالنے سے واضح ہوتا ہے کہ اس دونوں الفاظ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، پس یوں دونوں مترادف ہوتے ہیں، اصطلاحی معنی میں بھی اس دونوں میں کوئی فرق ظاہر نہیں ہوتا ہے۔

دیکھئے "تہمت"۔

بعد حکم:

۳۔ اتہام کا شرعی حکم یہ ہے کہ کسی واجب عمل کا آغاز کرنے کے بعد اس کی تکمیل باقائدہ فقہاء و سبب ہے بین علی عمل شروع کرنے کے بعد اس کی تکمیل کے حکم میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے آیت قرآنی "وَلَا تَبْصُرُوا عَمَلَكُمْ" (۲) (اور اپنے اعمال کو رائیگاں مت کرو) کے ظاہر کو اختیار کرتے ہوئے فی الجملہ تکمیل کو واجب قرار دیا ہے، لیکن حنا بلہ و مشافعیہ نے اسے غیر واجب بتایا ہے، اس سلسلہ میں مزید اختلاف، تفصیل بھی ہے جو اپنے مقام پر مذکور ہیں۔ جب تمام کا مفہوم ضروری رکاوٹ کی ہونگی ہو تو اس پر مرتب ہونے والا اثر یہ ہوگا کہ کسی بھی قولی یا عملی تصرف کے آثار ضروری رکاوٹ کی ہونگی پر ہی موقوف ہوں گے (۳)۔

فقہاء نے مختلف فقہی مسائل کے تعلق سے اتہام کے احکام تفصیل کے ساتھ متعلقہ مقامات پر ذکر کئے ہیں، مثلاً نماز اور روزے وغیرہ کے ضمن میں اٹلی مسائل کی بحث میں یہ تفصیلات ہیں۔

(۱) سورہ مائدہ ۳

(۲) سورہ حجر ۳۳

(۳) حاشیہ ابن عابدین ص ۵۲ طبع بول، دلیل الطالب للکری ص ۹۷ طبع مکتب الاسلامی، المجموع شرح ابیہ ص ۱۶۳ طبع المیزان، الخطاب ص ۹۰ طبع دار مطبعہ النور بیروت۔

## اثبات

تعریف:

۱- ثابت لغت میں "ثبت" کا مصدر ہے۔ اس کا معنی یہ چیز کو پختہ و مستحکم یا درست سمجھنا ہے (۱)۔ فقہاء کے کلام سے سمجھا جاتا ہے کہ اثبات مجلس قضا میں قاضی کے رویہ و کسی حق یا واقعہ پر شرعی ثبوت فراہم کرنا ہے۔

ثبات کا مقصود:

۲- ثبات کا مقصود یہ ہے کہ دعویٰ اور اپنے حق تک پہنچ جائے یا اس سے تعرض کو روک دیا جائے، پس اگر مدعی نے قاضی کے رویہ و اپنا دعویٰ شرعی طریقہ پر ثابت کر لیا، اور واضح ہو گیا کہ مدعا علیہ نے اس کا حق رک رکھا ہے یا باقی سے پریشان کر رہا ہے تو قاضی مدعا علیہ سے حق وصول کر کے مدعی کے پاس کرے گا (۲)۔

دربار ثبوت کس پر ہے:

۳- مذاسب رجبہ کے فقہاء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ثبوت مدعی سے طلب کیا جائے گا، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا رشاء ہے: "البیۃ علی المدعی والیہ علی المدعی" (۱)

(۱) ابن العربی، المصباح (ثبت)۔

(۲) عمدۃ القاری، ج ۱، ص ۸۵۔

مس انکر" (۱) (بیحد مدعی پر ہوگا اور انکار کرنے والے سے قسم لی جائے گی)، مسلم اور احمد کی ایک روایت میں ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی أناس دماء رجال وأموالہم، لكن البیۃ علی المدعی" (۲) (اگر لوگوں کو اس کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن بیحد ثبوت مدعی پر ہوگا)۔

اور اس لئے بھی کہ مدعی ایک ہر حق کا دعویٰ کرتا ہے لہذا اس کے اظہار کا وہ محتاج ہے، اور بیحد کے اندر اظہار کی قوت ہے کہ بیحد ایسے شخص کا کلام ہے ہنریق میں ہے، یعنی وہ ہوں کا کلام ہے، اس سے وہ کہہ دیا کہ حق میں حجت تسلیم یا کیا، ورمین اگرچہ ہم باری تعالیٰ کے در سے موعود ہے لیکن مؤخرین کا کلام ہے، اس سے وہ حق کو ظاہر کرنے، بل جنت میں بن سنی، البتہ مدعا علیہ کے حق میں حجت بن سنی ہے، اس لئے کہ مدعا علیہ نے ظاہر کو اختیار کر رکھا ہے، یعنی ظاہری قبضہ اس کے پاس ہے، اب وہ صرف ظاہر کے حکم کے تسلل اور باقی بیحد اور بننے کا محتاج ہے، ورمین اگرچہ کلام ہے لیکن تسلل و بقاء (۱) حدیث: "البیۃ علی المدعی..." اس حدیث کا یک کلمہ ہے جس کی روایت تائیدی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے اس کی اصل صحیحین میں من الفاظ کے ساتھ ہے: "بیمیں علی المدعی عبہ" (مدعا علیہ پر قسم ہوگی) (الدرایۃ فی غریب الحدیث الہدیہ ۳/ ۵۷ مطبوعہ دار الفکر) (نصب الراية ۳/ ۹۵-۹۶ طبع بول دہلا مسون)۔ (۲) حدیث: "لو أعطی الناس بدعواہم..." کی روایت تائیدی نے اپنی سنی میں حضرت ابن عباس سے من الفاظ میں کی ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی رجال قوم ودماء ہم لكن البیۃ علی المدعی والیہ علی المدعی" (اگر لوگوں کو اس کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن بیحد مدعی پر ہوگا اور قسم مدعا علیہ پر ہوگی) صحیحین میں یہ حدیث من الفاظ سے ساتھ ہے: "لكن الیہ علی المدعی عبہ" (لیکن بیحد مدعا علیہ پر ہوگی) شیخین نے اس کی روایت ابن ابی ملیکہ عن ابن عباس کے واسطے سے کی ہے (نصب الراية ۳/ ۹۵-۹۶ طبع بول دہلا مسون)۔

## اثبات ۴-۵

مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ ناجائز نہیں ہے اس سے کہ مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ مدعی کا حق ہے، لہذا اس کے مقابلہ کے بغیر قاضی سے عمل میں نہیں لائے گا (۱)۔

### اثبات دعویٰ کے طریقے:

۵- فتا، کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قمر شہادت (کوئی)، یمن (قسم)، غول (قسم سے ریز)، اور قسمت (قماقی قسم کی یک)، اپنی یمنیت، اثر میں تفصیل کے ساتھ حجت شرعیہ میں جن پر قاضی اپنے فیصلہ میں اعتماد کرتا ہے اور اس کی جیہ پر فیصلہ کرتا ہے (۲)۔

ان کے علاوہ ثبوت دعویٰ کے لئے مندرجہ ذیل طریقوں میں اختلاف ہے، امام مالک امام شافعی، امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ وہ اس کے متعلق معاملات میں قاضی یمن کے ساتھ یک کواد کی جیہ پر فیصلہ کرتا ہے، یہی رائے ابو ثور، مدینہ کے فقہاء و سنی ہے۔

امام ابو حنیفہ، ثری، اور اسی درجہ اہل عرق کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کسی بھی معاملہ میں قسم کے ساتھ ایک کواد کی جیہ پر فیصلہ نہیں کرے گا، امام مالک کے اصحاب میں سے ایٹ کی بھی یہی رائے ہے (۳)۔

حنفیہ میں سے ابن الفرس نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

- (۱) شرح الدرر ۳۲۳، تہذیب الفقہ ۹، ۵۵۳، مع جرحہ، ص ۵۰  
 ۵۱، شرح الکبیر ۲۲۲، ۵۵۳، مع جرحہ، ص ۵۰  
 (۲) بدایہ الحجۃ ۴، ۵۰۱، حاشیہ ابن ماجہ ص ۴۶۲، ۶۵۳، نہادہ الحجاج ۱۳/۸، المروض المندی ۵۲، بوراس کے بعد سے معانی مع استقراء  
 (۳) بدایہ الحجۃ ۲، ۵۰۷، مکتبہ الکلیات، ص ۲۰۷

کے لئے کافی ہے، پس یہ کو مدعی کے حق میں اور یمن کو مدعا علیہ کے حق میں حجت قرار دینا کسی کو اس کے محل میں رکھتا ہے جو یمن حجت ہے۔ امام محمد بن حسن نے (لاصل) میں تحریر کیا ہے کہ مدعا علیہ کی منکر ہوتا ہے اور وہ افریق مدعی، یمن مدعی اور مدعا علیہ کی یمن اور، جن میں تمیز کے لئے فقہاء ایک یمنی کی ضرورت ہوتی ہے۔ چونکہ اس میں صورت کے بجائے معنی کا شمار ہوتا ہے، اس بات کی شخص کا حکم مدعی کی صورت میں پیدا ہوتا ہے جب کہ وہ حقیقتاً انکار ہوتا ہے۔ جیسے امانت و شخص دعویٰ کرے کہ اس نے امانت لوٹا لی ہے، یہ صورت تو لوٹنے کا دعویٰ ہے یمن حقیقت اس بات کا انکار ہے کہ اس پر اس کا لوٹنا واجب ہے، مذکورہ قاعدہ اسی صورت کے لئے ہے جب کہ یقین میں سے یک معنی یا یقین (دوب کی رہ سے) مدعی ہو تو ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ مدعی پر قیہ ہوگا اور مدعا علیہ پر یمن ہوگی (۱)۔

### کیا ثبات کا فیصلہ مطالبہ پر موقوف ہے؟

۴- حکم کی صحت اور حقوق الہیہ میں اس کے اعتبار کے لئے دعویٰ صحیح شرط ہے، نیز اس کے سے یہ بھی ضروری ہے کہ اثرات عامہ ہو۔ اگر دعویٰ صحیح طور پر قائم ہو جائے تو قاضی مدعا علیہ سے اس سلسلہ میں دریافت کرے گا، اگر وہ اثرات زیر بحث ہے تو ٹھیک ہے، اور اگر وہ انکار کرے اور مدعی اس پر ثبوت پیش کرے تو قاضی اس کے مطالبہ کے بغیر ہی فیصلہ کرے گا، یہ صحیح اور مالکیہ کا نیز شافعیہ کا صحیح مسلک ہے، اور یہی حنا بلہ کی ایک روایت ہے، اس لئے کہ مقتضائے حال مدعی کے اسی راہ کی دلیل ہے، حنا بلہ کا صحیح مسلک اور شافعیہ کا صحیح کے باقی عمل مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے مدعی کے مطالبہ کے بغیر

- (۱) الاختیار موصول ۱۰۹، منی الحجاج ۳۶۱، انسی مع شرح الکبیر ۱۱/۵۱، جامعہ الدوسری ۱۲۶۔





نرمانی ۱۔

نیز عہد نبوت سے لے کر آج تک امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ  
اقرار خود اقرار کرنے والے کے "پر حجت ہے، اقرار کی بنیاد پر اس  
سے گرفت کی جائے گی اور اس کے مقتضی پر عمل کیا جائے گا۔  
اس کی عقلی دلیل تمت و نگی ہے، یونکہ عقل مند شخص اپنے خلاف  
جھوٹا اقرار نہیں کرتا ہے (۲)۔

ثبوت کے طریقوں کے درمیان اقرار کا درجہ:

۸۔ فقہاء کا جماع ہے کہ اقرار سب سے قوی شرعی دلیل ہے کہ اس  
میں بڑی حد تک تہمت کی نفی پائی جاتی ہے۔

چنانچہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت سے قوی حجت  
شرعیہ ہے، اس بنیاد پر کہ اس میں سلباً تمت کی نفی پائی جاتی ہے، اور  
اقرار کی مذکورہ قوت کے منافی یہ بات نہیں ہے کہ اقرار حجت کا صرہ  
ہے کہ وہ صرف اقرار کرنے والے کے اوپر حجت ہوتا ہے جب کہ  
شہادت حجت متعدد یہ ہے (اس کا اثر کئی لوگوں پر پڑتا ہے) یونکہ قوت  
در صنف کا معنی محدود ہونے سے متحدی ہونے سے ماہرہ دشمن ہے، جس  
اقرار کا تھما مقرر کی ذات تک محدود ہونے کا ہدف اور شہادت کا ہدف  
تک متحدی ہونے کا ہدف اس کے منافی نہیں ہے کہ اقرار کے اندر  
قوت پائی جاتی ہے اور شہادت کے اندر اس کی نسبت ضعف کا ہدف  
ہے، اس سے کہ اقرار کے در تہمت کی نفی پائی جاتی ہے شہادت کے  
در میں (اس سے اقرار قوی اور شہادت ضعیف ہے) (۳)۔

(۱) حدیث ہازکی روایت بخاری وغیرہ نے کی ہے اور حدیث عامہ کی روایت  
مسلم نے کی ہے (تخصیص الجملہ ۳۷۷-۵۸۸ طبع جدیدہ)۔

(۲) تلمذت مع القدیر ۲۹۹/۲ طبع جدیدہ، الدرر فی علی المرتضیٰ ۱۳۱/۶، البحر  
علی الخیاب ۱۱۹/۳، حلیہ فی شرح الجملہ ۳۲۷/۳، انصاف مع الشرح  
۳۷۱/۵، کتاب القضاۃ ۳۷۱/۵۔

(۳) تلمذت مع القدیر ۲۹۹/۲۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت کے مقابل میں زیادہ  
مستحب ہے، اہلب کہتے ہیں: "کسی بھی شخص کا خود اپنے خلاف قیوں اس  
پر اقرار کے دعویٰ کے مقابلہ میں زیادہ قوی ہوتا ہے" (۱)۔  
شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت کی بہ نسبت قیوں  
کئے جانے کا زیادہ مستحب ہے (۲)۔

اور حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ مدعیہ طرح کا اقرار  
کے لئے تو اس کے خلاف شہادت نہیں سنی جائے گی یہ صرف اس  
وقت ہی جائے گی جب وہ اقرار کرے (۳)۔

اقرار اس طرح ہوتا ہے؟

۹۔ اقرار لفظ سے ہوتا ہے یا اس چیز میں سے جو لفظ کے قائم مقام  
ہوں جیسے اثار و تجرید و قریہ کے ساتھ فاشی۔  
یہ اور اس کے علاوہ "انعام اقرار کی تفصیل اصطلاح" "اقرار"  
کے تحت دیکھی جائے۔

شہادت:

۱۰۔ لغت میں شہادت کے معانی میں سے ایک معنی جانی ہوئی چیز کا  
بیان اور اظہار ہے، اور یہ کہ شہادت خبر قطعی ہے (۱)۔  
"در ثبات میں شہادت مجلس تناء میں کسی غیر پر حق غیہ کے ثبوت کی  
خبر، پنے کا نام ہے۔

"در فتاویٰ کے روایک اس کے معنی اس کے قیوں کی شرطوں کے  
تالبع ہو کر مختلف ہوتے ہیں، جیسے لفظ شہادت، مجلس تناء، غیرہ (۵)۔

(۱) تہذیب لکام ۳۹۲/۲ طبع اعلیٰ۔

(۲) شرح الجملہ فی حلیہ فی شرح الجملہ ۳۲۸/۳۔

(۳) انصاف ۲۷۱/۵۔

(۴) در اصطلاح لسان العرب، المصباح الحلیہ۔

(۵) تلمذت مع القدیر ۲۸۰/۱ طبع اول، البحر ۷۱/۵، الفتح الکبیر مع حلیہ

### شہادت کا حکم:

والیہوں علی من انکر (۱) (کو وہ پیش کرنا مدعی پر ہے ورتسم وہ شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو)۔

اور امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ شہادت ایسی حجت ہے جس پر حکم کی بنیاد رکھی جاسکتی ہے۔

### شہادت کی حجت کا دائرہ:

۱۳- شہادت حجت متعدد یہ ہے۔ یعنی وہ تمام لوگوں کے حق میں مانی جاتی ہے جس شخص کے خلاف فیصلہ ہو ہے اس تک ہی محدود نہیں رہتی ہے لیکن شہادت بذات خود حجت نہیں ہے، یہ تکہ اس کے مدد قوت اثر ہی وقت آتی ہے جب اس سے تشدد متصل ہو جائے (یعنی اس سے موافق کاغذی فیصلہ نہ رہے)۔ شہادت کے حکام کی تفصیل اصطلاح "شہادت" کے تحت اپنے مقام پر دیکھی جائے۔

### ایک گواہ اور یحیٰ بن پر قضا:

۱۴- ایک گواہ کے ساتھ یحیٰ بن (قسم) پر قضا کے مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے:

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو ثور اور مدینہ کے فقہاء سب کا مسلک یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ یحیٰ بن پر فیصلہ اصولی و رمالی معاملات کے مسائل میں کیا جائے گا دوسرے مسائل میں نہیں۔

امام ابو حنیفہ، امام ثوری، امام ابو زاعی اور جمہور اہل عراق کا مسلک یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ یحیٰ بن پر فیصلہ کسی بھی مسئلہ میں نہیں کیا جاسکتا۔

امام مالک اور ان کے موافقین نے حضرت ابن عباس کی حدیث سے استدلال کیا ہے: "فی رسول اللہ ﷺ قصی بالیمین مع

(۲) اس کی تخریج فقہ نمبر ۳ میں گذر چکی ہے۔

۱۱- شہادت میں وہ حالتیں ہیں، حالت حجب اور حالت اول۔

حالت حجب یہ ہے کہ کسی شخص کو وہ دیکھنے اور شہادت محفوظ رکھنے کے سے بندھا جائے، یہ فرض کذا یہ ہے، کچھ لوگ انجام دے سکتے ہیں، لوگوں سے فریضہ ساقط ہو جاتا ہے بین اگر کوئی شخص اس کام کے لئے متعین ہو جائے یا یہ طور اس کے خلاف ہو، اور اس سے نہ ہو تو گواہ بننا اس پر فرض ہوگا، حالت اول یہ ہے کہ کسی شخص کو بلایا جائے کہ وہ اس بات کی کوئی دے جسے وہ جانتا ہے، یہ اس شخص پر واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ولا یاب الشہداء اذا ماعو" (اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں) اور ارشاد ہے: "ولا تکتُموا الشہادة و من یکتُمها فانه اثم قلبه" (۱) (اور کوئی کو مت چھپاؤ ورنہ کوئی اسے چھپائے گا اس کا قلب گنہگار ہوگا)۔

### شہادت کی مشروعیت کی دلیل:

۱۲- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ شہادت قضا کے طریقوں میں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "واستشہدوا شہدائین من رجالکم فان لم یکنوا فخلین فزوجل و امراتان من ترصون من الشہداء" (۲) (اور چنے مردوں میں سے دو کو گواہ بنایا، پھر اگر وہ نہ ہوں تو عورتیں دو، عورتیں ہوں ان وہ ہوں میں سے چھپیں تم پسند کرتے ہو)۔

اور بنائے کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: "الیس علی المدعی

المدعی ۱۳۶، بحیری علی الطیب ۳۵۹، محل علی شرح الحج

۵/۳۷۷، کتاب القضا ۳۲۸۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳، ۲۸۳، جبرۃ الحکام علی حاشیہ فتح الباری ۲۰۵-۲۰۶ طبع اخیر اعلیٰ۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

## اثبات ۱۵

الشہادۃ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ایک گواہ کے ساتھ یحیٰن کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا)۔

۱۵- ایک گواہ در یحیٰن کی بناء پر فیصلہ کے تکلیف کے درمیان وہ خواتین اور یحیٰن کی بناء پر فیصلہ کے مسئلہ میں اختلاف ہے:

مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے، اس لئے کہ وہ خاتون ایک مرد واد کے ساتھ دوسرے ایک مرد واد کے تمام مقام ہوتی ہیں، شافیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ وہ خاتون کی شہادت کے ساتھ یحیٰن قابل قبول نہیں ہے اس سے کہ وہ خاتون کی شہادت اس صورت میں معتبر ہے جب اس وہ بوب کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے ساتھ ہو، مالکیہ کے نزدیک وہ حد وہ جو حاکم بدوہ کے حق میں جیسے حد ف، ان میں ایک گواہ در یحیٰن پر فیصلہ کے مسئلہ میں، قول ہیں (۲)۔

یحیٰن در ایک گواہ پر فیصلہ کے مانع ہے۔ قرآن اور حدیث سے استدلال کیا ہے:

قرآن کریم سے ان کا استدلال در ذیل آیات سے ہے:

”وَأَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ ذَوَاتِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ“ (۳) (اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ کر لیا کرو، پھر اگر دونوں مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو خواتین ہوں ان گواہوں میں سے جو تم پسند کرتے ہو)۔ اور وہی آیت:

”وَأَشْهِدُوا ذَوْىَ عَدْلٍ مِنْكُمْ“ (۴) (اور اپنے میں سے دو انصاف کو گواہ

(۱) حدیث من عباسؓ ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَىٰ بِالشَّاهِدِ مَعَ بَيْعٍ“ کی روایت مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے من القضا میں کی ہے۔ ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَىٰ بِبَيْعٍ وَشَاهِدٍ“ (رسول اللہ ﷺ سے ایک یحیٰن اور ایک گواہ کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا) (مصنف المرایہ ۹۶۴)۔

(۲) بدیع الجہد ابن رشد ۵۰۷ھ طبع مکتبہ الکلیات، درمیان بصرۃ الحکام ۲۶۸/۱ طبع مجلس، نہایت لکھنؤ ۳۳۰/۸ طبع مکتبہ اسلامیہ، انصاری و اشرح الکبیر ۱۲/۱۰۳۔

(۳) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۴) سورۃ طلاق ۲۔

نکسر ہو)۔ پس ایک گواہ در یحیٰن کو قبول کرنا نفس پر زیادتی ہے، اور نفس پر زیادتی حرام ہے۔ جو صرف حدیث متواتر یا مشہور کے ذریعہ جائز ہے، اس سلسلہ میں نہ کوئی حدیث متواتر ہے نہ حدیث مشہور۔

حدیث سے استدلال رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے ہے:

”لَوْ يَعْلَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَعَىٰ أَنَا سِوَا رَجَالٍ وَأَمْوَالِهِمْ وَلَكِنَّ الْيَحْيَىٰ عَلَى الْمَدْعَىٰ عَلَيْهِ“ (گر لوگوں کو صرف ان کے دعویٰ کی بنیاد پر دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جان اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں لیکن یحیٰن مدعا علیہ پر لازم ہے)، اور آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”الْبَيْعَةُ عَلَى الْمَدْعَىٰ وَالْبَيْعَةُ عَنِ مَنْ تَكْفُرُ“ (۱) (کو بیعت کرنا مدعی پر ہے اور قسم وہ شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو)، نیز آپ ﷺ کا ایک مدعی سے فرمانا: ”شاهداک أو بیعہ“ (۲) (تمہارے دو گواہ معتبر ہیں یا فریق مخالف کی قسم معتبر ہوگی)۔

پہلی حدیث میں جنس یحیٰن کو منکر پر لازم کیا ہے، پس اگر مدعی کی بیعت قبول کی جائے یا اس سے یحیٰن کا مطالبہ کیا جائے تو یہی صورت میں یحیٰن کے تمام فرمان کا بار نکال دیتے، واللہ پر میں رہے گا۔

اسی طرح وہی حدیث میں بیعہ کے تمام فرمان کا بار مدعی پر ڈالا گیا ہے، در یحیٰن کے تمام فرمان کا بار منکر پر، اس حدیث میں اس بیان کے ساتھ تقسیم توراتی بھی ہے کہ بیعہ کو مدعی کا حصہ در یحیٰن کو مدعا علیہ کا حدیث قرار دیا گیا ہے، اور یہ بات تقسیم کے منافی ہے کہ جس چیز میں تقسیم روائی مبنی ہو اس میں فریقین کو شریک کیا جائے۔

تیسری حدیث نے مدعی کو، امور میں اختیار دیا ہے کسی قسم سے نہیں، یا بیعہ یا مدعا علیہ کی یحیٰن، مردہ متعین امور کے درمیان اختیار کا مطلب ہے کہ ان دونوں سے نتیجہ درست ہے (کہ دونوں

(۱) دونوں احادیث کی تکرار نہ دہلی ہے۔

(۲) اس کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت من مسعود سے کی ہے (غیر القدر

۱۵۳/۴)۔

کو چھوڑ دیا جائے اور نہ ان کے درمیان جمع (۱)۔

محمد کی رائے ہے کہ مدعی کو مطالبہ یئین کا حق نہیں ہے، اس سے کہ یئین بینہ کا بدل ہے۔

یئین:

۱۶- لغت میں یئین کے معانی میں قوت اور قدرت بھی ہیں۔ پھر اس لفظ کا اطلاق عضو اور حلقہ (قسم) پر ہونے لگا۔

اللہ کی قسم کو یئین اس لئے کہا گیا کہ اس کے درمیان بھی قضیہ کا ایک فریق قوت حاصل رہتا ہے (۲)۔

فقہ کا اتفاق ہے کہ یئین قضاء کے طریقوں میں سے ہے، اور اس کا مطالبہ دعویٰ صحیح کے بعد ہی کیا جاتا ہے۔ یئین اللہ تعالیٰ کی ہوگی اور فریق کے مطالبہ پر ہی ہوگی، سو اسے چند مستثنیٰ مسائل کے یئین علم کی جہت پر ہوگی اور قطعیت کے ساتھ ہوگی۔ یئین میں یا بت جاری نہیں ہوتی سو اسے ان مسائل کے جن کا استثناء کیا گیا ہے، یئین فی جملہ ختلاف کو ختم کرنے والی ہوتی ہے، حیثہ یئین مسلم اور غیر مسلم کے تعلق سے فی جملہ ایک ہے، اور یئین کا مطالبہ قاضی، حکم (۳) کی طرف سے مجس قضاء میں یا جاتا ہے (۳)۔

۱۷- مطالبہ یئین کا محل مدعا علیہ کی طرف سے دعویٰ شدہ حق کا انکار اور بینہ کی عدم وثوق کا وقت ہے، یہاں مزید تفصیل ہے: خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک ترتیب یہ ہے کہ جو کوہ مجلس میں حاضر ہوتے ہیں اور معلوم ہیں ان کی غیر موجودگی کی صورت میں یئین کا مطالبہ کیا جائے گا، لہذا اگر بینہ دور ہو تو مدعی کو مطالبہ یئین کا حق ہے۔

گرم مدعی سے کہا: میرے بینہ شہر میں حاضر ہے یئین میں مدعا علیہ فی یئین طلب کرتا ہوں تو امام ابو حنیفہ اور روایت طحاوی کے مطابق امام

(۱) البدیع لکھنؤ ۱۸/۳۹۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامام۔

(۲) مختار الصحاح و غیرہ۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۳ طبع بلاق البدیع ۱۸/۳۹۲۵ بشرح البغیر

ص ۴۱۰، ۴۱۱، البغیر ص ۳۳۳، الکافی ص ۳۸۳۔

امام ابو یوسف اور روایت خصاص کے مطابق امام محمد کے نزدیک مدعی کو یئین طلب کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ وہ اس کا حق ہے، وہ اسے طلب کرتا ہے تو اس کو پورا کیا جائے گا۔

ثانیہ اور حنا بلہ کا مسلک ہے کہ مدعی کو طلب یئین کا حق ہے خواہ اس کا بینہ ہو، اس لئے کہ اسے بینہ کی وثوق یا مطالبہ یئین کے درمیان اختیار ہے، جیسا کہ خفیہ نے کہا ہے کہ اگر مدعا علیہ کہتا ہے کہ میں نے قرا رہا ہوں نہ انکار، تو اس سے حلف نہیں لیا جائے گا بلکہ اسے قید کر دیا جائے گا تاکہ وہ قرا کرے یا انکار کرے، یہی حکم امام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں ہوگا جب وہ بغیر عذر کے ٹوٹا اختیار کر لے، بدائع سے نقل کیا گیا ہے کہ زیادہ قوی بات یہ ہے کہ یہ انکار ہے، لہذا اس سے حلف لیا جائے گا (۱)، اور قاضی کی طرف سے مدعا علیہ سے قسم کھلانے کا محل مدعی کے مطالبہ پر ہوگا۔

امام ابو یوسف نے چار مسائل کا استثناء فرمایا ہے جن میں قاضی بلا طلب مدعی یئین کا مطالبہ کرے گا۔

اول: عیب کی بنا پر، کا مسئلہ: مشتری سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں عیب کے ساتھ خریداری پر راضی نہیں تھا۔

دوم: مستحق شفعہ شخص، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں نے اپنا حق شفعہ باطل نہیں کیا تھا۔

سوم: عورت جب کہ اپنے غائب شوہر پر نفقہ لازم کرنے کا مطالبہ کرے، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ تمہارے شوہر نے تمہارے لئے کچھ بھی نہیں چھوڑا اور نہ تمہیں نفقہ دیا ہے۔

چہارم: دو شخص جس کا حق ثابت ہو جائے اس سے اس کی قسم لینا

(۱) شرح اللہ ص ۲۲۳، اللہ ص ۱۳۰، ۲۰۶، تہذیب الامم ص ۱۷۰، ۱۷۱۔

القضاء ابن ابی الدائم ص ۱۸۲، الخی ص ۲۰۱، طبع المیزان۔

کہ خدا کی قسم میں نے اسے نہیں بچا ہے۔

۱۸- میت پر دعویٰ دین کے مسئلہ میں امر مذہب کا اتفاق ہے کہ مطالبہ مدعا علیہ کے بغیر بیئہ کے ساتھ مدعی سے حلف لیا جائے گا، چنانچہ قاضی اس سے قسم کھائے گا: خدا تم نے مدیون ہے، میں وصول نہیں کیا، نہ کسی دھرم سے شخص سے جس نے مدیون کی طرف سے، میں تمہیں اور کر دیا ہو، نہ تمہارے حکم پر کسی شخص نے، میں پوچھ لیا ہے۔ نہ تم نے مدیون کو دین سے مدی ہی کیا ہے، نہ دین کے ی۔ سے، نہ تم نے اس میں سے کچھ بھی کسی کی طرف محول کیا ہے، نہ تمہارے پاس اس کے یا اس کے کسی جز کے عوض رہن ہے، اس یحیٰ کو یحیٰ کہتا ہے، اور اعتبار دیتے ہیں، مالک کہتے ہیں کہ کسی غائب کے خلاف دعویٰ، یہ یتیم کے خلاف، یا اہتاف کے خلاف، یا مساکین کے خلاف اور مدیون کے امور میں سے کسی امر کے خلاف، اور بیت المال کے خلاف اور اس شخص کے خلاف جو کسی دین کے مستحق ہو، سب کا یہی حکم ہے، بعض مالک نے اضافہ کیا ہے کہ اراضی اور رہائش زمین میں بھی مذکورہ حکم لازم ہوگا۔

فقہاء مذہب کا اتفاق ہے کہ مال اور مال سے تعلق رکھنے والے مسائل میں حلف لیا جائے گا (۱)۔

۱۹- نکاح، رجعت، ایلاء، احتیاء اور رق، ولہاء اور نسب کے مسائل میں حلف لینے میں امر حنفیہ کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ مذکورہ امور میں حلف نہیں لیا جائے گا، امام ابو یوسف اور امام محمد کی رائے ہے کہ حلف لیا جائے گا، اور فتویٰ صاحبی کے قول پر ہے، پھر سے مال کی وجہ سے حلف لیا جائے گا، اگر وہ قسم سے انکار کرتا ہے تو ضامن ہوگا، اور ماتھ نہیں کاٹا جائے گا، امام ابو حنیفہ اور صاحبی کے مابین مذکورہ مسائل میں محل اختلاف وہ صورت ہے جس میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳، لقوی ج ۳ ص ۱۳۳، تجرۃ لکام ص ۱۹۶، غشی الارادت ص ۶۸۰، مہامیہ الحجج ص ۳۰۸۔

دعویٰ شدہ حق میں مال شامل نہ ہو، اگر اس حق میں مال بھی شامل ہے تو سبوں کے نزدیک مال کی وجہ سے حلف لیا جائے گا۔

نکاح اور اس کے بعد کے مسائل میں حلف کے سلسلہ میں امام صاحب اور صاحبی کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ جس شخص سے یحیٰ کا مطالبہ لیا جائے گا، وہ یا وقت یحیٰ سے انکار کرتا ہے، ایسی صورت میں مدعی کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، اور قسم سے انکار میں امام صاحب کے نزدیک قرار اور بذل (یعنی حق سے غائب) دونوں کا احتمال ہے، اور یہ امور بذل کا محل نہیں، صاحبی کے نزدیک یہ انکار صرف قرار ہے (۱)۔

۲۰- فقہاء کا اتفاق ہے کہ یحیٰ کی وجہ سے مدعا علیہ پر مدعی کا دعویٰ باطل ہو جاتا ہے، یعنی وہ قضیہ کو درست قسم کر دیتا ہے۔

یحیٰ یحیٰ کی وجہ سے کمال طور پر نزاع کے ختم ہو جانے کے سلسلہ میں اختلاف ہے، اس معنی میں کہ اگر مدعا علیہ نے حلف لے لیا تو کیا مدعی کو حق ہوگا کہ اس سے بیہل جائے تو، دوبارہ دعویٰ کرے؟

حنبل کا صحیح مسلک، جو ثانیہ اور حنابلہ کا بھی مسلک ہے، یہ ہے کہ مدعا علیہ کی بیس راع کے لئے صرف فی الحال قاطع ہے، لہذا اگر مدعی کو بیہل جائے تو اسے دوبارہ دعویٰ کا حق ہوگا، اس لئے کہ یحیٰ بیئہ کے مائب کی طرح ہے، لہذا جب اصل آجائے تو مائب کا حکم ختم ہو جائے گا، یہ نکتہ ثناء نے صراحت کی ہے کہ یحیٰ نزاع کو لی اس ختم قرار دیتی ہے یحیٰ حق سے مدیون رقی ہے، اس سے کہ رسول کریم ﷺ نے "أمر حالفاً بالخروج من حق صاحبہ" (۲) (حلف لینے والے کو اپنے عزیز کے حق سے نکل جانے کا حکم دیا)، پس

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳  
(۲) اس کی روایت احمد سنائی اور طاکم نے حضرت ابن عباس سے کی ہے، ابن جریر نے اس حدیث کو اس کے ایک روایت کی وجہ سے مطروکہ اور دلی ہے، احمد نے اسے ذکر کیا ہے، اس کی سند صحیح ہے (تحفہ الخیر ص ۲۰۹)، تحقیق مستند احمدی ہے، ص ۳۳۳۔

نبی کی ہے: ”مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللّٰهِ تَعَالٰی اَوْ لِبَدْرٍ“ (جسے قسم کھانی ہو وہ اللہ کی قسم کھائے ورنہ چھوڑ دے)۔

اگر غیر اللہ کا حلف دلایا جائے مثلاً طلاق اور اس جیسی وجہیں جن میں ایسا امر لازم ہو جاتا ہے جو حلف نہ ہونے کی صورت میں لازم نہیں ہوتا تو یہ یحیٰن نہیں ہوگی خواہ طریق اس پر اصرار کرے، ورنہ کیا ہے کہ طلاق کا حلف دلانے کی ضرورت پیش آئے تو یہ معاملہ قاضی کے یہاں چلا جائے گا۔

یہودی شمس حلف میں کہتا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت موسیٰ پر قرینت مازل فرمائی، ”میں سانی حلف میں کہتا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت عیسیٰ پر انجیل مازل فرمائی، ”اور مجھ ہی کہتا: اے اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا فرمائی، ”در بہت پرست کہتا: اللہ تعالیٰ کی قسم، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کا اقرار کرتا ہے، گو نئے شخص کا حلف یوں ہوگا قاضی اس سے کہے گا: تم پر اللہ کا عہد و میثاق ہے کہ اگر میرا وریب ہوا، آرمہ دوسرے کا یوں اشارہ کرتا ہے کہ: ہاں، تو وہ حالف ہو جائے گا، قاضی اس سے ”اللہ کی قسم“ نہیں کہے گا کیونکہ ایسی صورت میں خود قاضی حالف ہو جائے گا۔

کس چیز پر حلف لے گا:

۲۴- اگر دعویٰ کسی مطلق طبیعت یا حق کا ہو تو حاصل نتیجہ پر حلف دلایا جائے، چنانچہ یوں حلف لے گا کہ: اللہ کی قسم فلاں کا میری طرف یہ حق نہیں ہے ورنہ اس کا کوئی حصہ ہے، لیکن اگر دعویٰ کسی عین طبیعت یا حق کا ہو جس کا سبب واضح کیا گیا ہو تو یہی صورت میں میں رہنمائی ہیں:

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم اور اس کا متن ہے: ”یَا اَبَا اَبَسَ“ میں ”اَوْ لِبَدْرٍ“ کی جگہ ”اَوْ لِبَصْعَةٍ“ کا لفظ ہے، ص ۱۲۳ طبع اول۔

گردشی نے مدعا علیہ کو حلف دلایا پھر اپنے دعویٰ پر بیعت قائم کر لیا ایک کو ادیش روید تاکہ وہ اس کے ساتھ حلف لے تو بیعت کے مطابق بیعت کیا جائے گا۔ (۱)

مالکیہ کا مسلک جو حنیف کا دوسرا قول بھی ہے یہ ہے کہ یحیٰن سے مکمل طور پر نہ قطع ہو جاتا ہے (۲)۔

۲۱- ذاتی عمل پر حلف دلا یا قطعیت کی بنیاد پر ہوگا کہ قطع ایسا نہیں ہے۔

کس چیز پر حلف دلایا جائے گا؟

فصل غیر پر حلف دلا یا ظلم کی بنیاد پر ہوگا، اور ہر وہ موقع جہاں ظلم کی بنیاد پر حلف، سب ہو وہاں قطعیت کے ساتھ حلف لیا جائے تو کافی ہوگا اور قسم ساتھ ہو جائے گی، برعکس صورت میں نہیں۔

مطلبہ حلف کا حق:

۲۲- مطلبہ حلف میں اصل یہ ہے کہ وہ دعویٰ کا حق ہے، اور حاکم ہے کہ اس میں اس کاکیل یا بھی یا لی یا مظهر مآلف اس کی یا بہت کرے، حلف میں یہ بہت جائز نہیں ہے، الا یہ کہ مدعا علیہ امدحاً و تنکاً بہر اہو، یہی صورت میں اس کی جانب سے اس کا لی یا بھی حلف لے گا (۳)۔

اگر صرف بہر ہو تو قاضی تحریر نہیں کرے گا کہ وہ ادرجنا جاتا ہو تو اپنے ہاتھ سے لکھ کر ورنہ اشارہ سے جواب دے۔

کس کی قسم کھانی جائے گی:

۲۳- قسم صرف اللہ کی یا اس کی کسی صفت کی کھانی جائے گی، نہ بیعت

(۱) مہامیہ المحتاج ۸/۲۳۵ مکتبہ الاسلامیہ۔

(۲) اس رشد ۲/۵۰۵، مکتبہ فکریات الادبیہ حاشیہ ابن علیہ بن ۲۳۳۔

(۳) حاشیہ ابن علیہ بن ۲۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول۔

## اثبات ۲۵-۲۶

”دبو اعر اصکم باسمو الکم“ (پنہ ماں کے، ریلو پٹی  
آبرہ کا تختہ کرہ)، نیز روایت ہے کہ حضرت عثمانؓ نے پٹی یمنین کا  
نذیر یہ: یا ”فرمایا:“ مجھے اندیشہ ہو کہ یمنین تقدیر کے موافق ہو جائے،  
اور کہا جائے کہ اس نے حلف یا تو ”الٹی“ یا یہ اس کی قسم کی نحوست  
ہے۔“

اس کے بعد منکر سے کبھی حلف نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس نے  
مقدمہ میں اہل حق ساتھ کر لیا، اور اس لئے کہ شریف لوگ احتیاطاً  
حلف سے خود کو بالا رکھتے ہیں۔

یمنین اگر مدعی نے تصدیق یمنین کو ساتھ کر لیا مصداق کے بغیر یہ  
مطالبہ یمنین کے بعد نذیر کے بغیر تو یہ اسقاط نہیں ہوگا، اور سے حلف  
دلانے کا حق ہوگا، اس لئے کہ حلف دلائل قاضی کا حق ہے (۲)۔

یمنین کو مؤکد کرنا:

۲۶- یمنین کو مؤکد کرنے کے جواز پر فقہاء مذہب کا اتفاق ہے،  
یمنین ان میں اذتلاف ہے کہ یتا کید کن چیزوں سے ہوگی۔

جمہور فقہاء کی رائے ہے، ”رومی حنفیہ کے یہاں یک قوس ہے  
کہ وقت، مکان اور حیثیت سے یمنین مؤکد ہو جاتی ہے، اور ایب ان

نف۔ حنفیہ کے نزدیک حلف روایت ”مسلمک“ حنابلہ کے مفہوم  
کے مطابق حاصل پر حلف دلایا جائے گا کہ یہ ریاہ و محتاط ہے، جس دو  
یوں حلف لے گا: مدعی کا میری طرف کچھ بھی نہیں ہے۔

ب۔ امام ابو یوسف کی ایک روایت ”مسلمک“ مالکیہ کے مفہوم  
میں اس صورت میں سبب پر حلف کیا جائے گا چنانچہ مثال کے طور پر  
مدعی حنفیہ کہے گا: اللہ کی قسم میں نے قرض نہیں کیا ہے۔

امام ابو یوسف نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں مدعی عامیہ  
تقریض سے کام لے گا مثلاً کہے: کبھی اسان کوئی چیز فروخت  
کرنا ہے، پھر اتفاق کر لیتا ہے، ایسی صورت میں حاصل پر حلف  
لیا جائے گا۔

ج۔ شافعیہ کے نزدیک ”رومی امام ابو یوسف سے روایت  
روایت ہے کہ حلف دلانا انکار کے مطابق ہوگا۔

اگر وہ حاصل کا انکار کرتا ہے تو حاصل پر حلف لیا جائے گا، اور اگر  
وہ سبب کا انکار کرتا ہے اور وہی موضوع دعویٰ ہے تو سبب پر حلف یا  
جائے گا (۱)، اور ان تمام حالات میں جہاں حلف لیا جاتا ہے، اگر وہ  
حاصل پر حلف لے تو کافی ہوگا کہ یہ صورت سبب کو بھی مثال ہے اور  
مدعی کو بھی، اس مسئلہ میں اتفاق ہے (۲)۔

یمنین کا نذیر و رس پر مصالحت:

۲۵- مدعی حنفیہ کے سے درست ہے کہ یمنین کا نذیر ”آبرہ“ سے اور  
اس پر مصالحت کر لے، اس حدیث کی بنیاد پر جس میں کہا گیا ہے:

(۱) شرح اروضہ سر ۴۰۰، اہم مع المشرع، کبیر ۱۲/۱۲ طبع بول۔

(۲) حنفیہ ابن ماجہ ۳۲۸/۳، تہذیب الفقہاء، شرح اہل لہاک  
۱/۱۶۷، طبع مصطفیٰ محمد، شرح اروضہ سر ۴۰۰، اہم مع المشرع  
۱۲/۱۲ طبع بول۔

(۱) اس حدیث کی روایت خلیل نے اہل سنت میں حضرت ابو ہریرہؓ عن عائشہ کے  
واسطے کی ہے یہ ضعیف ہے، ہندی حدیث میں ہے ”الافو ۲ رسوں  
اللہ کیف للباب باسمو اللہ ان اہل اہل لہاں ”لعلون بشعر  
ومن لعلون لسلہ“ (معاہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم کیسے اپنے  
اہل کے ذریعہ اپنی آبرو کی حفاظت کریں؟ آپ نے فرمایا: سنا کر اور ان  
لوگوں کو جن کی زبان سے اذتلاف ہو (مال) (۲)، اس کی روایت دہلی سے بھی  
حضرت مانڈے سے کی ہے (فیض الفقہ ۵۶۰)۔

(۲) حنفیہ الدوسقی ۳۱۱/۳، نہلیہ المحتاج ۳۲۳/۳، حاشی اروضہ سر ۴۰۰،  
ابجری علی الخلیل سر ۵۱۵/۳، اہم مع المشرع ۵۲۸-۵۲۹، اس ۵۲۹  
۲۲/۳ طبع بول ۳۲۵۔



## اثبات ۲۷

مورث میں ہوتا ہے جو اہیت کے حامل ہیں جیسے نکاح، طلاق، لعان،  
ولاء، وکالت اور نصاب زکاۃ کے قدر کامل۔

زمانہ کے ذریعہ یمن کو موکد بنانے کی مثل یہ ہے کہ عصر کے بعد یا  
اذان و اقامت کے درمیان یمن ہو، اور مکان سے یمن کو موکد  
بنانے کی مثل اہل مکہ کے لئے یہ ہے کہ رکن ہر مقام اہل یمن کے  
درمیان قسم لی جائے، اور اہل مدینہ کے لئے یہ ہے کہ منبر نبوی ﷺ  
کے نزدیک قسم لی جائے مکہ و مدینہ کے باہر سے مقامات پر یمن  
کو موکد بنانے کی صورت یہ ہے کہ بری مسجد میں قسم لی جائے۔

برکت سے تاکید کی نسبت بعض لوگوں نے کہا کہ قلمہ رٹ کفر سے  
بہرہ رخصت لے۔

کثر مشائخ حنفیہ نے تہلیل یمن کو درست نہیں قرار دیا ہے،  
اور ایک قول یہ ہے کہ جو شخص صلاح میں معروف ہو اس پر تہلیل نہیں  
کی جائے گی۔

حنفیہ کے نزدیک جو از تہلیل کے قول کا جہاں تک تعلق ہے تو بعض  
فقہاء حنفیہ نے اس کو از کو اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کے ذکر تک محدود رکھا  
ہے، مثلاً، قاضی کئے گا: کہو اس قسم نہ کہ کوئی معبود نہیں، جو  
حاضر و غیب کا عالم ہے، رحمن و رحیم ہے جو پوشیدہ چیزوں کو بھی اسی  
طرح جانتا ہے، جس طرح علامہ چیزوں کو جانتا ہے، کہ اس ملاں کا تم  
پر پرتہ باری طرف و مال نہیں ہے جس کا اس لئے عوی یا ہے، اور جو  
یوں اور یوں ہے، اور نہ اس کا کوئی جز ہے، قاضی کو حق ہے کہ اس  
تہلیل میں مزید اضافہ کرے یا نہیں، حنفیہ کے نزدیک وقت اور مکان  
سے تاکید نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا مقصود اس نام کی تقسیم ہے جس  
کی قسم کھائی گئی ہے، اور یہ مقصود اس کے بغیر حاصل ہو جاتا ہے، تاکید  
کو جب تر ردینا قاضی کے لئے باعث حرج ہے، اور اس پر اجماع  
ہے کہ جس سے یمن کا مطابہ ہو یا ہے اگر دو تہلیل سے انکار کر دے

تو اس قسم سے انکار نہیں سمجھا جائے گا (۱)۔

تحالف (دو طرفہ قسم):

۲۷- یہ لفظ ”تحالف“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی  
فریقین میں سے ایک کا دوسرے سے مطابہ یمن ہے یہی معنی  
شرعی اصطلاح کے موافق ہے اثری امر یہ ہے۔ تحالف عدالت  
کے سامنے ہوگا (۲)۔

”ریاں“ مجلس تشاء میں، الفریق کا حلف سنا ہے۔

جب مانع ”رشتہ“ کے درمیان اختلاف ہو جائے مقدمہ رشتہ  
میں یا بیعت میں یا دونوں میں یا دونوں کی صفت، یا دونوں کی جنس کے  
بارے میں، اور دونوں میں سے کسی کے پاس بیٹہ (کوہ) نہ ہو تو قسم  
مختہا کے نزدیک ہر دو فریق حلف اٹھائیں گے اور اس معاد کو فتح  
کر لیں گے اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”اذا اختلف المتباہان  
فحالھا وتعا سحا“ (۳) (جب عقد بیعت کے دونوں فریق میں  
اختلاف ہو جائے تو دونوں حلف لیں گے اور عقد فتح کر لیں گے)۔

اسی طرح فریقین کے درمیان اس طرح کے ہر اختلاف میں دو  
طرفہ یمن سے مقدمہ ختم ہو جائے گا، اس سلسلہ میں مذہب کے اندر

(۱) البحر ۲۳۳ طبع دہلی المطبعہ المطہ، تہذیب الکلام ۱۸۳۱ اور اس کے  
بعد کے صفحات طبع النہج، نہایہ الكتاب ۸/۳۳۰ طبع المجلس، فتنی لاریات  
۶۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع درالمروء۔

(۲) المصباح الحیر۔

(۳) حدیث ”اذا اختلف المتباہان فحالھا وتعا سحا“ کی روایت صحاب  
اسنن و درماکم وغیرہ نے ابن مسعود سے مختلف الفاظ سے کی ہے، اس کی سند  
ضعیف ہے صاحب التبیح نے کہا ہے ظاہر ہوتا ہے کہ ابن مسعود کی حدیث کی  
اپنے مجموعی طرق سے لے کر کچھ اصل ہے بلکہ حدیث سے قابل احتیاج ہے  
لیکن اس کے الفاظ میں اختلاف ہے مولفہ اعلم (نصب المراء ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷)  
دیکھئے تحقیق الحیر ۳۰، ۳۱، ۳۲۔

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”تحالف“ دیکھی جائے۔

ردیمین:

۲۸- مذہب حنفیہ امام احمد کے دہقوں میں سے ایک قول یہ ہے کہ اگر مدعی صحیح زید قائم رہے تو اس کے حق میں زید ہی وجہ سے فیصلہ کر دیا جائے گا، ورنہ اس کے پاس مرے سے بینہ نہ ہو یا اس کا بینہ غیر حاضر ہو تو قاضی مدعا علیہ سے یمین کے لئے کہے گا، اگر وہ قاضی کی جانب سے یمین کی پیشکش کے بعد حلف اٹھالے تو مدعی کا دعویٰ حاکم کر دیا جائے گا، رواد بدین یمین سے قول رحاے تو یہی صورت میں دعویٰ کر مال کا ہوا اس کا مقسوم مال ہو تو مدعا علیہ کے قوں کی وجہ سے اس کے حلف فیصلہ کر دیا جائے گا، اور یمین لوٹ کر مدعی پر نہیں جائے گی کیونکہ یہی صحیحہ کا ارشاد ہے: ”لکن الیمین علی جانب المدعی علیہ“ (۱) (لیکن یمین مدعا علیہ پر ہوگی)، اور ارشاد ہے: ”الہیئة علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ“ (۲) (بینہ مدعی کے ذمہ ہے اور یمین مدعا علیہ کے ذمہ ہے)، آپ صحیحہ نے یمین کو مدعا علیہ کے حق میں منحصر فرمادیا، حنا بد میں سے ابو الخطاب نے مدعی پر یمین کے لوٹنے کی رائے اختیار کی ہے۔

پس اگر مدعی نے حلف اٹھالیا تو اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ پایا جائے گا، ابو الخطاب نے کہا: امام احمد نے اس کی تصویب فرمائی ہے، انہوں نے فرمایا: یہ کوئی عید نہیں ہے، وہ حلف لے کر مستحق ہو جائے، ورنہ مایہ یہ اہل مدینہ کا قول ہے، جس قدر کہ فرمایا: یہ حضرت علی سے مروی ہے، اسی کے قائل شرع، معنی، بخفی ہر اس یہ ین ہیں، ہر امام

(۱) حدیث: ”ولنکس الیمین...“ کی تخریج گذریگی۔

(۲) حدیث: ”الہیئة علی المدعی“ کی تخریج گذریگی۔

مالک نے خاص احوال کے بارے میں یہی رائے اختیار کی ہے۔ مسلک شافعیہ یہ ہے کہ تمام دعویٰ میں یمین مدعی پر لوٹ کر آئے لی، اس لئے کہ حضرت مافع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے: ”ان الیمین صحیحہ رد الیمین علی طالب الحق“ (۳) (نبی علیہ السلام نے حاسب حق پر یمین کو روٹ فرمایا) اور اس لئے کہ جب (مدعا علیہ نے) قول کیا تو مدعی کی صداقت ظاہر ہوئی اور اس کا پہلو مضبوط ہو گیا، پس اس کے حق میں یمین شروع ہوگی جیسے کہ قوں سے قبل مدعا علیہ (کے حق میں شروع تھی)۔

اور ابن ابی لیلیٰ نے فرمایا: میں اسے نہیں چھوڑوں گا تاں تک کہ وہ اتر کر لے یا حلف اٹھائے (۴)۔

یمین سے قول:

۲۹- قول کا لغوی معنی ہے ”باز رہنا“، کہا جاتا ہے: ”نکرو عن الیمین“ یعنی دو یمین سے باز رہا، اس کا اصطلاحی معنی بھی یہی ہے جب کہ یمین سے باز رہنا مجلس تشا میں ہو۔

مالیہ مدعا فیہ کے ر ایک مردنا بد کی دہریوں میں سے یک رائے میں، قول ایسی حجت نہیں ہے جس کی جہد پر مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے، بلکہ اگر وہ مالی نتائج کے مقدمات میں

(۱) البحر الرائق ۷/۲۳۰ طبع لکھنؤ، تہذیب الفروق ۵۸/۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، المصباح المکیر ۱۲/۱۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الدار ۳۲۸ ص

(۲) اس کی روایت دار قطنی نے کی ہے اور اس کی روایت حاکم و بیہقی نے کی ہے اس میں محمد بن مسروق دہوی غیر معروف ہے، اور بخفی بن فرات راوی مختلف ذیل ہے اور اس کی روایت تمام نے اپنی نوکد میں دوسرے طریق سے حضرت صالح سے کی ہے (مخفی لکیر ۲۰۹/۳ طبع القدیہ ۱۰۵)۔

(۳) البحر ۷/۲۳۳ طبع مطبعہ مطبوعہ لکھنؤ، ۲۷۲ طبع مصر، نہیہ الکناج ۱/۳۶۸ طبع مصر ۱۳۳ طبع اول مراتب

## اثبات ۳۰

آئے لی۔ اور اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، جیسا کہ گذرا (۱)۔

اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ:

۳۰۔ علم قاضی سے مراد اس کا وہ قوی گمان ہے جس کی بنیاد پر اس کے لئے شہادت درست ہو (۲)۔

فقہاء مذاہب کے رمیوں میں بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خالص حد، اللہ جیسے زما اور شب توٹی میں قاضی کے سے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ جاری نہیں ہے، اس سے کہ حد کے سقوط میں احتیاط نہ لیا جاتی ہے، اور یہ بات احتیاط کے خلاف ہے کہ متنبہ معاملہ کا فیصلہ کرنے میں تنہا قاضی کے علم پر کتنا کیا جائے، اور اس سے بھی کہ حد کا ثبوت یا تو قراہ سے ہوتا ہے یا یہ دیکھ کر کاروبار سے اظہار ہو، اور یہاں قاضی کے علم کے اندر نہ کہ دیکھ کر پڑا ہوا ہے، لیکن اس کی صورت معتد ہے یعنی حق اللہ اللہ ان صورت پر کہ جو بخشتا ہے، اور شہادت کی بنیاد پر حد، ساقط ہو جائے ہیں (۳)۔

انسانی حقوق میں اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے:

۱۔ مالکیہ کا مسلک "در ثانیہ کے رد ایک غیر انظر قوں ورجن بد کا خلاف مسلک یہ ہے کہ آرمیوں کے حقوق میں قاضی اپنے علم کی بنیاد پر

نکوں کرے تو یحییٰ مدعیہ کے مطالبہ پر مدعی پر لوٹ آئے لی۔ پھر اگر مدعی سے حلف نہ لیا تو اس کے مطالبہ کے مطابق فیصلہ نہ کیا جائے گا، اور اگر مدعی نے حلف لیا تو اس کا دعویٰ خارج کر دیا جائے گا، اس فقہاء نے مدعی علیہ کے قول کو کواد کے تمام مقامات پر دیا کہ ان کا مسلک یہ ہے کہ اگر مدعی نے ایک کواد پیش کیا اور حلف لے لیا تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، پس اسی طرح مدعی مدعیہ کے قول "اور مدعی کے حلف کی بنیاد پر مدعی کے لئے فیصلہ کر دیا جائے گا" فقہاء کے نزدیک حق کا ثبوت ایک سبب سے نہیں ہوگا، جیسا کہ ایک کواد سے ثابت نہیں ہوتا پس اس نے جانب لے یا تو مستحق ہو گیا، ورنہ اس کا کچھ بھی نہیں۔

۲۔ مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مدعی دعویٰ جس کا ثبوت عادل کوادوں سے ہوتا ہے جیسے قتل، کالج، مرقہ، ق، اس میں شخص دعویٰ کی بنا پر مدعی کی طرف سے مدعی مدعیہ سے یحییٰ کا مطالبہ نہیں ہوگا بلکہ مطالبہ یحییٰ کے سے ضروری ہے کہ دعویٰ پر ایک کواد پیش کیا جائے، پھر مدعی علیہ کواد کی شہادت نہ کرے کے لئے جانب لیا جائے گا، یحییٰ لوٹ کر مدعی پر نہیں آئے گی، کیونکہ مدعی پر اس کے لوٹانے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے۔

۳۔ حنفیہ کے نزدیک اگر مدعی مدعیہ اس یحییٰ سے قول کرے جس کا اس سے مطالبہ کیا گیا ہے تو اس کے قول کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، اس سے کہ ایسی صورت میں وصیا تو قراہ کرے، ملا ہو یا یہ بادل (یعنی دل سے اعتراف نہ کرنے کے باوجود، اپنا حق چھوڑ دینے والا) ہوگا کیونکہ اگر یہ نہ ہوتا تو وہ اپنے آپ سے دفع ضرر کے لئے حلف لے لیتا، اور مدعی پر یحییٰ لوٹانے کی کوئی وجہ نہیں ہے اس حدیث کی بنا پر جو پٹے گد رچکی۔

۴۔ امام احمد کی ایک روایت میں "اور وہی جانب میں سے ہوا خطاب کی احتیاط رکھ رہا ہے، یہ ہے کہ اگر وہ قول کرے تو یحییٰ مدعی پر لوٹ

(۱) تہذیب الفقہ، طبع اہلوس، تہذیب الفروق ۱۵۱/۲، طبع دار احیاء الکتب، نہایہ الکتاب ۳۳۵/۸، طبع اہلوس، البحر ۲۲۳/۲، طبع احیاء الکتب، الارواح ۶۰۱/۲، طبع دار الفروغ، اہلوس ۱۲۳-۱۲۴۔

(۲) نہایہ الکتاب ۲۳۵/۸، طبع اسلامیت۔

(۳) البدائع ۷۷، تہذیب الفقہ ۱۶۱، طبع اہلوس، نہایہ الکتاب ۲۳۶/۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع اسلامیت، اہلوس ۲۰۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع اہلوس۔

## اثبات ۳۰

فیصل نہیں کرے گا، چاہے اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے پہلے کا ہو یا اس کے بعد کا، یہ قول شریعہ شععی، اسحاق اور ابوسعید کا ہے، اس حضرت کا استدلال بنی مریم علیہا السلام کے ارشاد سے ہے: ”انما انا بشر و انکم محضون الی ولعل بعصکم ان یکون لکم بحجۃ من بعض لافصی لہ علی نحو ما نسمع“ (۱) (میں تو محض ایک بشر ہوں تم لوگ میرے پاس مقدمہ لے کر آتے ہو ہوسکتا ہے کہ تم میں کچھ لوگ دوسروں کے مقابلہ اپنی حجت زیادہ چرب زبانی سے پیش کرنے والے ہوں جس میں حیسانوں اس کے مطابق فیصلہ کر دوں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ محض سننے کی بنیاد پر فیصلہ کرتے تھے، اپنے علم کی بنیاد پر نہیں، نیز رسول اللہ ﷺ نے حضرت عروہ کی قصیدہ میں فرمایا تھا: ”شہداک او یمینہ لیس لک مہ الا داک“ (۲) (تمہارے دو گواہ اس کی یمنیں تمہیں اس کی حجاب سے صرف اس کا حق ہے)، اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے: ”انہ نداعی عندہ رجلاں فقل لہ احدهما است شہدی، فقال بی شتما شہدت ولم احکم او احکم ولا اشہد“ (۳) (آپ کے پاس دو شخص مقدمہ لے کر آئے، ایک نے آپ سے کہا کہ آپ میرے کو دے میں، آپ ﷺ نے فرمایا: اتر تم دونوں چاہو تو میں کوئی دہوں میں فیصلہ نہ کروں، یا فیصلہ کروں، ویسی نہ میں)۔

(۱) حدیث: ”انما ال بشر“ کی روایت مالک، احمد، شیخین وغیرہ سے کچھ فرق کے ساتھ حضرت ام سلمہ سے کی ہے (صحیح الکبیر ۳۶۱)۔  
(۲) حدیث: ”شہداک او یمینہ لیس لک مہ الا داک“ کی روایت شیخین، ابوداؤد، ترمذی، سنن ابی داؤد، ابن ماجہ سے کچھ فرق کے ساتھ کی ہے (تہذیب ۵۹۳)۔  
(۳) اس کا ذکر جب ہمیں اور ابی حزم نے اہل میں کیا ہے لیکن اس کی سند نہیں دکر کی ہے ابی حزم نے کہا کہ یہ شاک کے طریق سے ہے اور ابی حزم نے اس کے بارے میں کہا ہے: ”بچہ و کثرت سے مرسل روایت کرے والے ہیں“ (بہی ۵۵۸، اہل ۳۲۷)۔

ثانیہ کا قول اخیر، اور امام احمد کی ایک روایت اور امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک ہے کہ قاضی کے لئے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے، نہ تو اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے پہلے کا ہو یا اس کے بعد کا، لیکن ثانیہ نے اس کے سے یہ پابندی لگائی ہے کہ قاضی لازماً مجتہد ہو، ”رہبتہ یہ ہے کہ وراثت و تقویٰ میں نمایاں ہو، حکم قاضی کے عہدہ کے لئے ثانیہ نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ وہ اپنے دلیل کی سہراست نہ کرے چنانچہ وہ کہے: مجھے علم ہے کہ تم پر اس کا وراثت ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے اور میں نے فیصلہ کیا، ابویس کہے: میں نے اپنے علم کی بنیاد پر تمہارے خلاف فیصلہ کیا، نہ اس دونوں سطحوں میں سے کوئی ایک لفظ استعمال نہ کرے تو اس کا فیصلہ مانڈ نہیں ہوگا۔

تاکلیں جو اس کا استدلال اس بات سے ہے کہ جب حضرت سندہ نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ اہل بیت کی مثال انسان ہیں، مجھے اتنے ارجاعات میں، پتہ جو میرے درپچوں کے سے کافی ہوں، تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”حدی ما یکھیک و ولدک بالمعروف“ (۱) (میرے طریقہ پر جو تمہارے اور تمہارے بچوں کے لئے کافی ہو، وہ لے لو)، اس واقعہ میں نبی اکرم ﷺ نے حضرت سندہ کے حق میں کسی بیہودہ قرار کے بغیر ان کی صداقت کے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا، نہ قاضی کے سے جب بیہودہ بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے تو اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ طریقہ اولیٰ جائز ہونا چاہیے، کیونکہ بیہودہ بھی بذات خود بیہودہ نہیں بلکہ حکم واقعہ سے متعلق علم کا حصول ہونا ہے، اور مشاہدہ سے حاصل ہونے والا علم شہادت سے حاصل علم سے زیادہ طاقتور ہوتا ہے، کیونکہ شہادت سے حاصل ہونے والا علم غائب رہنے اور ظن غائب کا علم

(۱) حدیث: ”حدی ما یکھیک و ولدک“ شیخین وغیرہ سے روایت ہے (فیض القدیر ۳۶۲، ۳۶۳)۔

## اثبات ۳۱

قطع قرینہ کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۱- "قرینہ" لغت میں حرامت کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں قطعی قرینہ وہ ہے جو کسی چیز پر جس سے حکم حاصل کیا جائے، ایسی واضح علامات کرے کہ اسے قطعیت کے دائرہ میں لے آئے، جیسے کوئی انسان کسی گھر سے اس حالت میں برآمد ہو کہ اس کے ہاتھ میں چھری ہو، وہ خون آلود ہو، ریلچ الٹ کر کت ہو اور اس پر خوف کا اثر نمایاں ہو اور اسی وقت ایک شخص یا کئی شخص مدراخل ہوں اور نہیں گھر میں ایک نقش نظر آئے جسے ہی وقت قتل یا کیا ہو، اور وہ نقش اپنے خوں میں مت پت ہو، اور اس گھر کے مدراء کو روحامت میں پڑے جانے والے شخص کے حرامہ اور کوئی نہ ہو، اور وہ شخص گھر سے نکل رہا ہو، تو ایسی صورت میں اس شخص کو پکڑ جائے گا، یہ تکہ کسی کو اس کے قاتل ہونے میں شک نہ ہوگا، اور یہ احتمال کہ اس نے خودکشی کر لی ہو یہ کسی اور نے آدمی نے اس کو قتل یا ہوجھ، یو رہیہ مدسربھگ یا ہو وغیرہ، بعید اور ناقابل توجہ احتمالات ہیں، کیونکہ یہ احتمالات کسی دلیل پر مبنی نہیں ہیں (۱)۔

قطع قرینہ پر حکم کی بنیاد رکھنے میں فقہاء مذہب کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، ان کا استدلال قرآن وحدیث اور عمل صواب سے ہے:

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَجَاءُوا عَصَى فَعِصَّةٍ يَلْمُ كَذِبًا" (۲) (اور ان کے کرتے پر جھوٹ سونٹ کا خون) (بھی) نکالائے۔

چنانچہ مرہی ہے کہ برادران یوسف جب حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیص لے کر اپنے والد کے پاس آئے تو انہوں نے قمیص پر غور کیا،

(۱) البحر الرائق ۲/۲۳۳ طبع اہلیہ۔

(۲) سورہ یوسف ۱۸۔

ہے جب کہ اس دور شدہ سے حاصل علم یقینی قطعی ہے، لہذا وہ زیادہ قوی ہو، اور اس کی بنیاد پر فیصلہ ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے آدمیوں کے حقوق میں اپنے اس علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے جو قاضی ہونے کے زمانے میں محسوس تھا، جس حاصل ہوا ہو، ایسے علم کی بنیاد پر فیصلہ جاری نہیں جو زمانہ تھا، اور محسوس تھا، کے باوجود حاصل ہوا ہو یا قاضی ہونے کے زمانہ میں محسوس تھا، کے باوجود حاصل ہوا ہو۔ اور اس کی علت یہ بتائی ہے کہ اس وہ ہوس قسم کے علم میں فرق ہے۔ جو علم زمانہ تھا، اور محسوس تھا، میں حاصل ہو ہے۔ یہ وقت کا علم ہے جس میں وہ تھا، کا مکلف ہے، پس وہ علم اس وقت موجود ہونے کے مشابہ ہو، اور جو علم زمانہ تھا، سے قبل حاصل ہو ہے، یہ وقت کا علم ہے جب کہ وہ تھا، کا مکلف نہیں ہے، پس وہ اس وقت موجود ہونے کے مشابہ ہو۔

مخالفین کہتے ہیں کہ علم وہاں حالتوں میں یکساں ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں معتد یہ ہے کہ قاضی اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ نہ کرے کہ اس دور کے قاضیوں میں بھی بگاڑ ہے، اور متاثرین نے جو اپنے علم کی بنیاد پر تھا، قاضی کے جواز کی بات کہی ہے وہ قسریہ کے خلاف ہے۔

بعض مالکیہ کی رائے میں قاضی کے لئے اپنے اس علم کی بنیاد پر فیصلہ جائز ہے جو سے اپنے رہبر مجلس تھا، میں حاصل ہو، جیسے اگر رائیں یہ حقیقت علم قاضی کی بنیاد پر فیصلہ نہیں ہے بلکہ اگر پر مبنی فیصلہ ہے (۱)۔

(۱) المدنی ۲/۷۲، من مابین ۳۲۵۴ طبع مول یوسف الخرش ۱۶۳/۵، طبع مشرق، تہذیب و کلام ۱۶۲/۱ طبع اہلیہ، نیاز الحاج ۲۲۶/۸ اور اس کے بعد کے صفحات طبع نو سلام، اہلیہ ۲۰۰/۱۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المنار۔

## اثبات ۳۲

کے دعویٰ کی صحت ثابت کرے، جس جب فیصلہ کے طریقوں، ذہن میں قرینہ بھی شامل ہے، میں سے کسی بھی طریقہ سے اس کی صداقت ظاہر ہو جائے تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا (۱)۔

ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ:  
۳۲- کتاب القاضی ولی القاضی (ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط) کی بنیاد پر فیصلہ کی دلیل حدیث، اجماع اور عقل و قیاس ہے۔

حدیث یہ ہے کہ حضرت شحاک بن سہیل روایت کرتے ہیں:  
”کُتِبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ وَرِثَ امْرَأَةٌ اَنْثَمِ الصَّاهِبِ مِنْ فِئَةِ زَوْجِهَا“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے لکھا کہ ائیم الصہابی کی زوجہ کو اس کے شوہر کی دیت میں وارث بناؤ)۔

۱۔ کتاب القاضی ولی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ پر امت کا اجماع ہے۔

اور عقل و قیاس سے اس کی دلیل یہ ہے کہ ضرورت اس کی متقاضی ہے، کیونکہ ایک شخص کا حق اپنے شہر کے علاوہ کسی دوسرے شہر میں ہوتا ہے، اور بسا اوقات اس کے لئے وہاں کا سفر دشوار ہوتا ہے اور اپنے حق کے مطالبہ کی صورت میں صرف کتاب القاضی (قاضی کی تحریر) رہ جاتی ہے، اس لئے اسے قبول کرنا ضروری ہوا۔

انہیں قیصر نہ پھٹی ملی نہ اس پر انجوں کے نشانات تھے، اس قرینہ سے انہوں نے استدلال کیا کہ وہ جھوٹے ہیں۔

جہاں تک حدیث کا تعلق ہے تو غزوہ بدر میں عفرہ کے دونوں بیٹوں کا قصہ اس کی دلیل ہے جب ابو جہل کے قتل کا دعویٰ دونوں بھائیوں نے کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے انہوں سے پوچھا: ”هل مسحتما سیهکما“ (کیا تم دونوں نے اپنی تلواریں پوچھیں؟) انہوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ادہابی سیهکما“ (دونوں تلواریں دکھاؤ) جب آپ ﷺ نے دونوں تلواریں پر نظر ڈالی تو فرمایا: ”هدا قتله وھسی له بسلبه“ (۱) (اس نے قتل کیا ہے، یہ اس کے حق میں مقتول کے ساتھیوں کا فیصلہ فرمایا)، اس فیصلہ میں آپ ﷺ نے گوارے کے نشان پر متاثر نہ ہوئے۔

جہاں تک عمل صحابہ کا تعلق ہے تو اس سے استدلال یوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک خاتون کو سزا کرے کا حکم دیا جس کو مثل طام ہو چکا تھا حالانکہ اس کا کوئی شہ نہیں تھا، اس کو اسوں نے اس عورت کے کہ یہ بے گناہ ہے کا ثبوت کر دیا، اسی طرح مدینہ منامہ کے موسم سے تے میں شرب لانا اس کے شرب پے کا قلعی قرینہ ہے (۲)۔

اس قیام سے یہ ہے، شہادتات عقل کے ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے قرآن کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا اور آثار میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے قول ”الیسۃ علی المدعی“ (۳) (مدعی پر بیس کا پیش کرنا ہے) میں بیس سے مراد وہ بیس ہے جو مدعی

(۱) المرقی تھکیر ص ۲۳ طبع الادب والنوی۔

(۲) حدیث الصحاک بن سہیل: ”قال، کتب الی رسول اللہ ﷺ ان وراثت... کی روایت ابو ذر غفاری نے کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ سن صحیح ہے ورنہ ان، ابن ماجہ اور مالک نے مؤلفان کی ہے مجمع الزوائد میں ہے اس کی روایت طبرانی نے کی ہے اور اس کے رد: صحیح کے رد: ہیں (مجمع الزوائد ۲۳۰/۳) (عون المعبود ۱۱۱ دارالکتب المصری)۔

(۱) حدیث: ”ابی عفرہ لما دعاها لعل ابی جہل...“ کی روایت بخاری، مسلم و احمد نے کی ہے (مسند احمد شریف ص ۱۶۷/۳)۔

(۲) المرقی ص ۲۲۳ طبع المطبعہ، تبصرہ الحکام ۲۰۲/۱ طبع المجلدی، ختمی الارادات ۱۶۷/۳، التبصرہ ۲۸۰/۵۔

۳ اس کی تحریر بخاری ص ۳۳ میں گذری ہے۔

تحریر کی دو قسمیں ہیں:

اول: پ فیصلہ کو تحریر کرے، مثلاً کسی شخص کے خلاف حق کا فیصلہ کیا جائے، اور وہ شخص و گئی حق سے پہلے غائب ہو جائے، یا ایک شخص نے کسی غائب شخص پر دعویٰ کیا اور اپنے دعویٰ پر ثبوت پیش کر دیا اور حاکم سے درخواست کی کہ اس غائب کے خلاف فیصلہ کر دے، پھر حاکم اس کے خلاف فیصلہ کر دے، پھر وہ درخواست کرے کہ حاکم اس کے لئے ایک تحریر لکھ دے جسے وہ اس شہر کے قاضی کے پاس لے جائے جس شہر میں وہ غائب شخص ہے حاکم اس کے سے قاضی کے نام تحریر لکھ دے، یا یہی حاضر شخص کے خلاف ثبوت قائم ہو جائے، اور وہ فیصلہ کے پہلے فرار ہو جائے، پھر صاحب حق حاکم سے گزارش کرے کہ وہ اس کے خلاف فیصلہ کرے اور صاحب حق کے لئے اس کی تحریر لکھ دے، ان تینوں صورتوں میں حاکم کے لئے ضروری ہے کہ تحریر کی درخواست قبول کرے اور مکتوب الیہ کے لئے ضروری ہے کہ اس تحریر کو قبول کرے۔

دوم: اپنے سامنے گھرے والے کواد کی کوہی کی رہنمائی میں اپنے علم کے مطابق کسی شخص کے حق سے متعلق تحریر کرے، مثلاً حاکم کے پاس کسی کے خلاف ایک شخص کے حق کے بارے میں ثبوت قائم ہو جائے نہیں، وہ فیصلہ نہ کرے، پھر صاحب حق گھرے والے کواد کی کوہی کے لئے ایک تحریر لکھ دے جس میں پیش آمدہ دو دو درج ہو، حاکم تحریر لکھ دیتا ہے، اور خط میں دو کواد کی کوہی بھی درج کرتا ہے تاکہ مکتوب الیہ قاضی کواد کی شہادت پر فیصلہ کرے، تو ایسی صورت میں مکتوب الیہ قاضی پر ضروری ہے کہ اس بنیاد پر فیصلہ کرے بشرطیکہ اس کو قبول کرے کی شرط پائی جائے۔

قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا محل اور اس کی شرط:

۳۳- اجمالی طور پر مذکور ہر دو قسم کے مقدمات پر ثبوت پر متعلق ہیں کہ کتاب القاضی ولی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ جاری ہے، البتہ دوسرے جن کے بارے میں قاضی دوسرے قاضی کو تحریر لکھے گا اور وہ شرط ان کا تحقق تحریر میں ضروری ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

خفیہ کے نزدیک حدود و تناسل کے بارے میں دوسرے میں کتاب القاضی ولی القاضی قبول کی جائے گی۔

مائلہ اور ثانیہ کے نزدیک اس میں حدود و تناسل اور حقوق الیہ کے تمام معاملات میں کتاب القاضی ولی القاضی کی جگہ پر فیصلہ جاری ہے۔

مائلہ کے نزدیک کتاب القاضی ولی القاضی قبول کی جائے گی مال میں اور ان امور میں جن سے مال مقصود ہو، جیسے قرض اور غصب، لیکن اللہ تعالیٰ کی کسی حد میں قبول نہیں کی جائے گی، ان کے علاوہ امور جیسے تناسل، نکاح، طلاق، طلع اور غصب میں قاضی کے نام دوسرے قاضی کی تحریر قبول کی جائے گی یا نہیں اس سلسلے میں دو روایت ہیں، حد فقہ کواد حق اللہ قرار دیا جائے تو اس میں قبول نہیں کی جائے گی، اور اگر اسے حق العہد قرار دیا جائے تو اس کا حکم تناسل کی طرح ہوگا۔

پھر اس بارے میں دو مسلک میں تمیزات درمیان ہیں:

بعض فقہاء نے یہ شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار قاضی اور مکتوب الیہ قاضی کے درمیان مسافت قصہ (تنبی مسافت حس میں نماز میں قصر کی جاتی ہے) ہو خود وہ تحریر فیصلہ کے بارے میں ہو یا شہادت کے بارے میں، بعض فقہاء نے اس کی شرط نہیں لگائی ہے، اور بعض فقہاء نے مسافت کی شرط ثبوت کے بارے میں تحریر میں لگائی ہے فیصلہ کے بارے میں نہیں۔

بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار و مکتوب الیہ ہر وقت

## اثبات ۳۳

تحریر و رہنمائی فیصد ولایت قضاء پر مقررہ ہوں، اور بعض کے نزدیک صرف ہفت تحریر و ہفت ولایت قضاء پر مقررہ ہوتی ہے۔  
و کتاب القاضی والی القاضی کی طرح یہ صورت بھی ہے کہ دو قاضی ایک ہی شہر میں ہوں، اور ایک قاضی دوسرے قاضی کو زبانی رپورٹ دے گا۔

کتاب القاضی والی القاضی سے تعلق شرائط وغیرہ کی حیثیت حقیقت میں ”کارروایوں“ کی ہے جو عرف اور زمانہ کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہیں، فقہاء نے اپنے زمانہ کے لحاظ سے مناسب قواعد اور شرطیں وضع کیں، اس سلسلہ میں معیار و راسل اس بات کا ملاحظہ حاصل کرنا ہے کہ مکتوبہ دائرہ میں قاضی کی جانب سے ہوا جسے زیر تحریر معاملہ میں اختیار حاصل ہے۔

بہارہ بیاں و عرفہ دل چکے ہیں، حدیث ۱۰۴ میں قوامین مرافعات میں ایک کارروایاں شامل کی گئی ہیں جن کا مقصد یقین و وثوق ہے، و نہ کسی شخص کے معارض ہیں، و نہ کسی حکم فقہی کے بعد ان کی سمجھ و درن پر عمل میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## تحریر و رہنمائی کی حیثیت:

۳۳- حنفیہ و مالکیہ کا مسلک و شرائط کے زیر ایک ایک وجہ اور امام احمد کے تین اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ تحریر پر عمل کیا جائے گا اگر اس پر وثوق ہو، اور اس میں کسی تبدیلی کی وجہ سے اس کا شہ نہ ہو، یہ حکم موال و رن سے منشا پان امور میں ہے جو شہ کے ساتھ ثابت ہو جائے ہیں جیسے طلاق، نکاح، و زکوٰۃ، اور یہ

( ) ابن ماجہ ص ۵۳۲، الخرقی ۵/۵۰، طبع طاعونہ نہایت لکھا ج ۲۵۹/۸ طبع الاسلامیہ، المصنوع ۱۱/۳۶۷ اس کے بعد کے صفحات، البدیع ۷/۷، معین و کام ۱۳/۱۳، و علی الخرقی ۷/۳۲۳ طبع مولیٰ اسطالاب ۳/۱۸، طبع بکیرہ۔

تفصیل لوگوں کے آپسی معاملات کے بارے میں ہے۔  
”رأى قاضی کے پیش نظر اپنے منصب سنبھالنے سے پہلے کے رجسٹروں کی تحریریں تھیں تو حنفیہ و مالکیہ کا مذہب، و مالکیہ کا مشہور مذہب اور امام احمد کے تین اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ اگر شک نہ پیدا ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا۔

لیکن اپنے دور میں تیار ہونے والے رجسٹروں کی تحریر کی بات ہے تو فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر اس سے یقین ہو کہ وہ اس کی تحریر ہے، و قطعاً یا ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا، و اس سے مانڈ کیا جائے گا، و یہ ساری تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ حدیث و روایت کی تحریر کا انکار کرے۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اگر اسے یقین ہو کہ اس کی تحریر ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا خواہ اسے قطعاً یا نہ ہو ( )۔

تحریر و رہنمائی کی حیثیت کے بارے میں تمام فقہاء کے اقوال کا تتبع کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس سب کا حاصل یہی ہے کہ تحریر کی صحت و رتبہ سے دوری کا طمینان حاصل ہو جائے، اس شرط پہلے سے تو اس پر عمل کیا جائے گا، و اس سے اندیشہ نہ ہو جائے گا، و اس سے رتبہ نہیں۔

اب ایسے طریقے و شرائط بیان ہو چکے ہیں جن کے درمیان استادیات میں دخل ساری و رتبہ بھیہ کی کاپہ نکال دیا جاتا ہے لہذا اگر کسی دستاویز میں کسی ہیرا پھیری کا الزام نکال دیا جائے تو اس کی تحقیق ممکن ہے، عدالتوں میں آج بھی طریقہ مروج ہے، و ان سب طریقوں کو بروئے کار لانے سے قواعد شرعی مانع بھی نہیں ہیں کہ ان سے نہ کسی نص شرعی کی خلاف ورزی لازم آتی ہے و نہ وہ فقہاء کے ان قواعد و ضوابط سے بے جوڑ ہیں جنہیں فقہاء نے اپنے اپنے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۲، الخرقی ۵/۵۰، نہایت لکھا ج ۲۵۹/۸ طبع الاسلامیہ، الخرقی لکھیہ ص ۲۰۲ طبع بکیرہ۔



زمانوں میں مناسب سمجھ کر وضع کیا۔

اختلاف کے موقع پر دفتر مکمل میں ناک کیلئے حسد کا دفعیہ ہوا اور تقدیر کے فیصلہ پر رضا مندی قرار دے کر اندازی پس منظر پر شروع ہوئے۔ اس کی تحصیل کا مقام اصطلاح "قرعہ" ہے۔

قیفہ شناسوں کے قول پر فیصلہ:

۳۵- "قافہ" جمع ہے "قائف" کی لغت کی رو سے قائف وہ شخص ہے جو نشان کی پیروی کرے۔

فراست کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۷- فراست لغت میں باطن کے اوارک کے لئے ظاہر کو دریکہ جی ہے، یعنی کے نتیجے میں پیدا ہونے والے راست گماں کو کہتے ہیں۔ اصطلاحی مفہوم بھی یہی ہے۔

شریعت میں قائف سے مراد وہ شخص ہے جو نشانات کا تتبع کرے اور نشانات دیکھ کر ان کے رہبر و کا پتہ لگالے، اور انسان کی اس کے والد اور بھائی سے مشابہت کو جان لے، اور اشتباہ کے موقع پر نسب جوڑ دے، اللہ تعالیٰ کے دینے ہوئے علم کی بنیاد پر ایسا کرے (۱)۔

فقہاء و مذاہب کی رائے میں فراست کی جیا پر فیصلہ درست نہیں، کیونکہ از روئے شرع احکام کے مآخذ معلوم ہیں، وہ نہیں قطعیت کے ساتھ جانا جاتا ہے، اور فراست ان میں سے نہیں ہے، اور نیز اس لئے کہ یہ ظن و تخمین اور اکل پر فیصلہ ہے جو کبھی غلط ہوتا ہے اور کبھی صحیح (۲) لیکن دینِ قیم نے فراست کو بدوئے کار لانے کی مشرعیّت پر دلائل نقل کئے ہیں، اور اس کے ساتھ مثالیں درج کی ہیں (۳)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "فراست" میں دیکھی جائے۔

نزدیک شہ: امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ثبوت نسب کے مسئلہ میں قیافہ شناسوں کی بنیاد پر فیصلہ کیا جائے گا، خفیہ کا اس میں اختلاف ہے۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "قیافہ" دیکھی جائے۔

قرعہ کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۶- قرعہ ایک طریقہ ہے جو کسی ذات یا حصہ کی اس کے ہم شکل میں سے تعیین کے لئے بروئے کار لایا جاتا ہے، جب کہ کسی جہت کی بنیاد پر اس کی تعیین ممکن نہ رہ جائے (۲)۔

واقف کار (تجر بہ کار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۸- مذاہب کا اتفاق ہے کہ واقف کار جو ماہر و تجربہ کار ہو، ان کے تجربہ سے تعلق رکھنے والے امور میں ان کے قول کی بنیاد پر فیصلہ جاز ہے، عیب کے قدیم یا جدید ہونے کی تحقیق میں استعانت اس نون کا حاملہ ہے۔

فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ "جب کسی جہت میں حق یا مصدق کی تعیین ہو جائے تو اس کے" رخیہ کے درمیان قرعہ اندازی جائز نہیں ہے، اس سے کہ ایسی صورت میں اس ضمن حق یا معینہ مصدق کا صیغہ ہے، لیکن جب حقوق اور مصالح مساوی ہوں تو

رخم کے طول، مگر انی اور چوڑائی کی تعیین میں اطباء و رزم کے

(۱) تہذیب النکاح ۱۰۶/۲، التواضع لابن جریر ص ۳۲۸ طبع طائیف۔

(۲) مصنف النکاح ص ۲۰۶ طبع المکب، تہذیب النکاح ص ۳۱۲ طبع طائیف۔

(۳) المرق العقیہ ص ۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الدار و المصنف۔

(۱) حاشیہ بحر ص ۳۳۲ طبع دار احیاء التراث العربیہ، طائیف ۵۳۷ طبع

(۲) تفسیر القرطبی ص ۷۷

## اثبات ۳۹-۴۱

ساتھ مخصوص افراد کے خلاف مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ کی عین کے لئے ہوتا ہے۔

۴۱- قسامت اس وقت ہوتی ہے جب کسی شخص میں کوئی شخص مقتول پایا جائے اور اس کے قاتل کا علم نہ ہو۔

امام مالک اور امام شافعی کی رائے اور امام احمد سے مراد وہ ہیں سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہاں کوئی مدعت نہ ہو ورنہ یہ قوی شہدہ جو قسامت کی صحت پر شاہ غائب پیدا کرے ہو تو یہ دعویٰ بھی دائر ہو جس کی طرح ہوگا، مدعت پر یہ ہوگا اور نہ کار کرنے والے کا قتل معتبر ہوگا۔ اس میں عین نہیں ہوتی، اس سے کہ عین سے قتل ہوتا ہے، اور نفوس میں بدل نہیں ہوتا چنانچہ کسی انسان کے سے یہ جہاد نہیں ہے کہ وہ اس کے لئے اپنی جان کا قتل مباح کرے، اگر وہ ایسا کرنا ہے تو اس پر قصاص ہوگا۔

۴۲- اگر شہدہ جو بیعت قتل مدعت ہو، اور مقتول کے یہ کسی معین شخص کے قاتل ہونے کا دعویٰ کریں تو یہ اس سے پچاس اشخاص سے حلف لیا جائے گا کہ فلاں شخص نے اس کا عدا قتل کیا ہے، تب وہ قصاص کے مستحق ہوں گے، یا یہ کہ خطا قتل کیا ہے تو ایت کے مستحق ہوں گے۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قسامت صرف مدعا عینم سے ہوتی، پس مقتول کے اولیاء اہل محلہ میں سے پچاس افراد منتخب کریں گے جو حلف لیں گے کہ نہ انہوں نے مقتول کو قتل کیا ہے نہ وہ قاتل کو جانتے ہیں، اس صورت میں قصاص ساقط ہو جائے گا اور ایت کا استحقاق ہوگا (۱)۔

(۱) البدائع ۲۸۶/۷ اور اس کے بعد کے صفحات، القیو فی علی شرح الصواع ۱۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، فشرح الکبیر ۳۵۵/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الفکر، علیہ النسخ ۳۰۸ طبع شیخ علی آل دانی، بعض لابن قدامہ ۳۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول اہل الباز۔

ماہرین سے رجوع کیا جائے گا، اور یہی لوگ قصاص کو چارے طور پر لینے کا عمل انجام دیں گے، اسی طرح ان امور میں واقف کار عورتوں کی جانب رجوع کیا جائے گا جن سے عورتوں کے ماہرین سے واقف نہیں ہوتے، جیسے (عورت کی) بکارت (کنواری ہونے) کا مسئلہ (۲)۔

## تخصیبات کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۹- تخصیبات لغت میں باہم ساتھ رہنے اور جدا ہونے کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں حکم ثابت کرنے والے حلف کو ہائی سمجھا ہے جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے۔

جمہور یعنی مالک، حنابلہ، شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ تخصیبات حجت ہے ثبوت میں ہو یا نفی میں، جہاں تک حنفیہ کا تعلق ہے تو ان کے یہاں اس کی حجت کے قلع سے مطلق ہر مقید متعدد، اگر ہیں، بعض فقہاء حنفیہ سے اس سے اس کی حجت کا انکار کیا ہے، اور بعض قید کافی ہے کہ وہ نفع اور ملکہ کے لئے حجت ہے، ثبات کے سے ہیں۔

تخصیبات کی مختلف قسم، انہوں میں، ان کی تفصیل کا مقام اصطلاح "تخصیبات" ہے (۳)۔

## قسامت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۰- لغت میں قسامت کے معانی میں سے مطلق عین ہے، عین عرف شریعت میں اس کا استعمال مخصوص سبب اور مخصوص تعداد کے

(۱) تہذیب الفقہ ۲/۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اخیر مجلس، بعض فقہاء میں ۱۶۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع لیبویہ مصر۔  
(۲) ریشہ الاول ۳۳۸۔

اس مسئلہ میں تفصیل و اختلاف ہے جس کے بیان کا مقام  
”قداست“ کی بحث ہے۔

## اثر

عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۲- عرف وہ ہے جو عقل کی جہت سے فہم انسانی میں رائج  
ہو جائے اور طبع سلیمہ اسے قبول کر لیں، ”عادت“ بھی اس تعریف  
میں شامل ہے، اس قول کی بنیاد پر کہ وہوں مترادف الفاظ ہیں۔ اور  
کہا گیا ہے کہ عادت زیادہ عام ہے اس لئے کہ وہ ایک بار میں ثابت  
ہو جاتی ہے اور یکبارہ چند بار کی بھی ہوتی ہے۔

عرف و عادت جب تک کسی شخص یا شے کی تائید کے معارض نہ  
ہوں، حجت ہیں، نہ پر حاکم بھی ہوتے ہیں۔ مضموم کی تشریح میں ان  
دووں سے استناد کیا جاتا ہے، اس میں بھی اختلاف تفصیل ہے جس  
کے سے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے (۱)۔

تعریف:

۱- لغت میں اثر کے معانی میں سے ایک معنی شے یا خبر کا بقیہ ہے، کہ  
جاتا ہے: ”الو فیہ خاتیراً“ یعنی اس میں اثر چھوڑا (۱)۔

فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک لفظ اثر کا استعمال ان لغوی معانی  
سے بہتر نہیں ہوا ہے، چنانچہ وہ اثر کا اطلاق (بقیہ کے معنی میں)  
نجاست وغیرہ کے بقیہ پر کرتے ہیں، جیسا کہ وہ اس کا اطلاق خبر کے  
معنی میں کرتے ہیں تو اس سے مراد موقوف یا موقوف یا مقطوع حدیث  
لیتے ہیں، اور بعض فقہاء اسے موقوف پر منحصر رکھتے ہیں، اور اثر  
کا اطلاق شے پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں کرتے ہیں، جسے ان  
کے نزدیک حکم کا نام دیا جاتا ہے، یہ مفہوم اس وقت ہوتا ہے جب اثر  
کی اضافت کسی شے کی جانب کی جاتی ہے، مثلاً کہ جاتا ہے عقد کا اثر،  
فتح کا اثر، نکاح کا اثر وغیرہ (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

علامت:

۲- شے کی علامت اس سے قبل ہوتی ہے، اور شے کا اثر اس کے بعد

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب، المصباح المیر (اثر)۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۱۵/۱ طبع مکتبۃ ۱۸۶۱ء، مکتبۃ العربیہ، بیروت  
۱۸۳/۱ طبع کردہ المکتبۃ العلمیہ مدینہ منورہ۔

(۱) معجم الکام ص ۱، طبع لیبیہ مصر، تجرۃ نظام ۵۷/۲ طبع اہلسنی، البخیری  
۷۷/۲ طبع اہلسنی۔

ہے (۱)، جہاں تک ”بہیہ“ کے معنی کا تعلق ہے تو فقہاء نے طہارت کے باب میں اثر نجاست پر فنگو کے ضمن میں مرنجناہت کے باب میں اثر جنایت پر فنگو مرتب ہونے اس پر بحث کی ہے۔

ہوتا ہے، کہتے ہیں: بادل ”رہوا میں بارش کی علامات ہیں، اور سیلاب کا ہوا بارش کا اثر ہے، اس معنی میں کہ سیلاب بارش پر بلاست کرتا ہے، نہ اس معنی میں کہ بارش کی قطعاً دلیل ہے (۱)۔  
”ہاثر“ کا اطلاق قول اور فعل پر ہوتا ہے، اثر کا اطلاق صرف قول پر ہوتا ہے (۲)، ”خبر“ کا اطلاق عموماً حدیث مرفوعہ پر ہوتا ہے، اور اثر وہ ہے جس کی نسبت صحیحہ کی طرف کی جائے۔

### جمہد حکم:

۳- اثر کا حکم فتویٰ اصولی استعمالات کے تابع ہو اور مختلف ہوتا رہتا ہے۔

”ہی“ کا ”بہیہ“ کے معنی میں اسکا استعمال ہو تو حکم یہ ہے کہ اثر اثر نجاست کا اثر لاہو اور ہو تو وہ معاف ہے (۳)، اثر ہی پر مرتب ہوئے والی چیز کے معنی میں استعمال ہو تو فقہاء عقیدہ میں اثر اسے سمجھتے ہیں جس کے لئے عقد مشروع ہوا ہو، جیسے بیع میں ملکیت کی منتقلی اور نکاح میں استبراء کی حلت (۴)۔

اگر حدیث مقوف یا مرفوعہ کے معنی میں استعمال ہو تو اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

### بحث کے مقامات:

۴- ہی پر مرتب ہوئے والی چیز کے معنی میں اثر کے استعمال پر بحث کتب فقہ میں، مسئلہ کے تعلق سے اس کے باب کے تحت آتی

(۱) الفروق فی الفقہ للعسکری ص ۶۲ طبع بیروت ۱۳۹۳ھ، دستور العلماء ص ۳۷

طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۲) دستور العلماء ص ۳۷

(۳) شرح مجمع جوامع مع حواشی ص ۱۰۱، ۱۰۲ طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۴) حوالہ سابقہ

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۱، طباطبائی ص ۷۷، نہج الکناج ص ۴۴، شرف الفقہاء

ص ۱۷۱

اجمانی حکم:

۳- "اثم" بعض امور سے متعلق ہوتا ہے۔ مثلاً:

الف۔ فرض کا چھوڑنا، فرض میں کاتارک جیسے نماز کو چھوڑنے والا گنہگار ہوتا ہے، اسی طرح فرض کفایہ جیسے نماز جنازہ کاتارک، جب کہ تمام لوگ اسے چھوڑ دیں، گنہگار ہوتا ہے (۱)۔

ب۔ واجب کا چھوڑنا: جب واجب کو فرض کے مرادف قرار دیا جائے تو واجب کا حکم بھی فرض کے مثل ہے۔

لیکن اگر اسے فرض کے مرادف قرار دیا جائے جیسا کہ حنفی کی رائے ہے تو اس کے ترک کی صورت میں ترک فرض کے گناہ سے کمتر درجہ میں اور اسی طرح جماعت گنہگار ہوگی (۲)۔

ج۔ سنتوں کا چھوڑنا جب کہ ان کی حیثیت شعائر کی ہو:

اگر سنت مؤکدہ شعائر دینیہ میں سے ہو جیسے اذان، ہجرت نماز، تو اس کا ترک فی النملہ تمام لوگوں کے لئے موجب گناہ ہے، اسی طرح سنت مؤکدہ کو چھوڑنے کا اثر ہم بعض فقہاء کے نزدیک موجب گناہ ہے، درحقیقت یہ ہے کہ فرض، جب اس حالت میں سنت مؤکدہ، ان سب کا ترک حرام ہے (۳)۔

د۔ حرام اور مکروہ عمل کرنا:

حرام کام کا کرنا موجب گناہ ہے، مکروہ تحریمی ہو تو اس کو انجام دینے والا گنہگار ہوگا، اور اگر تحریمی ہو تو گنہگار نہیں ہوگا (۴)۔

## اثم

تعریف:

۱- اثم لغت میں گناہ کو کہتے ہیں، "ربا" یا ہے کہ وہ ایسا کام کرنا ہے جو حلال نہ ہو (۱)، اہل سنت کی اصطلاح میں اثم برائے کے استحقاق کو کہتے ہیں، درمختار کے نزدیک ہر برائی کو کہتے ہیں، وہوں تعریفات میں فرق ہے، فرق کے زیادہ ایک معانی کے جوار و عدم جو زیر بحث ہے (۲)۔

متفقہ غلط:

۲- ذنب (گناہ): کہا گیا ہے کہ وہ اثم ہی ہے۔ اس طرح یہ لفظ اثم کے مرادف ہو (۳)۔

خطیئہ (خطا): اس کے معانی میں سے ایک معنی بالقصد گناہ بھی ہے، اس معنی کے لحاظ سے یہ لفظ بھی اثم کے مطابق ہے، اور بس وقات اس کا اطلاق بلا قصد صادر ہونے والی غلطی پر بھی ہوتا ہے، اس معنی میں وہ اثم کے مخالف ہوا، کیونکہ اثم قصد کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۴)۔

(۱) سنن العرب، اصحاب اثم۔

(۲) ابن ماجہ بن سمر ۳۷۷ طبع بول۔

(۳) لمصباح المہیر ردع۔

(۴) سنن طبر (خطا)، لغوی فی لغت ۲۲۷ طبع دارالافتاح۔

(۱) شرح مسلم الشیخ ۱/ ۳۳ طبع دارالاحیاء۔

(۲) الموفات علی طبع ۱/ ۳۳ طبع دارالعرف۔

(۳) الموفات ۱/ ۳۲، ۳۷۔

(۴) الموفات ۱/ ۳۳۔

راشم ۳-۶، اجابت ۱

مباح کا ترکیب اس پر عمل:

۴- مباح کے ترک یا اس پر عمل سے گناہ یا کراہت لازم نہیں آتی،  
جیسے مضاربیت اور مساقات کرنا۔

## اجابت

راشم و رغو رض، اہلیت:

۵- مکروہ (مجبور کیا ہوا شخص)، بھولے ہوئے شخص، غلطی کرنے والے  
اور نشہ والے کے افعال سے گناہ کے تعلق میں فقہاء کے درمیان  
اختلاف اور تفصیل ہے جو اپنے مقامات پر، یکمھی حاسی ہے (۱)۔

شم اور حد و د:

۶- حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ گناہ (آہستہ کی نہ ۱) کو  
حد و د نہیں کرتے اور نہ پاک کرتے ہیں، امام شافعی فرماتے ہیں:  
حد و د مسدود کے لئے پاک کر دینے والے ہوتے ہیں، غیر مسلم کے  
نئے نہیں (۲)۔

تعریف:

۱- اجابت لغت میں "بات کا جواب" ہے "کو کہتے ہیں۔

اجابت اور استجابت ایک معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: "اجابہ عن  
سؤالہ" (اس کے سوال کا جواب دیا) اور "استجاب لہ" کا مفہوم  
ہے فلاں کو کسی چیز کی طرف بلایا تو اس نے اطاعت کی، "اجاب  
اللہ دعاءہ" اللہ نے اس کی دعا قبول کی، اور "استجاب اللہ لہ"  
کا بھی یہی مفہوم ہے۔

قول کا جواب کبھی قول کے اثر کو متضمن ہوتا ہے اور کبھی قول  
کے ابطال کو، اور جواب اسی وقت کہا جائے گا جب طلب کے بعد  
ہو (۱)۔

فقہاء اس لفظ کا استعمال لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں۔

اجابت ہر اوقات عمل سے ہوتی ہے، جیسے دیر کی دعوت  
(کی اجابت) قبول کرنا، اور کبھی قول سے ہوتی ہے خواہ جملہ کی  
شکل میں ہو جیسے سلام کا جواب، یا صرف حرف جواب کی صورت  
میں ہو، جیسے "ہاں" "نہیں" "یوں نہیں" کہ حکام میں اس کا عذر  
پایا جاتا ہے۔

۲- کبھی کامل فہم اشارہ کے ذریعہ ہوتی ہے۔

۳- کبھی خموشی جواب سمجھی جاتی ہے، جیسے جازت نکاح طلب

(۱) شرح مسلم الشبوت ۱/ ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۵، ابن ماجہ ۱/ ۱۶۵، اقلیوی و  
میرہ ۱/ ۱۵۵، طبع مصطفیٰ لجنہ، جوہر الاکلیل ۱/ ۵۵، مباح کردہ  
عباس شقرون، اہسی ۱/ ۲۵۷ طبع بول۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۳۰، اہسی ۱/ ۱۳۲، البیہقی علی شرح الخطیب ۱/ ۱۳۰ طبع  
دار المعرفہ، جوہر الاکلیل ۱/ ۱۳۲، لغوی ۱/ ۲۱۵ طبع دار احیاء الکتب العربیہ۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المعرقات، مہی فی اجوب۔

## اجابت ۲-۴

کرتے وقت کنواری لڑکی کی خاموشی (۱)۔

روبرو مدعا علیہ کی پیشی، اور جیسے کو دہانے کے سے گارد کی، تو یہ بھی

بالا تفاق واجب ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

اجابت بھی مستحب ہوتی ہے، جیسے مؤذن کو جواب دینا (۲) یعنی

مؤمن کے ظلمات اور (۱)۔

۲- ناشتہ: نصرت و عانت کو کہتے ہیں (۲)۔

جابت بھی عانت ہوتی ہے، "رکھی نہیں۔"

اور بھی اجابت حرام ہوتی ہے جیسے معصیت کے سے گارد (۳)۔

عقو، میں اجابت نام ہے بجا ب کے مقل کا (۴)، نقب و کے

عرف میں اس کا نام قبول ہے۔

جابت سے پہلے صلب کا ہوا ضروری ہے، بین اناشت بھی بغیر

صلب بھی ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی جانب سے اجابت اس قبولیت کا نام ہے جس کی امید

انسان اپنی دعا اور اپنے عمل کے ذریعہ اللہ سے رکھتا ہے (۵)۔

قبول: تصدیق و رضامندی کو کہتے ہیں اجابت بھی تصدیق

و رضامندی ہوتی ہے، "رکھی نہیں (۳)۔"

جہاں حکم:

بحث کے مقامات:

۳- اجابت کا شرعی حکم ہر مطلوب کے لحاظ سے مختلف ہوا کرتا ہے۔

۴- اجابت کے متعدد اقسام ہیں جن کی تفصیلات کے مقامات پر کی

جاتی ہے، چنانچہ اجابت، یمہ (یمہ قبول کرنا) کی بحث کالج کے

باب میں، اجابت والدین (والدین کی بات ماننے) کی بحث جہاں

اور مار کے باب میں آتی ہے، اسی طرح خطبہ جمعہ کے درمیان سلام

کے جواب، "ان جمعہ پر نکل پڑنے، عقو، جیسے نصیت اور فوج وغیرہ

میں اجابت (قبول) کی پیشی ہیں (۶)۔

چنانچہ دعوت اسلامی کو قبول کرنا امر ایض وینہا انسان مخاطب

ہے، پر عمل کرنا، میر کی دعوت جہاں پہنچ جانا یا اختلاف واجب

مور ہیں (۳)۔

در غیر سے دفع ضرر کا عمل جیسے فریاد رس کی مدد با تفاق واجب

ہے، بلکہ اس کی مدد کے لئے نماز توڑ دی جائے گی (۵)۔

گر جابت، جملہ اختلاف دور کرنے کے لئے ہو، جیسے قاضی کے

(۱) البدیع ۱/۲۳۳، کلمات الطالب ۲/۲۷۱، اقلیہ ۲/۳۲۹-۳۳۰ طبع

مستحق النہج، اسی ۱/۸۶، ۸۶۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۶۵، شرح المستدرک ۸/۷۷ طبع مجلس، المذہب ۱/۵۸۔

(۳) صحیحہ الفقہاء ۲/۲۱۶-۲۲۰ طبع المجلد، الفروقی بطرائق ۱/۷۹ طبع

دار احیاء الکتب العربیہ کلمات الطالب ۲/۲۲۸-۲۳۳۔

(۴) البدیع ۲/۳۳۳، مجمع الجلیل ۲/۳۶۳۔

(۵) صحیحہ الفقہاء ۲/۲۱۶-۲۲۰، ابن ماجہ ۱/۵۸۔

(۶) ابن ماجہ ۱/۲۲۱، کلمات الطالب ۲/۲۷۱، اقلیہ ۲/۳۲۹-۳۳۰ طبع

البدیع ۱/۲۳۳۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۶۵ طبع مولیٰ بوق، نہایت کتاب ۸/۷۷ طبع مجلس،

افس ۵/۳۲۸ طبع المجلد، کلمات الطالب ۲/۲۷۱ طبع مستحق النہج۔

(۲) المصباح المیزان۔

(۳) المصباح المیزان۔

(۴) المقرئ ۷/۳۸۹، ۳۰۶/۹ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الکتب

المصریہ کلمات الطالب ۲/۲۷۱، بدیع المصباح ۷/۱۳۵، ۱۰۰، ۱۳۵،

۳۰ طبع المجلد، المذہب ۲/۳۱۲ طبع عیسیٰ مجلس، ابن ماجہ ۱/۵۸،

مسی ۲/۳۵۳۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۶۵، مجمع الجلیل ۲/۳۶۳، بدیع المصباح ۷/۱۳۵، ۱۰۰، ۱۳۵،

پر یا جائے۔ "رزمین، مکانات، کشتیاں اور جانوروں سے عوض دے کر نفع اسی نے کے معاملہ کو "کراء" (کرایہ داری) سے تعبیر کرتے ہیں، لیکن خود ان علماء کو بھی اعتراف ہے کہ مقصد و منشاء کے اعتبار سے "اجارہ" اور "کراء" ایک ہی چیز ہے۔

۳- چونکہ "اجارہ" معاوضہ پر مبنی معاہدہ ہے، اس سے جارد پر گانے ۱۰۰ مہرے فریق کے نفع اسی نے سے پہلے (جس کی تفصیل آگے آئے گی) بھی اس سے اپنا عوض وصول کر سکتا ہے، ٹھیک ہی طرح بیعہ کا نامہ گائب کے سامان پر قبضہ کرنے سے پہلے بھی اس سے اپنے سامان کی قیمت حاصل کر سکتا ہے، لہذا جب وہ عوض وصول کر لے تو چاہے بعد از فریق سامان جارد سے نفع اسی نے یا نہیں؟ بالاتفاق وہ اس عوض کا مالک ہو جائے گا۔ آگے اس کی وضاحت آئے گی۔

نہم و عدم لزوم کے اعتبار سے اجارہ:

۴- عام فقہاء کے نزدیک اجارہ میں اصل یہی ہے کہ وہ "لازم" ہے، فریقین میں سے کوئی ایک تب اس معاہدہ کو ختم نہیں کر سکتا، سوائے اس کے کہ کوئی ایسی بات پائی جائے جس کی وجہ سے لازمی معاہدات بھی توڑے جاسکتے ہوں، مثلاً اس سامان کا جارد یہ سمجھتا ہے کہ اس میں کوئی نقص ہو (پہلے سے اس کی وضاحت نہ کی ہو) یا وہ سامان اس لائق نہ رہے کہ اس سے طے شدہ نفع اٹھایا جاسکے (۲) ان حضرات کی دلیل ارشاد ربانی ہے: "وَقُولُوا بِالْعَقُودِ" (۳) (طے شدہ معاہدات کو پورا کرو)۔

## اجارہ

### فصل اول

جارہ کی تعریف: اس کا حکم

جارہ کی تعریف:

۱- لغت میں "اجارہ" اجرت کا نام ہے، اجرت مراد معاوضہ (کراء) ہے (۱) "اجارہ" ہمزہ کے زیر کے ساتھ مشہور ہے، بین ہمزہ کے پیش کے ساتھ بھی منقول ہے، اسی صورت میں یہ "لی ہونی" یعنی نام کے عوض کے معنی میں ہوگا، نیز "ارثی" کے ملاوہ یہ لفظ "مرد کے" "رہ" کے ساتھ بھی منقول ہے، اس طرح "اجارہ" کے ہمزہ پر تینوں درجے منقول ہیں، لیکن مبروہ سے اس لفظ کی جو تحقیق قل کی گئی ہے وہ یہ ہے: "اجارہ" "میز" "وجار" اور "وجارہ"، اس تحقیق کے مطابق یہ لفظ "مصدر" ہے، اور یہی معنی اس کے اصطلاحی مفہم سے ہم آہنگ ہے (۲)۔

۲- فقہاء کی اصطلاح میں اجارہ ایسا عقد معاوضہ (جس میں دو طرفہ لین دین ہو) ہے جس میں عوض کے بدلہ میں کسی شے کی "نفعیت" کا مالک بنایا جائے (۳)۔

مالکیہ کے مؤلفین لفظ جارد کو اس مسئلہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں جو "بی کے منافع" اور شے "ارزیو ان کو چھوڑ کر" غیر اشیاء منقولہ کے منافع

(۱) انگریز، مقایس لغت: ۱۰۵ (آج)۔

(۲) جامعہ ابن ماجہ ج ۲/۵ طبع ۱۳۲۲ھ۔

(۳) کشف الخفا ج ۲/۱۵۱ طبع ۱۳۲۲ھ، المصنوع ج ۲/۱۵۲ طبع بول، لآم ج ۲۵۰ طبع بول ۱۳۲۱ھ، انہی مع لشرح الکبیر ج ۳/۱ طبع ۱۳۲۱ھ، لشرح البیہ علی اقرب المسائل ج ۲/۵۔

(۱) لشرح البیہ علی اقرب المسائل ج ۲/۵، لشرح الکبیر ج ۲/۱۵۲ طبع بول

جامعہ المدنی ج ۲/۳ طبع دار الفکر۔

(۲) انہی مع لشرح الکبیر ج ۲/۱۵۲ طبع بول ج ۲/۵۔

(۳) سورۃ مائدہ۔



اصل اساس یعنی ”منفعت“ بہ یک دفعہ حاصل نہیں ہوتی، ”نفع“ میں مٹچ ایک ہی ساتھ وصول کر لی جاتی ہے۔ اسی طرح ضروری نہیں کہ جن چیزوں کا اجارہ درست ہو ان کو فروخت کرنا بھی درست ہو، مثلاً ایک آزاد شخص کو ”عیر“ رکھا جاسکتا ہے، اس لئے کہ معاہدہ کی بنیاد اس شخص کا عمل اور محنت ہے۔ عین کی آزادی کو چھ نہیں جاسکتا، کیونکہ وہ اس میں نہیں ہے۔

#### عاریت:

۶- اجارہ اور عاریت میں یہ فرق ہے کہ اجارہ میں دوسرے کو منفعت کا مالک بنایا جاتا ہے، اور اس سے اس کا عوض حاصل کیا جاتا ہے، عین عاریت میں بلا عوض نفع کا مالک بنایا جاتا ہے یا بعض فقہاء کی رائے کے مطابق جس کو عاریتاً دیا گیا ہو اس کے سے نفع کو مباح کر دیا جاتا ہے۔ تاہم ”عاریت“ بلا عوض نفع کا مالک بنانا ہے یا نفع کو مباح کرنا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو فقہاء کے درمیان ہے جس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی۔

#### بجعالہ:

۷- ”اجارہ“ اور ”بجعالہ“ میں یہ فرق ہے کہ ”بجعالہ“ ایسے نفع پر بیجہ رکھنے کا نام ہے جس کا حصول متوقع ہو، اور اس میں صاحب معاہدہ ”عامل“ کے عمل کے کسی جزاء سے نفع نہیں اٹھاتا بلکہ اس کے عمل کے مکمل ہونے پر ہی اس کو نفع حاصل ہوتا ہے (۱)، ”بجعالہ“ ایسا معاہدہ ہے جو ایک حد تک لازم نہیں ہوتا۔

اس لئے کی جاتی ہے کہ وہی ضم کا عمل ہے (میں ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰)

۲۵۷/۲ طبع مصلحت ۱۳۶۶ھ

(۱) بدیع المجتہد ۲۵۷/۲ طبع ۱۳۶۶ھ

امام ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب کا قول ہے کہ اجارہ پر لینے والے شخص کو کوئی عذر پیش نہ جائے تو وہ ایک طرف اس معاملہ کو ختم کر سکتا ہے، مثلاً کسی نے وہاں رہنے پر پالی کہ اس میں تجارت نہ کرے گا، اگر آگ لگ گئی اور وہاں تجارت چل سکی تو یہ چوری ہو گیا تو اب اجارہ ختم کیا جاسکتا ہے کہ یہ وہاں طرح کے عذر پیش آجائے پر وہ نفع اٹھا ممکن نہیں رہا جو باہم طے پایا تھا، اور یہ بات راہ پر پالی کی چیز کی ممانعت پر قیاس کرتے ہوئے کبھی گئی ہے (۱) (پس اسی طرح جب اس سامان سے انتفاع کی گنجائش نہ رہی ہو تب بھی یہ معاملہ باقی نہیں رہے گا کہ اصل مقصد ”نفع“ اٹھانا ہی ہے، چنانچہ (خود مالک کے سے) ابن رشد نے بھی جارہ کے مفقود کا جائز ہونا ہی غل کیا ہے۔

#### مستندہ غلط:

#### نقد:

۵- کو جاد بھی شریعہ فراموشی کے قیاس سے ہے، عین ان دونوں میں نقطہ امتیاز یہ ہے کہ اجارہ میں خود ہی فراموشی نہیں لی جاتی، اس کا نفع فروخت کیا جاتا ہے جب کہ بیع میں خود ہی فراموشی کی جاتی ہے (۲) اسی طرح اجارہ فی الغرہ بھی نافذ ہو سکتا ہے اور کسی مدت خاص کے بعد بھی، میں ”بیع“ فی الغرہ نافذ ہوتی ہے اجارہ میں معاملہ کی

(۱) الفہم ۲۰-۲۱ بدیع المجتہد ۲۵۱/۲، الفہم ۱۰۳/۲

(۲) اجارہ میں معاہدہ جس چیز پر ہوتا ہے وہی کے نتائج ہیں، یہی اکثر مل علم، امام، لکھ امام ابو حنیفہ اور اکثر متاخرین کی رائے ہے بعض متاخرین کا خیال ہے کہ معاہدہ کی بنیاد خود ہی ہے اس لئے کہ وہ موجود ہے اور اس کی طرف معاہدہ کی مست کی جاد ہی ہے اس بات کی دلیل کہ معاملہ بیع پر ہے نہ کہ اصل بیع پر، یہ ہے کہ اجارہ کے ذریعہ ہی نفع اور اس کے مقابلہ میں اہمیت حاصل ہوتی ہے، خود وہی حاصل نہیں ہوتی، معاملہ کی مست اس کی طرف تھیں

تصنیع:

۸- (ہیر مشتہک کے حق میں) جاردہ "ہیر" "تصنیع" (جس میں کوئی چیز نہ ہشت و نہ جاتی ہے بین اس کے ساتھ بیچنے والے کے عمل بھت و شرط بھی ہوتی ہے) کے درمیان فرق یہ ہے کہ اجارہ میں محنت "ہیر" کی ہوتی ہے اور سامان دوسرے فرق کا ہوتا ہے۔ "ہیر" "تصنیع" میں سامان اور محنت دونوں ہی ہیر یعنی صالح کی طرف سے ہوتے ہیں۔

جاردہ کا شرعی حکم و اس کی دلیل:

۹- "اجارہ" شریعت میں جائز ہے (۱) اور کتاب و سنت و اجماع و قیاس سے اس کا ثبوت ہے:

رشاد باری ہے: "لَإِنْ أَرْضَعْنَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ" (۲)  
(پھر وہ لوگ تمہارے لئے رضاعت کریں تو تم انہیں ان کی جرئت ۱۰)۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ اسْتَأْجَرَ أَجْرًا فَلْيُعْطِهِ أَجْرَهُ" (۳) (جو کسی کو ہیر رکھے، اس کو پہلے اس کی جرئت بتا دے) ایک اور موقع پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اعطوا الأجير أجره قبل أن يعطيه"

(۱) (۱) اوسط ۱۵/۱۳-۱۵، البدائع ۲/۱۷۳، ابویہ الجہد ۲/۲۳۰ طبع ۱۳۸۱ھ۔

(۲) سورہ طہ ۶۱۔

(۳) حدیث: "مَنْ اسْتَأْجَرَ أَجْرًا..." کی روایت بخاری سے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے اس کی ابتداء کے الفاظ یہ ہیں "لَا يَسْأَلُ الرَّجُلُ حَتَّى يَسْأَلَ" (جو کسی شخص اپنے بھائی کے معاملہ کے لئے گئے ہوئے اپنے لئے بھاء نادر کرے کہ وہ اس کی روایت انہوں نے حضرت ابو سعید سے بھی کی ہے جو منقطع ہے قبلہ سے مراد سے روایت کر کے اس کی متابعت کی ہے۔

عرفہ" (۱) (ہیر کو اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے جرئت دے)۔  
ایک روایت میں آپ ﷺ کا ارشاد نقل کیا گیا ہے: "ثَلَاثَةُ أَمَّا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (میں قیامت کے دن تین آدمیوں کے خلاف فریق بنوں گا)، اور آپ ﷺ نے ان میں ایک شخص کو شمار کیا "استأجر أجيرا فاسوفى به ولم يعطه أجره" (۲) (جو کسی کو مزدوری پر رکھے، اور اس سے پورا کام لئے جرئت نہ کرے) اس کے علاوہ خود آپ ﷺ کا عمل اور اس طرح کے معاملات پر آپ ﷺ کا مکتب بھی اس کے جائز ہونے کی دلیل ہے۔

نیز عبد المجاہد سے آج تک اس پر جہاں بھی رہا ہے (۳)۔  
عقل و قیاس سے اس کی دلیل یہ ہے کہ جو چیزیں انسان کی طبیعت میں نہیں ہوتیں، انسان اس سے بھی شغ ہو رہا ہوتا ہے، اجارہ کے ذریعہ انسان یہ مقصد حاصل کر سکتا ہے، اور یہ اس کے لئے آسانی کا باعث بنتا ہے، جس انسان جس طرح اشیاء کا محتاج ہے، اسی طرح اس کے منافع کا بھی حاجت مند ہے، مفلس کو، امت مند کے مال کی حاجت ہے، اور دولت مند کو غرباء کی محنت اور مزدوری کی اور شریعت نے ممنوع ہے۔

= عبد الرزاق نے حضرت ابو ہریرہ و حضرت ابو سعید خدری سے ان میں سے کسی ایک سے ان الفاظ میں روایت کی ہے "مَنْ اسْتَأْجَرَ أَجْرًا فَلْيُعْطِهِ أَجْرَهُ" (جو کسی کو ہیر رکھے تو اس کی جرئت بتائیں کہ دے)، اسی مضمون کی روایت سند احمد میں حضرت ابو سعید خدری عی سے ابو سعید انعم مروی ہے ابو ہریرہ نے کہا کہ میرے خیال میں "ہیر" کا حضرت ابو سعید خدری سے سماع ثابت نہیں، ابو داؤد نے اس کو مراسیل میں ذکر کیا ہے، اور نسائی کے نزدیک یہ روایت معروف نہیں ہے۔

(۱) اس کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سنن میں "لو هوون" کے تحت کی ہے۔  
(۲) اس کی روایت ابن ماجہ نے "لو هوون" کے تحت بخاری نے "لو هوون" اور ابی داؤد میں کی ہے۔  
(۳) البدائع ۲/۱۷۳، اوسط ۱۵/۱۳، البدائع و عملہ ۱۵/۱۳-۱۳ طبع ابویہ الجہد ۲/۲۳۰، ابویہ الجہد ۲/۲۳۰، ابویہ الجہد ۲/۲۳۰ طبع ۱۳۵۵ھ۔

مالک بنائے، اور قبول اس شخص کی طرف سے ہوتا ہے جو اس کا مالک بننا ہے، یہ جمہور کی رائے ہے، حنفی کی رائے ہے کہ دونوں فریقوں میں سے جس کی طرف سے مکمل ہوا اس کے اظہار کو "ایجاب" کہتے ہیں، دوسرے فریق کے کام کو "قبول" کہتے ہیں۔

نامہ صیغوں سے تعلق "تعلیل خود" "مقصد" (مقدمہ) سے متعلق منگو کے موقع پر ذکر کی جائے گی۔

۱۲- جمہوریت کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اجارہ کی بھی یہی تعبیر سے منعقد ہو جاتا ہے جو اجارہ کو بتاتی ہو، جیسے شجر (اہل بیت پر رکھنا)، زمین (نہایت پر رکھنا)، آزاد (نہایت پر رکھنا)، آزاد (نہایت پر رکھنا) اور گریو کہے کہ میں نے یہ مکان ایک ماد کے لئے تم کو اتنے روپے کے عوض عاریت دیا، تب بھی یہ برائی کا معاملہ تصور ہوگا، کیونکہ عوض لے کر عاریت پر کوئی چیز دینا اجارہ ہی ہے۔ اسی طرح اجارہ منعقد ہو جاتا ہے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے فلاں غنی کے منافع ایک مہینہ کے لئے منصفیہ پر تمہیں سپرد کر دیا، اور اسی طرح اگر یہ کہے کہ میں نے تجھ سے اس بات پر صلح کر لی کہ تو اس گھر میں اتنے روپے کے بدلے ایک مہینہ سکونت اختیار کرے، یا یوں کہے کہ میں نے تجھ کو اتنی اہل بیت پر ایک سال کے لئے اس گھر کے منافع کا مالک بنا دیا، یا یوں کہے کہ میں نے ایک سال کے لئے اس گھر کی منفعت کو تیرے گھر کی منفعت کے عوض میں دیا، یا یہ کہ میں نے تم کو یہ رقم سپرد کر کے اس کپڑے کی سدائی کے لئے، یا فلاں فلاں اوصاف کے حامل جانور کے سلسلے میں یا مجھے مکہ تک پہنچانے کے سلسلے میں، ان تمام صورتوں میں جب دوسرا فریق ہے کہ میں نے قبول یا وہ اجارہ کا معاملہ منعقد ہو جائے گا (۱)، حالانکہ یہ الفاظ اگرچہ اصنافت میں اجارہ کے سے وضع نہیں گئے ہیں، لیکن ان مقامات پر عوض لے کر منفعت کا مالک بنانے کا معنی دیتے

معاملات کو رکھا ہے، اس میں لوگوں کی حاجت کی رعایت ہی مقصود ہے، پس اجارہ کی شریعت سے لوگوں کی حاجت چوری ہوتی ہے اور مقصود شریعت کی موافقت بھی (۱) یہی اجارہ کی شریعت کی حکمت ہے۔

## فصل دوم

### عقد اجارہ کے ارکان

تمہید:

۱۰- عقد اجارہ کے ارکان کتنے ہیں؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، پس جمہور اس رائے پر ہیں کہ اجارہ کے ارکان یہ ہیں: جارد کے صیغے (ایجاب و قبول)، معاملہ کے دونوں فریق، منفعہ اور اجرت جس پر مقدمہ یا کیا ہے۔ صیغے کے یہاں اجارہ کا رکن صرف ایجاب و قبول ہے، رد کے فریقین، منفعہ، اہل بیت تو یہ اس معاملہ کے متعلقات ہیں، ورنہ سہاب میں سے ہیں جن کے دوسرے یہ حامل وجود میں آتا ہے، اس جب تک یہ تمام چیزیں جمع نہ ہو جائیں اجارہ کا وجود نہیں ہو سکتا، پس تمام فقہاء، ائمہ حنفیہ کے، درمیان یہ اختلاف محض عقلی ہے، احکام پر ان کا اثر نہیں پڑتا۔

## پہلی بحث

### عقد اجارہ کے لئے تعبیر اور اس کی شرطیں

صیغہ:

۱۱- عقد جارد کا "صیغہ" وہ لفظ یا اس کا قائم مقام ہے جس سے فریقین کے ارادہ کا اظہار مکمل طور پر ہو جائے، اور یہ ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوگا، ایجاب اس شخص کی طرف سے اظہار کا نام ہے جو نفع کا

(۱) لہذا ۱۵/۵۴، ۵۵، البدیع ۴۴، ۴۵، جلیہ الجہد ۲۳۰، طبع

ہیں (وہی کو جارہ کہتے ہیں)۔

۱۳- حناہ نے اس مسئلہ میں، بھی وضع سے کام لیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ "آخرت" (میں نے اہمیت پر دیا) اور اس کے ہم معنی الفاظ جیسے راء سے جارہ منعقد ہو جاتا ہے چاہے اس کی نسبت کسی سامان کی طرف بھیہ کی جائے جیسے میں نے فلاں سامان تم کو اجارہ کیا، یا یا معدن سامان تم کو ر یہ پر دیا، یا اس میں کے نفع کی طرف، جیسے کہا جائے: میں نے تجھ سے اس مکان کے نفع کا اجارہ کیا، یا تجھ کو اس کے نفع کا مالک بنادیا۔ یہی الفاظ بیع کی نسبت نفع کی طرف کی جائے جیسے میں نے تجھ سے اس کا نفع یا گھر میں رہائش و مسکن کی منیہ دے تو اس سے بھی جارہ منعقد ہو جاتا ہے۔ حناہ کہتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ اگر فریقین ایک دوسرے کے مقصد سے آگاہ ہو گئے تو یہ اجارہ کے سے ہانی ہے، چاہے کوئی ہی بھی تمبیہ ہو جس سے فریقین ایک دوسرے کے مقصد کو جان لیں، اس لئے کہ صاحب شریعت نے مومنین کی تعبیرات متعین نہیں کی ہیں، بلکہ ان کا مطلق ذکر کیا ہے (۱)۔

منفعت کے لئے فروخت کرنے کی تعبیر سے اجارہ منعقد ہونے کا ایک قول حنفیہ اور شافعیہ کا بھی ہے اس لئے کہ اجارہ بھی بیع ہی کی ایک قسم ہے جس میں بیع ہی کی طرح مالک بنادیا جاتا ہے، اور جس بیع کا عوض لیا جاتا ہے اس کے مقابلہ عوض منقسم ہوتا ہے، لہذا اجارہ بھی بیع کے لفظ سے منعقد ہو جائے گا (۲)۔

۱۴- حنفیہ کے ایک قول اور شافعیہ کے بیع و قول کے مطابق اجارہ

اس تعبیر سے منعقد نہیں ہوتا کہ "میں نے تجھ سے اس کا نفع فروخت کر لیا" اس لئے کہ اجارہ سے کسی کی منفعت ملک میں آتی ہے، اور لفظ بیع میں کسی کی تسلیم کے لئے وضع کیا گیا ہے پس بیع میں بیع کو منفعت کے بدل میں فروخت کرنا بیع کے سے مفید ہے، کیونکہ یہ لفظ اجارہ سے نایہ نہیں ہے، اجارہ نام میں بھی اور حکم میں بھی بیع سے مختلف ہے (۱)، نیز جو چیز بھی وجود ہی میں نہ آئی ہو اس کی بیع باطل ہے۔ "اجارہ میں بھی جن منافع پر معاملہ کیا جاتا ہے وہ مقصد کے وقت معدوم ہوتے ہیں جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں (۲)۔

گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ:

۱۵- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ فقہیہ معمولی طرح کی شیا، میں فصل کے، درجہ بھی باغی مقصد کو جارہ قرار دیتے ہیں، بشرطیکہ رضا مندی متعلق ہو جائے اور ارادہ واضح ہو جائے، درجہ ایک توں شافعیہ کا ہے جس کو امام قسیمی درجہ جماعت نے اختیار کیا ہے، قدوری حنفی سے ہوا کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ اس طرح صرف معمولی اشیاء میں ہی معاملہ پایا جاتا ہے نہ کہ قیمتی چیزوں میں، اور شافعیہ کے نزدیک بھی ایک قول یہی ہے، لیکن ان کا اصل مذہب یہ ہے کہ اس طرح معدوم درست نہ ہوگا، اور حالات میں جس جس کو بتاتے ہوں اس کا اعتبار پایا جائے گا، اگر وہ بیع و راء کے سے تیار کی گئی ہو، جیسے کوئی شخص بول میں رات بسر کرتے ہوئے یہ راء یا معاملہ سمجھ جائے گا۔

شافعیہ کے اس مذہب کے مطابق گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ کا معاملہ جائز و ہانی نہیں، درازی کو سہانی کے سے

= مواہب الجلیل ۵/ ۳۹۰، اشرح المسیر ۷/ ۷، حنفیہ الدسوقی ۲/ ۲۳،

مہامیہ الشیخ ۲۶۱/ ۵ طبع ۱۳۵۷ھ

(۱) کتاب الفیاح ۳/ ۲۵۸-۲۵۹ طبع مطبعہ انصار لندہ

(۲) لمعوب ۱/ ۳۹۵ طبع عین النکس، الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۳۰۹-۳۱۰

(۱) مہامیہ الفتاویٰ ۳/ ۶۷، لہذا ۱/ ۳۹۵، مہامیہ الشیخ ۳/ ۲۶۰-۲۶۱،

البحر ۳/ ۱۷۲

(۲) حنفیہ ابن ماجہ ۵/ ۳

کپڑے دے اور وہ سل دے مگر وہوں میں سے کسی نے بھی اجرت کا ذکر نہیں کیا تو اس کی کوئی حجت نہیں ہوئی۔ بعض کی رائے ہے کہ وہ مناسب معروف اجرت کا حق دار ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنا نفع اس پر صرف کیا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر وہ شخص اجرت لے کر اس کام کو انجام دینے میں معروف ہو تب تو وہ مناسب اجرت (اجرت مثل) کا حق دار ہوگا ورنہ نہیں (۱)۔

جارہ کا فوری نفاذ، اس کی اضافت اور شرط کے احکام:

۱۶- اجارہ میں اصل یہ ہے کہ وہ فی الفور قابل نفاذ ہو، چنانچہ اگر تجبیہ میں کسی صراحت موجود نہ ہو جو اس معاملہ کے فی الفور نفاذ نہ ہونے کو بتاتی ہو، یا معاملہ کی ابتداء کب سے ہوگی اس کی صراحت نہ کی جائے، تو جارہ وقت عقد سے شروع ہو جائے گا اور یہ اجارہ منجر ہوگا۔ ”جارہ“ جب مستقبل کے لئے کیا جائے گا تو پھر دھور میں ہونگی اور ان کے احکام میں فرق ہوگا، ایک یہ کہ بغیر کسی ٹی کے جارہ ہو، دوسرے ٹی کے جارہ ہو جو ذمہ میں ثابت ہو۔

جارہ کی اس دوسری صورت میں اجارہ کا قلع ایسی منفعت سے ہوتا ہے جس کی صفات متعین کر دی جاتی ہیں، ”کوئی شخص اس کا ذمہ دار رہتا ہے مثلاً کوئی موٹر پر یہ پالی جائے“ اور دوسری ذمہ داریاں بھی متعین کر دی جائیں جن پر معاملہ کے دونوں فریق کا اتفاق ہوا ہے اور وہ کہے کہ ”اگر تم ذمہ دار اجارہ ایسا“ (میں نے اس ٹی کے جارہ کو تمہارے ذمہ لایا)۔

یہ اس صورت میں اگر مطلق معاملہ یا ذمہ دار ٹی میں یا تو یہ عین اس ٹی کا اجارہ ہوگا۔ اور ”اجارہ عین“ عین متعین کی منفعت پر دار ہوتا ہے۔ جیسے زمین، جانور اور انسان سے حاصل ہونے والی منفعت، جمہور نے اس دونوں قسم کے اجارہ میں مستقبل سے متعلق معاملہ طے کرنے کو صحیح قرار دیا ہے اور دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جبہ ثانیہ کا مسلک اس کے صحیح تر قوں کے مطابق یہ ہے کہ اضافت اس صورت میں صحیح ہونی سب ثابت فی الذمہ کے بارے میں ہو، ایماں پر دار ہونے والے جارہ میں اضافت صحیح نہیں ہوگی، ثانیہ کے اس بھی بعض صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں جن میں ”جارہ عین“ میں اضافت جارہ قرار دی گئی ہے، جیسے اس صورت میں سب کہ عقد دار اس مدت کے درمیان جس کی طرف جارہ کی اضافت کی فی ہوتی رائے سے وقت کا فاصلہ ہو، جیسے اگلے دن حاصل ہونے والی منفعت کے لئے رات کو اجارہ کا عقد کرنا، یا حج کے لئے سواری کے اوپر حج شروع ہونے سے پہلے اجارہ کا عقد کرنا بشرطیکہ اس کے شہر والوں نے تیاری شروع کر دی ہو، رافعی اور نووی کی رائے ہے کہ فی حق محض لفظی ہے، کیونکہ ”اجارہ ذمہ“ کا تعلق بھی اصل میں عین عین یعنی اس کی منفعت سے ہے (۱)۔

۱۷- چونکہ اجارہ میں اصل لازم ہونا ہے جیسا کہ مذکور ہوا، اس لئے معاملہ کے دونوں فریق میں سے ایک ایک طرفہ طور پر اس کو ختم کرنے کا مجاز نہ ہوگا، ماں امام محمد (ان سے مروی روایات میں سے ایک کے مطابق) اس کے قائل ہیں کہ اجارہ مضافہ میں (و جارہ جس کی مدت مستقبل کی طرف لی گئی ہو) اس کی مدت سننے سے پہلے ہی فریقین

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۴/۲ طبع بلاق، اشرف المصنفین ۳۰/۲ طبع دار الفکر، البحر فی ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، البحر ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، جامعہ فقہیہ ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، کتاب القناع ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، البحر ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ۔

(۲) البحر ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، حاشیہ ابن ماجہ ۳۴/۲ طبع بلاق، الفتاویٰ الہندیہ ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، اشرف المصنفین ۳۰/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، البحر ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، جامعہ فقہیہ ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، کتاب القناع ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ، البحر ۳۴/۲ طبع ۱۳۵۲ھ۔

میں سے ہر ایک بطور خود اس معاملہ کو تمہارا کرتا ہے (۱)۔

۱۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بیع کی طرح مشروط اجارہ کا معاملہ بھی درست نہیں، حنفیہ میں سے قاضی زہد نے تصریح فرمادی ہے کہ ”جارو شرط کو قبول نہیں کرتا“۔

جنس و نقد جارو بظاہر مشروط معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت وہ مشروط نہیں ہوتا بلکہ مستثنیٰ سے مراد ہوتا ہے جیسے کوئی درری سے کہے کہ ”تمہارا حق اس کپڑے کو ملے تو ایک درہم، تیرے ہاں گا بل ملے تو دو درہم۔“ یہ بھی کہتا جا سکتا ہے کہ اس صورت میں خود معاملہ پر اجارہ کو نہیں بلکہ تیرے کے جنس حصوں کو مشروط یا کیا ہے اور یہ جائز ہے، ہاں خود جارو کو مشروط رکھنا جائز نہیں (۲)۔

۱۹- اجارہ کے انعقاد کے لئے جو چیز (میعاد) اختیار یا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ فریقین کی زبان اور ان کے عرف میں اجارہ کے معنی پر وضاحت، لائٹ کرتی ہو، فریقین کی طرف سے رغبت کے اظہار میں قطعی ہو، مشروط طے مستثنیٰ کا مفہوم نہ ہو، بلکہ اجارہ کو پہنچانے کے درمیان، اگر سہارا درست ہے، جیسے یوں کہنے میں بے تحاشہ کو یہ کان فنی، مہور، اجرت پر کر یہ پڑا، یا وہ مکان اتنی مدت پر کرایہ پڑا، جس فریق ثانی نے ان میں سے کسی ایک کو قبول کر لیا، (آگے جہاں ”محل عقد“ پر گفتگو ہوگی وہاں اس سلسلے میں بحث آئے گی)۔

۲۰- ”یہ بھی شرط ہے کہ“ قبول“، ایجاب کی تمام زیادتیاں اس کے موافق ہو، اس طرح کہ کرایہ پر پڑنے والے نے جو کچھ ایجاب میں کہا ہے سب کو کر یہ، قبول کرے، اور اس اجرت کو بھی قبول کرے جو اس نے ایجاب میں ذکر کی ہے تاکہ فریقین کے درمیان

مصدقہ پر رضامندی باہم موافق ہو۔ اس طرح یہ بھی شرط ہے کہ اگر فریقین موافق ہو، ہوں تو مجلس عقد ہی میں ایجاب کے بعد متصلاً قبول کا اظہار بھی ہو، اور اگر معاملہ غائب اشخاص کے درمیان ہو تو جس مجلس میں ایجاب کی اطلاع دی جائے اسی مجلس میں قبول بھی ہونا چاہیے۔ امام شافعی کے نزدیک تو ایجاب قبول کے درمیان بالکل ہی کوئی فصل نہ ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ اس کے مابین ایجاب کے بعد فوراً قبول کا پایا جاتا ہے، یہ ہے جمہور مجلس کو ایک ایسی اکائی کہتے ہیں جو مختلف افعال کو جامع ہوتی ہے اور جو رغبت کے باقی رہنے کو ہٹاتی ہے، ان کے نزدیک ایجاب و قبول کے درمیان ایسے کام یا بات کا فصل نہ ہو جو اس معاملہ سے بالکل غیر متعلق ہو یا ایسا کام ہو کہ اس کی وجہ سے مجلس بدل جاتی ہو (۱) (اس کا بیان عقد کی اصطلاح کے بیان میں آئے گا)۔

۲۱- عقد اجارہ کی صحت کے لئے ایسا میعاد ضروری ہے جس میں کوئی ایسی شرط نہ لگائی جائے جو عقد منقائے عقد کے منافی ہو، وہ فریقین میں سے ایک یا کسی تیسرے شخص کے لئے ایسے فائدہ کو ثابت کرتی ہو جس کا اجارہ کا معاملہ متقاضی نہیں کرتا، مثلاً کرایہ پر دینے والا یہ شرط لگا دے کہ اس میں سے ایک خاص مدت میں وہ خود نفع اٹھائے گا۔ اس مسئلے میں فقہاء کے مابین اختلاف اور تفصیل ہے (۲) (شرط اور عقد سے متعلق بحث کے ذیل میں اس پر گفتگو کی جائے گی)۔

۲۲- اجارہ کے صحیح اور منعقد ہونے کی شرطوں کے علاوہ اجارہ کے فائدہ ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اجارہ کے لئے ان لوگوں کی طرف سے ایجاب و قبول ہو جو معاملہ کرنے کے اہل ہوں، نیز

(۱) البدائع ۳۶۵-۳۸۸۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱، نہایۃ المحتاج ۲۷۸/۵، البدائع ۷۶۳، ۱۶۸-۱۶۵/۵۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۰، مطالب اولیٰ الٰہی ۵۹۹۔

(۲) البدائع ۷۶۳، مطالب اولیٰ الٰہی ۷۷، نہایۃ المحتاج ۲۷۸/۵-۲۶۹، بدایۃ المجتہد ۳۵۴، انصاری ۲۵۶/۱ طبع المکتبۃ۔

یہ بقبول میں اختیار اور مزید غور کی کوئی شرط نہ لگائی تھی، چونکہ ”خیار شرط“ معاملہ کے حکم (یعنی اثر) کو ابتدا میں رکھتا ہے، اور یہی معنی کسی معاملہ کے نافذ نہ ہونے کا ہے۔

گذشتہ تمام شرط کے علاوہ اجارہ کے لازم ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہم طرح کے خیار سے خالی ہو، چنانچہ طامہ کا ساقی کہتے ہیں کہ جارد خیاری مدت میں نافذ نہیں ہوگا۔ اس لئے سب تک خیار قائم رہے حکم کی حد تک اس معاملہ کے منعقد ہونے کو روک دیتا ہے تاکہ جس نے اختیار کیا ہے وہ اپنے آپ کو جھوک سے بچائے۔ مصنف (۱)، مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) میں سے ہر ایک کے ۱۰ ایک اجارہ میں خیاری شرط لگانا جائز ہے، اور اگر اجارہ کسی مضمین پر ہو تو اس صورت میں شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

رہا جارد فی المذمہ تو شافعیہ نے اس میں خیاری شرط کو ممنوع قرار دیا ہے، جیسے کہ ان کا ایک قول مضمین پر اجارہ کی صورت میں بھی عدم جو زکا ہے (۴)۔

## دوسری بحث

### فریقین اور ان سے متعلق شرطیں

فریقین:

۲۳- حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک فریقین (موتہ اور مستاجر) عقد اجارہ کے ارکان میں سے ہیں (۵)، حنفیہ ان کو عقد کے

(۱) البدائع ۶۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱/۳۔

(۲) بدیع المجتہد ۲۳۹/۲۔

(۳) کشاف القناع ۳۷۷۔

(۴) المیزان ۲۰۰، طبع عیسائی۔

(۵) یہ بھی جائز ہے کہ یک دفتر کے بجائے فرکانہ ایک مجموعہ اجارہ کے چنانچہ اگر

اطراف میں سے قرار دیتے ہیں نہ کہ اس کے رکاب۔

دو فریقین کے بارے میں اجارہ کے انعقاد کے لئے عاقل ہونا شرط ہے، اس لئے پاگل اور ایسے بچہ کا اجارہ درست نہیں ہوگا جس میں تیسرے کی صلاحیت نہ ہو، چنانچہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس شخص کا اجارہ منعقد ہوگا جو مال میں تصرف کر سکتا ہو۔

اجارہ صحیح ہونے کے لئے عائدین کے سلسلے میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ اجارہ پر باہم رضامند ہوں، اگر معاملہ میں ”اکراؤ“ (زبردستی و مجبوری) شامل ہو تو اجارہ فاسد ہو جائے گا، جیسے کہ شافعیہ، حنبلیہ اور ان کے ہم مسلک فقہاء نے اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ ”اجارہ“ کا معاملہ کرنے والے کو انشاء عقد کی ولایت حاصل ہو، چنانچہ فتاویٰ (جو بجز اجازت دوسرے کے سے معاملہ طے کرے) اجارہ طے کرے تو یہ اس کے رد یک فاسد ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اجارہ کے نافذ ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اجارہ کا معاملہ کرنے والا اگر مرد ہو تو مرتہ نہ ہو، اس لئے کہ ان کی رائے ہے کہ مرتہ کے تصرفات مقبوض رہتے ہیں، جبکہ صائیں اور جمہور فقہاء اس کی شرط میں لگاتے ہیں، کیونکہ ان حضرات کے نزدیک مرتہ کے تصرفات بھی نافذ ہوتے ہیں (۱)۔

نیز جہاں اجارہ کرنے والے کو اجارہ کرنے کی ولایت حاصل ہونا حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اجارہ کے نافذ ہونے کی شرط ہے، وہیں دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ اجارہ کے صحیح ہونے کی شرطیں ہیں جیسا کہ مذکور ہوا۔

(۱) گاؤں کے سارے لوگ مل کر مسلم ہو گئے یا امام کو اجازت پر ہمیں اور ان سے خدمت پس تو یہ حضرات گاؤں والوں سے اپنی اجرت وصول کریں گے، یہ حکام فقہانہ کی دفعہ ۵۷۰ میں اس کے جائز ہونے کی مراحض کی گئی ہے۔  
(۱) البدائع ۶۳۳-۷۷۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱-۳۱۲۔

بچوں کا جارہ:

۲۴- عقل، شعور کو پہنچے ہوئے بچے خود کو اجرت پر دے دیں اور اجرت میں سے ریں ک جس میں نہیں نہ ہو (بازار میں ران مزوری سے بہت کم پر) تو ر وہ اپنے ولی کی طرف سے اس کے عمارتوں پر یہ معاوضہ رست ہوگا، بخلاف شافعیہ کے کہ وہ اس کو مطلقاً منع کرتے ہیں، لیکن اگر اجارہ ہو ہی جائے اور اس کو پورا بھی کر، یا حائے بچہ اجرت کا حق دار ہوگا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ مقررہ اجرت واجب ہوگی یا عام مروت شرح کے مطابق (۱) اور معاملہ کرنے والا مجبور صدیہ ہو (یعنی تصرف سے روک دیا گیا ہو) تو حسب ن مالک یہ کے رنج قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ قمارت پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ ولایت شرط نہ ہے نہ کثرت صحت، اور شافعیہ کے نزدیک اور مالک کے ایک قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ عقد ہی صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ان حضرات کے نزدیک ولایت معاملہ کے صحیح اور منعقد ہونے کے لئے بھی شرط ہے، صرف نافذ ہونے ہی کے لئے نہیں (۲)۔

۲۵- جس شخص کو بچہ پر ولایت حاصل ہو، اگر وہ خود بچہ کو یا اس کے مال کو اجرت پر دے تو نافذ ہوگا، اس لئے کہ شریعت کی طرف سے "ولی" خود اس کے قائم مقام ہے، ہاں اگر مدت مکمل ہونے سے پہلے ہی بچہ بالغ ہو جائے تو اب یہ معاملہ اس پر لازم باقی رہے گا یا نہیں، اس سلسلے میں دور میں ہیں، بعض سے کہا کہ اب بھی یہ معاملہ لازم رہے گا، یہ تکہ حق ولایت کی بنا پر معاوضہ ملے یا گیا ہے، اس لئے یہ معاملہ لازم رہے گا اور بالغ ہوئے کی وجہ سے ختم نہیں ہوگا، جیسے نابالغی کی حالت میں ولی سے اس کا مکان فرحت کر لیا یا اس کا نکاح کر دیا، یہ امام شافعی کا قول

ہے جس کو شیرازی نے صحیح مذہب قرار دیا ہے، حنابلہ کا ایک قول بھی اس کے مطابق ہے، ابن قدامہ نے فقہ حنبلی میں اس کو معتبر مانا ہے، ورنہ بالغ کے مال کو اجارہ پر، یہ میں حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۰- ہری رائے ہے کہ یہ معاملہ اس پر لازم نہیں رہے گا، بچہ کو بالغ ہونے کے بعد اجارہ کے سلسلے میں اختیار رہے گا اس سے کہ بالغ ہو جانے کی وجہ سے ولی کی ولایت ختم ہو چکی ہے، یہ مالک کا مذہب ہے، اور شافعیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے ایک ایک قول ہے، یہی رائے حنفیہ کے یہاں خود نابالغ کو اجارہ میں دینے کے سلسلے میں ہے، اس لئے کہ اب اس معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے نقصان ہے کیونکہ بالغ ہونے کے بعد لوگوں کی خدمت اس کے لئے باعث عار ہے، نیز اس لئے بھی کہ منافع قہور قہور کے وجود میں آتے ہیں، اور معاملہ اجارہ منافع کے وجود میں آنے کے اعتبار سے درجہ درجہ منعقد ہوتا ہے، اس لئے اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوگا، جیسا کہ اگر اس نے بالغ ہونے کے بعد از سر نو معاملہ کیا ہوتا (تو اسے اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوتا)۔

اس سلسلے میں حنابلہ کی ایک رائے اور ہے کہ جب ایسی مدت کے لئے اجارہ کا معاملہ کیا جس میں وہ بالغ ہو سکتا ہے تو بالغ ہونے کے بعد یہ معاملہ اس کے لئے لازم نہیں ہوگا، اس سے کہ اگر اب بھی یہ معاملہ اس کے لئے لازم ہی رہے تو پھر یہ بات لازم ہے نہ کہ کو یا ولی نے عمر بھر کے لئے اس کے منافع کا معاوضہ ملے کر دیا ہے، مراد اپنے زمانہ ولایت کے ختم ہونے کے بعد بھی اس میں تصرف کر رہا ہے، ہاں اگر ایسی مدت کے لئے معاملہ یا حس میں (بغیر) ہوٹ کا حق نہیں ہو سکتا مگر وہ بالغ ہو گیا، تو اب یہ معاملہ لازم رہے گا (۱)۔

(۱) البدیع ۱۲/۱۲۸، المہذب ۱/۳۰۷، المص ۱/۲۵۶، کتاب القناع ۵۷۷، شرح المنیر ۱۸۱/۱۸۲۔

(۲) روضة الطالبین ۳/۳۲۱-۳۲۲۔  
(۳) الفرج علی الشیخ ۳/۵۹۳، البدیع ۱۲/۱۲۸، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۱۱۔



## تیسری بحث

### اجارہ کا مکمل

اس سلسلے میں دو چیزیں ہیں پر بحث ہوئی: سرمایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت، وراثت۔

## مطلب اول

### کرایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت

۲۶- حنفیہ کے نزدیک ہر طرح کے اجارہ میں معقود علیہ منفعت ہے جو موقع محل کی تبدیلی سے تبدیل ہوتی رہتی ہے (۱)، اور مالک یا ہر شافعہ کے نزدیک معقود علیہ یا تو میان کے منافع کا اجارہ ہو گا یا وہ میں لازم ہونے والے منافع کا (۲)، اور اجارہ ذمہ میں اجرت کی پیشگی وینگی ضروری ہے تاکہ ذین سے ذین کا تبادلہ قرار نہ پائے (۳)۔

مقابلہ کے نزدیک اجارہ کا محل تین میں سے ایک چیز ہوتی ہے: محل کی الذمہ کا جارد جس کا تعلق کسی متعین محل سے ہو یا ایسے محل سے ہو جس کی صفت بتا دی گئی ہو، اس کی دو قسمیں کرتے ہیں: ایک یہ کہ عامل کو کسی متعین کام کی غرض سے ایک مدت کے لئے اجیر رکھا جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کام کرے ۱۰ لے کے ۱۰۰ منہ متعین کام اجرت کے ساتھ سپرد کیا جائے، جیسے کپڑے کی سائی یا بکریوں کی چرائی۔

۲۔ کسی چیز کا جارد جس کے "صاف متعین ہوں" "مردودہ" میں لازم ہو۔

۳۔ کسی متعین میں کو متعین مجدد و مدت کے لئے کر یہ پر دینا۔

منفعت پر اجارہ منعقد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں:

۲۷- اول: یہ کہ اجارہ منفعت پر ہو نہ کہ عین اس ہی کے ختم کر، لینے پر جس کی منفعت پر معاملہ کیا گیا ہو۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ ابن رشد نے نقل کیا ہے کہ بعض لوگوں نے جارد کی اس صورتوں کو جائز قرار دیا ہے، اس سے کہ یہ دونوں ہی مباح منفعت میں سے ہیں، جیسا کہ شافعیہ نے منفعت میں توسع سے کام لیا ہے اور بہت سی صورتوں کو اس کے تحت داخل کیا ہے (۴)۔ اس اصل سے بہت سی ترویجی صورتیں تعلق ہیں جس میں میں متعین متعین کر لی جاتی ہے لیکن یہ سمجھنا ہوتا ہے، جیسے ۱۰۰ روپے نے والی عورت کا اجارہ مذ جانور کی مفتی کا اجارہ، محل حاصل کرنے کے لئے درخت کر یہ پر لیا (کہ ان صورتوں میں اجارہ کے نتیجے میں اس سامان کا استعمال اور اس کا انتفاع اس طرح ہوتا ہے کہ سامان ختم ہو جاتا ہے، مثلاً عورت دودھ پلاتی ہے جو بچے کے پیٹ میں جا کر ختم ہو جاتا ہے)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اجارہ حبیہ کسی ہی کو ختم کرنے پر منعقد نہیں ہو سکتا، اور مالک کی صراحت ہے کہ اجارہ میں قصد اسی چیز و سامان کو قبضہ میں نہیں لیا جاتا ہے، اور مقابلہ کا خیال ہے کہ اجارہ ایسے ہی منعقد ہو سکتا ہے جو اصل ہی کو باقی رکھتے ہوئے حاصل کیا جائے، سوائے اس کے کہ منفعت کا حصول خود اس بات کا مقصد ہی ہو کہ اصل ہی کو تلف کیا جائے جیسے روشنی کے لئے موم (۵)۔

(۱) انہی ۸۱۸، کتاب الفتح ۳۶۹، ۳۷۰-۲۸۰۔

(۲) بدیع المجہد ۳۱۹/۲ طبع انکار یہ۔

(۳) البدائع ۳۷۵، بدیع المجہد ۳۱۹/۲ طبع المدنی ۳۷۵-۳۷۶، ۳۷۷۔

۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳

۲۸- وہ م: یہ منفعۃ تامل قیمت ہو، معاملہ کے ریوہ اس کو حاصل کرنا مقصود ہو، اس لئے بالاتفاق ایسی چیز پر اجارہ منعقد نہیں ہوگا جو قیمت کے بغیر بھی مباح ہے، اس لئے کہ ایسی صورت میں مال کا شرح کرنا ناجہی ہے۔

اس شرط کی تطبیق میں بعض مکاتب فقہ نے تنگی بدتی ہے، اور بعض نے وسعت، سب سے زیادہ تنگی حنفیہ کے یہاں ہے۔ یہاں تک کہ ان فقہاء نے سایہ حاصل کرنے کے لئے، درست کا اجارہ، مرہون ہونے کے سے صحیفہ قرطبی کے جواز کو بھی منع کیا ہے، انہیں کے قریب قریب مالکیہ میں، وہ مصنف قرطبی کے اجارہ کو جواز قرار دیتے ہیں، وہ اس کو مکروہ بھی کہتے ہیں۔ سب کے حساباً نے سب سے زیادہ وسعت کی راہ اختیار کی ہے، اور مباح منفعۃ پر اجارہ کو جواز قرار دیا ہے، اور ان سے قریب تر شافعیہ کا مسلک ہے، تمام اسوں نے اجارہ کی بعض صورتوں کو منع کیا ہے، ان کی کتابوں نے اجازت دی ہے جیسے: ینار (روپے پیسے)، اس سے کر یہ پر لئے جائیں کہ ان کے ریوہ آراش مقصود ہو، درست کر یہ پر لئے جائیں کہ اس پر کپڑے خشک نہ جائیں، یہ تنابہ کے مال صحیح قول کے مطابق جاز ہے (۱)۔

۲۹- سوم: پیش شرط بھی ہے کہ منفعۃ لکھی ہو کہ اس کا حاصل کرنا مباح ہو، نہ کسی طاعت ہو کہ شریعت میں اس کے کرنے کا مطالبہ ہو، نہ معصیت ہو جس سے منع کیا گیا ہے، یہ شرط تفصیلی بحث چاہتی ہے، اور فقہاء کے مابین اختلاف بعد میں، کر یا یا ہے (۲) (۱۰۸)۔

۳۰- چہارم: جواز صحیح ہوئے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعۃ لکھی ہو کہ اس کے حاصل کرنے پر شرط کا، رخصت کا، یا غرض سے قدرت

ہو، چنانچہ بھاگے ہوئے جانور یا غاصب کے علاوہ کسی اور سے مال مقصود کا اجارہ درست نہیں کہ یہ آدمی اس کی جو لگی سے عاجز ہوتا ہے، انی طرح مفلوک اور ماتحت کئے ہوئے شخص سے یہ معاملہ کر کے کہ پڑے کو وہ خواری دے، درست نہیں، اس سے کہ یہ ایسے منافع میں کہ، رائج کے سامنے محفوظ ہونے پر ہی یہ وجود میں آسکتے ہیں (۱)۔

اسی لئے ایسی چیزوں کا اجارہ درست نہیں جس پر معاملہ کرنے والا خود، کارنہ ہو بلکہ دوسرے کا محتاج ہو۔ اسی پر یہ میں معنی میں کہ، نفی کے لئے جواز اور شکار کے سے کئے، اور شامین کا کر یہ پر بیجا جاز نہیں، اور نہ یہ جاز ہے کہ کسی عورت سے وہ چڑھنے پر اجازت کا معاملہ اس کے شوہر کی اجازت کے بغیر طے کیا جائے، یہ تک یہ یک مانع شرعی ہے جو ان چیزوں کے اجارہ میں حائل ہے، آگے اس کی تفصیل آ رہی ہے (۱) (یکھئے فقرہ ۱۱۶)۔

۳۱- پنجم: اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعۃ اس طرح واضح طور پر معلوم ہو کہ وہ چہالت جو یقین کے درمیان رہے کا باعث بن سکتی ہے معاملہ ہو جائے (۲)۔

اس شرط کا اثرات میں بھی پایا جاتا ہے، اس سے کہ غیر متعین، مرسوم صورت منع میں ہو یا اثمت میں رہے کا باعث بن سکتی ہے، اس نکتہ پر تمام ہی فقہاء متفق ہیں (۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱

منفعت کا معنوم ہونا:

۳۲- منفعت کبھی محل و مقام کی تعیین سے متعین ہوتی ہے کبھی خود، منفعت کا ذریعہ دانی ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص سے کچھ ایسے کے لئے معاملہ کیا وہ اس نے ساری کا ذریعہ بنادیا۔ کبھی تعیین و اشارہ کے ذریعہ معنوم ہو جاتی ہے، جیسے کسی شخص کو زر و زرکھا کہ پینلہاں ہاں مقام تک پہنچا دے۔

۳۳- نفع کا محل و مقام متعین کرنے کی شرط اجارہ کی، ہتھیں رہتی ہے، ایک "اجارہ یعنی" جس میں کسی مقررہ متعین کا نفع حاصل کیا جاتا ہے، اگر وہ کسی خاص ہو جائے تو جارد کا معاملہ ہی ختم ہو جاتا ہے، جیسے رہائش کے لئے مکانات کا اجارہ، دوسرے ایسی چیز کا اجارہ جس کے "صاحب" کو یہ دے گئے ہوں "وہ دوسرے فریق کے ہمد میں ہو، یہ منفعت ہر ایک چیز سے حاصل کی جاسکتی ہو جو ان "صاف" کی حامل ہوں، ایک چیز گرضات ہو جائے تو وہ اس کی جگہ اس طرح کی دوسری چیز فرام کر دے گا۔

مثلاً جرد کے روپ، ایک نیوٹا فعیہ کی ایک روپے کے مطابق یہ بھی شرط ہے کہ وہ اجارہ سے پہلے کرایہ پر لی گئی اس چیز کو دیکھ لے، ورنہ کرایہ پر لینے، لے کو "خیر و بہت" حاصل رہے گا، ثانیہ۔ اجارہ میں اس شرط کو ضروری قرار دیتے ہیں، میں مثلاً اجارہ کی بعض صورتوں میں یہ شرط لگاتے ہیں، جیسے "وہ پلانے والی عورت کا بچہ کو دیکھنا، اور کاشتکار کا کاشت کے لئے کرایہ پر حاصل کی جانے والی زمین کو دیکھنا۔"

۳۴- جارد جس منفعت پر طے پاتا ہے اس کی تعیین کے لئے جمہور فقہاء عرف کو معتبر مانتے ہیں، لہذا استعمال کی کیفیت عرف و عادت پر موقوف ہوتی ہے۔ اس سلسلے میں تفاوت چونکہ معمولی ہوتا ہے، اس لئے یہ

نہ اس کا باعث نہیں ہوتا (۱)۔

اہمیت طے کئے اور عوض کا ذکر کے بغیر اگر کوئی شخص دوسرے شخص سے یا اس کے سامان سے تفاوت کرے تو یہ دوسرے شخص مستحق اہمیت ہوگا "اس بارے میں فقہاء و فعیہ کی چار رائے ہیں: پہلی رائے یہ ہے کہ اس پر اہمیت لازم ہو جائے گی۔ یہ مبنی کا قول ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس نے اپنے عمل کو ذریعہ کیا ہے اس سے اس کی اہمیت لازم ہوتی چاہیے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اگر کبھی ملک پھر سل و تواتر لازم ہو جائے تو اس پر خود، سنے و لایکل کرے دے کہ مجھے وہ ملک میں اس کو سل و تواتر لازم نہ ہوگی۔ یہ اسحق کا قول ہے، چونکہ جب اس نے خود، سینے کا حکم دیا تو حکم کے ذریعہ کو یہ اس کام کو اس پر لازم قرار دیا، دوسری دوسرے پر کوئی کام اہمیت کے بغیر واجب نہیں رہتا ہے، اور جب اس نے خود حکم نہیں دیا تو دوسرے سے وہ بات ہی نہیں پائی گئی کہ جس کی وجہ سے اہمیت واجب ہوتی ہے، اس لئے اہمیت لازم میں ہوگی۔

تیسری رائے یہ ہے کہ اگر کارئے کا سبب کی اہمیت لے کر سببانی کرنا معروف ہو، تو اہمیت اس پر لازم ہوں، اگر دوسرے اس کام کے لئے معروف نہ ہو تو اہمیت بھی لازم نہ ہوں، یہ ابو عباس کی رائے ہے، اس لئے کہ جب اہمیت لے کر اس کا کام کرنا معروف ہے تو "عرف" اس کے حق میں بدرجہ شرط ہوگا (۲)۔

چوتھی رائے: یہی ثانیہ کا اصل مذہب ہے، یہ ہے کہ کسی صورت میں اس کی اہمیت واجب نہ ہوگی، چونکہ اس نے یہ مال بغیر

(۱) تبیین الحقائق ۵/۱۳، اہدایہ ۳۱/۳، جلد ۱ نظام العدلیہ: دلد ۵۴،

الشرح المختصر ۳۹ طبع دوم، حادیہ ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳،

عوض کے شرف کیا ہے، لہذا اس کے لئے عوض واجب نہ ہوگا، جیسے کہ وہ پنا کھانا کسی کھانے والے کو کھانا دیتا۔  
اس اقوال سے واضح ہوتا ہے کہ شامیہ میں سے ہوا ہاں عرف کو فیصد کا معیار بنانے میں جمہور کے ساتھ ہیں۔

۳۵- "رسمت ہذا خود معروض ہو تو منفعت محض بیان مدت سے متعین ہو جاتی ہے جیسے رماش کے لئے رانیہ پر مکانات کا مقصود یہاں جب مدت متعین ہو جائے۔ نفع کی مقدار بھی معلوم ہو جائے گی روٹی یہ مدت کہ رہے والوں کی قلت و کثرت سے فرق ہوتا ہے تو یہ فرق معمولی ہوتا ہے یہ حسب کی رائے ہے۔

صاحبین کی رائے یہ ہے کہ ہر وہ اجارہ جس میں سامان اجارہ کی پہونگی کے ساتھ ہی مدت واجب ہو جاتی ہے، اگر اس میں پہونگی کا وقت متعین نہ کیا جائے تو جارہ داخل ہوگا۔ امام ابو حنیہ اس کے جواز کے قائل ہیں۔

در یہ شرط عام نہیں ہے، بعض حالات میں نہ مری ہوئی، جیسے مدت کے سے تمام، پکے کے لئے، چپ، پہننے کے لئے کپڑا وغیرہ۔ بعض میں نہیں ہوگی (۱)۔

مناہجہ سے اس کے لئے یک وضع نہایت متبرر یا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جارہ کی مدت کا یک مدت کے لئے یا جائے تو اس مدت کا معلوم ہوا ضروری ہے، جیسے مکان، زمین، "رسمت یا تہہ" یا کپڑا، بنائی ہوئی کے سے تہہ، اس لئے کہ (ان صورتوں میں) مدت ہی اس کام کو متعین، منبجہ کرتی ہے اور اس کے رعیہ اجارہ میں تعین عمل میں آسکتی ہے۔ بعض نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ مدت ایسی ہو کہ اس میں اس سامان کے باقی رہنے کا غالب گمان ہو، چاہے یہ مدت طویل کیوں نہ ہو، ہاں اگر کسی خاص کام کے لئے کوئی چیز رانیہ پر مری

(۱) المہذب ۳۱۱، الفتاویٰ المندبیہ ۳۱۱

جائے (لیکن اس کی ذات طے نہ کی جائے کہ فلاں چیز مری چائے جو تمہارے پاس ہے بلکہ اوصاف کا ذکر ہو)، جیسے مخصوص اوصاف کے حامل جانور کا اجارہ کرے تاکہ اس پر سوار ہو کر کسی مقرر جگہ پر جائے تو اس میں مدت کا اعتبار نہیں۔

عام طور پر شافعیہ بھی اس مسئلہ میں حنبلیہ کے موافق ہیں (۲)۔ اس سے قریبی رائے مالکیہ کی ہے، ان کا مسلک ہے کہ بعض معاملات میں مدت اجارہ متعین ہے، جیسے جانور کے اجارہ کی مدت ایک سال ہوگی، مزدور کی ہندوہ سال ہوگی، مکان کی اس کے حسب حارت، "در زمین کی تین سال ہے۔ رانیہ متعین میں متعین عمل، جیسے سائی وغیرہ تو اس میں زمانہ کا متعین کرنا جائز نہیں ہے (جیسے کوئی شخص سی، رزی کو ایک سال کے لئے رانیہ پر رکھ لے یا دھوئی کو ایک سال کے لئے رانیہ پر لے لے، میرے جتنے کپڑے ہیں یہ ایک ماہ میں جتنے کپڑے، چلیں اس کی سائی یا صائی تم کو کرنی ہوگی، در میں تمہیں سالانہ جارہ یا کرہں گایہ جائز نہیں ہے) (۳)۔

۳۶- "وہ مشق" میں شق کام کی تعین سے متعین ہو جاتا ہے، در وہ اس طرح کہ ایک کارگر جو مختلف لوگوں کے کام کرتا ہو اس سے کوئی کام لیا جائے، کیونکہ جب کام کی بنیاد پر جارہ کا معاوضہ کیا جائے، در کام ہی پوری طرح متعین نہ ہو تو یہ نیز رانیہ، اختلاف کا باعث بن سکتی ہے، لہذا اگر کسی کارگر سے جارہ کا معاوضہ کیا، در کام جیسے سائی، تہہ، اسی وغیرہ متعین نہیں یا، تو یہ معاوضہ جائز نہیں ہو، بلکہ جواز کے لئے ضروری ہے کہ اس کام کی جنس، اس کی نوعیت، اس کی مقدار اور نیات و تنصیلات بھی بیان کرے۔

(۱) المہذب ۳۱۱، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵

آگے جہاں اجیر خاص اور اجیر مشترک کی بحث آئے گی وہاں تفصیل سے اس کا ذکر ہوگا۔

۳۸- عقد اجارہ کے لازم ہونے کے لئے منفعت میں یہ بھی شرط ہے کہ کوئی ایسا عذر نہ پیدا ہو جائے کہ جس کی وجہ سے اس میں سے اتفاق ممکن نہ رہے، یہ حنفی کی رائے ہے جیسا کہ ہم نے اس کا مسلک ذکر کیا۔ چونکہ اجارہ میں گواہی یہ ہے کہ وہ بہ اتفاق عقد لازم ہے اور یکطرفہ طور پر اس کو ختم نہیں کیا جاسکتا، مگر ان حضرات کا کہنا یہ ہے کہ اجارہ کی مشروعیت اتفاق کے لئے ہے، پس جہاں اس وقت تک جاری رہے گا جب تک منفعت باقی ہو، اس نے جب منع اسے ممکن نہ رہے تو یہ معاملہ لازم نہ رہے گا۔ مالکیہ نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر منفعت کا حصول ممکن نہ رہے تو اجارہ ختم ہو جاتا ہے، اگرچہ عقد کے وقت اس چیز کی تعیین نہ کی گئی ہو جس سے منع حاصل یا جانا ہے جیسے مکان، دکان، حمام، کشتی وغیرہ، یہی حکم جاذر بھی ہے اگر متعین ہو، ان حضرات نے یہ کہا ہے کہ تعذر تلف کے مقابلہ میں عام ہے۔

ثانیہ اپنے ایک قول کے مطابق اس کے قائل ہیں کہ عذر عقد کو ختم کرنے کا سبب مالا جائے گا، اس لئے کہ اسوں نے یہ کہا ہے کہ معقولہ یعنی منافع کا حاصل رہا ممکن نہ رہے تو عقد فسخ ہو جاتا ہے، جیسے کسی شخص نے (جس کے دانت میں درد تھا) کسی شخص کو اجرت پر طے کیا کہ اس کا ایک دانت اکھاڑ دے، لیکن اس کا درد ختم ہو گیا، چنانچہ آگے جہاں اجارہ فسخ کرنے کی وجہ سے جاذر کے ختم ہونے کا ذکر ہے، وہاں اس پر گفتگو ہوگی۔

ہاں اگر اجیر خاص ہو تو مدت کا بیان کر دینا کافی ہے، بقول شیرازی کہ اگر منفعت کی مقدار خود اس کے ذمہ سے متعین ہو جائے جیسے کپڑوں کی مدائی، تو اس کام میں منفعت کے ذمہ سے اس کی تعیین کافی ہو جائے گی، اس لئے کہ سب ہو، معلوم متعین ہے تو وہ کسی اور ذریعہ سے تعین کا محتاج نہیں، اور اگر کسی شخص کو، پورا کی تعمیر کے سے اجیر رکھتا تو یہ معاملہ ہی وقت درست ہوگا، پورا کا حصول عرض میں اس کے تعمیر کی میزان کی تفصیل بھی ذکر کر رہی تھی (۱)۔

۳۷- کبھی منفعت عمل اور مدت دونوں کی وضاحت سے بھی متعین ہو جاتی ہے، جیسے ایک شخص دوسرے کو کہے: میں نے تم کو حیر رکھا، تم میرے لئے یہ کپڑا آج ہی دو۔ یہاں اس نے عمل یعنی کپڑے کی مدائی کے ذریعہ منفعت کو متعین کر دیا اور مدت یعنی آج کی صراحت کے ذریعہ بھی۔

عمل اور مدت دونوں کی تعیین کے ساتھ معاملہ کرنے میں فقہاء کی دورا میں ہیں:

ایک رائے ہے کہ یہ جائز نہیں، اس سے معاملہ فاسد ہو جائے گا، اس سے کہ مدت پر معاملہ اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ بغیر کام کے بھی مدت واجب ہو، کیونکہ اس کی حیثیت اجیر خاص کی ہے، نہ عمل کا کر رہے کی وجہ سے وہ اجیر مشترک ہوگا، اگرچہ مدت عمل سے مربوط ہوتی ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ اور ثانیہ کی رائے ہے اور یہی ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے۔

دوسری رائے اس کے جائز ہونے کی ہے، کیونکہ مقصود عام پر اجارہ ہے، مدت کا مختص جلدی کام کرانے کے لئے ہے۔ یہ صاحبیں اور مالکیہ کا قول ہے اور یہی ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۱۲، المہذب ۳۹۶-۳۹۸، کتاب القراض ۵۳۲-۵۳۳، حاشیہ المدنی ۱۲۳۔  
(۲) البدیع ۳۱۲، المشرح للکبیر وحاشیہ المدنی ۱۲۳، المہذب ۳۹۶، بحر ۵۶۱۔

(۱) البدیع ۳۱۲، المہذب ۳۹۸، القاضی البدر ۳۱۱، المہذب ۳۱۲، المہذب ۳۹۶، المشرح للکبیر ۳۹۶۔



اس کی خدمت ضروری بھی بتا دینی چاہئے، اگر ایسی چیز کو اہمیت مقرر کیا جو بطور دین و مذہب میں ثابت ہو سکتی ہے، جیسے درہم، دینار، مانی، تولی، و معمولی فرق و حامل فی جانے والی اشیاء، تو ضروری ہے کہ اس کی جنس، نوعیت، ہفت، و مقدار، واضح کر دی جائے۔ اگر اس میں اس قدر ابہام ہو کہ نزاع پیدا ہو سکتی ہے تو معاملہ فاسد ہو جائے گا، اگر فساد و مصلحت کے باوجود اس پر یہ دلائل نفع اٹھائی لیا تو مروج و معروف اہمیت و سبب ہوگی (۱) یعنی وہ اہمیت جو اس کام سے واقفیت رکھنے والے لوگ متعین کریں۔

۴۱- جمہور نے اس کو جاری قرار دیا ہے کہ جس منفعیت پر اجارہ کا مصلحت طے کیا جائے اس منفعیت کو اس کی اہمیت بھی بتایا جائے۔ شیرازی کا بیان ہے کہ منافع کا اپنی ہی جنس سے اجارہ درست ہے جیسے ایک ہی سامان کی اسی سامان سے خرید و فروخت جارہے ہے، کیونکہ منافع کی جارہ میں وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیع کی، چنانچہ ان رشد کہتے ہیں کہ امام مالک نے اس کو درست قرار دیا ہے کہ ایک گھر کا کرایہ دوسرے مکان میں رہائش کو مقرر کیا جائے (۲)، بیوتی کی گفتگو کا حصہ یہ ہے کہ ایک مکان کا کرایہ دوسرے مکان کی رہائش یا کسی خاتون سے نکاح کو بنایا جاسکتا ہے جیسا کہ حضرت شعیب علیہ السلام

= حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری دونوں سے ایک سے ان الفاظ میں روایت کی ہے "میں اساجو اہجو اہلہم لہ اہوہ" (جو شخص کسی مزدور کو رکھے تو اس کی اہمیت اس کے خولے کر دے) امام احمد نے ہر ایم کے وسط سے حضرت ابو سعید خدری سے اس کے ہم معنی روایت کی ہے اس روایت کے سبب میں پیش کیا گیا ہے کہ میراجال ہے کہ ہر ایم نے حضرت ابو سعید سے نہیں سنا ہے اور انور نے اس کی روایت اپنی مراسل میں ایک اور سند سے کی ہے سار کا خیال ہے کہ اس حدیث کی سند حضرت ابوہریرہ تک نہیں پہنچتی ہے (جو شخص انبیر ۱۰۱ طبع ۱۳۵۷ھ)۔

(۱) الفتاویٰ المہندیہ ۳۱۲، الاختیار ۵۰۷ طبع اٹلی۔

(۲) المردد ۱۹۹، سمیع ۲۱۳، کتاب النکاح ۱۵۳۔

کے ساتھ سے ثابت ہے کہ انہوں نے اہمیت کا جس نکاح کو بنایا۔ حصہ اس کو جاری نہیں کہتے، اس کا خیال ہے کہ منفعیت اور اہمیت دونوں کی جنس الگ الگ ہونی چاہیے مثلاً رہائش کی اہمیت حدیث سے ثابت ہے کہ

۴۲- فقہاء کے ایک گروہ کی رائے ہے کہ جس عمل پر اجارہ کا مصلحت طے پایا ہے، خواہ اس کے ایک حصہ یا اس کے دوسرے ہونے والی چیز، اگر کے ایک حصہ کو اہمیت قرار دینا درست نہیں، کیونکہ اس میں غرر ہے، اس لئے کہ جس چیز پر اس نے محنت کی ضرورت حاصل نہ ہو یا ورنہ اسے ہو یا تو وہ اہمیت سے محروم ہو کر رد جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آٹا پیسنے والے سے کہا جائے کہ تم جو آٹا پیسے گئے اس کا ایک قہر تمہاری اہمیت ہوگی (۲) نیز اس لئے بھی کہ وہ رکھنے والا خود اہمیت سے قاصر ہے دوسرے کی قدرت کی وجہ سے وہ اس پر کا، قصور میں یا چا سکتا۔ یہی حصہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فاع کی ہونی بھری کا پڑا چھیلے جانے کی اہمیت ہو، اس کا پڑا ہو یا گیسوں پیسنے کی اہمیت ہو، آٹا کا ایک حصہ مقرر کیا جائے تو یہ جائز نہیں ہوگا، اس سے کہ اہمیت کی مقدار متعین نہیں ہو پانی کیونکہ پڑے کا مستحق وہ چھیلے جائے کے بعد ہی ہوگا اور اسے معدوم میں نہ چھلے مکمل طور پر محفوظ نکلے گا یا نہیں (۳)۔

مثالہ اس کو جاری قرار دیتے ہیں بشرطیکہ اس کے عمل میں سے

- (۱) المہدیہ ۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵۲/۵، الفتاویٰ المہندیہ ۳۳۳-۳۳۴
- (۲) حدیث "میں انبیر ۱۰۱ طبع ۱۳۵۷ھ" کی روایت و قطعی اور پہنچتی ہے حضرت ابو سعید خدری سے کی ہے اس کی سند میں بعض غیر معروف روایات ہیں مگر ابن حبان نے اس حدیث کی توثیق کی ہے (جو شخص انبیر ۱۰۱ طبع ۱۳۵۷ھ)
- (۳) المہدیہ ۳۳۳، الفتاویٰ المہندیہ ۳۳۳، شرح الصغیر ۳۳۳، طبع دارالحدیث و بیروت ۱۳۶۲، مطہر ۱۳۶۲، مطہر ۱۳۶۲، مطہر ۱۳۶۲





ہے کہ اب کرایہ پر لینے والا منفعت کا مرکز یہ پر دینے والا مقررہ اجرت کا مالک ہو جائے گا۔

لیکن ان کے علاوہ اجارہ کے کچھ ضمنی احکام بھی ہیں، اور وہ یہ کہ اجارہ کے ذریعہ مالک دوسرے کو سامان کرایہ پر دینا کہنے، اس کو نفع اسی نے پر قدرت دینے، اور (کرایہ دار) اس سامان کی حفاظت کرنے کی ذمہ داری دینا ہے۔

اگر اجارہ "کام" پر ہو اور اجیر مشتہک ہو، تو اجیر سامان کی حفاظت کرتے ہوئے کام کی انجام دہی اور کام سے نفع کے بعد سامان کی واپسی اور حوالگی کی ذمہ داری قبول کرتا ہے۔ اگر اجیر خاص ہو تو معاملہ کی بنیاد مدت ہوگی اور کام کی حیثیت ضمنی ہوگی، اور اگر اجارہ کام پر ہی طے پایا ہو جیسے مدرس اور دودھ پلانے والی عورت، تو مدت کام یا مدت میں سے ایک کا بایں طور پابند ہوگا کہ جارہ مدتہ کے ہو تو کام کا اور اجیر خاص ہو تو وقت کا، آگے اس کی وضاحت ہوگی۔

• منفعت اور اجرت کی ملیت و رس کا وقت:

۴۶- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ محض معاملہ کرپنے کی وجہ سے اجرت واجب نہیں ہوتی بلکہ دو صورتوں میں واجب ہوتی ہے، یا تو پیشگی اجرت کا معاملہ طے پاچکا ہو یا جس بات پر معاملہ طے پایا ہے وہ حاصل زرعی ہو۔ حنفیہ کے یہاں ایسا بھی ہوتا ہے کہ اجرت کی پیشگی ادائیگی طے نہ پائی ہو مین با فعل پیشگی اجرت اکر دی جائے۔ چنانچہ حنفیہ کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ اجرت میں صورتوں میں سے ایک میں واجب ہوتی ہے:

اول: معاملہ طے کرنے ہی میں جلد اجرت ادا کرنے کی شرط گادی

مرے سے ہو وہی میں نہ لے، چاہے منفعت اصل عقد سے متعلق ہو، یا کی خارجی و لازمی یا عارضی و منہ کی وجہ سے ہو ان تمام صورتوں میں منفعت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ عقد بے اثر ہو کر رد جائے نہ کرایہ دار کا اس سے نفع مدور ہونا جائز ہوگا، اور نہ اس پر مقررہ اجرت ہی واجب ہوگی، اب اس سامان جارہ پر قبضہ کر یا یا اسی سے نفع حاصل کیا یا اتنی مدت قبضہ کے بعد گزرتی کہ اس میں نفع حاصل کیا جاسکتا ہے تو اب مرہبہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوگی، کو اس کی مقدار کتنی بھی ہو اس سے کہ جارہ نفع (شرید فر وخت) کی طرح اور منفعت سامان (محتج) کی طرح ہے، اور بدل عوض کے واجب ثابت ہونے میں نفع کا مدد کا حکم ہی ہے جو نفع متعین کا ہے، تو یہی بات اجارہ میں بھی ہونی چاہئے، یہ ہم شافعی کا نقطہ نظر ہے (۱)۔ نفع یا اس کا کچھ حصہ حاصل کر لے تو امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے، البتہ اگر محض سامان پر قبضہ کر یا ورائی مدت گزرتی کہ اس میں نفع اٹھا سکتا تھا تو صرف امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مرہبہ اجرت واجب ہوگی، مالکیہ و حنبلیہ کے اس نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ یہ نفع پر عقد قائم ہے جس کو اس نے حاصل نہیں کیا ہے، اس لئے اس کا عوض بھی اس پر لازم نہ ہوگا (۲)۔

## فصل سوم

اجارہ کے اصل اور ضمنی احکام

مطلب اول

اجارہ کے اصل احکام

۴۵- اجارہ صحیح ہو تو اس پر اجارہ کا حکم اصلی مرتب ہوتا ہے، اور وہ یہ

(۱) نہایت المحتاج ۵/ ۲۶۳، منهاج الطالبین و جامع القلوب ۳/ ۸۶، اہلباب ۳۹۹

(۲) ہمیں ۵/ ۳۳۱، طبع ۳۸۰، شرح المنیر ۱۹/ ۳۳-۳۱-۳۲

(۱) البدیع ۳۰۱

## اجارہ ۷۴

اگر اس صورت میں تحیل کی شرط نہ ہو تو جارد نامہ ہو جائے گا، ۴۔ اس وقت بھی تحیل واجب ہے جب اہت کو متعین نہ ہو اور منفعت جس پر اجارہ کا معاملہ ہو اہت کے مد میں ضمانت ہو۔ اس ثناء میں اہر منافع کی فراہمی شرط ہو جائے تو کوئی مضامین اہت اثر تیں انوں سے زیادہ گزر جائے اور استفادہ شرط نہ کرے تو جارد جار نہیں سوائے اس کے کہ پوری اہت پیشگی کرے کیونکہ اگر اہت بھی پیشگی اس کی جائے تو اہر فیہ ایس کا تاد لازم آئے گا۔

بعض حضرات کی رائے ہے کہ کو تین انوں کے مدد اس کے بعد منافع کو حاصل کرنا شروع کرے پھر بھی پیشگی تمام اہت کا اہر نامہ واجب ہوگا، اس لئے کہ منافع کے اہت انی حصہ پر قبضہ اس کے شری حصہ پر قبضہ نہیں ہے۔

سامان اجارہ کے استعمال و استفادہ سے پہلے پیشگی پوری اہت ادا کئے جانے کے بموجب سے، و صورت معتدوں کے مطابق مستثنیٰ ہے جس میں سامان اجارہ سے استفادہ کا آغاز شمار ہو، اور وہ یہ ہے کہ سفر کے لئے جانور وغیرہ کرایہ پر لیا جائے، سفر بھی مبی مسافت کا ہو، اور ایسے وقت میں ہو کہ عام طور پر اس زمانہ میں لوگ سفر نہیں کرتے، نیز اہت کی مقدار بھی زیادہ ہو، تو ایسی صورت میں پوری اہت پیشگی اکرنی واجب نہیں ہوگی بلکہ اس کثیر اہت کے کچھ حصہ ہی ادا کی بھی کافی ہوگی، ماں اگر اہت ہی معمولی مقرر ہوئی ہو تو پوری اہت پیشگی اکرنی واجب ہوں۔ یہ حکم صانع اہر لہجہ کے موافق سے متعلق ہے، ان دونوں کی اہت کی ادائیگی کے وقت میں اختلاف ہو تو کام کی تحیل کے بعد ہی اہت واجب ہوں، اگر دونوں باہم رضامند ہوں تو تمام اہت کی پیشگی یا بعد میں دونوں طرح ادا کی لی محتاجاں ہے۔ اس طرح مالکیہ کہتے ہیں کہ مقررہ معین اہت پر اجارہ کا معاملہ طے پایا، مریض اہت کی پیشگی ادائیگی

گئی ہو کیونکہ حضور نے فرمایا: "المسلمون عند شروطہم" (۱) (مسلم پٹی شرطوں کے پابند ہیں)۔

دوم: شرط نہ تھی مگر اہت پہلے ہی ادا کر دی کیونکہ بیع میں سامان وصول کرنے سے پہلے قیمت ادا کر دینی درست ہے، اور اجارہ بھی ایک طرح کی بیع ہی ہے جیسا کہ گذرلا اس لئے اس مسئلہ میں اجارہ کو بیع پر قیاس کیا جائے گا۔

سوم: جس چیز پر معاملہ طے پایا ہے اس کو وصول کر لے، اس لئے کہ جب ایک فریق اپنے عوض کا مالک ہو گیا تو ضروری ہے کہ دوسرے فریق کو بھی اس کے مقابل عوض کا مالک بنائے تاکہ مساویانہ طور پر فریقین کے مریوب لین دین عمل میں آئے (۲)۔

۷۴۔ مالکیہ کے نزدیک جارد میں اصل یہ ہے کہ مدت اجارہ کی تحیل پر اہت ادا کی جائے (۳) بخلاف بیع کے کہ اس میں اصل یہ ہے کہ شمس پہلے ادا کر دی جائے، البتہ اس سے چار صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں پیشگی اہت ادا کرنی واجب ہے اور وہ یہ ہیں: ۱۔ پیشگی ادائیگی کی شرط لگا دی جائے، ۲۔ بیعانی عرف ہو، جیسا کہ مکاتبات یا سراج کے سے جارد کے کرایہ پر لینے میں پیشگی کرایہ ادا کرے گا عرف ہے، ۳۔ کسی متعین سامان کو اہت مقرر یا پایا ہو جیسے متعین کپڑے ہو، ایسی صورت میں پیشگی اہت ادا کرنا واجب ہے، اور

(۱) حدیث: "المسلمون عند شروطہم..." کی روایت ابو داؤد ورماحم نے حضرت ابو ہریرہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "المؤمنون عند شروطہم..." ابن ماجہ ورمحاہی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے ورمحاہی نے ضعیف قرار دیا ہے ورمحاہی نے "بلا شرطاً اهل حراماً او حرم حلالاً" (سوائے ایسی شرطوں کے جو کسی حرام کو حلال کر دے یا کسی حلال کو حرام کر دے) کے اضافے کے ساتھ اس کی روایت کی ہے، جو ضعیف ہے (تحقیق ابیر ۳۳۳)۔

(۲) مہدایہ ۲۳۲، مہدوی الہندیہ ۳۳۳، مہدایہ ۲۰۲۲۔

(۳) مہدایہ ۲۳۲، مہدوی الہندیہ ۳۳۳، مہدایہ ۲۰۲۲۔

کا عرف مترہک ہو گیا تو جارد نامہ ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ متعین ج کو بتائے قبضہ میں دینا ہے، اور یہ جار نہیں کہ بطریقہ ین پختی معاملہ ہے، اور اس صورت میں جارد نامہ ہو جاتا ہے، وکمل معاملہ کے بعد پیشگی ہی اجرت اور روئے پھر بھی یہ اجارہ نامہ رہے گا اس لئے کہ معاملہ کی وقت صحیح ہوگا جب معاملہ میں پختی ہو، انکی کی شرط بھی ہو اور اجرت پختی ہو بھی کر دی جائے۔ مالک یہ بھی کہتے ہیں کہ صاحبیں اور اجیر فرقت کار سے پہلے قبضہ اجرت لینا چاہتے ہیں اور آئندہ اس کے سے تیار نہ ہوں تو لوگوں کے درمیان مزید عرف کے مطابق عمل ہوگا، عرف اس سب سے موجود نہ ہو تو تکمیل کار کے بعد ہی اجرت دے کی جائے گی، لہذا مکانات یا سواری کے کرایہ میں یا سامان فروخت کرنے کی اجرت جو ایکٹ وغیرہ کو دی جاتی ہے اس میں گزرے ہوئے اوقات میں مکمل کے ہوئے کام کے بعد اجرت دے کی جائے گی (یعنی جتنے کام ہوگا مرہیہ جیسے ہوتا جائے گا اسی کے حساب سے اجرت دے کی جائے گی)۔ اس جب اجرت متعین نہ ہو، اور نہ قبضہ ہو، انکی کی شرط طے پائی ہو، نہ اس طرح، انکی کا عرف ہی ہو، اور منافع بھی عامل کرے، اس کے بعد میں، جب نندوں تو قبضہ اجرت کی، انکی، اور جب میں، اور اس صورت میں جب کہ اجرت کی تحقیق، انکی، اور جب میں، یومیہ اجرت کی جائے گی، یعنی آج ایک دن کا نفع حاصل کر لے یا ایک دن اس کو مستفادہ پر قدرت دے، کی جائے تو اس دن کی اجرت اس پر لازم ہوگی، یا پھر تکمیل عمل کے بعد اجرت دے، اور نہ سکا۔

۴۸ - ثانیہ، ورنہ جبکہ اس کا تعلق نظر یہ ہے کہ جب معاملہ مطلق ہو (اور اجرت دے کی مدت مقرر نہ کی گئی ہو) تو محض معاملہ طے پا جائے کی وجہ سے اجرت واجب ہو جائے کی لہذا اجرت دے، اور فی اس وقت واجب ہوں جب سامان حوالہ کر دیا جائے اور نفع اٹھانے پر قدرت دے دی جائے کو کمل اس نے نفع نہ اٹھایا ہو، اس لئے کہ یہ ایسا

عوض ہے جس کا عقد معاوضہ میں مطلقاً کرتی ہے لہذا "حق" نفس معاملہ کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا جیسے کہ خرید و فروخت میں قیمت اور نکاح میں مهر واجب ہوتا ہے، اور جب نفع حاصل کر لے تو اجرت ثابت ہو کر ہو جائے گی۔

اور اگر اجارہ کی جیا عمل ہو تو بھی محض معاملہ طے کرنے سے اجرت واجب ہو جائے گی، اور یہ پر، ینے والا اس کا مالک بھی بن جائے گا اور جیہ رکھنے والے کے بعد میں وہ ینتر اور پائے گی، لہذا اجرت کی حوائج اس کی یہ دلی ای وقت واجب ہوگی جب کہ جیہ اپنا عمل پر آئے، یعنی اسے پورا کر دے یا اگر جیہ خاص ہو تو مدت مقررہ گزر جائے، یہ اجرت عمل پر اس سے موقوف ہوگی کہ یہ عمل کا عوض ہے، اس کا حکم سامان پر اجارہ سے مختلف ہوگا، کیونکہ وہاں سامان کو حوالہ کرنا کو یا خود اس کے نفع کا حوالہ کر دینا ہے، اور جب کرایہ دار نفع حاصل کر لے یا مدت اجارہ اس طرح گزر جائے کہ نفع اٹھانے میں کوئی چیز رکاوٹ میں تھی تو اجرت مؤکد و ثابت ہوگی، اس لئے کہ جس چیز پر معاملہ ہوا تھا اس پر اس نے قبضہ کر لیا ہے، لہذا اب اس کا بدلہ بھی ثابت ہو جانا چاہئے، یا اس لئے کہ (مدت گزر جانے کے باوجود اس سے نفع نہ اٹھانے کی صورت میں) یہ منافع خود اس کے اختیار سے ضائع ہوئے ہیں۔

جب عقد اجارہ مکمل ہو گیا اور عقد ایک مقررہ مدت پر ہو ہے تو اب اجارہ پر حاصل کرنے والا اس مقررہ مدت تک اس سے نفع اٹھانے کا مالک ہو گیا، لہذا اب جو نفع اس طے سے متعلق ہو رہا ہے وہ اس کی طبیعت میں ہو رہا ہے، اس لئے کہ اب ہی اس میں تصرف کا مالک ہے، اور کو یا عقد پر نفع موجود ہے (۱)۔

(۱) نمایہ الحجاج ۳۲۲، ۳۶۱، لہجوب ۳۹۹، المص ۳۴۹، ۳۵۰، اس کے بعد کے صفحات۔

ہے اس لئے کہ اس سامان پر قبضہ کرنا خود منفع پر قبضہ کرنے کے قائم مقام ہے۔

نکرایہ دار کا دھرمے کو زندہ حیرت پر دینا:

۴۹ م۔ مالکیہ اور شافعیہ نے سے مطلقاً جائز قرار دیا ہے چاہے دھرمے نکرایہ پہلے نکرایہ کے برابر ہو یا کم و بیش، اس سے کہ جیسا کہ مذکور ہو "اجارہ ایک طرح کی شریعہ ہفتہ ہے لہذا اس کو حق ہے کہ چاہے تو پہلی ہی قیمت پر ہفتہ کرے یا اضافہ ہی کے ساتھ، امام احمد نے بھی اپنے صحیح ترین قول کے مطابق اس رائے کی موافقت کی ہے۔

حنبلہ کہتے ہیں کہ دھرمے اجارہ میں جو اہمیت مقرر کی گئی وہ وہ پہلے اجارہ کی اہمیت کی حسیں تک ہیں تو یہ جادہ مطلقاً جائز ہے اور اس کی وجہ پہلے ذکر کی جا چکی ہے، بین ترددوں اہمیت تک ہی حس کی ہوں تو کو دھرمے کو ایذا سے جو کر ایذا کا عقد ہوا ہے وہ صحیح ہوگا، لیکن پہلے نکرایہ دار کے لئے اس اضافہ سے استفادہ ہوا نہیں ہے، اس کو چاہے کہ اس اضافہ کو صدقہ کرے، کیونکہ اس اضافہ میں شبہ (شبہ ربا) ہے، اس میں پہلے نکرایہ دار نے اس کر یہ کی چیز میں کوئی اضافہ کیا ہے تو اب اس کے لئے یہ اضافہ جائز ہوا ہوگا، اس سے کہ یہ اضافہ شدہ نکرایہ اس سامان میں سے گئے اضافہ کے مقصد میں تصور پایا جائے گا۔

منازلہ کا دھرمے قول یہ ہے کہ پہلے نکرایہ دار نے کوئی چیز کر یہ پر حاصل کی اور اس میں اضافہ یا قیادہ دھرمے کر یہ سے یا جانے والا اضافہ مطلقاً جائز ہوگا، چاہے وہ دونوں ترددوں کی جنس یک ہو یا مختلف، اور مالک نے اس کو اس کی جائزت دی ہو یا نہیں۔

امام احمد کا ایک تیسرا قول بھی ہے کہ اگر مالک نے پہلے کر یہ رکھ

کر یہ رکھنا کو کر یہ پر دینا:

۴۹ م۔ جمہور فقہاء (حنبلہ، مالکیہ، شافعیہ اور صحیح قول کے مطابق حنا بلہ) اس بات کے قائل ہیں کہ اجارہ پر کوئی شئی حاصل کرنے کے بعد کر یہ دھرمے مالک کے علاوہ کسی اور کو دھرمے نکرایہ پر دے سکتا ہے بشرطیکہ وہ سامان ایسا ہو کہ استعمال کرنے والے کے فرق سے ثابت ہو، مثلاً اگر نہ ہوتا ہو، البتہ اجارہ کی جو مدت مقرر ہوئی ہے اسی مدت کے اندر ہی اس پر قبضہ کر لے، بہت سے فقہاء سلف نے اس کو مطلقاً جائز قرار دیا ہے چاہے وہ اس کر یہ دار سے اتنا ہی نکرایہ لے جو وہ خود رکھ رہا ہے یا اس سے زیادہ، البتہ فقہاء حنا بلہ میں سے قاضی نے اس کو مطلقاً منع کیا ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی چیز کے منع سے منع کیا ہے جو ابھی "وہی کے ضامن میں نہ آئی ہو" ابی الہی سے روایت بھی عن ربیع ما لم یضم (۱) "اور یہاں منافع بھی اس کے ضامن میں نہیں" لہذا یہ جائز نہیں ہیں پہلی رائے راجح و صحیح (۲)

(۱) حدیث: "وہی عن ربیع ما لم یضم" کے بارے میں ابن جریر نے جو غلام میں لکھا ہے کہ یہ ایک حدیث کا کٹا ہے جس کی روایت ابن ماجہ کے علاوہ صحاح ستہ کے باقی مصنفین، ابن خزیمہ و حاکم نے عمرو بن شیبہ عن ابیہ عن جده سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "لا یحل ملب و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا بیع ما لم یضم، ولا بیع ما لبس عندک" (قرض کی شرط) کے ساتھ نقل ممال نہیں ہے اور نہ ایک نقل میں دو شرطیں درست ہیں اور نہ قطع درست ہے جب تک کہ ضامن میں نہ آجائے اور نہ کسی چیز کو فروخت کرنا جو تمہارے پاس نہ ہو (میل السلام ۱۶ طبع مصطفیٰ انجمن)۔

ترندی نے اس کو صحت صحیح کہا ہے (جامع الترمذی ۵۳۶۳ طبع مصطفیٰ انجمن)۔ جبکہ طبرانی نے اس کی روایت حکیم بن حزام سے ان الفاظ میں کی ہے "مہمہ الہی ﷺ عن ربیع عن عمار بن ابی العباس عن ربیع، و شرطین فی بیع، و بیع ما لبس عندک و بیع ما لم یضم" (بی صحیح نے مجھے نقل میں چار چیزوں سے منع فرمایا قرض کے ساتھ نقل سے اور ایک نقل میں دو شرطوں سے اور ایک چیز کے بیچنے سے جو تمہارے پاس نہ ہو اور ایک چیز کے بیچنے سے جو ضامن میں نہ ہو) (المروانی ۱۵۲۳)۔

چونکہ قبضہ سے پہلے بیع جائز نہیں ہے اس سے یہ بھی جائز نہیں۔  
خیر اس کو بالکل ہی منع کرتے ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے  
پہلے ہو یا قبضہ کے بعد، کرایہ دار خود مالک کو کرایہ پر دے، یہ وہی اور  
کرایہ دار کو مالک اور وہ مالک کو۔

کرایہ دار مالک کو کرایہ پر دے تو کیا پہلا اجازہ باطل ہو جائے گا؟  
اس سلسلے میں دو رائے ہیں: صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں ہوگا، اور دوسری  
رائے ہے کہ اجازہ باطل ہو جائے گا، اور یہ اس لئے کہ اس صورت  
میں ایک تشاد پیدا ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ مالک کے لئے کرایہ د  
کرنے کا پابند ہے، تو اس طرح وہ ایک ہی جہت سے خود صاحب  
دین بھی ہے اور مدیون بھی، اور یہ کھلا تشاد ہے۔

#### مطلب دوم

۱۰ ضمنی احکام جن کے مالک اور کرایہ دار پابند ہیں  
مالک کی ذمہ داریاں

الف۔ کرایہ پر لگانے والی چیز کی پہچان:

۵۲- مالک کی ذمہ داری ہوگی کہ کرایہ دار کے لئے کرایہ پر لگائے  
گئے سامان سے استفادہ کو ممکن بنائے، اور وہ اس طرح کہ سامان  
مدت مقررہ کی تکمیل تک یا مقررہ مسافت کو قطع کرنے کے لئے کرایہ  
پر لگانے والی چیز حوالہ کر دے۔ عرف اور رواج کے مطابق کسی شے سے

اس میں صاف کرنے کی جارت دی تھی تب تو یہ جائز ہوگا ورنہ نہیں۔  
خدا صہ یہ کہ جمہور فقہاء مذکورہ تفصیل کے مطابق کرایہ پر حاصل  
کی ہوئی چیز پر قبضہ کرنے کے بعد اس کو کرایہ پر لگانے کی اجازت  
دیتے ہیں۔

۵۰- کرایہ د قبضہ سے پہلے ہی کرایہ پر دے سکتا ہے یا نہیں؟  
اس سلسلے میں مالکیہ مطلقاً جواز کے قائل ہیں، منقولہ سامان ہو یا غیر  
منقولہ، پہلے دے کر یہ پر لگایا جائے یا اس سے زیادہ یا کم۔ یہی  
شافعیہ کا قول غیر مشہور ہے اور حنبلیہ کی بھی ایک روایت ہے۔ اس  
لئے کہ جس چیز پر معاملہ طے پایا ہے وہ منافع ہے، اور میں شی پر قبضہ  
سے اس کے منافع پر قبضہ نہیں ہو پاتا لہذا منافع میں قبضہ ہونے اور  
شہ ہونے کا کوئی اثر نہیں ہوگا۔ شافعیہ کے قول مشہور اور حنبلیہ کے ایک  
قول کے مطابق جس طرح قبضہ سے پہلے ہی چیز کو فروخت کرنا جائز  
نہیں اسی طرح کرایہ پر بھی لگانا جائز نہیں۔

۱۱ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف غیر منقولہ اشیاء میں اس کو جائز قرار  
دیتے ہیں، منقولہ اشیاء میں نہیں۔ امام محمد مطلقاً منع کرتے ہیں، یہ  
مختلف واصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف  
کے نزدیک غیر منقولہ اشیاء کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا جائز ہے اور  
امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ  
اختلاف صرف فروخت کرے میں ہے، کرایہ پر لگائے میں کوئی  
اختلاف نہیں ہے، اس کے لئے جائز ہوئے پر قیوں مشتق ہیں۔

۵۱- کرایہ دے والے مالک سے جو چیز کرایہ پر لی ہو اگر وہ اس کو ہی  
کرایہ پر دے تو کیا یہ جائز ہوگا؟ اس سلسلے میں مالکیہ اور شافعیہ مطلقاً  
جواز کے قائل ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے پہلے ہو یا قبضہ  
کے بعد، حنبلیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ حنبلیہ کا دوسرا قول ہے کہ

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۳/۲۵۵، من طبعہ ۵۶/۵۷ طبع بولاق ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵

استفادہ کے لئے جو ضمنی چیزیں مطلوب ہوں ان کی فراہمی اور تکمیل بھی اس میں شامل ہوں۔

چونکہ سامان کرایہ حوالہ کرنے سے مراد اس سے استفادہ کو ممکن بنانا ہے اس لئے مدت کرایہ میں اگر کرایہ دار کے فعل کے بغیر اس میں ایسی کوئی بات پیش آجائے جس سے استفادہ ممکن نہ رہے، تو اس کی اصلاح بھی مالک کی ذمہ داری ہوگی، جیسے مکان کی مرمت اور ایسی تمام شکایات کا دور کرنا جو رہائش میں خلل ہوں، اس کے علاوہ دوسری چیزیں بھی ملحوظ رہیں جن کا پتہ نہ کر چکا ہے یعنی مالک کا سامان کرایہ کو حوالہ کرنے پر قادر ہونا، منفعت کو واضح کرنا اور اس کو پوری طرح متعین و مقرر کرنا۔

۵۳- عمل کے حار میں جہر اپنی خدمات کو کرایہ پر لگانا ہے، اور اس کا طے شدہ کام کو انجام دینا، منفعت کو حوالہ دینا ہے۔

اگر اس کے عمل کا تحقق کسی شخص سے ہو جو اس کو حوالہ دینی ہو، اور وہ ”اجیر مشترک“ ہو تو کام کی تکمیل کے بعد اس سامان کی وہی اس کی ذمہ داری ہے، اگر اس کے عمل کا تعلق کسی ایسی شخص سے نہیں جو اس کے حوالہ کی توفیق تو بہ محض اس کا مطلوبہ کام کو انجام دے، یا کسی اور توفیقی منظور ہوگی، جیسے: مہیب تجارتی بینک، اور اگر وہ جہر خاص ہو تو جہر رکھنے والے کے ہاں اس کا اپنے آپ کو اس کام کے لئے پیش رو دینا کافی ہے مگر اس کی طرف سے تسلیم و جوابگی سمجھی جائے گی (۱)۔

۱۔ گئے اس کی تفصیل آئے گی۔

ب۔ سامان کرایہ غصب ہو جانے کا تاوان:

۵۴- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ متعین سامان کا اجارہ طے پایا ہو

اور وہ غصب کر لیا جائے تو کرایہ دار کو اختیار ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے یا اپنی معمولی مدت تک انتظار کرے جس پر مدت نہیں لی جاتی کہ شاید اسے غاصب سے چھین کر دوبارہ حاصل کر لیا جائے۔

”اگر متعین سامان کا اجارہ نہیں بلکہ کسی شخص کا جادو یا جو بھی ذمہ میں ہے تو کرایہ دار کو اجارہ فتح کرنے کا حق نہیں، اور مالک کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس کا بدلہ فرما کر نہ کرے۔ نیز کرایہ دار کو حق نہیں کہ وہ غاصب سے مقصوب سامان کے سلسلے میں فریق بنے۔ ثانیہ، اگر حائل کا خیال ہے کہ اگر مالک کے سے بدلہ فرما کر نہ دیا دھور ہو تو کرایہ دار معاملہ کو ختم کر سکتا ہے۔“

اگر اجارہ کی ایک مدت مقرر تھی تو مدت گزرنے کے ساتھ ہی اجارہ ختم ہو جائے گا، اگر کسی متعین سامان پر عمل کا جادو تھا جیسے کسی رخ پر جادو کو لے جانا، تو اس کو حق ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے، اور اگر کسی مقررہ سامان پر ایک مدت کے لئے جادو تھا تو اس کو اختیار ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے یا اس کو باقی رکھے اور غاصب سے معارف مدت (امت مثل) کا مطالبہ کرے، پس اگر اس نے جادو کو فتح کر دیا تو اس پر گذری ہوئی مدت کی امتداد واجب ہوگی، ہاں اگر خود امتداد غاصب ہو تو وہ امتداد کا مستحق نہیں ہے۔

اختیار میں سے قاضی خاں کی رائے ہے کہ جادو سامان جادو کے غصب کرنے سے فتح نہیں ہوگا، اگرچہ مدت کے سے غصب نہ ہو تو اس حساب سے کرایہ واجب ہوگا، صاحب مد یہ کا خیال ہے کہ غصب لی وجہ سے اجارہ ختم ہو جائے گا، بیس غصب کی وجہ سے امتداد سامان ہو جائے گی، چونکہ سامان کر یہی جو توفیق کو اس کے طبع کے حوالہ کرنے کے قائم مقام اس لئے تصور کیا گیا تھا کہ اس طرح آدمی نفع اٹھانے پر قادر ہو جاتا ہے، تو جب غصب کی وجہ سے نفع اٹھانے کی قدرت فوت ہوئی تو تسلیم و جوابگی بھی باقی نہیں رہی، یہی

(۱) الفتاویٰ مجددیہ ۳/۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵

وجہ ہے کہ ترغیب کے باوجود استفادہ نفع اور دوزی باقی رہی تو  
 اہل تساقط نہ ہوں، جیسے ہی زمین کو درخت لگانے کے لئے سراپہ  
 پر حاصل کیا گیا، درغاصب نے درخت سمیت وہ زمین غصب کر لی تو  
 اہل تساقط نہ ہوگی (۱)۔

ج۔ عیوب کا مانت:

۵۵- بیع کی طرح اجارہ کے معاملہ میں بھی اختیار عیب حاصل ہوتا ہے، جو عیب استفادہ میں نقص و کمی کا باعث بن جائے وہ اختیار کا سبب ہوتا ہے خواہ یہ عیب یوں ہو کہ غیر زمین میں تھی، صرف ہفت یا نر یا تھوڑا سا زمین میں کوئی عیب نہ ہو، صرف موجد جو نہیں تھا اس وجہ سے یہ مسفعت حاصل کرے سے پہلے، معاملہ طے پائے کے بعد کوئی عیب پیدا ہو ہو، ہر صورت کریمہ، اگر کو اختیار ہو گا کہ چاہے تو اس معاہدہ کو ختم کر دے یا چاہے نہ کرے، یہ اسی حالت میں اس سے قاعدہ اٹھائے، شے عیب کی بنا پر جارح فتح کرے سے متعلق بحث ہوئی وہاں اس سلسلے میں بھی گفتگو کی جائے گی (۴)۔

کریہ و رکی فمید و ریاں

غف - جبرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق:

۵۶- جیسا کہ پہلے گزرا ”اگر“ ”کراپ“ اور ”کے“ نفع اٹھائے ہیں۔ واجب

( ) المددوق علی اشرح الکبیر ص ۳۱، اشرح الصغیر ص ۱۸۰، منهاج الطالبین  
و جامعہ التبصیر ص ۸۵، روضة الطالبین ۵/۲۳۲، کشاف فتاوح ص ۱۹-  
۳۳، البحر ۵/۲۳۸۔

(۲) شرح المجلد ۴ ۲۷۸-۲۷۹، کشف الحقائق وشرح الوکایه ۴ ۱۶۵،  
المجلد ۴ ۵۰۵ ک

ہوتی ہے، اگر اہل بیت پہلے «اُمر» نے کی بات طے تھی تو موجودہ کو حق ہے کہ جس چیز پر معاملہ طے یا تھا اسے روک لے تا کہ اہل بیت مصلوب نہ کر لے۔ یہ خفیہ اور مالتیہ کی رائے ہے اور ثانیہ کا ایک قول بھی اس کے مطابق ہے۔ اس لئے کہ وہ عامل اس کی ملک ہے لہذا وہ اسے روک سکتا ہے، کیونکہ اجارہ میں منافع کی وہی حیثیت ہے جو حق میں عین حق کی۔ ثانیہ کا ایک قول ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں تھا بعد کا بھی یہی نقطہ نظر ہے۔ اس لئے کہ وہ سامان (جس میں اس نے کام کیا ہے) و محنت (صرف کی ہے) اس کے پاس رہتی ہیں رکھ لیا۔ جن حضرات نے اخیر کو سامان روک رکھنے کی اجازت دی ہے ان کا خیال ہے کہ یہی چیزیں جن میں کارہ کے عمل کا اثر باقی ہو، اس کو اہل بیت حاصل کرنے تک روک سکتا ہے، جیسے «صوفی» اور «مکرر» دھسے اور رکتے ہوئے کپڑے کو، اور جس کی محنت کا اس چیز میں اثر باقی نہیں رہتا وہ اس کو نہیں روک سکتا، جیسے قلمی اس لئے کہ معتد «عدیہ» اس کی محنت ہے، ورنہ اس میں کام موجود نہیں، اس سے اس کو روک رکھنا ناقابل تصور ہے، بحالی مالتیہ کے، کہ وہوں نے اس صورت میں بھی عامل کو سامان روک رکھنے کا حق دیا ہے (۱)۔

ب۔ شرط یا راج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت:

۷۵- مذاہب کا اس پر اتفاق ہے کہ نریہ دار کے سے ضد مری ہے کہ سامانِ نرایہ کو اس مقصد کے لئے استعمال کرے جس کے سے وہ چیز بنائی گئی ہے، نیز اس کا بھی خیال رکھے کہ اس طرح استعمال کرے جو

(۱) البدایع ص ۲۰۳ و ۲۰۴، الفہامیہ ص ۳۳۳، تفسیر طحاوی  
ص ۵۱۱، الجواب ص ۲۰۱-۲۰۸، فوطات ص ۷۷، مفتاح ص ۶۳۶،  
کشاف الصواع ص ۲۹۸

کا کرایہ کیا گیا کہ اس کو مقررہ جگہ تک پہنچا دے تو مالک کی ذمہ داری ہوئی کہ اس کو اسی جگہ وصول کر لے، سوائے اس کے کہ اجارہ آمد و رفت کا طے پایا ہو۔

بعض ثانویہ کہتے ہیں کہ کرایہ دار کی ذمہ داری ہے کہ کرایہ داری ختم ہونے کے بعد وہ کرایہ کی چیز مالک کو واپس لوٹائے، کو مالک نے اس کا مطالبہ نہ کیا ہو، اس لئے کہ کرایہ دار کو معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کے روک رکھنے کی اجازت نہیں دی گئی تھی، اس سے وہ سامان واپس لوٹانا چاہئے جیسا کہ عاریت کا حکم ہے (۱)۔

اجارہ کی اقسام کے ذیل میں اس پر تفصیلی گفتگو ہوگی۔

### فصل چہارم

#### اجارہ کا خاتمہ

۵۹- مقتدا متفق ہیں کہ اجارہ مدت اجارہ کی تکمیل یا مقررہ معقودہ صیہ کی ہلاکت، یا اقالہ کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے۔

حنفیہ کا خیال ہے کہ یقین میں سے یک کی موت یا کسی یتیم کے پیش آ جانے کی وجہ سے بھی اجارہ کو ختم یا چلتا ہے جو سامان کر یہ سے استفادہ کرنے میں رکاوٹ ہو، اور یہ اس وجہ سے کہ ان حضرات کی رائے ہے کہ اجارہ میں منفعت کے تجدد یعنی اس کے ختم محظوظ حاصل ہونے کی وجہ سے اس کی مدت میں بھی تجدد ہوتا ہے۔

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء میں رائے ہے کہ ان وجوہ کی بناء پر اجارہ ختم نہیں ہوتا، یہ تکلیف ان کی رائے ہے کہ مدت معاملہ اجارہ سے اس طرح ثابت ہو جاتی ہے، جیسے شمس معاملہ بیچ کی وجہ سے۔

۱۔ مل میں ان اسباب کی تفصیلات درج جاتی ہیں:

معاملہ میں طے پایا ہے، یا نہ کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو معروف ہر حق طریقہ پر استفادہ کرے، نیز سامان کرایہ سے استفادہ اس کو شریعت کرنے میں طے شدہ معاملہ کے مطابق یا اس سے کم درجہ کا انتفاع کرے لیکن جس بات پر اتفاق ہوا ہے اس سے زیادہ استفادہ نہ کرے، چنانچہ مکان رہائش کے لئے کرایہ پر یا تو اسے مدرسہ یا کارخانہ نہیں بناسکتا، اور جانور خاص اپنی سواری کے لئے کرایہ پر لیا تو اس پر کسی دوسرے نہیں رستہ (۱) (اس تفصیل کے مطابق جو گے زمین، مکانات، اور جانوروں کے سلسلے میں آری ہیں)۔ یہ کرایہ ر کے استعمال کی وجہ سے سامان کرایہ میں جوئی ہو، اس کی ذمہ داری ہوگی کہ اس کی اصلاح کرے (۲)۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کرایہ پر حاصل کیا گیا سامان کریدار کے پاس امانت ہے، لہذا اگر کرایہ دار کی ریائی، جس حد تک استعمال کی، اجازت دی گئی تھی اس سے تجاوز کرے، اور اس سامان کی حفاظت نگہداشت میں اس کرایہ دار کی کفایت کے بغیر وہ چیز ضائع ہوگئی تو اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ اجارہ کے رعیہ کرایہ اور قبضہ اجازت پر مبنی ہوتا ہے، اور ایسے قبضہ میں ضمان واجب نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل بھی پنی جگہ آئے گی۔

ج۔ اجارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ ٹھہرے:

۵۸- بارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار کی ذمہ داری ہوگی کہ سامان کرایہ سے پنا قبضہ ختم کر دے تاکہ مالک اس کو واپس لے سکے کہ معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کو وصول کرنا مالک کی ذمہ داری ہے، اگر جانور

(۱) البدائع ۲۰۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۸، المحرر ۱۰۳۰، المحرر علی الحج ۵۵۳، انہی ۳۹۶/۵ طبع مطبعہ القاہہ۔

(۱) المحرر ۱۰۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۰۔



## ول۔ تکمیل مدت:

۶۰- اجارہ اگر مقررہ مدت کے لئے ہو اور یہ مدت تمام ہو جائے، تو بالاتفاق جارد تم ہو جاتا ہے۔

لایکہ کوئی یہاں مذکور پیدا جائے جو اس مدت میں اضافہ کا متقاضی ہو، جیسے کاشت و زمین ہو اور زمین میں بنی و بنتی گئی ہو، یا شجر سمندر میں ہو یا جہاں فضا میں ہو اور زمین تک پہنچنے سے پہلے ہی مدت جارد پوری ہو جائے (۱)۔

۶۱- اگر کسی مقررہ مدت کے لئے اجارہ نہ ہو جیسے کسی مکان یا ہو اور کسی پر لیا کہ ہر ماہ اتنا کر یہ، اگر گاہری زمینوں کی تعداد متعین نہ کی گئی ہو ان کے متعلق احکام میں، بشرطیکہ اس کا ذکر آ رہا ہے (۲)۔

## دوم۔ اجارہ کا قائلہ کے ذریعہ ختم ہونا:

۶۲- جس طرح بیچ میں اقالہ جائز ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میں اقالہ مادما بیعتہ اقالہ اللہ عشرتہ یوم القیامۃ“ (۳) (جس سے اپنی بیعت کا قائلہ یا کسی سے بیعت سے جو اپنی بیعت پر مامور ہو، تو اللہ قیامت کے دن اس کی قبروں کو معاف کر دے گا)، اسی طرح جارد میں اقالہ جائز ہے کہ وہ بھی منافع کی بیعت ہی تو ہے۔

(۱) المہذب ۱/ ۲۰۳-۲۰۴، المغنی ۱/ ۱۶۳، الاختیار ۴/ ۵۸ طبع مجلس۔

(۲) المہذب ۳/ ۳۳۹، المہذب ۱/ ۱۰۸، المغنی ۱/ ۱۶۳۔

(۳) حدیث: ”میں اقالہ مادما۔“ کی روایت ابو داؤد، ابن ماجہ و حاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، الفاظ کے ساتھ کی ہے ”میں اقالہ مادما“ اقالہ اللہ عشرتہ یوم القیامۃ“ (جس کے کسی مسلمان کے کف کا اقالہ کیا تو اللہ قیامت کے دن اس کی قبروں کو معاف کرے گا) حاکم اور ابن حبان نے روایت کی ہے کہ یہ بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق ہے، مندرجہ بالا بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے، البتہ داؤد قسطن نے اسے صحیح قرار دیا ہے (فیض القدیر ۷/ ۷۹)۔

سوم۔ سامان کرایہ کی ہلاکت کی وجہ سے اجارہ کا ختمہ:

۶۳- جو سامان کرایہ پر حاصل کیا گیا ہے، و ضائع و ملاک ہو جائے تو عقد اجارہ ختم ہو جائے گا، یہاں سے جو منافع مقصود تھے، وکلیتہً فوت ہو چکے ہیں، جیسے کشتی ٹوٹ جائے اور تختے کی شکل ہو جائے، مکان ٹر جائے اور محلہ میں تبدیل ہو جائے، نئی بات پر توافق ہے لیکن نفع میں صرف کمی پیدا ہوئی ہو، و بالکل ختم نہ ہوئی ہو تو اس سلسلے میں اختلاف تفصیل ہے، جس کا ذکر اپنی جگہ پر آئے گا (۴)۔

## چہارم۔ عذر کی بنا پر اجارہ کا ختم:

۶۴- جیسا کہ مذکور ہوا، ختم کا خیال ہے، معاملہ کے دائرہ فریق یا جس کو کرایہ پر حاصل کرنے کی بات طے پائی تھی، اس میں سے کسی کو کوئی عذر پیش آجائے تو اب یہ معاملہ لازم میں رہے گا اور جارد ختم یا جاسکتا ہے، اس لئے کہ جب عذر پیدا جائے تو قصور مدت معاملہ کو ختم کرنے کی متقاضی رہتی ہے، یہاں اگر اب بھی اجارہ کو لازم ہی قرار دیا جائے تو صاحب مذکور کو ایسا ضرر اٹھانا پڑے گا جس کا وہ اس معاملہ کے تحت پابند نہیں، تو اس معاملہ کو ختم کرنا، حقیقت ایک نقصان نہداشت کرنے سے خود کو بچانا ہے، اس کو اس کا حق حاصل ہے، نیز ان حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ عذر کے باوجود کسی معاملہ کو ختم کرنے کی اجازت نہ دینا عقل اور شریعت کے دائرہ سے باہر نکل جانے کے مترادف ہے، اس لئے کہ اس کا مقصد تو یہ ہوگا کہ کسی شخص کو دانت میں تکلیف ہو، اور دانت اکھاڑنے کے سے کسی کو بچے رکھے، اور جائز ہے، تو اب بھی اس سے مجبور کیا جائے کہ تمہیں دانت کھڑے نہ

(۱) المغنی ۱/ ۱۶۱ طبع ۳۳۷ھ و صاحب ۶/ ۶۱-۶۲، المہذب ۴/ ۹۹، اس کے بعد کے صفحات، المشرح المکرم ص ۱۶۳، المغنی ۳/ ۳۹ طبع دارالعلوم، منہاج الطالبین ۳/ ۷۷، المغنی ۱/ ۲۵۶-۲۵۷ طبع المآثر ۷/ ۳۳۔

عی ہوں گے، ورنہ یہ شرط "اعتقادِ ہرگزین بات ہوئی (۱)۔

حنفیہ سے قریب مالکیہ ہیں جو فی نفسہ عذر کی بنا پر اجارہ کو فسخ کرنے کی جازت دیتے ہیں، لیکن حنفیہ کے یہاں جو توسع ہے اس حد تک نہیں، مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر سامان کرایہ یا اس کی منفعت غصب کر لی جائے، یا کسی ایسے ظالم کا معاملہ ہو جو قانون کی حد سے باہر ہو، ورنہ یہ پرہیزگار دکانیں بند کر لو، یا دودھ پلانے والی عورت کو غسل تر پڑ جائے، یونکہ حاملہ کا دودھ شیر خوار کے لئے مضر ہوتا ہے، یا وہ عورت اس قدر ریتا رہے کہ بیماری کی وجہ سے رضاعت کی قدرت نہ رہے، تو مستأجر کو اس معاملہ کے باقی رکھنے یا ختم کر دینے کا حق حاصل ہے (۲)۔

۶۵- جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا، جمہور فقہاء عذر کی وجہ سے اجارہ ختم کرنے کے قائل نہیں ہیں، اس لئے کہ اجارہ بھی بیعی کی ایک قسم ہے، لہذا یہ معاملہ بھی لازم رہے گا، کیونکہ جب معاملہ ان دونوں کے اتفاق ہی سے منعقد ہوتا ہے تو ضروری ہے کہ ان کے اتفاق ہی سے ختم بھی ہو، ثانیہ سے صراحت کی ہے کہ فریقین میں سے ایک کو یا ضرر یا ضرر پر عذر کی بنا پر اجارہ ختم کرنے کا حق حاصل نہیں، نہ تو اجارہ میں کا ہو یا کسی چیز کا جو ضرر میں واجب ہوتی ہے تاکہ اس عذر کی وجہ سے معذور علیہ سے استفادہ میں کوئی خلل پیدا نہ ہو جائے، چنانچہ حمام کے لئے ایندھن کی دشواری ہو، یا کرایہ پر حاصل کرنے والے کے لئے سفر دشوار ہو جائے یا دینار ہو جائے، تو اس کی وجہ سے اس کو اجارہ فسخ کر کے کا حق نہیں، ورنہ اس کی وجہ سے دواہتہ میں کوئی کمی ہی کر سکتا ہے (۳)۔

حنبلیہ میں سے اہم کا بیان ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے اس کو کرایہ پر دیا، جب مدینہ آیا تو اس سے کہا کہ میرے ساتھ یہ معاملہ تم کر دو، تو یہ حکم ہے؟ امام احمد نے فرمایا: "وایسا نہیں کرتا، میں نے کہا: اگر یہ کرنے والا مدینہ میں بیمار ہو جائے؟ امام احمد نے کہا کہ وہ بھی جاد فسخ نہیں کرتا، کیونکہ اجارہ ایک لازمی معاملہ ہے، ورنہ اس معاملہ کو آپ فسخ بھی نہ کر سکتے، بچہ بھی، مرنے والے کا خوش ساتھ ہوگا۔"

۶۶- حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عذر کبھی مستأجر کی طرف سے ہوتا ہے، جیسے وہ مفلس ہو جائے، اور بازار سے دکان اٹھالے، یا عزم سفر کر لے، یا اپنا پیشہ چھوڑ کر زراعت میں لگ جائے، یا زراعت کے بجائے تجارت کرنے لگے، یا کسی بھی ایک پیشہ سے دوسرے پیشہ میں منتقل ہو جائے، یونکہ مفلس، کان سے فائدہ میں اٹھ سکتا، اگر ب بھی اس پر اجارہ کو لازم قرار دیا جائے تو اس کو ضرر پہنچے گا، اس طرح ضرر مت منہ کے باوجود اس کو اجارہ پر باقی رکھنا اس کے لئے ضرر کا باعث ہوگا۔

اگر ایک شخص نے کسی کو دھت پر رکھا کہ وہ اس کے کپڑے، جوتے، یا چھاب، یا سل، یا اس کا مکان ٹراوے، یا اس کا درخت کاٹے، یا اس کے دھت کھا دے، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اس کو ایسا نہیں کرنا چاہئے، تو اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ اس نے اس کو ایک متوقع منفعت کے لئے دیا رکھا تھا، تو یہ بات واضح ہوئی کہ اس میں اس کی مصیحت نہیں ہے، تو اب یہ فعل باعث ضرر ہو گیا، لہذا اب اس معاملہ کو فسخ کر کے ہی وہ ضرر سے بچ سکتا ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶

۶۷۔ کبھی موجہ کی طرف سے بھی مذریش آتا ہے، جیسے مالک اس وجہ مقرر ہوا ہو جائے کہ یہ پردی ہوئی چیز کو فروخت کرنے کے ۱۷ چارہ نہ رہے، تو اس کو چارہ ختم کر دینے کا حق حاصل ہوگا بشرطیکہ یہ دین چارہ کا معاملہ طے پانے سے پہلے کا ہو، اگر چارہ طے پانے کے بعد اتر کر کے فروید اس پر دین ثابت ہو، تو صاحبین کے نزدیک اس کو یہ معاملہ فتح کرنے کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ یونکہ وہ اس اتر میں محکم ہے۔ مام صاحب کے نزدیک اب بھی اس کو یہ حق حاصل ہوگا اس سے کہ اس کا اپنے آپ پر ہی اس کے دین کا جوتا اتر نہیں کیا کرتا، فوری ادا طلب گراں بار دین کے واجب ہونے کے بعد بھی چارہ کو باقی رکھنے میں مالک سامان کے لئے ضرر ہے۔ یونکہ وہ صحیح صورت حال کی تحقیق تک اس قسم میں قید یا حاسنا ہے۔ اور کسی شخص کو یہ نقص نہ ہر دست کرنے پر مجبور نہیں یا حاسنا جس کا برداشت کرنا اس عقید کی وجہ سے واجب نہیں (۱)۔

حسب کی رائے ہے کہ کوئی عورت ۱۰۰ روپے پر تو کوئی چیز رکھے۔ اور اس کی وجہ سے لوگ اس پر عیب لگائیں تو اس کے گھر والوں کو حق ہوگا کہ چارہ فتح کر دیں، اس لئے کہ یہ ان کے لئے باعث تک ہے، یہی حکم اس وقت بھی ہے جب وہ دین پر جائے ۱۰۰ روپے پانا اس کی بیماری کے سے ضرر رساں ہو، تو وہ اس معاملہ کو فتح کر سکتی ہے۔

۶۸۔ جو لوگ خود مستاجر (ہیم کے فتح کے ساتھ) کی جانب سے عذر کی بنا پر چارہ فتح کرے کو چارہ اتر دیتے ہیں، ان کے نزدیک اسی عذر کی ایک صورت یہ ہے کہ بچہ کو اس کے ولی نے مزہ مری پکایا تھا، اور وہ چارہ کی مدت ہی میں بالغ ہو گیا، تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کے لئے اس معاملہ کو فتح کرنا جائز ہو جائے گا، کیونکہ بالغ ہونے کے بعد بھی معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے ضرر ہے۔ اسی قبیل سے یہ

مسئلہ بھی ہے جو متا باء نے لکھا ہے کہ وقف کو چارہ پر لگایا، حد کو اس کی مرہمہ اتہات میں اضافہ ہو گیا تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کی وجہ سے متولی وقف چارہ کو ختم کر سکتا ہے، اور مستحق میں نئی اضافہ شدہ کر یہ کی شرح سے معاملہ کی تجدید کر سکتا ہے، البتہ گذشتہ دنوں کا کر یہ مقررہ شرح ہی سے واجب ہوگا، اور اگر کر یہ کم ہو گیا تو متولی اس معاملہ کو فتح نہیں کرے گا تاکہ وقف کی منفعت کی رعایت ہو سکے (۱)۔

۶۹۔ ان میں سے کوئی عذر بھی پایا جائے تو چارہ کو فتح کرنا اس وقت درست ہوگا جب کہ ایسا کر ممکن بھی ہو۔ اگر ایسا کر ممکن نہ ہو، مثلاً زمین میں بنی شیتی لگی ہوئی ہو، تو چارہ فتح نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ پورے اکھاڑنے میں آریہ اور کا نقصان ہے، بھیتی اس وقت تک رکھی جائے گی جب تک کاٹ نہ لی جائے، ماس اس مدت کی مناسبت اور مرہمہ شرح کے مطابق مدت ۱۰ کی جائے گی۔

فتح چارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا:

۷۰۔ اگر بعض افراد پائے جائیں اور چارہ کو ختم کرنا ممکن بھی ہو، تو چارہ کامل فتح ہوگا، جیسا کہ بعض مشائخ حسب کی رائے ہے۔ بعض کی رائے ہے کہ اگر خود چارہ فتح ہو جائے گا۔ علامہ کا سالی کا بیان ہے کہ صحیح یہ ہے کہ عذر پر غور کیا جائے گا، اگر ایسا ہو کہ شرعاً چارہ کے جاری رکھنے کی ممانعت کا قضا کرنا ہو، جیسے دانت اکھاڑنے، یا سڑ جانے والے ہاتھ کے کاٹ ڈالنے پر چارہ کیا، مگر تکلیف دہ رہوئی یا صحت مند ہو گیا، تو اب چارہ آپ سے آپ ختم ہو جائے گا۔ اور ایسا عذر ہو کہ چارہ کو جاری رکھنے سے بالکل ہی عاجز تو نہ رہے میں جاری رکھنے میں ایسا ضرر ہو کہ چارہ اس کے برداشت کرنے کا متقاضی نہ ہو، تو اب یہ اسی وقت ختم ہوتا ہے جب کہ سے ختم ہو جائے، اور یہ

عائد کا حق ہے، اس لئے کہ اجارہ میں منافع کا ایک وقت مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ تھوڑا تھوڑا کر کے مالک بنایا جاتا ہے، لہذا اس میں عذر کا پیش نہ کرنا کوئی قبضہ سے پہلے ٹیب کا پیدا ہو جانا ہے، یہ یہ حق عائد کو تاضی کے فیصلہ یا دوسرے فریق کی رضامندی کے بغیر بھی فتح عقد کا حق دیتی ہے۔

بعض حضرات کی رائے ہے کہ اجارہ کو فتح کرنا ہی رضامندی یا تاضی کے فیصلہ پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ یہ اختیار عقد مکمل ہونے کے بعد ثابت ہو رہا ہے جس پر قبضہ کے بعد ٹیب کی بنا پر کرنے کے مواقع ہو گیا۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر عذر تھا تو قضاء کی حاجت نہیں، اگر عذر خفی ہے جیسے عین وقتاً کی شرط ہوگی، ملامت کا سنی وغیرہ نے ہی کو پسند کیا ہے۔ البتہ جب اجارہ فتح کرنے کے معاملہ میں فریقین کے درمیان اختلاف پیدا ہو جائے تو اب جارہ تاضی کے فیصلہ ہی کے ذریعہ فتح کیا جائے گا۔

۷۱۔ اگر مستاجر نے اتفاق سے پہلے ہی معاملہ کے فتح کر دینے کا مطالبہ کیا تو تاضی فتح کر دے گا، اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اگر اس سے اتفاق نہ ہو چکا تھا، تو مزید احتساباً مقررہ کرایہ کا حق دار ہوگا، کیونکہ اتفاق کی وجہ سے معقود علیہ متعین ہو گیا اور فتح کا اثر گزرے ہوئے دنوں پر نہیں ہوا کرتا (۱)۔

پنجم۔ موت کی وجہ سے جارہ کا فتح:

۷۲۔ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جو دفریق اپنے لئے اجارہ کا معاملہ طے کریں، اگر ان میں سے ایک کی وفات ہو جائے تو حنفیہ کے نزدیک عقد اجارہ ختم ہو جائے گا، اسی طرح اگر کسی کرایہ دار یوں یا کسی مالکان ہوں اور ان میں سے ایک کی وفات ہوئی، تو خاص اس شخص

شرح مدر ۳۰۳/۳۰۳

کے حصہ میں یہ اجارہ باقی نہیں رہے گا (۱)۔

عام فہم کہتے ہیں کہ زندہ کے حق میں بھی اجارہ باقی نہیں رہے گا، اس لئے کہ اگر شریعی میں ”شیوہ“ پایا جاتا اور کوئی غیر متعین حصہ کرایہ سے مستثنیٰ ہوتا تو اجارہ درست نہیں ہوتا، تو اب بھی یہی حکم ہوتا۔ رضی نے پہلی رائے کو ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ ہندو عقد میں شرطوں کا پایا جانا ضروری ہوتا ہے، بقا عقد کے لئے ضروری نہیں ہوتا، نیز موت کی وجہ سے اجارہ کے فتح ہونے کی وجہ بیان کی ہے کہ یہ معاملہ بظاہر منافع کے حدوث سے وجود میں آتا ہے، اب جب مالک کا انتقال ہو گیا تو اجارہ کی بنا پر وہ جس نفع کا مالک بناتا تھا اس کا ایک نیا شخص مالک بن چکا ہے جو نہ عائد ہے اور نہ اس عقد سے راضی ہے، اسی طرح اگر خود کرایہ دار کی موت ہو گئی تو اب اجارہ ختم ہو جائے گا، کیونکہ وہ جس منفعت کا حق دار تھا، اس میں وراثت جاری نہیں ہو سکتی (۲)۔

لہذا اجارہ کے اس طرح خاتمہ کا اظہار مطالبہ کے ذریعہ ہوگا، اگر صاحب معاملہ کی موت کے بعد بھی کرایہ دار اس مکان میں رہائش پذیر رہا تو وہ کرایہ کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ ابھی کرایہ جاری تھی، اور کرایہ دار کے خاتمہ کا اظہار اس وقت ہو سکتا ہے کہ مرنے والے مالک کا ارث اس سے خالی کرنے کا مطالبہ کرے، اگر مالک کی موت ہو جائے اور جانور یا اس طرح کی سواری ابھی راستہ میں ہو تو اجارہ باقی رہے گا تا آنکہ کرایہ پر لینے والا شخص اپنے ٹھکانہ پر پہنچ جائے، یہ فریقین میں سے ایک کی وفات ہو جائے اور بھٹی لگی ہو، تو یہ رہونے تک اجارہ باقی رہے گا، طے شدہ کرایہ پر عقد باقی رہے گا (۳)۔

(۱) البدیع ۳۰۰/۳۰۱، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱

اہل خیر کے حوالہ مردی تاکہ وہ اس میں کاشت کریں اور پیدہ رکھا  
صاف ان کو دیا جائے، جن علیہ السلام حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے  
بتدنی زمانہ خلافت تک یہ سلسلہ قائم رہا، اس کا کوئی دائرہ نہیں ملتا  
کہ حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ نے اس معاملہ کی تجدید بھی فرمائی ہوگی۔

### ششم۔ کرایہ پر لگائی گئی چیز کی بیع کا اثر:

۷۳۔ حنفیہ، حنابلہ، قول عام کے مطابق ثانیہ کی رائے ہے کہ  
اجارہ پر دیا گیا سامان فروخت کر دیا جائے تو جارو بیع نہیں ہوگا، یہی  
راے مالکیہ کی بھی ہے اور اس میں تمت کی گنجائش ہو، تمت کی  
گنجائش نہ ہو تو اس کی وجہ سے مالکیہ کے یہاں جارو بیع ہو جائے گا،  
ثانیہ کا قول نیز عام بھی یہی ہے۔

جمہوری دلیل یہ ہے کہ بیع میں ثواب حاصل سامان معقولہ ہے اور  
اجارہ میں اس کے منافع، لہذا بیع کے باوجود جارو کے باقی رہنے میں  
کوئی تعارض نہیں۔

دوسرے نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ جارو پر لگا ہوا سامان  
(شریہ کے) حوالہ میں لیا جاسکتا، لہذا بیع اور جارو میں تناقض پیدا  
ہو جائے گا۔

یہاں یہ بات قابلِ لحاظ ہے کہ حنفیہ جارو کو فروخت شدہ چیز میں  
ایک عیب تصور کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے خریدار کو ”خیر عیب“

بخش فقہاء تابعین (حنفی، سفیان ثوری، مالک) کی بھی یہی  
راے ہے جو حنفیہ کی ہے کہ موجود یا مستجد کی موت سے اجارہ بیع  
ہو جاتا ہے، چونکہ اس پر موجود کی طہیت موت کی وجہ سے باقی نہیں  
رہی، تو اس کا کیا ہوا عقد بھی باقی نہیں رہے گا۔ اسی طرح کرایہ دار  
کے ورثہ کا موجد سے کوئی معاملہ نہیں ہے، موجد کی موت کے  
بعد ہی یہ ہی وجود میں آئے، والا نفع متوفی کے ترک میں شامل نہیں  
ہے (۱)، ثانیہ کا بھی ایک قول ہے کہ خاص طور پر ”کتاب کا اجارہ  
موت کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے (۲)۔

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک فریقین  
میں سے ایک کی موت کی وجہ سے جارہ ختم نہیں ہوتا، اس لئے کہ  
جارہ ایک عقد لازم ہے، پس جب تک حصول منفعت کا سلسلہ باقی  
رہے فریقین میں سے ایک کی موت کی وجہ سے عقد ختم نہیں ہوگا۔  
صحیحہ و تابعین کی بھی یہی رائے تھی کہ موت کی وجہ سے اجارہ بیع  
نہیں ہوگا، امام بخاری نے کتاب لاجارہ میں نقل کیا ہے کہ جو شخص  
زمین کرایہ پر لے کر مالک فوت ہو جائے، اس کے بارے میں  
بن مہرین کہا کرتے تھے کہ مدت کی تکمیل تک مرے۔ انوں کے گھر  
لے کو حق میں کہ کرایہ رکھنا لے، اسی کے قائل حسن، ابراہیم بن  
موسیٰ بھی ہیں، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: ”ابن النبی سئل  
اعطی خیر لاهلہا ليعملوا فیہا ویردعوہا، ولہم شطر ما  
یخرج مہا، فکان ذلک علی عہد النبی ﷺ ولہی بکر  
وہدراً من خلافة عمر“ (۳) (آپ ﷺ نے خیر بنی رمین

(۱) انیسویں ۵۷۳ھ

(۲) شرح المنہاج ۳۴۳ھ

(۳) حدیث: ”ابن النبی ﷺ اعطی خیر لاهلہا۔“ کی روایت بخاری  
مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے۔ ”لما  
فاحت خیر مال الیہود ورسول اللہ ﷺ ان یقرہم فیہا علی ان

یعملوا علی نصف ما یخرج مہا من العمر و یزود لہا رسول  
اللہ ﷺ، فقرکم فیہا علی ذلک ما شئنا“ (جب خیر بیع ہو، تو  
یہودیوں نے حضور ﷺ سے درخواست کی کہ ان کو دے دی جائے اس شرط پر  
کہ وہ بچل اور کاشت کی نصف پیداوار دیں گے تو حضور ﷺ نے فرمایا: ہم  
ان کو اس شرط پر دے دیں گے جب تک چاہیں گے (اصب الراہ ۳۹۴ھ، ۱۰۷۷ھ)  
(۱) المشرع المفسر ۱۷۹۳ھ-۱۸۳۳ھ، جامعہ الرسالہ ۳۲۲ھ، اربعین ۳۳۳ھ، ۸۳  
انیسویں ۱۲۳۱ھ بخاری (کتاب الواجبات ۱۰۷۷ھ)

حاصل ہوتا ہے۔

گر سماں جارہ خود پر یہ روی سے فرہشت کیا ہوتا ثانیہ  
اور حناہ کے نزدیک صحیح تر قول کے مطابق امر و ہرہوں کے نزدیک  
بھی بدرجہ اولی جارہ قسم نہیں ہوگا (۱)۔

نہ یہ پرہی کی چیز رہیں رکھی جائے یا سب روکی جائے، بالاتفاق  
جارہ کے معاملہ پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ یہی حکم جمہور کے  
نزدیک وقف کا بھی ہے، البتہ شاخ حصہ کے قیام ہی اس سلسلے میں  
مختلف میں متعین مصروف پر وقف ہو تو موثر متعین مصروف پر۔

ہفتم۔ عیب کی وجہ سے عقد، جارہ کا قیام:

۷۴۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس چیز  
کا جارہ کیا گیا ہے، اگر مدت اجارہ کے درمیان اس میں کوئی عیب  
پیدا ہو جائے اور اس عیب کی وجہ سے معتقد ملکہ سے نفع اٹھانے میں  
خصل و نفع ہوتا ہو، نیز خود سماں تو باقی رہے مگر معاملہ کا جو مقصد ہے وہ  
حاصل نہ ہو پائے، جیسے جو جاوڑ سواری کے لئے متعین کیا گیا اس  
سواری کے جاوڑ کی پشت زخمی ہو جائے، تو بالاتفاق اس کا عقد اجارہ  
پر اثر پڑے گا، اور اس عیب کی وجہ سے جس فریق کو نقصان پہنچ رہا ہو  
اس کے حق میں اجارہ لازم نہیں رہے گا، چنانچہ اگر کوئی مٹی خریدی اور  
کر یہ پر لگایا، پھر بعد میں معلوم ہوا کہ اس میں کوئی عیب ہے، تو اس کو  
حق ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے، اور اس کو واپس کرے، اس عیب  
کی بنیاد پر خریدی ہوئی چیز کی واپسی کا حق ایک ایسا عقد ہے جس سے

اجارہ کو ختم کرنے کا اختیار پیدا ہو جاتا ہے، کو بیٹے و اس عیب پر  
رضا مندی کا اظہار کر چکا ہو، اس لئے کہ من نفع ہو چکا ہو، اس لئے  
میں، بیعت کا معاملہ ایسا نہیں ہے (۱)۔

نام ابو یوسف نے کہا ہے کہ اگر ایک متعین مہر کر یہ کے سے  
طے ہو اور وہ دیکھ کر ہو یا تو مالک اجارہ کو ختم کر سکتا ہے (۲)۔

نہ ایہ کہ اگر کے قبضہ کے دوران سماں نہ یہ میں کوئی عیب پیدا  
ہو جائے تو اس کو روک کرنے کا حق حاصل ہے یہ تک سماں نہ یہ ر  
کے قبضہ میں وہی حکم رکھتا ہے جو بیعت کا بائع کے قبضہ میں ہے، تو جیسے  
بائع کے زیر قبضہ بیعت میں پیدا شدہ عیب کی وجہ سے بیعت کو رد کیا جاسکتا  
ہے، نہ ایہ کہ اگر کے زیر قبضہ عیب پیدا ہو تو وہ بھی سماں نہ یہ کو واپس  
کر سکتا ہے (۳)۔

مغنی میں ہے کہ کوئی شخص کوئی سامان کرایہ پر لے، اور اس میں  
کوئی عیب پائے جس کا اس کو علم میں تھا، تو بالاتفاق وہ اجارہ کو ختم  
کر سکتا ہے (۴)۔

۷۵۔ اگر ایسا عیب ہو کہ اجارہ سے مقصد، منافع اس کی وجہ سے فوت  
نہ ہوں، جیسے کمرہ کے بعض حصے اس طرح ٹرگے ہوں کہ گھر سواری  
اور بارش سے اس کے باوجود محفوظ ہو، اسی طرح جانور کی دم کٹ  
جائے، اور زمین سے پانی نکالنا بند ہو گیا ہو، اور پانی کے بھیر وہاں بھیتی  
ممکن ہو تو یہ اور اس طرح کے عیب جارہ کے باقی رہنے میں مانع  
نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۳۰/۱-۳۱، المدخل ۲/۹۹، المہذب ۲۰۵، طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ  
علی الشرح الکبیر ۲۹، الشرح البصیر ۵۲، طبع دار الفکر  
(۲) البدائع ۹۹، الفتاویٰ الہندیہ ۲۶۱/۲، طبع الدار الفکر ۱۰/۳۱۵  
(۳) المہذب ۲۰۵  
(۴) المغنی ۳۰/۱، طبع المنار، الاصاب ۶۱/۱، نیز دیکھئے الشرح البصیر  
۲۹/۲، ۵۲

(۱) البدائع ۲۰۵-۲۰۸، ابن ماجہ ۵۳/۵، طبع دار الفکر ۵۰۷، المواقف شرح  
مختصر فیض ۵/۵، المدخل ۳۰-۳۳-۳۴، مہذب المدخل علی الشرح البصیر  
۵۵، شرح کبلی للصباح مع مہذب القلیوبی ۸۷، نہایہ لکھنؤ ۲۵/۵  
و ۳۹، شرح المروسی ۵۵، مغنی لکھنؤ ۲۸/۱، المغنی ۲۶۱-۲۸، طبع  
المنار، الاصاب ۶۸-۶۹، شرح مختصر رد المحتار ۲۱/۳، ۲۶۱-۲۷۱

وہ باطل ہو گیا۔ کیونکہ اب اسے نقصان نہیں پہنچ رہا ہے (۱)۔

### فصل پنجم

مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف

۷۷- اجارہ سے متعلق بعض امور جیسے مدت جارہ، کرایہ اور سہاں کرایہ کے استعمال میں مناسب حد سے تجاوز وغیرہ مسئلہ میں بعض اوقات مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، تو اگر ثبوت نہ ہو تو ایسے اختلافات میں اس کی بات کا اعتبار کیا جائے گا؟

فتحا نے اس سلسلے میں اپنے اپنے نقطہ نظر کے مطابق مختلف صورتیں ذکر کی ہیں، "اور اس تمام آرہی ساس اس پر ہے کہ اس امور میں اس کو مدعی سمجھا جائے گا کہ اس کو مدعی عدلیہ؟ تاہم مدعی کو وہ پیش کرنے کا پابند نہ کیا جائے" "اور مدعی عدلیہ کی بات کا قسم لے کر اعتبار کیا جائے" "اور اس کی تعیین میں ظاہر حال کا دخل ہے، ظاہری حالات جس کے حق میں جاتے ہوں وہ مدعی عدلیہ ہے اور اس کی بات (ثبوت نہ ہم نہ ہونے کی صورت میں) معتبر ہے، اور جو دوسرے پر کسی حق کا طالب ہو ہو مدعی ہے۔"

اس دلیل میں آنے والی بیانیات اپنی ثبوت کے باوجود ہی اصل کے برعکس رہتی ہیں، ان کی تفصیل لفظ "عوی" میں دیکھی جاسکتی ہے۔

### فصل ششم

کرایہ پر لینی اشیاء اس طرح مستعمل کی جائیں؟

۷۸- اجارہ نگری متحمل اشیاء کا ہونا ہے جیسے حیوان وغیرہ، دیکھی

کوں سے عیوب ہیں جن کی وجہ سے اجارہ فسخ کر لیا جائے گا، اگر کس عیوب کی وجہ سے نہیں لیا جائے گا؟ اس سلسلے میں اس کا نتیجہ یہ رکھنے والوں کی رائے کا اعتبار ہے۔

نیز جب کوئی عیب پیدا جائے "اور باقی نقصان بخلت" اور ہو جائے تو جادو فسخ نہیں ہو جاتا (۲)۔

۷۹- سہاں کرایہ پر یہ کہ یہ ر کے قبضہ کرنے کے بعد اس میں عیب کا پیدا ہونا اس کے "خیار عیب" کے لئے مانع نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس مسئلہ میں اجارہ کا حکم، بیع سے مختلف ہے، کیونکہ اجارہ منافع کو فروخت کرتا ہے، "اور منافع تھوڑا تھوڑا کر کے ہو، میں آتا ہے، اس سے منافع کے حصہ پر کوئی اثر نہ ہوگا، اس طرح سب کرایہ کے سہاں میں عیب پیدا ہوتا ہے تو دراصل یہ عقد کے بعد اور قبضہ سے پہلے عیب کا پیدا ہونا ہے، اور اس صورت میں "بیع" میں بھی بیع کو رد کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے تو اجارہ میں بھی یہی حکم ہونا چاہئے، پس درحقیقت ان دونوں میں کوئی فرق نہیں، اور فتحا نے سب کا اس پر اتفاق ہے، اس کے باوجود کہ بعض مذہب منفعہ کو "عیب" کی طرح مانتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اگر وہ میں نہ ہو تو معاملہ کے وقت ہی اس کی جوئی مکمل ہو جاتی ہے، بلکہ منابلہ نے ذمہ کو رد اصل کی صراحت کی ہے، اس قدر کہ کہتے ہیں: عیب اتفاق کے درمیان پیدا ہو جائے تو کرایہ کو معدوم کے فسخ کر دینے کا اختیار حاصل ہوتا، اس لئے کہ منافع پر تھوڑا تھوڑا کر کے کسی قبضہ تحقق ہوتا ہے۔ (۳)

نیز اگر اجارہ فسخ کرنے سے پہلے ہی عیب ہو جاتا ہے، اس طرح کہ جانور میں ٹنڈرین تھا "اور وہ" ہو گیا یا مالک مکان نے بخلت کے ساتھ مکان کی مرمت کر دی تو اب کرایہ دار کو اس کے رد کرنے کا حق باقی نہیں رہا، اور اجارہ فسخ کرنے کے لئے مطالبہ کا جو حق اسے حاصل تھا

(۱) اصناف ۶۶۸۔

(۲) بھی ۳۰۸ س

(۱) البدیع ۳۱۹، المہذب ۳۰۵، المدنی علی بشرح الکبیر ۳۴۳، ۳۴۴، المشرع ۵۲۔

## فصل ہفتم

کرایہ پر لگانے والی چیز کے لحاظ سے جارہ کی قسم  
قسم اول

### غیر حیوان کا جارہ

۷۹- کن چیزوں کا اجارہ جائز ہے؟ اس سلسلے میں عمومی قاعدہ دیا ہے کہ جن چیزوں کی خرید و فروخت جائز ہے اس کا جارہ بھی جائز ہے، اس لیے کہ اجارہ بھی مبیعہ کے منافع کو فروخت ہی کرنا ہے، بشرطیکہ منفعت کے حصول کے لیے خواہ اس میں کوئی ضائع و بلاک کرنا نہ پڑے، لہذا اس کے علاوہ بعض ایسی چیزیں بھی ہیں کہ ان کو فروخت نہیں کیا جاسکتا لیکن اس کا اجارہ ہو سکتا ہے، جیسے زر و شمس و درخت کا اجارہ، اور جو لوگ مصحف (قرآن مجید) کی بیچ کو ناجائز قرار دیتے ہیں، ان کے یہاں مصحف کو کرایہ پر دینا۔

نیز منفعت ایسی ہوتی چاہے کہ عرف و روایہ کے اعتبار سے وہ بھائے ہوئے مقسوم ہو، اور اس کے درمیان بعض صورتوں کے سلسلے میں جو اختلاف رائے نقل کیا گیا ہے اس کی بنیاد اصل میں عرف و روایہ ہی کا اختلاف ہے (۱)۔

## پہلی بحث

### ارضی کا جارہ

۸۰- زمین کا اجارہ دینی سے مطلقاً جائز ہے۔ ثانیہ نے اس کے جائز ہونے کے لیے یہ قید بھی لگائی ہے کہ اس کے کرایہ پر لینے کی غرض واضح کر دی جائے، یہ نہ کہ ارضی مختلف مقاصد کے لیے لی جاتی ہے اور زمین پر ان کا اثر مختلف ہوتا ہے، جب زمین کسی دوسری چیز

غیر منقول شیعہ کا۔ اس طرح انسان کو بھی اجرت پر رکھا جاتا ہے، کبھی وہ جبر خاص ہوتا ہے، اور کبھی اجیر مشترک۔ اجارہ کی ان اقسام میں سے بعض کے کچھ خصوصی احکام ہیں، مقرر یہ ان میں سے ہر قسم کے جارہ کے احکام ذکر کئے جائیں گے۔

گذشتہ زمانہ میں جن مختلف شیعہ پر اجارہ کا معاملہ ہوا کرتا تھا فقہاء نے اس پر بحث کی ہے، بعض صورتوں میں طریق استعمال کے سلسلے میں اختلاف رائے بھی ہے، ان صورتوں پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ ان کی آراء ان بنیادوں پر مبنی ہیں:

الف۔ اگر معاملہ میں کوئی ایسی شرط لگائی گئی جو شرعاً عامتہ پر واجب ہے تو اس کی پابندی ضروری ہوگی۔

ب۔ کرایہ پر لی گئی چیز ایسی ہو کہ طریقہ استعمال کے فرق سے متاثر ہوتی ہو، ورنہ ضروری ہے کہ اس طرح استعمال نہ کی جائے کہ اس سے ضرر پہنچے، وہاں اس سے بچنے کے لیے اس کا استعمال کر سکتا ہے۔

ج۔ استعمال میں عرف کا اعتبار ہوگا، خواہ عرف عام ہو یا عرف خاص۔

کتاب فقہ میں اس سلسلے میں جو بیانیہ قیاسات نقل کیے ہیں اور ان میں اختلاف رائے کا ثبوت ہوتا ہے، وہ دراصل ان میں بنیادوں پر مبنی ہیں (۱)۔

(۱) ابنی ۱/۱۲، ۱/۳۱، ۵/۵۸، ۵/۵۹، ۱۳/۱۳۳، ۱۳/۱۳۸، الشرح الکبیر مع مبی ۳۰۹-۳۱۰، کشف القناع ۳/۶۵، المہذب ۱/۳۹۵، ۳/۹۱، ۴/۹۲، حاشیہ القلیلی، ۶/۳۹، حاشیہ الرشیدی علی نہیہ المحتاج ۵/۲۹۷، طبع مصطفیٰ نجفی، حاشیہ الدرر ۳/۱۷۲، الخرش ۷/۳۹، الشرح الصغیر ۳/۱۱، ۳/۳۳، البدائع ۳/۱۸۳، ۱۸۴، ۳/۲۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۵-۲۶۸، کشف القناع ۳/۱۲۲، المجموع ۵/۱۵۵



پانی، چارہ، بھیت وغیرہ کے ساتھ لی جائے تو اس کا حکم یا ہوگا اس کا ذکر کیا جاتا ہے:

غ۔ پانی یا چرہ گاہ کے ساتھ زمین کا اجارہ:

۸۱۔ لی اجمہ یہ جائز ہے اور اس پر اتفاق ہے، بین حنیہ تالاب وغیرہ و سب اس کی پھیبوں کے لئے یا چرہ گاہ کی گھاس کے لئے اجارہ کو جائز نہیں دیتے، بشرطیکہ پھلی اور گھاس ہی اجارہ کا مقصود ہو، ہاں صرف زمین کرایہ پر لی جائے، پھر مالک کرایہ دار کو گھاس سے اتفاق کی جائز دے تو جائز ہے، کیونکہ گھاس سے اتفاق اس کو ملاک اور معدوم کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ دوسرے فقہاء کے نزدیک زمین و گھاس دونوں کا ملا کر اجارہ کیا جاسکتا ہے اور ایسی صورت میں گھاس ضمنی حیثیت سے اجارہ میں داخل ہوگی۔

خو فقہاء حنفیہ کے دوسروں بھی یہی حاس راہ کو کرایہ پر لینے کے سب سے میں اختلاف ہے، جس سے وہ خود گذرا کرے یا لوگوں کا گذر ہو کرے، صاف نہیں کہ نزدیک یہ جائز ہے، امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں (۱)۔

ب۔ کاشت کی زمین کا اجارہ:

۸۲۔ فقہائے مذہب زراعت کے لئے زمین کے اجارہ کو جائز قرار دیتے ہیں، ورجہو فقہاء کی رائے ہے کہ ایسی صورت میں زمین کی تعیین اور اس کی مقدار کی وضاحت ضروری ہے، لہذا متعین شدہ زمین کا اجارہ درست ہے، ایسی زمین کا نہیں جو متعین نہ کی گئی ہو اور صرف اس کے اوصاف بیان کر دیئے گئے ہوں۔ بلکہ شافعیہ اور

حنابلہ نے زمین کی شناخت کے لئے اس کا دیکھنا بھی ضروری قرار دیا ہے، اس لئے کہ زمین کی نوعیت، اس کے محل وقوع، اور پانی سے اس کے قریب کے لحاظ سے اس کی فائدیت میں تفاوت واقع ہوتا ہے اور اس کو شاید دے، رویدی جانا جاسکتا ہے محض اوصاف بیان کر کے اس کا انضباط ممکن نہیں (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک زمین کا دیکھنا شرط نہیں، اگر کوئی اس طرح زمین کا اجارہ کرے تو جائز ہے کہ میں اپنے فلاں حوض کی زمینوں میں سے دو ایکڑ یا اپنی فلاں زمین میں سے سو ذراں تمہیں کرایہ پر دیتا ہوں، بشرطیکہ وہ یہ بھی متعین کر دے کہ کس سمت سے اتنی مقدار زمین کرایہ پر دے، رہا پختہ کہنے دریا کی طرف سے، یا سمت متعین نہ کرے لیکن کاشت کے لحاظ نظر سے پوری زمین یکساں ہو، بہتر اور کم تر ہرق نہ ہو، لیکن اگر اس اعتبار سے زمین کے مختلف حصوں میں فرق ہو اور زمین کی سمت مقرر نہ کی جائے، تو اب اجارہ درست نہ ہوگا، اجارہ اسی وقت درست ہوگا کہ جب کہ پوری طرح متعین کر دے، ہاں اگر کھیت کی پیداوار میں کے ایک مناسب حصہ مثلاً چوتھائی یا نصف وغیرہ پر زمین دے تو اب تعیین سمت کے بغیر بھی جارہ درست ہو جائے گا (۲)۔

جمہور فقہاء نے اس کے جائز ہونے کے سے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ زراعت کے لئے مطلوب مقدار، ہمیشہ باقی رہنے والا پانی موجود ہو، اس کے تم ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس سے کہ جارہ کسی عی چیز میں میں جائز ہے جس سے اتفاق ممکن ہو، لہذا کسی عی زراعتی زمینوں کا اجارہ درست ہوگا جو نہر سے سیراب کی جاتی ہوں اور عدا کا جب کھیت کے لئے آبیاری کی ضرورت ہو اس وقت نہر خشک نہ

(۱) انصاف ۸۸/۱

(۲) حلیۃ المدلولی ۳۶۳

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵

ہو جاتی ہو، یہ چشمہ یا تالاب یا نہریں یا ہدر کفایت بارش کے درمیان  
اس کو یہ سب یا جائز نہیں ہو، یا اس میں ایسے پتے، سنگے یا  
جس کی جڑیں سطح زمین کے نیچے پائے جانے والے قریب پانی سے  
یہ سب ہو سکیں۔ ثانیہ درمیانہ نے یہ تمام باتیں صراحت کے  
ساتھ کہی ہیں، ورنہ کسی کی یہ شرط کہ جس منفعت پر معاملہ کیا گیا ہو  
سے حقیقتہً ورنہ قائل تسلیم ہونا چاہئے، اس بات کا تقاضا کرتی ہے  
کہ وہ بھی ان تفصیلات سے متفق ہوں (۱)۔

مالکیہ زراعت کے لئے بارش سے سیراب ہونے والی اراضی کو کئی  
سالوں کے لئے بھی کراہیہ پر دینے کی اجازت دیتے ہیں، بشرطیکہ  
روپے کے ذریعہ کراہیہ مقرر نہ ہو، چاہے بالفعل خود اپنے اختیار سے  
کر پیدا معاملہ کے بعد یا اس سے پہلے نقد (روپیہ) کی صورت میں  
کچھ مالک زمین کو دے دے۔ ہاں اگر (زراعت کے نقطہ نظر سے)  
زمین کے بارے میں اطمینان ہو، عام طور پر بارش سے سیراب ہوا  
کرتی ہو، یہ سب نہر سے جس کا پانی بند نہ ہو یا ایسے چشمہ سے جس سے  
سوتے خشک نہ ہوتے ہوں، زمین سیراب ہو جائے تو روپے کے ذریعہ  
بھی اس کا کراہیہ پر لین دین جائز ہے، کو ایک طویل مدت کے لئے  
معادہ کرے، فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ لین اس زمین کے عملاً سیراب  
ہونے اور لائق انتفاع ہونے کی صورت ہی میں نقد (روپیہ) کے  
ذریعہ متعین شدہ کراہیہ واجب ہوگا۔

گزشتہ رشتہ میں کی منفعت پر معاملہ ہو، لیکن کراہیہ پر صورت نقد ہو یا  
یا کسی صورت میں، اس سے خاموشی اختیار کی گئی یا معاملہ کے وقت نقد  
کے کر یہ نہ ہو سہ کی شرط گامی بنی، تو زمین ہمیشہ رو میں رہنے والی  
نہر میں سے یہ سب کی جاتی ہو، اس سے پانی کمال انتفاع ممکن ہو،

(۱) مہدیہ اشعاج ۳۶۹، المہذب ۳۹۵، القلیوبی ۳۷۰، کشاف اشعاج  
۳۷۰، الدرر ۸۷۳۔

اس کے لئے نقد کی صورت میں کراہیہ کا فیصلہ کیا جائے گا، اور جو زمینیں  
بارش پڑنے پر کنوئوں سے یہ سب کی جاتی ہوں، اس کے سلسلے میں نقد  
کے ذریعہ کراہیہ کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔

لیکن ثانیہ درمیانہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ پانی کا حصول  
کامل اطمینان ہونا چاہئے جیسے چشمہ وغیرہ کا پانی، اسی طرح پانی کا  
حصول تو اس قدر اطمینان بخش نہیں، کاشت مکمل ہو چکی ہے، ورنہ پانی  
کی ضرورت نہیں رہی (تو اب بھی یہی حکم ہوگا اور روپے کے ذریعہ  
کراہیہ کی تعیین ہوگی) (۱)۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس چیز کے بغیر زمین سے  
انتفاع ممکن نہ ہو، جیسے پانی کے ذریعہ، درخت، تو وہ بھی سب چاروں  
کے معاملہ میں داخل ہوں گے، وہ اس کی صراحت نہ کی گئی ہو۔

زمین کا اس کی پیداوار کے کچھ حصہ پر چارہ:  
۸۳- جو زمین کی پیداوار کی حدت مقرر کرنے کے سلسلے  
میں اختلاف ہے، حنفیہ درمیانہ نے پیداوار کے کچھ حصہ پر چارہ کو  
جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ وہ مقصود اور معروف منفعت ہے۔ مالکیہ  
اور ثانیہ نے اس سے منع کیا ہے، وہ اس کو "تقییر طمان" پر قیوس  
کرتے ہیں، اور زراعت کے لئے اہمیت پر دینے کے سلسلے میں یہ قید  
لگاتے ہیں کہ زمین کے ساتھ ایسا پانی بھی ہو جس سے اس کو سیراب کیا  
جاسکے، اگرچہ بارش ہی کا پانی یہ نہ ہو، ہاں اگر طویل مدتی اجارہ ہو،  
تو یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ زمین کو یہ سب کرنے کا اطمینان پیش  
کر دیا جائے (۲)۔

(۱) کشاف اشعاج ۳۷۱، المہذب ۳۹۵، القلیوبی ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴،

زرعتی زمین میں اجارہ کی مدت:

۸۴- کسی بھی مدت کو طے کر کے اس مدت کے لئے زمین کو بغرض زراعت جا رہو یا بنا بلاقاق جائز ہے، مثلاً ایک سال کے لئے ہو یا دس سال کے لئے ہو، ورزیہ وہاں تک کہ شافعیہ نے کہا ہے کہ سو سال یا اس سے زیادہ مدت کے لئے یہ اجارہ جائز ہے، چاہے وہ وقف ہی کی زمین کیوں نہ ہو، اس لئے کہ اجارہ کا معاملہ کسی چیز پر اتنی مدت کے لئے درست ہے جس مدت تک وہ چیز باقی رہ سکتی ہو۔ شافعیہ کا یہ قول ہے کہ تیس سال سے زیادہ مدت نہ رکھی جائے۔ اس لئے کہ بالعموم اس مدت کے بعد اشیاء میں تغیر پیدا ہو جاتا ہے۔ شافعیہ ہی کا یہ قول ایک اور قول ایک سال کا ہے کہ اس سے زیادہ اجارہ نہ ہو، کیونکہ ایک سال کی مدت سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے، غنیمت کہتے ہیں کہ زمین موقوف ہو، ورنہ تو ایک ٹویل مدت کے لئے اس کو کر یہ پر نکادے، قیمتیں بچنے والی ہوں، نہ ٹرائیں ہوتی ہیں نہ رزق، تو ایسا کرنا جائز ہے، سوائے اس کے کہ ٹوہ وقف کے شرط گائی ہو کہ ایک سال سے زیادہ کے لئے کرایہ پر نہ لگائی جائے، تو اب وقف کی شرط کی خلاف ورزی نہ کی جائے، ہاں اب بھی اگر ایک سال سے زیادہ کے لئے کرایہ پر دینے میں وقف کا نفع ہو تو دے سکتے ہیں (۱)۔

حفاظ جاریہ کے ساتھ بعض شرائط کا اگنا:

۸۵ - جارد کے معاملہ میں اس پر اتفاق ہے کہ شہر میں ٹکائی جاسکتی  
 ہیں۔ لیکن اگر یہی شرط ہو کہ مدت اجارد کے ختم ہونے کے بعد بھی  
 زمین پر اس کا اثر باقی رہے گا تو اس میں کلام ہے، اس لئے کہ یہ شرط

(١) الفترة من ١٩٦٢ - ١٩٦٤، حامية الدسوقي ٢٥ - ٢٧، نهاية

انکساج ۵، ۳۰۲-۳۰۳، کتاب انتشارات ۱۴

فریقین میں سے ایک کی مصلحت کو پورا کرتی ہے، تو اگر ایسی شرط ہو کہ معاملہ خود اس کا متنازعہ کرتا ہو تو اس کا ذکر اجارہ کے لئے سود کا باعث نہیں، جیسے زمین کو ہموار کرنے اور یہ بڑھانے کی شرط، اس لئے کہ اس کے بغیر کاشتکاری ممکن ہی نہیں۔

پھر اگر اجارہ کا نام کرنے کی شرط ہو یعنی زمین کو دوسری بار بھی  
 بوجھے اور اس کی تہ کو درست کرے وغیرہ جیسی شرطیں، کہ جن کا فائدہ  
 زمین میں مدت مقررہ گزرنے کے بعد بھی باقی رہتا ہو، حالانکہ خود  
 اجارہ کا معاملہ اس کا تقاضا نہیں کرتا ہو، تو تنفیہ کے ایک یہ شرط نامہ  
 ہے جس سے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے، لیکن دلیہ نے اس شرط کو جواز  
 قرار دیا ہے کہ اگر ایسا مقررہ قسم کی کھاد مقررہ مقدار میں استعمال  
 کرے، اس لئے کہ یہ ایسی منفعت ہے جس کا اثر زمین میں باقی رہتا  
 ہے لہذا یہ شرط عی کا ایک حصہ قرار پائے گا (۱)۔

اگر یہ شرط کافی کہ خود ہی ہمتی کرے، یا یہ کہ صرف گیسوں کی ہمتی کرے، تو یہ شرطیں تقاضائے عقد کے خلاف ہیں اور ان کی تکمیل ضروری نہیں، مگر خود ہی ہمتی کر سکتا ہے، اور اس سے یہ کام لے سکتا ہے گیسوں کو سستا ہے، اسی طرح کالیاں میں کو اس سے کم نقصان پہنچانے والا کوئی اور ماٹ بوسستا ہے، ایسی چیز کی ہمتی میں سرتا جو زمین کے لئے گیسوں سے زیادہ ضرر ہو، اور اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ یہ دوسرے جے جو آئندہ پر اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا معتبر نہ ہوں، اور معاملہ چلنے تقاضوں کے مطابق باقی رہے گا، البتہ معاہدہ کا ایک قوں ہے کہ جہاں باطل ہو جائے گا، چونکہ اس میں ایسی شرط موجود ہے جو تقاضائے عقد کے خلاف ہے، نیز انہی کے ایک دوسرے قوں کے مطابق جہاں جہاں ہے، اور دوسرے طرہی لازم یعنی پابندی کے لائق ہے، اس سے کہ یہ دوسرا مالک ہی کی طرف سے نفع کا مالک ہوتا ہے، اس لئے جس منفعت

(۱) الهدایہ ۳/۲۲۳، حاشیہ الذوقی، ص ۶، شرح الصغیر، ص ۶۳۔

پر ہر صاحب مندرجہ ذیل پر یہ رہا کہ ملک نہیں ہوتا (۱)۔

۸۶- جمہور فقہاء و مالکیہ، حنابلہ و شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ زمین جس مقصد کے لئے یہ پر لی جا رہی ہے اس کی وضاحت کر دی جائے، پھٹی کے لئے یہ درست لگانے کے لئے، یہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں کہ اس چیز کی پھٹی کرے گا، اور کیا درست لگائے گا، اور یہ وضاحت اس لئے ضروری ہے کہ درست لگانا بعض اوقات زمین کے لئے پھٹی کرنے سے زیادہ مضرت ہوتا ہے اور زمین پر اس کے اثرات مختلف ہوتے ہیں، البتہ وہ پھٹیوں کے درمیان فرق معمولی ہوتا ہے، جس سے قائلانِ حد و قصاب نہیں۔

گزشتہ وضاحت یہ درست لگانے کی تعیین نہیں کی اور وہاں اس سلسلے میں کوئی عرب موجود نہ ہو تو اس بہام کی وجہ سے اجارہ جاری نہیں ہوگا، البتہ بن القاسم اس کی جائز دہی ہے، اور کہا ہے کہ کرایہ دار کو اپنے کام سے منع کیا جائے گا جس سے زمین کو نقصان پہنچے۔

گزشتہ کہنے میں سے تم کو یہ زمین کرایہ پر دی کہ پھٹی کرے یا درست لگائے، تو صحیح نہیں، اس لئے کہ اس نے کسی ایک کی تعیین نہیں کی، لہذا بہام پیدا ہو گیا۔

۱۱- گزشتہ کہنے میں نے کرایہ پر دی تاکہ تم پھٹی کرو اور درست لگادو تو حنابلہ کے نزدیک اجارہ صحیح ہوگا، چاہے تو پوری زمین میں جس چیز کی چاہے پھٹی کرے یا جو درست لگانا چاہے لگائے۔ شافعیہ کا ایک قول بھی اس صورت میں جارہے صحیح ہوئے کا ہے، مگر وہ کہتے ہیں کہ اگرچہ زمین میں پھٹی کرے گا اور بھی زمین میں درست لگائے گا، اس لئے کہ وہاں کو جمع کر کے کرکنا دونوں میں برابری کا تقاضا کرتا ہے۔ شافعیہ کی دوسری رائے کے مطابق اس صورت میں اجارہ صحیح نہیں، اس لئے کہ

اس نے وہاں میں سے ہر ایک کی مقدار مقرر نہیں کی ہے۔

اگر مطلق رکھے اور کہے کہ میں نے تم کو یہ زمین کرایہ پر دی کہ تم اس سے جو فائدہ اٹھا چاہو، اٹھاؤ تو حنابلہ کے نزدیک اس اصطلاح کی وجہ سے وہ پھٹی بھی کر سکتا ہے، درست بھی لگا سکتا ہے اور اس میں تعمیر بھی کر سکتا ہے۔ ایسی زمین جس کو پانی میں نہ ہو اور نہ معدن میں یہ ذرا یا گیا کہ زراعت کے لئے اس کو کرایہ پر لے رہا ہے تو یہی زمین کے سلسلے میں شافعیہ کے بقول ہیں:

ایک یہ کہ اجارہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ زمین عادیانہ کاشتکاری کے لئے کرایہ پر دی جاتی ہے تو کوئی اس نے زراعت کے لئے کر یہ پر لینے کی شرط لگائی۔

۱۲- بقول یہ ہے کہ اگر زمین تھی، نہ پانی پر، قلع ہو کہ اس کے لئے اب اسے جانے کی کوئی امید ہی نہیں رکھی جاسکتی ہو، تو جارہے صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہ بات متعین معلوم ہے کہ اس نے یہ زمین زراعت کے مقصد سے کرایہ پر نہیں لی ہے، اگر زمین فحش میں ہو، جس کے بارے میں امید رکھی جاسکتی ہو کہ کسی اور جگہ سے پانی لا کر اسے یہ اب یا جائے گا، تو جارہے صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس نے اس کو زراعت کے لئے کرایہ پر حاصل کیا ہے، حالانکہ زراعت دشوار ہے، یہ نہ پانی حاصل ہونے کا محض امکان کافی نہیں، اس بات کا طلبہ ظن نہ کری ہے کہ پانی، ہاں تک پہنچ جائے گا، یہی قلوب شافعیہ کے نزدیک رائج ہے (۱)۔

تغییر اور شافعیہ کے یہاں قول غیر صحیح کے مطابق زراعت یا درست لگانے کی تعیین ضروری ہے، ساتھ ہی یہ بھی متعین کرنا ضروری

(۱) حاشیہ مدرسہ سنی ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳

اہت اُتر زمین کو پہاڑ کرنے سے پہلے زمین کو خالی و صاف کر لیا جائے تو جاز ہے۔ متبادل کہتے ہیں کہ اُتر زمین مشعوں تھی یمن و اراں مدت خالی ہوئی، تو جتنی مدت خالی رہی اس مدت میں اسی حساب سے اہت کے ساتھ اجارہ صحیح ہو جائے گا اور اگر اس تناسب سے اہت کی تعیین میں اختلاف ہو سکتا ہو تو اس کی تعیین کے لئے وقف کاروں سے رجوع کیا جائے گا (۱)۔

نرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۸۸- اول: نرایہ دار پر واجب ہے کہ معاملہ میں طے شدہ اہت حسب شرط اُترے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ جو چیز کر یہ پر لی ہے اس کے استعمال کی قدرت، پتے ہی کر یہ لازم ہو جاتا ہے، ابھی اس کا استعمال نہیں یا ہو، فقہاء نے اہل اہل طرف گئے ہیں کہ گر پانی بہہ ہو یا بارش میں، آب پانی اور پانی وہاں سے نہ نکل سکا، یا اس طرح کی کوئی اور بات پیش آئی کہ اس کی وجہ سے زرعت ممکن نہ رہی، تو اہت اس پر لازم نہ رہے گی، لیکن فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تنبیہات تھیں ہیں، جن کی طرف اشارہ کرنا مناسب ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ایسی زمین کا پانی سے محروم ہو جانا جو نہر یا بوارش کے پانی سے سیراب کی جاتی تھی، اہت کو ساقط کر دیتی ہے۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ زمین کاشت سے پہلے ہی غرقاب ہوئی، مدت اجارہ گزر گئی۔ ایسا ہی حکم اس وقت بھی ہے کہ کوئی غاصب زمین کو غصب کرے، لیکن اُتر بھٹی نہ، اور کوئی کشت لگ نہ، اُتر بھٹی نہ ہو، یا بھٹی لگانے کے بعد غرقاب ہوئی، پر پودے لگ نہ سکے، تو مام محمد سے ایک روایت ہے کہ اس کی عمل اہت، جب ہوں، میں فتویٰ

ہے کہ کس چیز کی بھٹی کرے گلیا کون سے درخت لگائے گا؟ ورنہ اجارہ ناسد ہو جائے گا، اس لئے کہ زمین رراحت کے مابین ۱۰۰ ہرے کاموں کے لئے بھی حاصل کی جاتی ہے، کچھ بعض حیثیات زمین کو نقصان پہنچاتی ہیں، بعض نہیں پہنچاتیں، تو معلوم و متعین نہیں ہو سکتا، اس سے اس کی وصاست ضروری ہے، یا کچھ اس کو اختیار دے دے کہ جس طرح کا بھی نفع زمین سے اٹھا چاہے۔ اٹھا لے، بن سرتج سے بھی نکل سکتا ہے کہ سب تک بھٹی لی نہ دیت، بیان نہ کر دے جارہ درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مختلف کھیتوں کا ضرر بھی ملحدہ ہوتا ہے (۱)۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اس نسل کے باوجود، اُتر بھٹی کر لی اور مدت گذر گئی، تو مالک اقتضا مقرر شدہ مدت کا حق دار ہوگا، مگر قیاس کا تقاضا ہے کہ جاز نہ ہو، اور یہی مام زفر کا قول ہے، اس لئے کہ یہ معاملہ جب قاعدہ طور پر وجود میں آیا ہے تو اب بعد میں بھی جاری نہیں ہو سکتا۔  
اقتسام کی وجہ یہ ہے کہ معاملہ کے پاپے تحلیل کو پہنچنے سے پہلے (عملی طور پر) یہ مام ہو جاتا ہے (۲)۔

زرعتی زمینوں کے اجارہ کے احکام:

مالک کی ذمہ داریاں:

۸۷- ضروری ہے کہ اگر یہ رکور میں خالی حالت میں حوالہ کرے۔ اگر کسی زمین کر یہ پر لی جس میں ممرے کی بھٹی لگی ہو، یا کوئی ایسی چیز ہو جس کے رہتے ہوئے بھٹی نہیں کی جاسکتی ہو تو اجارہ جاری نہیں ہے، اس سے کہ جس نفع پر معاملہ ہے اس کو حاصل سراسن نہیں ہے،

(۱) مجلس ۵۹، طبع المبارک ۱۳۳۳ھ۔

(۲) اہلحدیث ۲۳۴-۲۳۳، البدائع ۱۸۳، اہلحدیث الہندیہ ۲۳۰-۲۳۱۔

(۱) اہلحدیث الہندیہ ۲۳۶، حاشیہ الرسولی ۲۳۷، اہلحدیث ۲۰۶۔  
۵۰۰ کتاب اہلحدیث ۲۳۷۔

میں جس قول کو اختیار کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ہیتی نہ باہر ہونے کے بعد جو مدت ہیتی ہے اس کا کرایہ واجب نہ ہوگا (۱)۔

اس سے قریب تر رائے مالکیہ کی ہے، کہ زمین کو پانی نہ مل پائے یا ہیتی نہ رہنے سے پختہ غرقاب ہو جائے یہاں تک کہ مدت اجارہ گزر جائے تو کرایہ جب نہ ہوگا۔ ہیتی نہ رہنے پر قدرت حاصل ہوئی اور بعد کو کسی قوت کی وجہ سے ہیتی صاف ہوئی جس میں زمین کو کوئی دخل نہیں تھا تو کرایہ جب ہوگا البتہ ان حضرات کی رائے ہے کہ اگرچہ اس مقام کے لوگوں کے پاس بالعموم ختم ہو جائے، نہ اس کی ملک میں ہو نہ دھارہ مستحب ہو تو کرایہ اس پر واجب نہ ہوگا، انی طرح اگر کرایہ رقبہ کر یا جائے تاکہ وہ ہیتی نہ رہ پائے تو اب کرایہ اس شخص پر ہوگا جس نے اسے قید و اغواء کیا تھا (۲)۔

ثانیہ: رحنا بلہ کہتے ہیں کہ زراعت کے لئے زمین کرایہ پر لی ہو پانی ختم ہو یا نہ ہو کرایہ رکواں معاملہ کے ختم نہ ہونے کا اختیار ہوگا۔ اس لئے کہ جو منفعت مقصود تھی وہ باقی نہیں رہی، اور اگر وہ چاہے تو معدوم ہو سکتی بھی رکھ سکتا ہے، کیونکہ اصل وہ چیز باقی ہے جس سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے یعنی زمین، ہاں اس کی منفعت ناقص ہو گئی ہے، اس لئے اس کو جارہ کے باقی رکھنے اور ختم نہ کرنے کا اختیار حاصل ہوگا، جیسے کہ اس میں کوئی عیب پیدا ہو یا نہ ہو (۳) سے اختیار یا جاتا، نیز یہ حضرات کہتے ہیں کہ اگر کرایہ پر لی ہوئی زمین میں ہیتی کی اور بارش کی عادت، شدید سمندر کی یا ٹڈی کے حملہ کی وجہ سے ہیتی ضائع ہوئی تو اس کے سے جارہ کو ختم کر دینا جائز نہیں، کیونکہ یہ قوت کرایہ دار کے مال پر پائی ہے (اس سے مالک زمین پر اس کی ذمہ داری نہیں) اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر ایسی چیز کی کاشت کے لئے غرقاب زمین کرایہ پر

لی جو پانی میں نہیں روکتی، جیسے گیسوں، مریخ تو تر پانی کے نکالنے کی کوئی جگہ ہو کہ اگر اس کو کھول دیا جائے تو پانی زمین سے ہٹ جائے اور وہ ہیتی نہ رہے تو اجارہ صحیح ہوگا ورنہ صحیح نہیں ہوگا اور اگر معلوم ہو کہ پانی ہٹ جائے گا اور ہوا اس کو خشک کر دے گی، تو ایسی صورت کے متعلق ثانیہ کا فتویہ یہ ہے:

ایک یہ کہ اس صورت میں بھی اجارہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ فی اول وہ منفعت حاصل نہیں کر سکتا۔ دوسری رائے یہ ہے کہ اجارہ صحیح ہوگا، اور یہی ریاوت صحیح ہے، اس لئے کہ عادت و تجربہ کی جیسا کہ وہ جانتا ہے کہ اس سے اثبات ممکن ہے (۱)۔

۸۹- دوم: کرایہ دار پر واجب ہے کہ طے شدہ شرائط کے دائرہ اور عرف و رواج کے حدود میں رہتے ہوئے زمین سے استفادہ کرے، ایسا طریقہ اختیار نہ کرے جس میں زیادہ ضرر ہو، اس پر سمجھوں کہ اتفاق ہے۔ اولیٰ علم کی رائے ہے کہ کرایہ دار وہ ہیتی بھی کر سکتا ہے جو باہم طے پائی ہے، یا ایسی جوں کے برابر درجہ کی ہو، یا ایسی جو زمین کے لئے اس سے کم ضرور رہاں ہو۔

البتہ حنفیہ کہتے ہیں کہ جو گیسوں کی ہیتی کے لئے زمین کر یہ پر لے وہ اس کے بجائے روٹی کی ہیتی کرے تو یہ جائز نہیں۔ اگر اس کی ہیتی کرے تو اس کی وجہ سے زمین میں جو نقص پیدا ہوا ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، اور زمین کا مامسب سمجھا جائے گا (۲)، اور گزر چکا ہے کہ حنفیہ اس بات کی تعیین کو بھی شہرہ راجع ہیں کہ اس چیز کی ہیتی کی جائے گی؟

ثانیہ اس صورت کے متعلق کہتے ہیں کہ اس پر مزید حدت

(۱) المہذب ۱/ ۳۹۵، ۳۰۵، المشرح الکبیر مع النہج ۸۰-۸۱، کتب

الفتاویٰ ۲۲۳

(۲) المہذب ۳۸۳

(۱) الفتاویٰ المہذب ۱۱۳، ۱۲۶

(۲) حاشیہ مدلول ۵۰

لازم ہوگی، اس لئے کہ یہ قعدی ہے اور زیادتی منصف بھی نہیں ہے۔  
وزیر کا باعث بھی ہے۔ ان کا ایک قول یہ ہے کہ اس پر طے شدہ  
اجرت لازم ہے، مروجہ اجرت بھی زیادتی کی وجہ سے اور ایک قول  
یہ ہے کہ زمین کے مالک کو اختیار ہوگا کہ طے شدہ اجرت لے لے اور  
زیادتی کی وجہ سے مروجہ قیمت یا سب کے لئے صرف مروجہ  
اجرت لے لے۔

حنابلہ کے نزدیک زمین میں مثلاً گیسوں کی چھٹی کی شرائط لگانا  
تو اس کے و قول میں؛ ایک قول ہے کہ حاکم نہیں ہے۔ اس لئے کہ  
معدود تو زمین کی منفعت کا سیٹھا ہے، گیسوں کا اور تو صرف  
منفعت کا اندازہ لگانے کے لئے کیا جاتا ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ  
معدود ہاں اتفاق کے مطابق اس شرط کے ساتھ مقید ہوگا، اور یہ ایسی  
شرط ہوگی جو کہ مقتضائے عقد کے خلاف ہے، یہ ان کے علماء میں سے  
قاضی کی رائے ہے (۱)۔

زرعی زمین کے اجارہ کا ختم ہونا:

۹۰۔ اگر جارد کسی مدت پر ہو، مدت ختم ہو جائے تو اجارہ بالاتفاق  
ختم ہو جائے گا، اور بھیتی کے کانٹے کا اگر وقت نہیں آیا ہے تو زمین میں  
باقی رہے گی، اور اس پر مقررہ اجرت و مدت مقررہ کی واجب ہوگی، اور  
مزید مروجہ اجرت زائد مدت و وقفہ کے لئے ہوگی۔

اس مسئلہ میں نیز اس صورت میں بھی کہ زمین شجر کاری کے  
لئے کرایہ پر لی گئی ہو نہ کہ بھیتی کے لئے، فقہاء مذاہب میں کچھ  
تخصیصات ہیں:

حنفیہ کہتے ہیں کہ درخت لگانے کے لئے زمین کرایہ پر لی اور

مقررہ مدت گزرتی تو درخت کا کھڑا، زمین کو خالی حالت میں  
وہیں لونا اس پر لازم ہے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر شجر کے عوض  
درخت باقی رکھے الا یہ کہ زمین کا مالک اس پر تیار ہو کہ کھڑی ہوئی  
حالت میں درخت کی قیمت "سراے" گا، اگر درخت کے کھڑے  
جانے میں زمین کو بڑا نقصان پہنچے کا خطر ہو، اور زمین کو نقصان  
پہنچے کا خطر نہ ہو تو نشان نقصان کے بغیر درخت کو کھڑے لے گا اس سے  
کہ اجارہ کے معاملہ میں مدت کی تعیین اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ  
مدت گزرنے کے بعد زمین کا تحلیل کر دیا جائے، جیسا کہ بھیتی کے لئے  
زمین کرایہ پر لینے کی صورت کا حکم ہے (۱)۔

مالکیہ کی رائے بھی ان مسائل میں حنفیہ کے قریب ہے، البتہ  
بعض حضرات نے یہ قید بھی لگائی ہے کہ مروجہ اجرت لے کر کٹائی تک  
زمین میں بھیتی اسی مدت باقی رکھی جائے گی کہ اگر یہ، اور معدود کرنے  
کے وقت سمجھ رہا تھا کہ اس مدت میں کٹائی ہو جائے گی، ورنہ مالک  
کے لئے جائز ہوگا کہ بھیتی اکھاڑنے کا حکم دے (۲)۔

۹۱۔ شافعیہ نے تفصیل کی ہے، کہتے ہیں کہ اگر زمین کسی ایسی مقررہ  
بھیتی کے لئے کرایہ پر لی جو اندرون مدت مقررہ نہیں کاٹی جاسکتی، اور  
باقی رکھنے کی شرط لگادی تو اجارہ باطل ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسی شرط  
ہے جو معاملہ کے تقاضہ کے خلاف ہے۔ پس اگر کر یہ دار نے بھیت کی  
اور بھیتی ہو ہی دی تو اکھاڑنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور اب اس کا  
مروجہ کرایہ واجب ہوگا، اگر درخت اکھاڑنے کی شرط لگائی تو معدود  
کے مستحق ہوگا، اس پر مجبور کیا جائے گا۔ اگر کوئی شرط نہیں لگائی تو  
بعض نے کہا کہ اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ معدود جس  
مدت پر طے پایا تھا وہ مکمل ہو چکی۔ بعض کہتے ہیں کہ مجبور نہیں کیا

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵۲۹/۳، ۵۲۹/۴، ۵۲۹/۵، ۵۲۹/۶، ۵۲۹/۷، ۵۲۹/۸، ۵۲۹/۹، ۵۲۹/۱۰، ۵۲۹/۱۱، ۵۲۹/۱۲، ۵۲۹/۱۳، ۵۲۹/۱۴، ۵۲۹/۱۵، ۵۲۹/۱۶، ۵۲۹/۱۷، ۵۲۹/۱۸، ۵۲۹/۱۹، ۵۲۹/۲۰، ۵۲۹/۲۱، ۵۲۹/۲۲، ۵۲۹/۲۳، ۵۲۹/۲۴، ۵۲۹/۲۵، ۵۲۹/۲۶، ۵۲۹/۲۷، ۵۲۹/۲۸، ۵۲۹/۲۹، ۵۲۹/۳۰، ۵۲۹/۳۱، ۵۲۹/۳۲، ۵۲۹/۳۳، ۵۲۹/۳۴، ۵۲۹/۳۵، ۵۲۹/۳۶، ۵۲۹/۳۷، ۵۲۹/۳۸، ۵۲۹/۳۹، ۵۲۹/۴۰، ۵۲۹/۴۱، ۵۲۹/۴۲، ۵۲۹/۴۳، ۵۲۹/۴۴، ۵۲۹/۴۵، ۵۲۹/۴۶، ۵۲۹/۴۷، ۵۲۹/۴۸، ۵۲۹/۴۹، ۵۲۹/۵۰، ۵۲۹/۵۱، ۵۲۹/۵۲، ۵۲۹/۵۳، ۵۲۹/۵۴، ۵۲۹/۵۵، ۵۲۹/۵۶، ۵۲۹/۵۷، ۵۲۹/۵۸، ۵۲۹/۵۹، ۵۲۹/۶۰، ۵۲۹/۶۱، ۵۲۹/۶۲، ۵۲۹/۶۳، ۵۲۹/۶۴، ۵۲۹/۶۵، ۵۲۹/۶۶، ۵۲۹/۶۷، ۵۲۹/۶۸، ۵۲۹/۶۹، ۵۲۹/۷۰، ۵۲۹/۷۱، ۵۲۹/۷۲، ۵۲۹/۷۳، ۵۲۹/۷۴، ۵۲۹/۷۵، ۵۲۹/۷۶، ۵۲۹/۷۷، ۵۲۹/۷۸، ۵۲۹/۷۹، ۵۲۹/۸۰، ۵۲۹/۸۱، ۵۲۹/۸۲، ۵۲۹/۸۳، ۵۲۹/۸۴، ۵۲۹/۸۵، ۵۲۹/۸۶، ۵۲۹/۸۷، ۵۲۹/۸۸، ۵۲۹/۸۹، ۵۲۹/۹۰، ۵۲۹/۹۱، ۵۲۹/۹۲، ۵۲۹/۹۳، ۵۲۹/۹۴، ۵۲۹/۹۵، ۵۲۹/۹۶، ۵۲۹/۹۷، ۵۲۹/۹۸، ۵۲۹/۹۹، ۵۲۹/۱۰۰، ۵۲۹/۱۰۱، ۵۲۹/۱۰۲، ۵۲۹/۱۰۳، ۵۲۹/۱۰۴، ۵۲۹/۱۰۵، ۵۲۹/۱۰۶، ۵۲۹/۱۰۷، ۵۲۹/۱۰۸، ۵۲۹/۱۰۹، ۵۲۹/۱۱۰، ۵۲۹/۱۱۱، ۵۲۹/۱۱۲، ۵۲۹/۱۱۳، ۵۲۹/۱۱۴، ۵۲۹/۱۱۵، ۵۲۹/۱۱۶، ۵۲۹/۱۱۷، ۵۲۹/۱۱۸، ۵۲۹/۱۱۹، ۵۲۹/۱۲۰، ۵۲۹/۱۲۱، ۵۲۹/۱۲۲، ۵۲۹/۱۲۳، ۵۲۹/۱۲۴، ۵۲۹/۱۲۵، ۵۲۹/۱۲۶، ۵۲۹/۱۲۷، ۵۲۹/۱۲۸، ۵۲۹/۱۲۹، ۵۲۹/۱۳۰، ۵۲۹/۱۳۱، ۵۲۹/۱۳۲، ۵۲۹/۱۳۳، ۵۲۹/۱۳۴، ۵۲۹/۱۳۵، ۵۲۹/۱۳۶، ۵۲۹/۱۳۷، ۵۲۹/۱۳۸، ۵۲۹/۱۳۹، ۵۲۹/۱۴۰، ۵۲۹/۱۴۱، ۵۲۹/۱۴۲، ۵۲۹/۱۴۳، ۵۲۹/۱۴۴، ۵۲۹/۱۴۵، ۵۲۹/۱۴۶، ۵۲۹/۱۴۷، ۵۲۹/۱۴۸، ۵۲۹/۱۴۹، ۵۲۹/۱۵۰، ۵۲۹/۱۵۱، ۵۲۹/۱۵۲، ۵۲۹/۱۵۳، ۵۲۹/۱۵۴، ۵۲۹/۱۵۵، ۵۲۹/۱۵۶، ۵۲۹/۱۵۷، ۵۲۹/۱۵۸، ۵۲۹/۱۵۹، ۵۲۹/۱۶۰، ۵۲۹/۱۶۱، ۵۲۹/۱۶۲، ۵۲۹/۱۶۳، ۵۲۹/۱۶۴، ۵۲۹/۱۶۵، ۵۲۹/۱۶۶، ۵۲۹/۱۶۷، ۵۲۹/۱۶۸، ۵۲۹/۱۶۹، ۵۲۹/۱۷۰، ۵۲۹/۱۷۱، ۵۲۹/۱۷۲، ۵۲۹/۱۷۳، ۵۲۹/۱۷۴، ۵۲۹/۱۷۵، ۵۲۹/۱۷۶، ۵۲۹/۱۷۷، ۵۲۹/۱۷۸، ۵۲۹/۱۷۹، ۵۲۹/۱۸۰، ۵۲۹/۱۸۱، ۵۲۹/۱۸۲، ۵۲۹/۱۸۳، ۵۲۹/۱۸۴، ۵۲۹/۱۸۵، ۵۲۹/۱۸۶، ۵۲۹/۱۸۷، ۵۲۹/۱۸۸، ۵۲۹/۱۸۹، ۵۲۹/۱۹۰، ۵۲۹/۱۹۱، ۵۲۹/۱۹۲، ۵۲۹/۱۹۳، ۵۲۹/۱۹۴، ۵۲۹/۱۹۵، ۵۲۹/۱۹۶، ۵۲۹/۱۹۷، ۵۲۹/۱۹۸، ۵۲۹/۱۹۹، ۵۲۹/۲۰۰، ۵۲۹/۲۰۱، ۵۲۹/۲۰۲، ۵۲۹/۲۰۳، ۵۲۹/۲۰۴، ۵۲۹/۲۰۵، ۵۲۹/۲۰۶، ۵۲۹/۲۰۷، ۵۲۹/۲۰۸، ۵۲۹/۲۰۹، ۵۲۹/۲۱۰، ۵۲۹/۲۱۱، ۵۲۹/۲۱۲، ۵۲۹/۲۱۳، ۵۲۹/۲۱۴، ۵۲۹/۲۱۵، ۵۲۹/۲۱۶، ۵۲۹/۲۱۷، ۵۲۹/۲۱۸، ۵۲۹/۲۱۹، ۵۲۹/۲۲۰، ۵۲۹/۲۲۱، ۵۲۹/۲۲۲، ۵۲۹/۲۲۳، ۵۲۹/۲۲۴، ۵۲۹/۲۲۵، ۵۲۹/۲۲۶، ۵۲۹/۲۲۷، ۵۲۹/۲۲۸، ۵۲۹/۲۲۹، ۵۲۹/۲۳۰، ۵۲۹/۲۳۱، ۵۲۹/۲۳۲، ۵۲۹/۲۳۳، ۵۲۹/۲۳۴، ۵۲۹/۲۳۵، ۵۲۹/۲۳۶، ۵۲۹/۲۳۷، ۵۲۹/۲۳۸، ۵۲۹/۲۳۹، ۵۲۹/۲۴۰، ۵۲۹/۲۴۱، ۵۲۹/۲۴۲، ۵۲۹/۲۴۳، ۵۲۹/۲۴۴، ۵۲۹/۲۴۵، ۵۲۹/۲۴۶، ۵۲۹/۲۴۷، ۵۲۹/۲۴۸، ۵۲۹/۲۴۹، ۵۲۹/۲۵۰، ۵۲۹/۲۵۱، ۵۲۹/۲۵۲، ۵۲۹/۲۵۳، ۵۲۹/۲۵۴، ۵۲۹/۲۵۵، ۵۲۹/۲۵۶، ۵۲۹/۲۵۷، ۵۲۹/۲۵۸، ۵۲۹/۲۵۹، ۵۲۹/۲۶۰، ۵۲۹/۲۶۱، ۵۲۹/۲۶۲، ۵۲۹/۲۶۳، ۵۲۹/۲۶۴، ۵۲۹/۲۶۵، ۵۲۹/۲۶۶، ۵۲۹/۲۶۷، ۵۲۹/۲۶۸، ۵۲۹/۲۶۹، ۵۲۹/۲۷۰، ۵۲۹/۲۷۱، ۵۲۹/۲۷۲، ۵۲۹/۲۷۳، ۵۲۹/۲۷۴، ۵۲۹/۲۷۵، ۵۲۹/۲۷۶، ۵۲۹/۲۷۷، ۵۲۹/۲۷۸، ۵۲۹/۲۷۹، ۵۲۹/۲۸۰، ۵۲۹/۲۸۱، ۵۲۹/۲۸۲، ۵۲۹/۲۸۳، ۵۲۹/۲۸۴، ۵۲۹/۲۸۵، ۵۲۹/۲۸۶، ۵۲۹/۲۸۷، ۵۲۹/۲۸۸، ۵۲۹/۲۸۹، ۵۲۹/۲۹۰، ۵۲۹/۲۹۱، ۵۲۹/۲۹۲، ۵۲۹/۲۹۳، ۵۲۹/۲۹۴، ۵۲۹/۲۹۵، ۵۲۹/۲۹۶، ۵۲۹/۲۹۷، ۵۲۹/۲۹۸، ۵۲۹/۲۹۹، ۵۲۹/۳۰۰، ۵۲۹/۳۰۱، ۵۲۹/۳۰۲، ۵۲۹/۳۰۳، ۵۲۹/۳۰۴، ۵۲۹/۳۰۵، ۵۲۹/۳۰۶، ۵۲۹/۳۰۷، ۵۲۹/۳۰۸، ۵۲۹/۳۰۹، ۵۲۹/۳۱۰، ۵۲۹/۳۱۱، ۵۲۹/۳۱۲، ۵۲۹/۳۱۳، ۵۲۹/۳۱۴، ۵۲۹/۳۱۵، ۵۲۹/۳۱۶، ۵۲۹/۳۱۷، ۵۲۹/۳۱۸، ۵۲۹/۳۱۹، ۵۲۹/۳۲۰، ۵۲۹/۳۲۱، ۵۲۹/۳۲۲، ۵۲۹/۳۲۳، ۵۲۹/۳۲۴، ۵۲۹/۳۲۵، ۵۲۹/۳۲۶، ۵۲۹/۳۲۷، ۵۲۹/۳۲۸، ۵۲۹/۳۲۹، ۵۲۹/۳۳۰، ۵۲۹/۳۳۱، ۵۲۹/۳۳۲، ۵۲۹/۳۳۳، ۵۲۹/۳۳۴، ۵۲۹/۳۳۵، ۵۲۹/۳۳۶، ۵۲۹/۳۳۷، ۵۲۹/۳۳۸، ۵۲۹/۳۳۹، ۵۲۹/۳۴۰، ۵۲۹/۳۴۱، ۵۲۹/۳۴۲، ۵۲۹/۳۴۳، ۵۲۹/۳۴۴، ۵۲۹/۳۴۵، ۵۲۹/۳۴۶، ۵۲۹/۳۴۷، ۵۲۹/۳۴۸، ۵۲۹/۳۴۹، ۵۲۹/۳۵۰، ۵۲۹/۳۵۱، ۵۲۹/۳۵۲، ۵۲۹/۳۵۳، ۵۲۹/۳۵۴، ۵۲۹/۳۵۵، ۵۲۹/۳۵۶، ۵۲۹/۳۵۷، ۵۲۹/۳۵۸، ۵۲۹/۳۵۹، ۵۲۹/۳۶۰، ۵۲۹/۳۶۱، ۵۲۹/۳۶۲، ۵۲۹/۳۶۳، ۵۲۹/۳۶۴، ۵۲۹/۳۶۵، ۵۲۹/۳۶۶، ۵۲۹/۳۶۷، ۵۲۹/۳۶۸، ۵۲۹/۳۶۹، ۵۲۹/۳۷۰، ۵۲۹/۳۷۱، ۵۲۹/۳۷۲، ۵۲۹/۳۷۳، ۵۲۹/۳۷۴، ۵۲۹/۳۷۵، ۵۲۹/۳۷۶، ۵۲۹/۳۷۷، ۵۲۹/۳۷۸، ۵۲۹/۳۷۹، ۵۲۹/۳۸۰، ۵۲۹/۳۸۱، ۵۲۹/۳۸۲، ۵۲۹/۳۸۳، ۵۲۹/۳۸۴، ۵۲۹/۳۸۵، ۵۲۹/۳۸۶، ۵۲۹/۳۸۷، ۵۲۹/۳۸۸، ۵۲۹/۳۸۹، ۵۲۹/۳۹۰، ۵۲۹/۳۹۱، ۵۲۹/۳۹۲، ۵۲۹/۳۹۳، ۵۲۹/۳۹۴، ۵۲۹/۳۹۵، ۵۲۹/۳۹۶، ۵۲۹/۳۹۷، ۵۲۹/۳۹۸، ۵۲۹/۳۹۹، ۵۲۹/۴۰۰، ۵۲۹/۴۰۱، ۵۲۹/۴۰۲، ۵۲۹/۴۰۳، ۵۲۹/۴۰۴، ۵۲۹/۴۰۵، ۵۲۹/۴۰۶، ۵۲۹/۴۰۷، ۵۲۹/۴۰۸، ۵۲۹/۴۰۹، ۵۲۹/۴۱۰، ۵۲۹/۴۱۱، ۵۲۹/۴۱۲، ۵۲۹/۴۱۳، ۵۲۹/۴۱۴، ۵۲۹/۴۱۵، ۵۲۹/۴۱۶، ۵۲۹/۴۱۷، ۵۲۹/۴۱۸، ۵۲۹/۴۱۹، ۵۲۹/۴۲۰، ۵۲۹/۴۲۱، ۵۲۹/۴۲۲، ۵۲۹/۴۲۳، ۵۲۹/۴۲۴، ۵۲۹/۴۲۵، ۵۲۹/۴۲۶، ۵۲۹/۴۲۷، ۵۲۹/۴۲۸، ۵۲۹/۴۲۹، ۵۲۹/۴۳۰، ۵۲۹/۴۳۱، ۵۲۹/۴۳۲، ۵۲۹/۴۳۳، ۵۲۹/۴۳۴، ۵۲۹/۴۳۵، ۵۲۹/۴۳۶، ۵۲۹/۴۳۷، ۵۲۹/۴۳۸، ۵۲۹/۴۳۹، ۵۲۹/۴۴۰، ۵۲۹/۴۴۱، ۵۲۹/۴۴۲، ۵۲۹/۴۴۳، ۵۲۹/۴۴۴، ۵۲۹/۴۴۵، ۵۲۹/۴۴۶، ۵۲۹/۴۴۷، ۵۲۹/۴۴۸، ۵۲۹/۴۴۹، ۵۲۹/۴۵۰، ۵۲۹/۴۵۱، ۵۲۹/۴۵۲، ۵۲۹/۴۵۳، ۵۲۹/۴۵۴، ۵۲۹/۴۵۵، ۵۲۹/۴۵۶، ۵۲۹/۴۵۷، ۵۲۹/۴۵۸، ۵۲۹/۴۵۹، ۵۲۹/۴۶۰، ۵۲۹/۴۶۱، ۵۲۹/۴۶۲، ۵۲۹/۴۶۳، ۵۲۹/۴۶۴، ۵۲۹/۴۶۵، ۵۲۹/۴۶۶، ۵۲۹/۴۶۷، ۵۲۹/۴۶۸، ۵۲۹/۴۶۹، ۵۲۹/۴۷۰، ۵۲۹/۴۷۱، ۵۲۹/۴۷۲، ۵۲۹/۴۷۳، ۵۲۹/۴۷۴، ۵۲۹/۴۷۵، ۵۲۹/۴۷۶، ۵۲۹/۴۷۷، ۵۲۹/۴۷۸، ۵۲۹/۴۷۹، ۵۲۹/۴۸۰، ۵۲۹/۴۸۱، ۵۲۹/۴۸۲، ۵۲۹/۴۸۳، ۵۲۹/۴۸۴، ۵۲۹/۴۸۵، ۵۲۹/۴۸۶، ۵۲۹/۴۸۷، ۵۲۹/۴۸۸، ۵۲۹/۴۸۹، ۵۲۹/۴۹۰، ۵۲۹/۴۹۱، ۵۲۹/۴۹۲، ۵۲۹/۴۹۳، ۵۲۹/۴۹۴، ۵۲۹/۴۹۵، ۵۲۹/۴۹۶، ۵۲۹/۴۹۷، ۵۲۹/۴۹۸، ۵۲۹/۴۹۹، ۵۲۹/۵۰۰، ۵۲۹/۵۰۱، ۵۲۹/۵۰۲، ۵۲۹/۵۰۳، ۵۲۹/۵۰۴، ۵۲۹/۵۰۵، ۵۲۹/۵۰۶، ۵۲۹/۵۰۷، ۵۲۹/۵۰۸، ۵۲۹/۵۰۹، ۵۲۹/۵۱۰، ۵۲۹/۵۱۱، ۵۲۹/۵۱۲، ۵۲۹/۵۱۳، ۵۲۹/۵۱۴، ۵۲۹/۵۱۵، ۵۲۹/۵۱۶، ۵۲۹/۵۱۷، ۵۲۹/۵۱۸، ۵۲۹/۵۱۹، ۵۲۹/۵۲۰، ۵۲۹/۵۲۱، ۵۲۹/۵۲۲، ۵۲۹/۵۲۳، ۵۲۹/۵۲۴، ۵۲۹/۵۲۵، ۵۲۹/۵۲۶، ۵۲۹/۵۲۷، ۵۲۹/۵۲۸، ۵۲۹/۵۲۹، ۵۲۹/۵۳۰، ۵۲۹/۵۳۱، ۵۲۹/۵۳۲، ۵۲۹/۵۳۳، ۵۲۹/۵۳۴، ۵۲۹/۵۳۵، ۵۲۹/۵۳۶، ۵۲۹/۵۳۷، ۵۲۹/۵۳۸، ۵۲۹/۵۳۹، ۵۲۹/۵۴۰، ۵۲۹/۵۴۱، ۵۲۹/۵۴۲، ۵۲۹/۵۴۳، ۵۲۹/۵۴۴، ۵۲۹/۵۴۵، ۵۲۹/۵۴۶، ۵۲۹/۵۴۷، ۵۲۹/۵۴۸، ۵۲۹/۵۴۹، ۵۲۹/۵۵۰، ۵۲۹/۵۵۱، ۵۲۹/۵۵۲، ۵۲۹/۵۵۳، ۵۲۹/۵۵۴، ۵۲۹/۵۵۵، ۵۲۹/۵۵۶، ۵۲۹/۵۵۷، ۵۲۹/۵۵۸، ۵۲۹/۵۵۹، ۵۲۹/۵۶۰، ۵۲۹/۵۶۱، ۵۲۹/۵۶۲، ۵۲۹/۵۶۳، ۵۲۹/۵۶۴، ۵۲۹/۵۶۵، ۵۲۹/۵۶۶، ۵۲۹/۵۶۷، ۵۲۹/۵۶۸، ۵۲۹/۵۶۹، ۵۲۹/۵۷۰، ۵۲۹/۵۷۱، ۵۲۹/۵۷۲، ۵۲۹/۵۷۳، ۵۲۹/۵۷۴، ۵۲۹/۵۷۵، ۵۲۹/۵۷۶، ۵۲۹/۵۷۷، ۵۲۹/۵۷۸، ۵۲۹/۵۷۹، ۵۲۹/۵۸۰، ۵۲۹/۵۸۱، ۵۲۹/۵۸۲، ۵۲۹/۵۸۳، ۵۲۹/۵۸۴، ۵۲۹/۵۸۵، ۵۲۹/۵۸۶، ۵۲۹/۵۸۷، ۵۲۹/۵۸۸، ۵۲۹/۵۸۹، ۵۲۹/۵۹۰، ۵۲۹/۵۹۱، ۵۲۹/۵۹۲، ۵۲۹/۵۹۳، ۵۲۹/۵۹۴، ۵۲۹/۵۹۵، ۵۲۹/۵۹۶، ۵۲۹/۵۹۷، ۵۲۹/۵۹۸، ۵۲۹/۵۹۹، ۵۲۹/۶۰۰، ۵۲۹/۶۰۱، ۵۲۹/۶۰۲، ۵۲۹/۶۰۳، ۵۲۹/۶۰۴، ۵۲۹/۶۰۵، ۵۲۹/۶۰۶، ۵۲۹/۶۰۷، ۵۲۹/۶۰۸، ۵۲۹/۶۰۹، ۵۲۹/۶۱۰، ۵۲۹/۶۱۱، ۵۲۹/۶۱۲، ۵۲۹/۶۱۳، ۵۲۹/۶۱۴، ۵۲۹/۶۱۵، ۵۲۹/۶۱۶، ۵۲۹/۶۱۷، ۵۲۹/۶۱۸، ۵۲۹/۶۱۹، ۵۲۹/۶۲۰، ۵۲۹/۶۲۱، ۵۲۹/۶۲۲، ۵۲۹/۶۲۳، ۵۲۹/۶۲۴، ۵۲۹/۶۲۵، ۵۲۹/۶۲۶، ۵۲۹/۶۲۷، ۵۲۹/۶۲۸، ۵۲۹/۶۲۹، ۵۲۹/۶۳۰، ۵۲۹/۶۳۱، ۵۲۹/۶۳۲، ۵۲۹/۶۳۳، ۵۲۹/۶۳۴، ۵۲۹/۶۳۵، ۵۲۹/۶۳۶، ۵۲۹/۶۳۷، ۵۲۹/۶۳۸، ۵۲۹/۶۳۹، ۵۲۹/۶۴۰، ۵۲۹/۶۴۱، ۵۲۹/۶۴۲، ۵۲۹/۶۴۳، ۵۲۹/۶۴۴، ۵۲۹/۶۴۵، ۵۲۹/۶۴۶، ۵۲۹/۶۴۷، ۵۲۹/۶۴۸، ۵۲۹/۶۴۹، ۵۲۹/۶۵۰، ۵۲۹/۶۵۱، ۵۲۹/۶۵۲، ۵۲۹/۶۵۳، ۵۲۹/۶۵۴، ۵۲۹/۶۵۵، ۵۲۹/۶۵۶، ۵۲۹/۶۵۷، ۵۲۹/۶۵۸، ۵۲۹/۶۵۹، ۵۲۹/۶۶۰، ۵۲۹/۶۶۱، ۵۲۹/۶۶۲، ۵۲۹/۶۶۳، ۵۲۹/۶۶۴، ۵۲۹/۶۶۵، ۵۲۹/۶۶۶، ۵۲۹/۶۶۷، ۵۲۹/۶۶۸، ۵۲۹/۶۶۹، ۵۲۹/۶۷۰، ۵۲۹/۶۷۱، ۵۲۹/۶۷۲، ۵۲۹/۶۷۳، ۵۲۹/۶۷۴، ۵۲۹/۶۷۵، ۵۲۹/۶۷۶، ۵۲۹/۶۷۷، ۵۲۹/۶۷۸، ۵۲۹/۶۷۹، ۵۲۹/۶۸۰، ۵۲۹/۶۸۱، ۵۲۹/۶۸۲، ۵۲۹/۶۸۳، ۵۲۹/۶۸۴، ۵۲۹/۶۸۵، ۵۲۹/۶۸۶، ۵۲۹/۶۸۷، ۵۲۹/۶۸۸، ۵۲۹/۶۸۹، ۵۲۹/۶۹۰، ۵۲۹/۶۹۱، ۵۲۹/۶۹۲، ۵۲۹/۶۹۳، ۵۲۹/۶۹۴، ۵۲۹/۶۹۵، ۵۲۹/۶۹۶، ۵۲۹/۶۹۷، ۵۲۹/۶۹۸، ۵۲۹/۶۹۹، ۵۲۹/۷۰۰، ۵۲۹/۷۰۱، ۵۲۹/۷۰۲، ۵۲۹/۷۰۳، ۵۲۹/۷۰۴، ۵۲۹/۷۰۵، ۵۲۹/۷۰۶، ۵۲۹/۷۰۷، ۵۲۹/۷۰۸، ۵۲۹/۷۰۹، ۵۲۹/۷۱۰، ۵۲۹/۷۱۱، ۵۲۹/۷۱۲، ۵۲۹/۷۱۳، ۵۲۹/۷۱۴، ۵۲۹/۷۱۵، ۵۲۹/۷۱۶، ۵۲۹/۷۱۷، ۵۲۹/۷۱۸، ۵۲۹/۷۱۹، ۵۲۹/۷۲۰، ۵۲۹/۷۲۱، ۵۲۹/۷۲۲، ۵۲۹/۷۲۳، ۵۲۹/۷۲۴، ۵۲۹/۷۲۵، ۵۲۹/۷۲۶، ۵۲۹/۷۲۷، ۵۲۹/۷۲۸، ۵۲۹/۷۲۹، ۵۲۹/۷۳۰، ۵۲۹/۷۳۱، ۵۲۹/۷۳۲، ۵۲۹/۷۳۳، ۵۲۹/۷۳۴، ۵۲۹/۷۳۵، ۵۲۹/۷۳۶، ۵۲۹/۷۳۷، ۵۲۹/۷۳۸، ۵۲۹/۷۳۹، ۵۲۹/۷۴۰، ۵۲۹/۷۴۱، ۵۲۹/۷۴۲، ۵

جائے گا، اس سے کہہ جیتی متعین ہے، روٹی زائد مدت کی اہت تو مناسب مروجہ اہت و جب ہوگی۔

گر مودعہ کے وقت بھی متعین ہی نہ کی تھی اور تاخیر میں نہ ہو کر یہ روٹی کوٹائی تھی تو مالک کو حق ہے کہ اس کو بھیجی اکھاڑ لینے پر مجبور کرے، اس سے کہ مودعہ مدت ہی پر طے پایا ہے اور اگر بھیجی کی تیری میں تاخیر کی عذر کی وجہ سے ہوئی تو بعض نے کہا کہ اب بھی سے مدت مقررہ کے بعد بھیجی کے اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اور ایک رائے ہے کہ اس صورت میں مجبور نہیں کیا جائے گا اور یہی ریا و صحیح ہے اس سے کہ بھیجی کی تیری میں اب جو تاخیر ہو رہی ہے اس میں اس کی کوٹائی کو دخل نہیں، وہ مقررہ مدت کا رایہ حسب تعین "اگرے گا، اور زائد مدت کی "مروجہ مناسب مدت" کے لحاظ سے (۱)۔

درخت لگانے کے لئے زمین کرایہ پر حاصل کی تو شافعیہ کا خیال ہے کہ درخت کو باقی رکھنے کی شرط جاری ہے، اس لئے کہ اجارہ دار مودعہ اس کا متقاضی ہے "اگر اکھاڑے کی شرط لگائی تھی تو رایہ اور شرط کے مطابق چنے درخت لے لے گا، البتہ زمین مودعہ اس کی دوسری نہ ہوگی۔ "مطلق" حاصل کیا، کوئی شرط نہیں لگائی تو درخت کھڑا کر یہ رائے کے سے ضروری نہ ہوگا، اس لئے کہ عائد مدت اس وقت تک باقی رکھے جاتے ہیں جب تک کہ حلق ہو کر مودعہ اکھڑ نہ جائے۔ اگر خود کر یہ درخت کھڑا کیا جائے، حالانکہ مدت ابھی گزری نہ ہو تو بعض حضرات کی رائے ہے کہ زمین کو مودعہ اس ضروری ہوگا، اس لئے کہ یہ دوسرے کی زمین سے اس کی اجازت کے بغیر درخت کا کھڑا ہے۔ دوسری رائے ہے کہ ایسا ضروری نہیں، اس سے کہ اس سے کسی زمین سے درخت اکھاڑے ہیں جس پر جو اس کا قبضہ ہے، البتہ اس پر اتفاق ہے کہ مدت گزرنے کے بعد درخت

اکھاڑنے کی صورت میں زمین کو مودعہ اس کا رایہ وار کی ذمہ داری ہوگی۔ اگر رایہ دار چاہتا ہو کہ درخت کو باقی رکھے اور مالک چاہتا ہو کہ درخت کی قیمت "اگرے اس کا مالک ہو جائے تو کر یہ رائے کو اس پر مجبور کیا جائے گا (کہ وہ قیمت طے کر درخت سے دستبردار ہو جائے) اور اگر مالک زمین چاہتا ہو کہ رایہ دار درخت کھڑے لے اور کھڑے کرنے کی وجہ سے درخت کی قیمت میں کوئی کمی واقع نہ ہوئی ہو تو کر یہ رائے کو درخت اکھاڑ لینے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔

مثالہ کی رائے بھی بحیثیت مجبوری قریب قریب ہی ہے جو شافعیہ کی ہے، البتہ بھیجی کی تیری میں اس کی کوٹائی کو دخل ہو تو اس کا حکم اس کے ایک غاصب کی بھیجی کا ہے، در مدت مقررہ کے گزرنے کے بعد مالک کو اختیار ہے کہ قیمت "اگرے اس کے درخت شریہ لے یا زائد مدت کا کر یہ رائے طے کر رہنے والے درخت خود کر یہ رائے فی الحال بھیجی کاٹ دیا جائے تو اس کو اس کا حق حاصل ہے، قاضی کی رائے ہے کہ بھیجی مدت گزرتے ہی کاٹ دیا، جب ہے، البتہ اگر مودعہ اس کی اہت سے کہ مدت باقی رکھنے پر اتفاق کر لیں تو یہ جائز ہے، اس میں بھیجی کے باقی رکھنے (اس کی کنائی میں تاخیر) میں کرایہ دار کی کوٹائی کو دخل نہ ہو تو مالک پر ضروری ہوگا کہ بھیجی تیار ہونے تک باقی رکھنے والے، "اس کے سے مقررہ مدت کا متعین رایہ نیز زائد مدت کا مناسب مروجہ کر یہ (اہت مثل)، جب ہوگا (۲)۔

داشت کی غرض سے ایک مدت کے سے زمین کر یہ پر پائی تھی، مالک یا رایہ دار کی موت واقع ہوئی، حالانکہ ابھی بھیجی کاٹی بھی نہیں تھی، تو رایہ دار یا اس کے ورثہ کو حق ہوگا کہ بھیجی کٹنے تک زمین پر

(۱) المہرب ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵۔

(۲) المہرب ۳۸، ۳۹۔

(۳) المہرب ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۱۲، ۴۱۵۔



کر پیدا کی باقی نہیں، دوسرا اس کی مراد مناسب حالت میں آریں، اس کا نظارہ ہے کہ یہ خدمت و راء کے بل سے "اہولی نہ کہ متوفی کے ماں سے (۱)۔ یہ گنڈر چٹا ہے کہ مالک یا کرایہ دار کی وفات ان امور میں سے ہے جن کی وجہ سے خفیہ کے نزدیک اجارہ کا معاملہ ختم ہو جاتا ہے دوسرے فقہاء کے یہاں باقی رہتا ہے۔

### دوسری بحث

مکانات و عمارتوں کا اجارہ

مکانات میں کس طور پر نفع کی تعیین ہوگی؟

۹۲- فقہاء و مذاہب کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کر یہ پر لئے جانے والے مکان کی تعیین ضروری ہے، جس مکان کو اس نے دیکھا تھا، بعد کو اس کی بیعت میں ایسا تغیر پایا جو راء میں کے لئے نقصان دہ ہو تو اس کو خیار عیب حاصل ہوگا (چاہے تو اس مکان کو وہیں کرے)۔ اگر کسی مکان کو کچھ بغیر (نہ معاملہ سے پہلے دیکھا، نہ معاملہ کے وقت) شخص و صاف کی تعیین وضاحت پر اعتماد کرتے ہوئے کر یہ کا معاملہ طے کیا تو جو لوگ خیار رویت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس صورت میں بھی کرایہ دار کو خیار رویت حاصل ہوگا (۲)۔

اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ مکانات کے استعمال میں نہ تک عمارت کوئی (نمایاں) لائق و تواتر نہیں ہوتا، اس لئے اس وضاحت کے بغیر مکان و مکان کو کر یہ پر پایا جاسکتا ہے کہ وہ اس مقصد کے لئے اس کو کر یہ پر حاصل کر رہا ہے، اس لئے کہ مکانات عموماً راء میں کے لئے ہوتے ہیں، اور دکانیں صنعت و تجارت کے لئے، ایسی صورت

میں یہ بات عرف کے ذریعہ بھی متعین ہو سکتی ہے کہ اس کا کس طرح استعمال کیا جائے راء میں بھی تواتر معمولی ہوتا ہے اس سے اس کے ضبط و تعیین کی ضرورت نہیں (۱)۔

۹۳- اگر مالک مکان نے کرایہ دار کے ساتھ یہ شرط لگا دی کہ وہ کسی دکان کو اپنے ساتھ نہیں رکھے گا تو خفیہ کا خیال ہے کہ شرط بے اثر ہوئی اور مقتضی ہوگا، نیز اس کو حق ہوگا کہ دوسروں کو بھی اپنے ساتھ رکھے۔

مالک اور محتالہ کے نزدیک یہ شرط معتبر ہے، پس اس کے سے دوسروں کو اپنے ساتھ رکھنے کی جازت نہیں ہوتی، سو اس کے کہ عرف و عادات کے مطابق جن لوگوں کو ساتھ رکھا جاتا ہو اس کو رکھ سکتا ہے۔ ثانویہ کا خیال ہے کہ شرط بھی فاسد ہے اور یہ معاملہ بھی، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے کہ جس کا کرایہ داری کا معاملہ تواتر نہیں کرتا ہے، اور اس میں مالک مکان کا فائدہ ہے، لہذا شرط بھی فاسد ہوگی، اور یہ حاملہ بھی (۲)۔

اگر امر معاملہ کے وقت کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو دوسروں کو ساتھ رکھنے میں وہ باتوں کو ملحوظ رکھا جائے گا، اول یہ کہ اس سے مکان کو نقصان نہ پہنچے، دوسرے یہ کہ اس سلسلے میں عرف و راء میں کیا ہے۔

کرایہ دار کو حق حاصل ہے کہ مکان و مکان سے عرف و راء میں کی حدوں میں رہتے ہوئے جس طرح چاہے فائدہ اٹھائے، خود ہے یا دوسرے کسی ایسے شخص کو رکھے جس کا ضرر اصل کر یہ سے زیادہ نہ ہو، البتہ وہ ایسا کوئی کام نہیں کر سکتا جس سے خفیہ کمزور ہو، جیسے لوہار و دکانی کے کام۔

(۱) انصاف ۵۲/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲۲۹/۳، حاشیہ من ۵۰۵، ۵۰۶، فتح القدیر ۵/۱۶۵-۱۶۶، طہرۃ ۱۱۵۷، الخ ۵۰۷، نہایۃ المحتاج ۵/۵۷-۵۸، ۵۹

۵۰۳ کتاب المحتاج ۵۸/۳، انصاف و شرح الکلیہ ۵۱/۱، ۵۲

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۲۹/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲۲۹/۳

مکانات و مکانوں کی سرحد و سرحد میں اس کے متعلقات (تالیم) کو فروغ دے جائے اور بھی داخل ہوں گے، اس لئے کہ اس کے بغیر اس کی منفعت حاصل ہی نہیں ہوتی (۱)۔

۹۴- مکانات کے زیر میں منفعت کے بیان و وضاحت کے لئے مدت کا یہ بڑا ناظر وری ہے، اس لئے کہ رماش میں نفع کی مقدار مجبوں ہوتی ہے، مدت یہاں کے بغیر منفعت تصور نہیں ہوتی۔ جمہور کے نزدیک کرایہ کی زیادہ سے زیادہ مدت کی کوئی حد نہیں ہے، لہذا اتنی مدت کا جوارہ درست ہے جتنی مدت تک عمارت باقی رہ سکے، یہ مدت کتنی ہی طویل ہو، یہی تمام اہل علم کا قول ہے۔ شافعیہ کے ایک قول کے مطابق ایک سال سے زیادہ عرصہ کا اجارہ درست نہیں۔ شافعیہ کی ایک اور رائے ہے کہ تیس سال سے زیادہ کا اجارہ جار نہیں، مالکیت بھی اسی کے قائل ہیں، خواہ کرایہ نقد ادا کیا جائے یا ایک مدت کے بعد (۲) کرایہ وری کا جو وقت مقرر ہو، اسی وقت سے کرایہ وری کا آغاز ہوگا۔ اگر فریقین نے کوئی وقت مقرر نہ کیا تھا تو اس وقت سے عرصہ کا اعتبار و آغاز ہوگا جس وقت سے کہ معاملہ طے پایا ہے (۳)۔ مالکیت کی رائے ہے کہ کرایہ وری کی مدت بی مدت بیان نیکی، مثلاً ایک سال یا سال سے وہ رہائش اختیار کرے گا؟ تو بھی جابر ہے، اگر ایسی صورت میں جس وقت معاملہ طے پایا ہے، اسی وقت سے اس عرصہ مقرر مدت کی، یا ماہ وار بنیاد پر کرایہ وری تصور ہوگی، اگر عرصہ کے درمیان عرصہ ہو تو اس وقت سے تیس دنوں کا اجارہ سمجھا جائے گا (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۷۰، کشف الخفا ۳۲۳-۳۲۴، تہذیب الفقہ ۵/۵۱۳-۱۳۳، الہدایہ ۱۸۲، طہیۃ الدسوق ۳۲۳، الہدایہ ۳۹۶، ہمس ۵۱۸-۵۳، کتاب الخراج ۳۵۸۔  
(۲) المدنی ۱۸۱، شرح الخرش ۱۷۱، الہدایہ ۳۹۶، ۳۰۰، الفی ۶۷۷۔  
(۳) حنفیہ الاحکام ۴، صریح دہلوی ۸۵، ۸۶، ۸۷۔  
(۴) طہیۃ الدسوق ۳۷۰۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مکانات کا اجارہ اسی وقت جاز ہوگا جب اس کی مدت اتنی اور اتنی مدت متعین کر دی جائے کہ اگر وہ ایک ماہ کے لئے تم کو مکان کرایہ پر دیا، کس ماہ کے لئے؟ اس کی حدیں نہیں کی تو اجارہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں معقودہ عین مدتی حدیں نہیں ہوتی ہے، حالانکہ یہ دیا معاملہ ہے جس میں حدیں ضروری ہے، ٹھیک اسی طرح کہ کوئی یہ کہے کہ میں نے تم سے مکان چھ ماہ کے لئے دیا، صحت نہ کرے کہ کوئی مکان فروخت کیا تو بیع درست نہ ہوگی (۱)۔

۹۵- کرایہ کا معاملہ جس مدت کے لئے طے پائے اس مدت کا معنوم ہونا ضروری ہے، البتہ یہ شرط نہیں کہ وہ مدت عملی طور پر معاملہ طے کرنے کے وقت سے متصل ہو، ہاں امام شافعی کے ایک قول کے مطابق یہ ضروری ہے (۲)، چنانچہ اگر یوں کہے کہ میں نے یہ مکان تمہیں کرایہ پر دیا، ماہ ایک، رقم کرایہ دینا ہوگا، تو جمہور کے نزدیک یہ معاملہ صحیح ہے، اور عقد کے مطلق ہونے کی وجہ سے پہلے ہی عرصہ میں اجارہ لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ نفس عقد سے ہی یہ بات متعین ہو جاتی ہے، بعد کے مہینوں میں عقد اس وقت لازم ہوگا جب کہ اس ماہ میں اس سے استفادہ شروع کرے، استفادہ سے مراد مکان میں رماش ہے، اس لئے کہ پہلے مہینے کے بعد کرایہ وری کا معاملہ عقد کے وقت متعین نہیں تھا، جب اس نے استفادہ شروع کر دیا تو اب یہ عرصہ بھی کرایہ کے لئے متعین ہو گیا، اور اس عرصہ میں بھی کرایہ وری کا معاملہ پہلے ہی عقد کی بنا پر درست قرار پایا، اگر عرصہ ماہ میں مکان سے استفادہ نہیں کیا یا پہلا عرصہ ختم ہوتے ہی کرایہ وری کا معاملہ ختم کر دیا تو معاملہ ختم ہو جائے گا۔ امام مالکی کے نزدیک صحیح قول کے مطابق ہر صورت دوسرے مہینے میں جاز صحیح نہیں ہوگا،

(۱) الہدایہ ۳۹۶، ۳۰۰۔  
(۲) الہدایہ ۳۹۶، الفی ۶۷۷۔

بعض فقہاء حنبلیہ کی بھی یہی رائے ہے، اس لئے کہ ”کل“ کا لفظ عدد کو بتلاتا ہے، لہذا جب عدد کی تعیین نہیں کی تو یہ جیسے مبہم و غریب متعین ہوگی۔ ہاں گریوں ہے کہ جس نے جس ماد کے لئے اپنا مکان کرایہ پر دیا، ہر ماد ایک درہم نہ ہوگا تو یہ صورت بالاتفاق جازا ہے، اس سے کہ مدت بھی متعین ہے، کرایہ بھی معلوم ہے، البتہ شافعیہ کے ایک قوب کے مطابق کرایہ کی کامعاملہ پہلے متعین مہینے میں درست ہوگا ورنہ غیر متعین مہینوں میں درست نہیں ہوگا (۱)۔

اگر یوں کہے کہ میں نے تم کو یہ مکان ایک مہینے کے لئے ایک درہم کے عوض دیا مگر اس سے زیادہ ہو جائے تو اسی حساب سے کرایہ لایا جائے، تو اسی صورت میں پہلے مہینہ میں اجارہ درست ہوگا، اس لئے کہ ایک مہینہ کا معاملہ مستقل طور پر طے کیا گیا، اور اضافی مدت میں عارضہ متعین نہیں ہوگا، کیونکہ وہ مجہول ہے، البتہ اس کی گنجائش ہے کہ جس مہینہ میں کر یہ کے مکان میں سکونت پائی جائے اس میں بھی اجارہ درست ہو جائے گا۔

۹۶- اگر اجارہ کی مدت سال کے ذریعہ متعین کی گئی اور سال کی نوعیت واضح نہیں کی گئی، تو بلالی سال ہی منظور ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں یہی سال مراد ہوتا ہے۔

”اگر چاند ٹھٹھے کی ملائی سن پر کرایہ کا معاملہ طے کرے یا دوبارہ مہینے چاند کے لحاظ سے شمار کئے جائیں گے (خوب یہ مہینے مکمل ہوں یا ناقص)، اور اگر مہینہ کے درمیان میں عقد ہو تو درمیان کے یارہ مہینے چاند کے حساب سے شمار ہوں گے اور پہلا مہینہ ۳۰ دن کے لحاظ سے پورا کیا جائے گا، (اس طرح کہ ابتدائی مہینہ میں جتنا دن پڑا، بقایا ۳۰ درمیانی سیرہ مہینوں کے بعد ۳۰ دن کے لحاظ سے پورے کرے جائیں)، یہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کی

رائے ہے، انہی حضرات سے یہ بھی مراد ہے کہ ایسی صورت میں پورے سال کا شمار ۳۰ دن کے لحاظ سے ہوگا (یعنی ۳۰ درہم کا اجارہ تصور کیا جائے گا) (۱)۔

انہی روئی یا قسطی سن کے مطابق کرایہ کا معاملہ کیا تو امام شافعی کی ایک روایت کے مطابق صحیح ہو جائے گا، اس لئے کہ مدت معلوم و متعین ہے۔ امام احمد کی بھی یہی رائے ہے بشرطیکہ فریقین سن کے لحاظ سے واقف ہوں۔ امام شافعی سے ہی ایک اور روایت ہے کہ یہ معاملہ صحیح نہ ہوگا، کیونکہ شمس سال میں چند ایام ”نسی“ کے بھی ہوتے ہیں مگر یقین شمس سال کے دنوں سے واقف نہ ہوں تو امام احمد کے نزدیک بھی معاملہ صحیح نہیں ہوگا۔

اگر عید تک کے لئے کرایہ پر دیا تو عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں سے جو پہلے آئے اس دن تک کرایہ داری شمار ہوگی۔ اگر اہل کفر کے تہواروں میں سے کسی تہوار کو اجارہ کی مدت بنائے تب بھی اجارہ صحیح ہو جائے گا، بشرطیکہ دنوں اس تہوار سے واقف ہوں (۲)۔

۹۷- مدت کے سلسلے میں یہ حکم ہے کہ اگر سال کے لئے اس درہم کرایہ متعین کیا تو یہ جازا ہے، کو ما با نہ قسط واضح نہ کی جائے، کیونکہ مدت معلوم و متعین ہے، جس سے یہی ہے جیسے ایک ماد کے سے اجارہ دیا جائے (اور یومیہ کرایہ کی شرح متعین نہ کی جائے)، البتہ مالکیہ کے ہاں اس سلسلے میں دو نقاط نظر ہیں، ایک یہ کہ اس طرح معاملہ کرنے میں مدت کی تحدید تعین ہو جاتی ہے، اس سے کہ یہ احتمال موجود ہے کہ یہ ہی خاص سال مراد لے رہا ہے، کو یہ وہ کہہ رہا ہے: ”هذه السنة“ یہ دن باہر اس لئے لوگوں کا نقطہ نظر ہے، بلکہ یہی ”المدونہ“ سے بھی ظاہر ہے۔ دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ اس صورت

(۱) المہذب ۹۶ ص ۲۰۶

(۲) المہذب ۹۶ ص ۲۰۶

(۱) المہذب ۹۶ ص ۲۰۶

میں مدت کی تعیین و تحدید نہیں ہو پاتی، یہ نکتہ ضمن ہے کہ اس نے ہر سال (یعنی کل مسہ) مراد لیا ہو، یہ جو محمد صالح کا نقطہ نظر ہے (۱)۔

۹۸- کوئی ذی کسی مسلمان سے اس لئے مکان کرایہ پر لے کہ اس کو گر جاہ شرب کی دکان بنائے گا تو جمہور (مالک، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب) کے نزدیک اجارہ فاسد ہو جائے گا۔ چونکہ یہ معصیت اور گناہ پر اجارہ ہے، صرف امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ یہ معاملہ مطلقاً مکان کی منفعت پر ہوا ہے، اور کرایہ دہر کے لئے ضروری نہیں کہ وہ اس کو اسی گناہ و معصیت کے لئے استعمال کرے، تاہم اس استدلال میں جو قسم ہے وہ ظاہر ہے۔

ہاں اگر ذی شخص نے رہائش وغیرہ کے لئے کوئی مکان کرایہ پر یا پھر سے گرجا یا عمومی محبت گاہ بنادیا، تو بالاتفاق اجارہ منعقد ہو جائے گا، لیکن مالک مکان نیز عام مسلمانوں کو دیا جائے اس سے روکنے کا حق حاصل ہوگا بلکہ غیر مسلم کو تو اپنے مملوک مکان میں بھی کسی نئی محبت گاہ کے قائم کرنے سے روکا جاسکتا ہے (۲)۔

مکانات کے اجارہ میں مالک و کرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۹۹- مالک مکان کے لئے ضروری ہے کہ کرایہ دار کے لئے مکان سے تادمہ اٹھانے کو ممکن بنائے، اور کرایہ دار پر بھی اسی وقت سے کرایہ لازم ہے، گو اس سے ابھی استفادہ نہیں کیا ہو۔ اگر کرایہ کی مدت گذر گئی میں مالک سے کرایہ روکنا منع اٹھانے کی قدرت نہیں دی

تو وہ کرایہ کا حق ادا نہیں ہوگا، اسی طرح ترمیم و مرمت کے بعد کچھ عرصہ تک مالک نے کرایہ روکنا منع اٹھانے کی قدرت نہیں دی تو اس مدت کا کرایہ کرایہ دار پر لازم نہ ہوگا۔

اگر کرایہ دار نے پیشگی کرایہ ادا کرنے کا وعدہ کیا تھا اور اس نے کرایہ مالک مکان کو حق حاصل ہوگا۔ جب تک کرایہ وصول نہ کر لے مکان کرایہ دار کے قبضہ میں نہ رہے۔

کرایہ دار کو مکان پر قبضہ لینے کا مقصد یہ ہے کہ وہ مکان کی مرمت کے تحت اس مدت میں مکان مالک کے قبضہ میں نہیں رہے (۱)، جب تک کرایہ دار کے لئے یہ بات جائز ہے کہ وہ خود اس مکان میں رہے یا کسی اور کو رکھے، اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ کسی اور سے مکان کا اجارہ کر لے، اب اگر دونوں کرایہ یک ہی شخص کا رہا ہے، اور پہلے کرایہ دار نے اس عمارت میں کوئی اضافہ بھی نہیں کیا ہے، تو اس کے لئے اتنا ہی کرایہ لیا جائے گا جتنا وہ خود کر رہا ہے، اور اگر دونوں کرایہ کی شخص الگ ہے (جیسے: وہ خود روپیہ سے کرایہ ادا کرتا ہے اور کرایہ وصول کرتا ہے چاند کی صورت میں) اور اس نے اس میں اپنے شرف سے کچھ رکھا، جیسے فرش وغیرہ، تو اسی صورت میں اتنی شخص کے باوجود اس کے لئے اصل کرایہ سے زیادہ لیا جائے گا (۲)۔

البتہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مالک مکان نے کرایہ پر دیتے ہوئے پیش شرط لگانا ہو کہ وہ کسی اور کو کرایہ پر نہیں دے سکتا جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا۔

مالک مکان کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ مکان کی مرمت اور رہائش میں خلل نہ آ رہے ہوئے، اولی چیزیں اصلاح کرے، اگر وہ اس سے انکار

(۱) اہدایہ ۳/۲۳۲، البدائع ۳/۱۸۷، شرح الخیرات ۳/۲۲۷، حلیۃ الدعوتی ۳/۲۳۲، ۳/۲۳۳، منہاج الطالبین ۳/۸۸، منہاج الطالبین ۳/۲۴۵۔  
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۵۳۔

(۱) البدائع ۳/۱۸۷، اہدایہ ۳/۲۲۹، الشرح المکبیر مع حلیۃ الدعوتی ۳/۲۵۳۔  
(۲) کشف المستوفی ۳/۳۹۱، البدائع ۳/۱۸۷، ابن ماجہ ۱/۶۳۳، مسند احمد ۳/۳۶۱، کتاب الخراج ۳/۳۳۳۔

کرے تو ر یہ د کو حق ہوگا کہ د ر ا یہ د ر ی کے معاملہ کو ختم کرے،  
ہاں اگر ر یہ د نے اسی حال میں مکان ر ا یہ د پر یا ہوتا ہے اس  
فالح حاصل نہ ہوگا، یہ م فقہاء کی رائے ہے (۱)۔

حنفیہ کا ایک قول "مالکیہ کی رائے ہے کہ ہر صورت مالک کو  
ر یہ د کے سے مکان کی مرمت و اصلاح پر مجب نہیں کیا جائے گا،  
اور ر یہ د کو اختیار ہوگا کہ یا تو اس مکان میں رہے اور اس صورت  
میں پورا کر ا یہ د اس کے ذمہ ہوگا یا مکان چھوڑ دے اگر مالک کی  
جائزت اور خواہش کے بغیر کر ا یہ د اور خود اصلاح و مرمت پر شرف  
کرے تو یہ اس کا حسب و تہمت ہوگا بلکہ مدت ختم ہونے پر مالک  
مکان کو اختیار دے گا یا تو اس مرمت شدہ حصہ کی دینی ہوئی  
حالت میں جو قیمت ہوتی ہے وہ وائر دے، یا اگر اس حصہ کو الگ ر ا  
ممکن ہو تو کر ا یہ د کو اسے توڑ کر لے جانے کا حق ہے (۲)۔

ر یہ د پر یہ شرط کا مالک وہ مکان کی مرمت کرے خارج نہیں  
ہے، چونکہ اس سے مدت متعین باقی نہیں رہتی، لہذا افتاء کا اتفاق  
ہے کہ اس شرط کی وجہ سے جارد و نامہ ہو جائے گا، اس کے باوجود اگر  
کر یہ د اور اس مکان میں رہے تو مناسب مرہونہ کر ا یہ د (اثر تہت مثل)  
واجب ہوگا، عمارت کی مرمت پر اس نے جو کچھ شرف یا ہے اور اس  
کی جو مگر نی کی ہے اگر اس سے یہ مالک مکان کی اجازت سے لیا ہے  
تو مرمت کے آخر جائز و مگر نی کی مناسب اثر تہت (اثر تہت مثل)  
مالک مکان کے ذمہ ہوگی، اور اگر یہ سب بلا اجازت یا تمنا تو یہ اس کی  
طرف سے تحریک اور احسان ہوگا (۳)۔

لیکن مالکیہ کا خیال ہے کہ اگر مکان وغیرہ کے کر ا یہ د میں کر ا یہ د اور  
پر یہ شرط لگائی گئی کہ دوائے عمدہ و اسباب الاداء پر یہ د یا پیشگی مشروط  
کر ا یہ د میں سے مکان کی مرمت کرنے تو یہ جائز ہے، اور اسی سے  
قریب تر دوبات ہے جو ثانیہ نے کہی ہے کہ اس طرح کے معاملہ  
میں ر ا یہ د اور مالک کی طرف سے ہیکل کے درجہ میں ہونا ہے۔

۱۰۰- ر ا یہ د پر حاصل یا گیا مکان ر یہ د کے ماتحت میں امانت ہوتا  
ہے، لہذا وہ مکان کے کسی نقصان کا ضامن اسی وقت ہوگا جب کہ اس  
میں اس کی بنیادنی کو دخل ہو، یا اس نے مالک مکان سے طے پائے  
ہوئے معاملہ کی خلاف ورزی کی ہو۔ مکان کے متعلقات جیسے کتب بھی  
امانت کے عی حکم میں ہے۔ اگر کوئی ایسی چیز تلف ہو جائے، جس کے  
بغیر مکان سے انتفاع ممکن نہ تھا تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ لوہار کے  
کام کے لئے مکان کر ا یہ د پر لے اور اسے دھو بیہ یہ پیش کے کام کے  
لئے استعمال کرے جس میں عادی لوہار کے کام سے زیادہ نقصان میں  
ہوتا، پھر بھی عمارت کا کچھ حصہ گر پڑے تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا، ہاں  
اگر رہائش کے لئے مکان حاصل کیا اور لوہار یا دھوپ کے کام میں استعمال  
کیا اور مکان کا کچھ حصہ منہدم ہو گیا تو اب وہ اس کا ضامن ہوگا (۲)۔

بعض فتاء نے صراحت کی ہے کہ اگر یہ د کے شخصی رہیہ و مقرر  
عمل کا معاملہ پر کوئی شرط نہیں پڑے گا، مگر مالک مکان پر یہ د میں کو حق  
نہیں ہوگا کہ اسے مکان سے نکال دے، ہاں حاکم اس کی نادیب  
رہے گا، اگر وہ بار نہ آئے تو حاکم اس مکان کو کسی کی طرف سے  
ر ا یہ د پر لگا دے گا اور اس کو اس سے نکال دے گا (۳)۔

- (۱) حافیہ الدرر ۳۷۲، شرح الخرشنی ۷۷، نہایۃ الحاج و حافیہ ارشید  
۲۳۳-۲۶۵، ۲۰۲، شرح الصغیر ۳۳۳۔
- (۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۱، المہذب ۳۰۰، کشف القناع ۵۷۳۔
- (۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳، حافیہ الدرر ۳۳۳، شرح الصغیر و حافیہ  
الصلوی ۵۵۳۔

- (۱) شرح الدرر ۳۷۲، حافیہ الدرر ۳۷۲، المہذب ۳۰۱، کشف  
القناع ۱۶۳۔
- (۲) حافیہ الدرر ۳۷۲، شرح الصغیر ۳۰۰، ۷۷، شرح الدرر ۳۰۰۔
- (۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳، کشف القناع ۱۶۳، نہایۃ الحاج ۲۳۳-  
۲۶۵، حافیہ الدرر ۳۷۲، شرح الخرشنی ۷۷، شرح الصغیر ۳۳۳۔



یا جائے تو یہ جائز نہیں، چونکہ عقد اجارہ میں اصل مقصود، منفعت ہوا کرتی ہے نہ کہ اشیاء کی ذات۔  
حاجد کے ایک قول کے مطابق وہ سود کے لئے جائز کا اجارہ جائز ہے، یہ بات شافعی الدین نے کہی ہے، بین مذہب صلیبی میں پیرائے مقبول نہیں ہے (۱)۔

### قسم سوم

#### سنان کا جارہ

۱۰۲- انسب ہا جارہ وہ طریقوں پر ہوتا ہے: ایک صورت اجیر حاصل کی ہے جس کو اس مدت کے لئے اجارہ پر رکھا جائے کہ وہ صرف جارہ رکھنے والے ہی کا کام کرے، بعض فقہاء اس کو "اجیر الموحّد" بھی کہتے ہیں، جیسے خادم، ملازم۔ دوسری صورت اجیر مشترک کی ہے جو مختلف معاملات کے تحت ایک سے زیادہ لوگوں کے سے کام کرتا ہے، مرد و یک ہی شخص کے لئے کام کرنے کا پابند نہیں ہوتا، جیسے طبیب اپنے مطب، خانہ میں، انجینئر، وکیل اپنے دفتر میں۔ جہاں مدت، وقت پر امتداد مستحق ہوتا ہے، وہ جہاں مشترک عموماً عمل پر امتداد کا حق، اور ہوتا ہے، آگے اس کی تفصیل کر رہی ہے۔

### مطلب اول

#### جیر خاص

۱۰۳- اجیر خاص اس شخص کو کہتے ہیں جو ہی متعین شخص کے لئے ایک مقررہ وقت تک کام کرے اور یک مدت کے لئے اس کا معاملہ ہو، اس مدت میں اپنے آپ کو سپرد کرے کی وجہ سے وہ اجرت کا حق، اور ہوتا

(۱) منہاج الطالبین ۱۸۳۔

ہے، اس لئے کہ معاملہ کی اس مدت میں جس شخص نے اس کو اجیر رکھا ہے وہی اس اجیر کے منافع کا حق دار ہے (۱)۔  
خیر نے خدمت کی غرض سے عورت کو اجیر رکھنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ مزدور رکھنے کے بعد اس کے حق میں ناک جھانک کرنے اور معصیت میں پڑنے سے اطمینان نہیں کیا جاسکتا، اور اس لئے بھی کہ اس کے ساتھ زمانی معصیت ہے۔

امام احمد نے اجازت دی ہے بین اس طرح کہ اس کے کسی بیٹے کو نہ دیکھا جائے جس کو، یحییٰ جاز نہیں ہے، نیز فقہ سے بچنے کے لئے اس کے ساتھ تنہائی اختیار نہ کرے (۲)۔

۱۰۴- اجیر ذمی اور اجیر رکھنے والا مسلمان ہو یہ بالاتفاق جائز ہے اور اگر اجیر مسلمان اور کام لینے والا ذمی ہو تو جمہور فقہاء نے اس کو بھی جائز قرار دیا ہے، البتہ انہوں نے اس کے لئے ایک معیار متعین کیا ہے کہ مسلمان اجیر جس کام کا معاملہ کرے وہ ایسا ہو کہ خود اس کے سے اس کو انجام دینا جائز ہو، جیسے سنانی تعمیر، برہیقی، بین، و کام جو خود اس کے لئے جائز نہ ہو، جیسے شراب کے لئے شیرہ نچرنا اور سورج مانا وغیرہ تو اس کی ملازمت بھی جائز نہ ہوگی۔ اگر معاملہ طے بھی کر لے تو عمل سے پہلے ہی معاملہ رد کیا جائے گا۔ اگر یہاں جائز عمل کوئی نہ رہی لے وہ امت تو کفر سے لے لی جائے، البتہ سے صدقہ کرے گا، اور وہ امت خود اس کے لئے حائل نہ ہوں، لایہ کیا، اقیقت کی بنا پر اس نے ایسا یا ہو تو وہ اس میں معذور سمجھا جائے گا۔

مثال کے نزدیک ذمی کے یہاں مسلمان کی ملازمت کے جائز ہونے کا معیار یہ ہے کہ شخص کام و خدمت کے علاوہ کوئی اور کام کی ملازمت طے کرے، اگر خدمت کی ملازمت ہو جیسے اس کے سے کھانا

(۱) شرح البدایہ ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸،

پیش نما اور اس کے سامنے کھڑے رہنا بعض فقہاء کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں، کیونکہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں مسلمان دیا کافر کی قید میں ہے اور اس کی خدمت کر کے اپنے آپ کو دلت سے دو چار کر رہا ہے۔ حنفیہ کے یہاں بظاہر جہاد کی یہ شکل جائز ہے، اس لئے کہ یہ جہاد بفرہشتی طرح نہیں دین کا معاملہ (متہ معاہدہ) ہے، بلکہ اس میں کربیت ضرور ہے اس لئے کہ خدمتِ رسالت کو قبول کرنا ہے، اور مسلمان کے سے اپنے آپ کو دھکیل کر باہر سے کافر کی خدمت کر کے جائز نہیں۔

بعض حنابلہ کی رائے ہے کہ مسلمان کے لئے کافر کی شخصیتِ خدمت کی ملامت جائز ہے کیونکہ جس طرح خدمت کے ملامت کی اور پیچ کی ملامت کرنا جائز ہے، اسی طرح خدمت کی ملامت بھی جائز ہوگی۔ امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

حاشیہ اقلیوبی اور اشروانی میں ہے کہ کربیت کے ساتھ یہ بات درست ہے کہ ذمی مسلمان کو جبر رکھے، اور مسلمان کو جو با حکم دیا جائے گا کہ وہ اپنے آپ کو کسی مسلمان کی یہاں ملازم رکھے، نیز تقاضی کو حق ہوگا کہ ذمی کے یہاں ملازمت سے منع کرے، اجارہ کے بغیر بھی کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ کسی کافر کی خدمت کرے۔

المہذب میں ہے کہ بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کافر مسلمان کو جبر رکھے تو اس کے سے جائز یا ناجائز ہونے کے سلسلے میں قول میں، بین بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ صحیح ذکا اور اس میں اختلاف نہیں (۱)۔

۱۰۵۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ جبر کے عمل کی ذمہ دار کوئی ایسی جماعت ہو جو نہ وہ حد کے حکم میں یعنی رد کی شکل میں ہو، جیسے گاہاں والے

ایسا مدرس، امام یا مؤذن رکھیں جو انہیں کے لئے مخصوص ہو، تو اس مدرس و امام وغیرہ کی حیثیت ”اجیر خاص“ کی ہوگی۔ ایسے ہی اگر گاہاں والے کسی چرواہا کو رکھیں کہ وہ خاص طور پر اس کی بکریوں پر اٹے اور سب مل کر مجموعی طور پر ایک ہی معاملہ کریں، ملک ملک نہ کریں تو وہ ”اجیر خاص“ سمجھا جائے گا (۱)۔

اجیر خاص کو ملازم رکھنے میں ضروری ہے کہ مدت متعین کی جائے اس لئے کہ یہ ایک مدت کے لئے ”اجارہ عین“ (یعنی ایک خاص شخص کو اجیر رکھنا) ہے، لہذا مدت کی تعیین ضروری ہے، یہ تک مدت ہی کی تعیین سے معتد، علیہ متعین ہو سکے گا اور منفعت بھی اسی مدت متعین ہو پائے گی جب کہ مدت متعین نہ رہی جائے، یہی مدت متعین کی جائی چاہے کہ غائب ماں کے مطابق اس وقت تک جبر کا رد و ہر کام کے لائق رہنا متوقع ہو، چنانچہ مالکیہ کہتے ہیں کہ (ردیہ سے زیدیہ) پھر وہ سال کے لئے جبر کے اجارہ کا معاملہ کیا جائے (۲)۔

فقہاء نے خدمت کی نوعیت متعین کرنے کو ضروری قرار نہیں دیا ہے، اگر نوعیت متعین نہ کی گئی ہو تو اجیر اور اجیر رکھنے والے کے حسب حالات خدمت پر معاملہ سمجھا جائے گا (۳)۔

۱۰۶۔ اجیر خاص کے لئے ضروری ہے کہ کام کے مقررہ یہ اس کے معارف، وقت میں کام کو انجام دے، ہاں اس دوران اجیر رکھنے والے کی اجازت کے بغیر بھی فرض یعنی نماز و روزہ کی ادائیگی اس کے لئے ممکن نہیں ہوگی۔ بعض کا تو خیال ہے کہ سنت بھی ادا کرے گا، نیز جو عیدین کی نماز سے بھی اس کو روکا نہیں جائے گا، اور یہ سب حقوق اس کو اللہ تعالیٰ میں کمی کے بغیر حاصل ہوں گے بشرطیکہ مسجد تریب ہو،

(۱) دیکھئے جلد ۱۱ حاکم العدلیۃ صفحہ ۵۰۴، ۵۰۵۔

(۲) المہذب ۳/۳۱، شرح الخرشنی ۷/۱۱، المصنف ۱۶/۱۶۰، المہذب ۳/۳۱، کتاب القناع ۳/۳۲، المنی ۱۲/۱۲۷۔

(۳) حاشیہ اقلیوبی ۳/۳۲، البدائع ۳/۱۸۳، المنی ۱۲/۱۲۷-۱۲۸۔

(۱) المصنف ۳/۳۵، شرح الخرشنی ۷/۱۹، ۲۰، البدائع ۳/۱۸۹، حاشیہ اقلیوبی ۳/۶۷، المہذب ۳/۳۹۵، المنی ۱۲/۱۳۸-۱۳۹، التہذیب حاشیہ اشروانی ۱۲/۱۲۲۔



اور سائر شخص کی ہوائی میں بہت سارا وقت نہ لگ جاتا ہو (۱)۔ بلکہ کتب فقہ میں یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی کو ایک ماہ کے لئے اجیر رکھا تا کہ وہ اس کے لئے فلاں کام کرے تو عرف کی وجہ سے اس موعده میں جمعہ کے عیام داخل نہیں ہوں گے (۲)۔ رشیدی نے لکھا ہے: "کے اپنے آپ کو اس شرط کے ساتھ اجیر رکھا کہ نماز نہ پڑھے گا اور اس وقت کو بھی کام ہی میں صرف کرے گا تو قین صواب یہ ہے کہ جوارہ صحیح ہو جائے گا اور یہ شرط صحیح نہ ہوگی (۳)۔ غیہ مسم کے لئے ایک خاص مدت مثلاً ایک مہینہ کے اجارہ کی صورت میں نماز کے اوقات و اس کی مذہبی قضا، ت معاملہ میں داخل نہیں ہوں گی۔

اجیر حاس کے سے اس شخص کی اجازت کے بغیر کسی اور کام نہ کرے۔ اگر رکرے تو اس کام کے قدر اس کی اتہ ت کم کر دی جائے گی، اگر وہ اس کے لئے مفت کام یا تب بھی کام کی اتہ ت کے قدر اس کی مقررہ اجرت میں سے کم کر دیا جائے گا (۴)۔

۱۰۷- اجیر خاص کی حیثیت امین کی سی ہے، اس کے قبضہ میں جو مال ضائع ہو جائے یا خود اسی کے عمل سے ضائع ہو جائے اور اس کی زیادت و کوتاہی کو دخل نہ ہو تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا۔ اگر پوری پوری اجرت کا حق نہ ہوگا (۵)۔ اس کے قبضہ میں ضائع شدہ مال کا ضامن اس لئے نہ ہوگا کہ وہ اس کے قبضہ میں بطور امانت تھا، کیونکہ اس نے اجیر رکھنے والے کی اجازت ہی سے اپنے قبضہ میں یا تمنا اور اس کے عمل سے جو مال ضائع ہوا اس کا ضامن اس لئے نہیں ہوگا کہ اجیر کا منافع جیر رکھنے والے کی ملکیت ہے، کیونکہ وہ اس کی موجودگی میں

کام انجام دے رہا ہے۔ تو سب اس نے اجیر کو اپنی ملکیت میں تصرف کا حق دیا تو اس کا تصرف برما صحیح تر رہے گا۔ اس کی حیثیت خود اجیر رکھنے والے کے "کامن مقام" کی ہوگی، اس سے اجیر کا فعل مجبوری کی طرف منسوب ہوگا۔ اگر سمجھا جائے گا کہ اس نے بذات خود یہ کام انجام دیا ہے۔ لہذا اجیر پر اس کی کوئی ذمہ داری نہ ہوگی۔

بلکہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اجیر کے ضامن ہونے کی شرط گادی تو یہ شرط معاملہ کے قضا کے خلاف ہے جو اجارہ کو فاسد کر دیتی ہے، لہذا اجارہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر اس شرط فاسد معاملہ میں اجیر نے مقررہ عمل کر بھی لیا تو وہ اجرت مقررہ کا نہیں بلکہ اس عمل کی مرہمہ اجرت کا حق دار ہوگا، چاہے وہ مقررہ اجرت سے کم ہو یا زیادہ۔ ہاں اگر اس کام کی انجام دہی سے پہلے ہی شرط ختم کر دی تو ب جوارہ صحیح ہو جائے گا (۶)۔

فقہ مالکیہ میں سے بعض کی رائے ہے کہ اجیر خاص بھی اجیر مشترک ہی کی طرح ہے، لہذا وہ ضائع شدہ مال کا ضامن ہوگا، چنانچہ امام ثانی نے فرمایا ہے کہ تمام ہی اجیر برہر ہیں تاکہ لوگوں کے مال کی حفاظت ہو سکے، امام ثانی نے فرمایا کرتے تھے کہ اسی میں لوگوں کی مناسکت ہے (۷)۔

معاصرین رعایت پر اجارہ:

۱۰۸- حرام منافع جیسے زنا، فحشاء اور گانے بجانے پر اجیر رکھنا حرام

(۱) مہدویہ ۳۶۱، البدائع ۲۱۱، المہذب ۱/۳۰۸، نہیہ المحتاج ۵۸

۵۸، کشاف المحتاج ۲۵۳، المغنی ۶/۱۰۸-۱۰۹، بشرح المغیر ۳/۳۲

۳۲

(۲) بشرح المغیر ۳/۳۲

(۳) المہذب ۱/۳۰۸

(۱) محمد ابوالحسن علی بن ابی حمزہ، ۵۵، کشاف المحتاج ۲۵۳، المغنی ۶/۱۰۸

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۵۰، نہیہ المحتاج ۵/۲۷۹

(۳) حاشیہ اقلیو فی اعلیٰ مشاہیر ۳/۳۲، نہیہ المحتاج ۵/۲۷۹

(۴) ابن عابدین ۵/۵۰، البدائع ۲۱۱، کشاف المحتاج ۲۵۳

(۵) شرح ابوداؤد ۲/۲۹۷



حنیف نے صریحاً یہ ہے کہ قرآن پڑھنے پر اللہ تعالیٰ جہنم میں اور  
اس پر ثواب و جہنم میں ہوگا، لینے والا اور خود دینے والا، دونوں سزاوار  
ہوں گے، اور جہنم میں رہنا جس اللہ تعالیٰ کے کرموں کے پاس اور  
ماتموں میں قرآن پڑھے کا جو رات بویا ہے وہ جہنم میں، محض  
تلاوت قرآن پر جہنم داخل ہے اور اصل یہ ہے کہ قرآن کی تعلیم پر  
جہنم بھی جہنم میں۔

الذی متاثرین نے ستمنا تعلیم قرآن (۱) اور ان چیزوں پر جن سے شعور سام کو قائم کرنا مقصود ہے جیسے امامت وادانہ اجارہ صبر و استقامت کی وجہ سے چار فقرہ دیا ہے۔

۱۱۰۔ امام مامک درہم ثانی سے قرآن مجید کی قرات اور تعلیم پر اجمرت اپنے کو جابر مقرر دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت ایسی ہی ہے، اسی کے قابل بوقا، پابوثرور، ابن امیر ربھی ہیں۔ اس لئے کہ حدیث ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ روح وحلا بعاً معہ من القرآن“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ایک مرد کا ناک اس کے بائیں ہونے قرآن کے بدلہ میں کر دیا) اور اس کو ہر کے قائم مقام قرار دیا۔ لہذا جابر کے ذریعہ اس پر اجمرت لینا جائز ہوگا، چنانچہ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ای احق ما احلفتم علیہ احراً کتاب اللہ“ (۳) (جو چیزوں پر تم تہمت لیتے ہو ان میں کتاب اللہ

( ) حاشیہ ابن عابد بن عبد الرحمن

(۳) حدیث: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ زَوَّجَ وَجَلًا بَيْنَهُمَا مَعَهُ مِنَ الْقُرْآنِ“ کی روایت بخاری اور مسلم نے ان الفاظ میں کی ہے ”مذهب لفظ ملک مکہ کا ہے“۔  
 معک من القرآن“ (جاؤ میں نے تم کو اس کا مالک بنادیا قرآن کے اس حصہ کے عوض جو تمہارے پاس ہے) (المائدہ ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴،

(۳) حدیث: ”ابن اُحمر ما اُتٰہم علیہ اَجْرًا کَتاب اللہ“ کی روایت بخاری اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے (فتح الباری ۱۰/۱۹۹ طبع انقرہ)۔

سب سے نیا وہ اس لائق ہے کہ اس پر اہد تکلی جائے (یعنی اس سے بھی نہ ہوتا ہے تم عاقر آں مجید پڑھنے والا نسل پائے کہہ اس کے سے اہد شریعہ کرنی ہوئی۔ مالکیہ نے سرحدت کی ہے۔ خطیبوں کے ساتھ قرآن کی قرأت پر اہد صحاح مروی ہے اس سے کہ اس طرح قرأت قرآن مروی ہے شریک کھن جاز کی حد سے باہر نہ ہو۔ صاوی کا یہ ہے کہ نفس قرأت پر اجازت جاز ہے۔ اور شافعیہ نے سرحدت کی ہے رقم کے پاس قرآن پڑھنا اور اس کے لئے کسی کو وجہ رکھنا بھی جائز ہے (۔)

۱۱۱۔ مالکیہ نے بھی امامت پر اہل بیت کی اجازت دی ہے، نیز انہوں نے مفتی کے لئے اگر اس کو سماں معاش میسر نہ ہو تو اہل بیت لینے کی اجازت دی ہے، اور کہا ہے کہ مستحبات اور فرائض کفایہ کے لئے اہل بیت حاکم ہیں، انہیں نے ہرے کی طرف سے حج و عمرہ کرنے کی صورت میں متعین کر کے اہل بیت لینے کی اجازت دی ہے (۲)۔

اسی طرح شافعیہ نے حاکم کے لئے اس بات کو جائز قرار دیا ہے کہ وہ جہاد کے لئے کسی کافر کو جبر میں، مسلمان کو باغ ہو اس کو جہاد کے لئے جبر رکھنا صحیح نہیں، کیونکہ پھر ایضاً اس پر متعین ہے (۳)۔

۱۳- وہ رہنے لگا اس بات کا پابند ہے کہ جب عامل اپنے آپ کو فوہ کرے تو اس کی اہت "اُرے" (جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے) کو اس کے کام نہ بیاہو، لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ اس سے مطلوبہ کام سے انکار نہ بیاہو، اگر بعیر کسی حق کے وہ اس سے انکار کرے تو وہ اہت کا مستحق نہیں، اس سلسلے میں کوئی اتفاق نہیں ہے (۳)۔

(١) المشرح الصغير وهو: المجلد ٢/ ٣٢، نهج: الكتاب ٥، ٣٩٩، ٣٩٩.

(۲) انجمنی ۱۳۹۰، ۱۳۰-۱۳۱، کشف الحقائق ۱۵۷۲، اشرح المستفید وجامعہ الصدوی ۱۰۳۲، المیزب ۲۰۵۳۔

(۳) نہایت الجوع ۵۷/۲۸، مہرہ اقلیوی علی منہاج ۵۷/۳۶

(۲) شرح المیزان، ۲۹۷، المیزان، ۳۹۹، المیزان، ۱۰، شفاء، ۱۶۳.

۱۱۳- اجیر کو کسی اور شخص کی طرف سے کوئی تحفہ پیش کیا جائے تو اس کا شمار اہمت میں نہیں ہوگا، اگر کسی شخص سے کہا جائے کہ یہ کام کرو تو تمہیں انعام دیا جائے گا، یہ انعام کیا ہوگا؟ اس کی مقدار مقرر نہیں کی، اور اس نے مطلوبہ کام کر دیا تو وہ مناسب اور مہذبہ اہمت کا حق ہے، اور ہوگا (۱)۔ یہ نکتہ اہمت نامعلوم ہونے کی وجہ سے یہ اجارہ قائم ہے۔

۱۱۴- اصل یہ ہے کہ اہمت کو متعین معلوم ہونا چاہئے۔ جس اثر فریقین اس بات پر رضامند ہو جائیں کہ اجیر کا کھانا اور کپڑے اہمت ہوگا یہ اہمت متعین کرے، اور اس کے ساتھ کھانا اور کپڑے کی شرط کا دے تو اس سلسلے میں تین رہنمائی ہیں:

۱۔ مالکیہ اور امام احمد کے قول معتبر کے مطابق یہ صورت جاری ہے، کیونکہ ابن ماجہ میں حدیث ابن القدر سے مروی ہے، "وفرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے آپ ﷺ نے "طعمہ" سورہ قصص کی تائید فرمائی، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قہر پر آئے تو ارشاد فرمایا: "ان موسیٰ آجر نفعہ علی عہدہ فرجہ و طعام بطہ" (۲) (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے آپ کو شرمگاہ کی حفاظت اور پیٹ بھر کھانے پر اجیر رکھا)، اور پہلی آیتوں کی شریعت ہمارے لئے بھی حجت ہے جب تک اس کا منسوخ ہونا ثابت نہ ہو جائے۔ نیز حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں بہشت غزوہ ان کا اجیر تھا شخص پیٹ بھر کھانے اور باری باری سواری پر، جب وہ لوگ مقیم ہوتے تو میں ان کے لئے نکڑی کاٹ کر لاتا اور

مقرر کرتے تو حدیث خوانی کرتا (۱)۔ اس کا جواز نہیں قرآن سے بھی ثابت ہے جو اہمت لئے مردودہ پلانے والی عورتوں کے سلسلے میں ہے: "فان ادھر لکم فاسوہن انجورہن" (۲) (پھر وہ لوگ تمہارے لئے رضامند نہیں تو تم نہیں اس کی اہمت دے) تو دوسری صورتوں میں بھی ان پر قیاس کرتے ہوئے اس قسم کے جوارہ کا ثبوت لازم ہوتا ہے، اور اس لئے کہ یہ منفعہ کا عوض ہے، لہذا اس میں عرف و تقیین کے قائم مقام ہوگا، اگر کھانے اور کپڑے کی مقدار میں اختلاف ہو تو کنارات میں ایسے جانے والے کھانے کو اصل بنایا جائے گا لباس میں بھی اس شخص کے لحاظ سے کم سے کم جو لباس کافی ہو جائے، وہ مہیا کیا جائے گا، یا عرف و رواج کے مطابق خوراک لباس کے بارے میں فیصلہ ہوگا اور اگر یہ نے متعین اور مقررہ اصناف کے کپڑے اور کھانے کی شرط کافی تھی تو یہ تمام فقہاء کے ایک درست ہوگا (۳)۔

۲۔ اہل حق رائے ہے کہ یہ جائز نہ ہوگا، اس سے کہ اس میں اہمت غیر متعین ہے، بلکہ وہ پلانے والی عورت کی اہمت اس سے مستثنیٰ ہے، یہ نکتہ پلانے والی کے معاملہ میں اس طرح کا اجارہ مہذبہ ہے۔ یہی امام احمدی بھی روایت ہے جس کو تافسی نے اختیار کیا ہے (۴)۔

۳۔ تافسیہ، تنبیہ میں سے صاحبین، ابو ثور، ابن المنذر، نیز امام احمد کی ایک روایت کے مطابق ایسی اہمت نہ دودھ پلانے والی عورت کے

(۱) حدیث ابی ہریرہ: "کنت اجیراً الخ" صاحب المشرح الکبیر، ج ۱، ص ۱۱۶ (۱۱۶) لکھا ہے کہ اس حدیث کی روایت ازیم نے کی ہے اس کی روایت ابن ماجہ (۸۱۸/۲) نے بھی کی ہے سنن ابن ماجہ کے تحقق محمد بن احمد بن حنبل نے روایت سے نقل کیا ہے کہ اس کی تصحیح ابو ذر قوف ہے۔

(۲) سورہ طلاق، ۶۔

(۳) انبی، ۶۸/۱-۷۰، کتاب النکاح، ۳۳-۳۴، الخ، ۱۲، جامعہ، ۷۵/۱ علی المشرح، ص ۵۵/۳-۵۶، المدائح، ۱۳/۳۔

(۴) کشف الحقائق، ۵۹/۳۔

(۱) مجلہ ۱۱۴، حکام، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲

حق میں جائز ہے۔ "رنہ و ہرمیں کے حق میں، کیونکہ اس میں انہی  
"اوقات بہت دیکھا۔ یوں تو ہوتا ہے، لہذا "حمت غیر متعین ہوتی، اور  
حمت کا متعین ہونا ضروری ہے (۱)۔

### جیر خاص کے اجارہ کا اختتام:

۱۱۵- جیر خاص کا اجارہ ان عمومی اسباب کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے  
جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اگرچہ اپنے آپ پر اجارہ کا معاملہ طے  
کر لے کر بھگ جائے تو اگر اجارہ کا معاملہ کسی ایسے شخص پر تھا  
جس کے اوصاف یا کرایہ گے ہوں، تو مقرر شخص کے مال میں  
سے اس کے متبادل جیر کا ظم کیا جائے گا، اور اگر اس مقررہ جیر کے  
پیشہ نہ ہوں تو مستاجر کو اختیار ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے یا انتظار  
کرے، جیسے ڈرائیور کے ساتھ بس کرایہ پر لی اور ڈرائیور متعین نہیں  
کیا، وہ بد دن کے ساتھ بس کرایہ پر لینے کا معاملہ طے یا نہیں  
"مفت بد دن کی تعمیل میں کی، اور اگر یوریا "مفت بد دن بھاگ گیا تو ایسی  
صورت میں اگر مستاجر نے انتظار کیا تو ہر گز رے ہوئے دن کا اجارہ  
فسخ ہونا چاہئے گا، کیونکہ وقت گزرنے کے ساتھ منافع تلف ہوتے  
جا رہے ہیں۔

اور اگر کسی متعین کام پر اجارہ کا معاملہ طے پایا تھا تو اجارہ فسخ  
نہیں ہوگا، اس لئے کہ جب بھی اسے پالے اس سے وہ کام لے  
سکتا ہے (۲)۔

### دودھ پلانے والی عورت کا اجارہ:

۱۱۶- شریعت نے مریض کو دودھ پلانے کی اجازت دی ہے جیسا کہ

پہلے ذکر ہو چکا، اور ضروری ہے کہ یہ متعین حمت پر ہو۔ فقہاء نے  
اس پر شکوک کی ہے کہ یہاں معقولہ مدد کیا ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ  
معاملہ منافع پر قائم ہے۔ "و منافع سے مراد بچہ کی خدمت اور اس کی  
پرورش ہے ضمیمہ طور پر بچہ "کا مستحق بھی ہو جاتا ہے جیسے پڑ رنگ  
کے معاملہ کے ذیل میں کرایہ دار رنگ کا مالک ہو جاتا ہے، کیونکہ  
"و منافع خود ایک سامان (عین) ہے، لہذا اس پر اجارہ کا معاملہ  
نہیں ہوتا۔ بعض حضرات کی رائے ہے کہ معاملہ اصل میں دودھ  
کا ہوتا ہے "و بچہ کی خدمت اس کے ذیل میں جاتی ہے چنانچہ  
عورت اگر بڑی کا دودھ پلائے تو وہ حمت کی حق دار نہیں، "و دودھ  
پانی نہیں حمت نہیں کی تو حمت کی مستحق ہے، اور اگر دودھ پلائے  
بغیر حمت کی تو حمت کی حق دار نہیں۔ جہاں تک "و کے سامان  
(عین) ہونے کی بات ہے تو ضرورتاً انسانی جان کی حفاظت کے تحت  
اجارہ کے اس معاملہ کی اجازت دی گئی ہے۔ مریض کو کھانے اور  
کپڑے پر جیر رکھنا بلا اتفاق جائز ہے، بشرطیکہ معاملہ میں اس کی  
تعمین اور وضاحت کر دی گئی ہو۔ "جامع صغیر" میں ہے کہ اگر کھانا  
متعین کر دیا، کپڑے کی جنس اور پیشہ مترادف دہریہ متعین کر دیا  
کہ کتنی مدت پر کپڑے دیئے جائیں گے، تو بلا اتفاق جائز ہے، اگر یہ  
تعمینات متعین نہیں کیں تب بھی جمہور کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ  
ذکور ہو (۱)۔

۱۱۷- دودھ پلانے والی عورت کی ضرورت ہے کہ ایک جیر کھانے  
پینے جس سے "و دودھ پلانے والی عورت ہو، اور حمت پر رکھنے والے کو  
حق ہے کہ وہ عورت سے اس کا مطالبہ کرے، اس سے کہ اس طرح  
"و دودھ پلانے پر اس کو پوری قدرت حاصل ہو سکے گی، اور یہ نہ مرنے

(۱) اہدایہ ۲۳۱/۳، کشف الحقائق ۱۵۹/۲، اسی ۳/۱، نہیہ الحاج

اجازت سے رکھی ہے، اجرت پر رکھے دلا شوہر کو اس سے واپس کرنے سے روک سکتا ہے، اس لئے کہ اس کی وجہ سے بچہ کو نقصان پہنچنے کا امکان ہے۔

۱۱۹- وہ بچہ جس کو دودھ پلانے کا معاملہ طے پایا تھا اگر اس کی موت واقع ہو جائے تو اجارہ کا معاملہ تم ہو جائے گا، اس سے کہ بچہ طے شدہ منفعت کا حصول مشکل ہو گیا۔ یہ درست نہیں ہوگا کہ اس بچہ کی جگہ کی دوسری بچہ کو دودھ پلایا جائے چونکہ دودھ پینے کے اعتبار سے بھی بچوں میں تفاوت ہوتا ہے۔ بعض ثانیہ کہتے ہیں کہ بچہ کی موت کے بعد بھی اجارہ کا معاملہ باقی رہے گا، اس سے کہ مسعت باقی ہے، ملاکت صرف منفعت حاصل کرنے والے کی ہوتی ہے، لہذا اگر وہ دوسری بچہ کو دودھ پلانے پر راضی ہو جائے تو جائز ہے۔ اگر بچہ کے ولی کا جس نے اجرت کا معاملہ طے کیا تھا انتقال ہو جائے اور مرنے سے پہلے عورت نے اس سے اجرت حاصل نہیں کی تھی، نہ متولی نے کوئی ایسا مال چھوڑا جس سے وہ اجرت حاصل کر سکے، اور خود بچہ کی بھی کوئی جائیداد نہ ہو، نیز کوئی دوسرا شخص بھی تمہارا اجرت ادا نہ کرے تو دودھ پلانے، ولی عورت کو حق ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے۔

حنابلہ صراحت کرتے ہیں کہ دودھ پلانے والی کی موت سے اجارہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ دودھ پلانے والی ہی منفعت کا محل تھی، تو اس کے مالک ہو جانے کی وجہ سے منفعت ہی فوت ہوگئی۔ ابو بکرؓ سے منقول ہے کہ عمارہ ختم نہیں ہوگا، اور متوفیہ کے مال میں سے مقررہ مدت تک دودھ پلانے کے لئے کسی عورت کو اجرت دی جائے گی بشرطیکہ متوفیہ پہلے ہی اجرت وصول نہ ہو، چونکہ اجرت اس کے ذمہ میں دین ہے (۱)۔

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ جس بچہ کے دودھ پلانے پر معاملہ طے ہوا ہو جب تک اس کی زمین نہ ہو جائے معاملہ صحیح نہیں ہوگا، اس

میں شیرخوار کے لئے نقصان ہے، اگر وہ اپنی ناکامی کو دے دے کہ وہ اس کے بچے کو دودھ پلا دے تو خود وہ اجرت کی مستحق نہیں ہوتی۔ ابو ثور بھی اسی کے قائل ہیں، اصحاب رائے کا خیال ہے کہ وہ اس صورت میں بھی اجرت رساعت کی حق دار ہے۔ چونکہ رساعت اس کے فعل سے حاصل ہوتی ہے۔ حنفیہ، حنابلہ اور بعض ثانیہ کے نزدیک شیرخوار کی دوسری صفاتی اور کچھ سے کی، حیوانی بھی اس عورت کی ذمہ داری ہوگی، اس لئے کہ اجارہ میں معتق، طے شدہ مدت ہے جس کا اشتقاق اجارہ کے معاملہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ دوسرے فقہاء بھی اس رائے سے متفق ہیں بشرطیکہ معاملہ طے کرتے وقت یہ شرط کا دی گئی ہو، یا عرف اس کے مطابق ہو، و مالمالہ، بعض ثانیہ کے نزدیک عداوت کی ذمہ داری ہے، چونکہ یہ مرثیہ کرنا اور دودھ پلانے کا ایک ہی مقصد میں، جو ایک دوسرے کے بغیر پائے جاسکتے ہیں، لہذا دودھ پلانے کا معاملہ طے کیا جائے تو اس میں پرورش کے لئے رضاعت انجام دینا بھی داخل ہو، یہ مری نہیں (۱)۔

۱۱۸- شوہر کی اجازت کے بغیر دودھ پلانے والی عورت کو اجرت نہ رکھنا جائز نہیں، اور شوہر کی اجازت کے بغیر ہو تو جب شوہر کو اس کا علم ہو وہ اس کو فسخ کر سکتا ہے تاکہ اپنے حق کی حفاظت کرے، اسے یہ بھی حق ہوگا کہ بیوی کو اپنے پاس طلب کرے تاکہ اس سے اپنا حق شرعی وصول کر سکے۔ حنفیہ کے نزدیک اجرت پر رکھنے والا اس عورت کو اس سے روکنے کا حق نہیں رکھتا، ہاں اگر عورت حاملہ ہو جائے تو مستاجر کو حق ہوگا کہ معاملہ کو فسخ کر دے بشرطیکہ حاملہ ہونے کے بعد اس کے دودھ سے بچہ کے لئے نقصان کا اندیشہ ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں: جب تک کہ شوہر نے اس کو دودھ پلانے کی

(۱) ۲۲۱/۳-۲۲۲، کشف الحقائق ۱۵۹۴، اشرح المسیر

۳۲۳، جامع المروئی ۱۳-۱۴، اہلب ۳۹۸

۲۹۸-۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵

مطلب دوم

پیشتر

۱۳۲- حج مشہد ک: وہ ہے جو زیارت کا مقصد کرنے والے کے لئے وہ  
 وہاں کا بھی کام کرے۔ جیسے قیام کرنے والا مزدور جو ہر شخص کے  
 لئے قیام کا کام کرتا ہے۔ "مالح" جو ہر ایک کی بار بار کرتا ہے،  
 تمام ہیفتاء نے حج مشہد کی یہی تعریف کی ہے کہ

۱۲۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ جبر مشق کے سے معامد کام پر ہوتا ہے، چنانچہ جب تک یہ نہ ہو کہ پٹری کام کی نوعیت میں سرکاری جائے اجارہ صحیح نہ ہوگا، اور اجبر مشق کے سے معامد میں اس کی وجہ سے یہ بات منع نہیں ہے کہ ساتھ ہی مدت کا تذکرہ بھی کیا جائے، چنانچہ اگر تہہ و تاب سے کہے کہ تم ایک ماہ میری بھریں تہہ و تاب، تو وہ اجبر مشق کی ہوگا، اور یہ کہ بھری کے ماہ نے یہ شرط کاوی ہوگا اس مدت میں کسی بھری نہ تہہ و تاب، جیسا کہ آگے مذکور ہوگا۔

۱۳۴ - مسلمان اپنے آپ کو غیر مسلم (ذمی) کا ہیر مشترک بنائے تو کوئی حرج نہیں مٹایا وہ ڈاکٹر، ٹیلر یا ٹیچر ہو، اور وہ استفادہ کے خواستگار لوگوں کو اپنی خدمت کی پیش کش کرے، اس لئے کہ یہ پیش کش اس کو تابع اور اس کے سامنے بے توفیق نہیں کرے گی، مرنہ اس میں اس کی کوئی امانت ہے۔

۱۳۵۷ء، الشروانی علی الجہود ۱۵۵۶ء، حنفی المحتاج ۱۳۴۳ء، لہجہ و  
 البصر ۱۳۸۹ء، احکام السلطانیہ للماوریدی ۲۱۰ء، بغی ۱۳۷۷ء،  
 ۱۵۷۵ء، احکام السلطانیہ لابن علی ۸۲ء، کشف الجود رت ۲۸۳ء۔  
 اسی زمانہ میں حکومتوں کے مختلف درجات کے ملازمین کے طریقہ کار کو رد کیے کر  
 اندازہ ہوتا ہے کہ یہ صورتیں اجرت، مدت کی تحدید، بلا اجازت کسی اور کے کام  
 کرنے کی ممانعت، خود سپردگی کی بنا پر اجرت کے استحقاق، مروجہ شرطوں کے  
 مطابق مدت خدمت کے ختم ہونے اور کام چھوڑنے کے حوالہ کے اعتبار سے  
 اجیر خاص کے احکام سے مطابقت رکھتی ہیں۔

(۱) طائفة المدبولی ۳۴۰، المجلد ۸، ص ۵۸، شرف القناع ۳۶.

ہے کہ مختلف بچوں کے دودھ پینے میں قیامت ہوتا ہے، یہ بات ان وقت جانی جاسکتی ہے جب شیر خر کی حسین زوی جاسے۔ اسی طرح اس کا ذرا بھی ضروری ہے کہ وہ بچوں کو کماں دودھ پلائے لی؟ حساب۔  
ہے اس پر صاف لکھا ہے کہ عوض و رعت رصاعت بھی متعین ہو۔ ثبو۔  
حنفیہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے (۱)۔

حکومت کے ملازمین کا چارہ:

۱۲۰۔ فقہاء نے زمانہ قدیم میں اس مسئلہ کو حل کیا ہے۔ بعض خدمات جو عبادت سے متعلق نہیں ہیں، مرنے کے لئے نیت شرط نہیں ہے۔ ال پر جارد کو درست قرار دیا ہے، جیسے مرنے والوں کی تصدیق، جس میں کی کتابت، مہول کی وصولی وغیرہ۔ اکثر لوگوں کی رائے کے مطابق عام حالات میں نذرین پر جزیہ حاص کے احکام کا اطلاق ہوگا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ خیر ال کو اختیار ہوگا کہ حسب مصلحت اجارہ کو ختم کر دے، مرنے میں سے کسی کو چھوڑ دے، یا حدی کا حق نہیں ہوگا۔

۱۴۱- اس کے علاوہ کچھ مرد رستیں بھی ہیں۔ جیسے گورنر، قاضی، اور  
 دلوگ جو کسی ایسے کام کو انجام دیں جس میں شاپ کے لئے نیت کی  
 حاجت ہو، ان کے وظائف کی حیثیت اہل بیت کی نہیں ہوگی بلکہ  
 ضروریاتِ مردم کی تکمیل کے لئے کفاف (رق) کی ہوگی، ورنہ ان  
 کے سے محنت کی کوئی قید نہ ہوگی۔

جہاں تک تہمت مجید کی تہمت، تقسیم، ان، رہنمائی وغیرہ پر  
احمد کی بات ہے تو اس کے جائز اور ناجائز ہونے کے سلسلے میں  
فقہاء کی رائے میں پتہ گم رہ چکی ہیں۔ فقہاء نے اس سلسلے میں جو کچھ لکھا  
ہے اس کا حاصل یہی ہے (۴)۔

(۳) المدح ۳۳، الفروق ۱۸۳، قطب ۱۱۵، الفسطاط ۳۵۵، المشرق المغير المدح ۳۳، الفروق ۱۸۳، قطب ۱۱۵، الفسطاط ۳۵۵، المشرق المغير





ہیر رکھنا حرام ہے، چاہے وہ معصیت بذات خود حرام ہو یا فی خارجی سبب بننا پڑے۔ اور جن لوگوں نے حاجت پر ہیر رکھنے کی اجازت دی ہے ان کا خیال ہے کہ ضرورت و حاجت کی بنا پر یہ معاملات جائز ہیں۔

۱۲۹- سی سے متعلق ایک مسئلہ یہ ہے کہ کاوت کے لئے ”مصحف“ اہمیت پر دینا جائز ہے یا نہیں۔ تو حنفیہ اور حنبلیہ اس کو جائز نہیں سمجھتے، کہ کلام اللہ معاوضہ سے ماوراء ہے، شائع و مالکیت اس کی اجازت دیتے ہیں، یہی حنبلیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ یہ مباح اور جائز انتفاء ہے جس کی وجہ سے جادو حار ہو جاتا ہے۔ لہذا ہری کتابوں کی طرح اس میں بھی اجارہ جائز ہوگا، البتہ مالکیت کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عمل مکرم اخلاق سے ہم آہنگ نہیں ہے (۱)۔

### حیر مشترک کی ذمہ داریاں:

۱۳۰- حیر مشترک پر لازم ہے کہ وہ طے شدہ عمل کو انجام دے، اس عمل سے جو چیزیں لازمی طور پر متعلق ہیں وہ بھی عرف مراد ان کے مطابق حیر کے ذمہ ہوں گی، سوائے کہ اس کے علاوہ شرط لگائی ہو جو عرف کے خلاف ہے، چنانچہ کسی شخص نے ورزی سے سلائی کا معاملہ طے کیا تو عرف کے مطابق وہاں اور سوئی ٹیلر کے ذمہ ہوگی (۲)، سوائے اس کے کہ پہلے ہی کپڑا سلائے والے کے لئے وہاں کی شرط لگائی ہو، یا عرف بدل گیا ہو (یعنی عرف میں سوئی اور وہاں کی مراد ورزی پر نہ رہتی ہو)۔

(۱) کشف المحقق ۲/ ۱۵۷، البدیع ۳/ ۱۸۳-۱۹۱، اختصار ۱/ ۱۹۳ و ۱/ ۲۳۱، المہذب ۱/ ۱۹۳، الخطاب ۵/ ۱۹۵، المغنی ۶/ ۳۸، مصابح ۲/ ۲۷ طبع السیاحہ پ

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۲۵۵-۲۵۶، حلیۃ النبوی ۳/ ۲۳، المہذب ۱/ ۲۰۰، کشف القناع ۳/ ۱۳

۱۳۱- اگر ہیر ایہ پر لینے والے نے ہیر پر یہ شرط لگا دی کہ وہ خود سے کام انجام دے، تو ہیر پر ایسا کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ شرط لگا کر اس نے عامل کو متعین کر دیا ہے، اگر ایسی شرط نہ لگائے تو ہیر کو حق ہوگا کہ کسی اور سے اجرت پر کام لے لے، اس لئے کہ صرف ایک مقررہ کام کی انجام دہی اس کے ذمہ ہے، سوائے اس کے کہ وہ کوئی ایسا کام ہو جو اس کی جگہ اور شخص انجام نہیں دے سکتا، جیسے ثابت کہ ہیر رکھنے والے کا مقصد اس حیر سے جس طرح حاصل ہوتا ہے، دوسرے سے حاصل نہیں ہوتا۔ یہی حکم اس کام کا ہے جس میں عامل کے مختلف ہونے سے فرق واقع ہوتا ہے، البتہ یہ بات ملحوظ رہے کہ اگر کارٹر اپنے شاعر سے کام لے تو اس معاون شاعر کا عمل بھی اس استاذی کی طرف منسوب ہوگا جس کے ساتھ بحیثیت حیر معاملہ طے پایا ہے (۱)۔

۱۳۲- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ حیر چونکہ عمل کی حوالگی کا ذمہ دار ہوتا ہے، لہذا جوں جوں عمل مالک کے قبضہ میں آتا جائے، جیسے کسی شخص کو مکان یا دیوار کی تعمیر یا کنواں یا مالی کی کھدائی کے لئے ہیر رکھے، تو جیسے جیسے اس کی مقدار پوری کرنا جائے وہ اس کے مقابلہ میں اجرت کے مطالبہ کا حق دار ہوتا جائے گا، اس سے کہ حیر کی طرف سے عمل کی حوالگی متحقق ہو چکی ہے۔ ہاں جب عمل مالک کے قبضہ میں نہ ہو تو کام سے فارغ ہونے اور مالک کو حوالہ کرنے سے پہلے حیر کو مطالبہ کا حق حاصل نہیں، کیونکہ اجرت کا واجب ہونا ہی پر موقوف ہے، لہذا حیر، رگیز، رنکر، غیرہ جو بی وکانوں یا اپنے مخصوص گھروں میں کام کرتے ہوں، اسی وقت اجرت کے مستحق ہوں گے جب کہ کام حوالہ کر دیں، سوائے اس کے کہ حیر نے پہلے ہی اجرت کی شرط لگائی ہو، یا خود مالک با قفل پہلے اجرت وصول کرے (۲)۔

(۱) البدیع ۳/ ۲۱۲، الہدایہ ۳/ ۲۳۲، المغنی ۶/ ۳۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۲۱۲-۲۱۳

### جیر مشترک پر تاوان:

۱۳۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جیر مشترک کے پاس اس کی زیادتی یا غیر معمولی کوتاہیوں کی وجہ سے کوئی سامان ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اگر وہ اس وجود کے بغیر ضائع ہو تو اس سلسلے میں مذہب میں تفصیل ہے:

امام محمد و امام ابو یوسف نے حنابلہ اس کے فعل سے ہونے والے ضیاع کو ہر حال میں واجب تاوان قرار دیتے ہیں، چاہے اس میں اس کے ارادہ کو دخل ہو یا نہ ہو، اور اس نے اس کی حفاظت میں کوئی کوشش نہ کی ہو یا نہ ہو، یہ حضرات اپنی اس رائے میں حضرت عمرؓ اور علیؓ کے قبیح ہیں، کیونکہ اسی طرح لوگوں کے مال کی حفاظت ممکن ہے۔ اگر اس کے فعل کے بغیر سامان تلف ہوا، لیکن اس کے لئے اس سے بچاؤ ممکن تھا، جیسے عمومی انتشار، یا اور چوری کی صورت، تب بھی وہ اس کا ضامن ہوگا، یہی رائے بعض متاثرین مالکیہ کی بھی ہے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے۔ مالکیہ میں متقدمین نیز امام زفری رائے ہے کہ جیر ضامن نہ ہوگا، شافعیہ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ اگر اجیر یا اس کے شاگرد کے فعل سے سامان تلف ہوا، تو چاہے اس کے ارادہ کو کوئی دخل ہو یا نہ ہو، تاوان واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ ضیاع اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، حالانکہ اس کو ایسے ہی کام کا حکم دیا گیا تھا جس میں صراحہً امر بستہ ہی ہو، مگر تاوان کا عمل بھی اسی کی طرف منسوب ہوتا ہے، ہاں اگر کسی اور کے فعل سے سامان تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، یہی فتاویٰ قیاس ہے۔

(۱) البدیع ۲/۲۱۱-۲۱۲، اہدایہ ۳/۲۳۲، فتاویٰ الہندیہ ۳/۵۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۴۰، المیزب ۱/۲۱۵، طہیۃ القلوب ۱/۸۱، المغنی ۶/۱۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف الفتاویٰ ۲/۲۶، طہیۃ الرسول ۳/۲۸، شرح الخرش ۷/۲۸، شرح المغیر ۳/۳۱، الفروق ۳/۳۰، الفرق

اسی اپنی پس نے ہر حالت میں مطلقاً جیر مشترک کو ضائع شدہ سامان کا ضامن قرار دیا ہے۔

۱۳۴- سبب جیر مشترک پر تاوان سبب ہو، صورت حال یہ ہو کہ عمل کے بعد سامان ملاک ہوا، تو ملاک کو اختیار ہوگا کہ اس عمل کا وظ کر کے سامان کی قیمت لگا کر تاوان عائد کرے اور اس میں سے اجرت کے بقدر کم کر دے، یا اس عمل کے بغیر سامان کی قیمت لگائے اور اجرت منہا نہ کرے۔ اگر یہ باعث تاوان ضیاع جیر کے عمل سے پہلے ہی ہو گیا ہو تو وہ اس قیمت کا ضامن ہوگا جو عمل کے بغیر اس سامان کی ہو، اور چونکہ اس نے کوئی عمل نہیں کیا ہے کہ جس پر اجرت کا مستحق ہو اس لئے پوری قیمت وصول کی جائے گی، یہی رائے جمہور کی ہے (۱)۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کہ سامان اس طرح ہلاک ہو جائے کہ باعث تاوان نہ ہو کہ جیر مشترک اجرت کا حق دار نہ ہوگا، کیونکہ اجرت کا استحقاق تو کام کی تکمیل کے بعد کام کی جوگی سے حاصل ہوتا ہے۔

### ضمان کی تعیین کے لئے معتبر وقت:

۱۳۵- حنبیہ اور ایک قول کے مطابق شافعیہ کا خیال ہے کہ ضمان کی تعیین میں اس دن کا اعتبار ہوگا جس دن اس کا سبب یعنی سامان کی ملامت یا جیر کی طرف سے تعدی پائی جائے، یہی رائے حنابلہ کے مذہب سے بھی مترشح ہے۔

مالکیہ کا خیال ہے کہ جس دن سامان جیر مشترک کے حوالہ کیا اس دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا، جس دن سامان تلف ہو یا تاوان کا فیصلہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۰۰، المغنی ۶/۱۰۹۔

ہونے کی شرط لگائی جائے تو شرط کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

اجیر مشترک کے مقابلہ آجر کی ذمہ داریاں:

۱۳۶- آجر کی ذمہ داری ہے کہ شرط کے مطابق وقت مقررہ پر مطلوبہ سامان آجر کو اپنا کام انجام دینے کے لئے حوالہ کرے، جس وقت تا صراحت نہ کیا گیا ہو یا جو عرف سے ثابت ہو، اس سے کہ اس کے بغیر آجر اپنا کام انجام نہیں دے سکتا۔ ضمنی چیزوں کے حوالہ کرنے کے سلسلے میں کوئی شرط نہ لگانی ہے جو عرف کا اعتبار ہوگا، جیسے کہ آجر مشترک کی ذمہ داریوں کے ذیل میں ذکر کیا جا چکا ہے۔

۱۳۸- کام کی تکمیل اور سپردگی کے بعد اگر فریقین کے درمیان پیشگی اوائلی یا ایک مدت کے بعد اوائلی کی شرط طے نہیں پائی ہے تو آجر کی ذمہ داری ہے کہ آجر مشترک کو امدت دے، نیز جس عمل پر امدت دی جاتی ہے جو اس کا کوئی اثر اس سامان سے متعلق نہ ہو تو آجر کے امدت کا مستحق ہونے کے لئے حوکی مرہونہ کی شرط میں ہے، جیسے قلعہ، ریجنٹ وغیرہ، اگر یہ ہو سامان حوکی سے پہلے ہی ضائع ہو گیا یا ایک مدت سے اس چیز کی خرید و فروخت کی خواہش کی تھی، وضاحت ہوئی، تو ایسی صورت میں بھی وہ اپنے کام کی امدت کے حق دار ہو سکے، ہاں اگر آجر کو ایسا کام سونپا گیا جس کا اثر سامان سے متعلق ہو، جیسے رنگنے کے لئے کپڑے یا تو اب کام سفر اخراج کی کے بعد ہی امدت کا اشتقاق ہوگا، بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی شرط پہلے سے طے شدہ نہ ہو، اگر پڑے حوالہ ہونے سے پہلے ضائع ہو گئے تو امدت واجب نہ ہوگی، یہاں جلت ہے کہ آجر نے آجر سے دور در کام کیا ہو۔

اگر آجر آجر کے مکان میں یا اس کے ماتحت رہ کر کام کرے تو بعض حسرات کی رائے ہے کہ کام کے حساب سے امدت کا حق دار

کیا جائے اس کا اعتبار نہیں ہوگا (۱)۔ ثانیہ کا دہرا قول یہ ہے کہ ماصب کی طرح آجر کا بھی حکم ہے، یعنی سامان پر قبضہ کے وقت سے اس کے تلف ہونے تک اس کی جو زیادہ سے زیادہ قیمت ہوئی وہ معتبر ہوگی۔ اور اگر یہ نہیں جائے کہ آجر کی تعدی کی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، تب بھی تعدی کے وقت سے سامان کے تلف ہونے تک کی مدت میں زیادہ سے زیادہ جو قیمت ہو وہ ضمان میں لگانی جائے گی، کیونکہ ضمان تعدی کی وجہ سے واجب ہو رہا ہے (۲)۔

۱۳۶- آجر کے لئے جار نہیں کہ جن صورتوں میں آجر پر ضمان واجب نہیں ہوگا، صورتوں میں بھی ضمان کی شرط لگائے، اس لئے کہ امدت میں ضمان کی شرط، معاملہ امانت کے تقاضہ کے منافی ہونے کی وجہ سے باطل ہے، اسی طرح جن صورتوں میں آجر پر تاوان عائد ہوتا ہو، تاوان کی نفی کی شرط بھی جار نہیں، اور اگر کسی شرط لگائی جائے تو تقاضہ عقد کے منافی ہونے کی وجہ سے جارہ ناسد ہو جائے گا اور کارگر کو متعینہ امدت کے بجائے کام کی مرہونہ در معروف امدت ادا کی جائے گی، اس لئے کہ وہ اس سے ضمان کی ذمہ داری ساقط کر کے خود اس پر راضی ہو گیا ہے۔ تنفیذ و رد لکیر نے اس کی صراحت کی ہے، اور یہی ایک رائے حنابلہ کی ہے (۳)۔

حنابلہ سے ایک دہری رائے بھی منقول ہے کہ امام احمد سے تاوان اور اس کی نفی کی شرط کے بارے میں سہل یا یا تو فرمایا: مسدود اپنے شرط کے پابند ہیں۔ اس قدر کہتے ہیں کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر تاوان واجب ہوئے یا تاوان کا دہرا نہ

(۱) حاشیہ الدسوقی ۲۸/۳، حاشیہ القدوی علی شرح الخرزئی ۲۹/۷۔

(۲) مجموعہ ۱/۸۰۸۔

(۳) تمییز الحقائق ۳۳/۵، شرح القدر ۲۹۱/۳، حاشیہ الدسوقی ۲۸/۳، انہی

ہوگا اور بعض کی رائے یہ کہ کام کی تکمیل کے بعد ہی اجرت کا حق دار ہوگا (۱)۔ جیسا کہ اجرت کی بحث میں گذر چکا ہے۔

کام کی تکمیل اور حوالگی کے ساتھ ہی اجیر مشتک کا اجارہ تم ہو جائے گا نیز جو سامان کام کا عمل ہو اس کی ممانعت سے بھی اجارہ تم ہو جاتا ہے۔ ورنہ ہرے سب بھی ہیں جن کا ورنہ عمومی طور پر اجارہ کے تم ہو جانے کے دلیل میں چکا ہے اور ان کی تفصیلات بھی مذکور ہو چکی ہیں۔

### جیر مشترک کی اقسام:

جیوم و طیب کا چارہ اور ان پر تانہ ان:

۱۳۹- پچھلے لگانا بالاتفاق جائز ہے۔ اس پر اتہات لیے کے سسے میں چونکہ حادیث متعارض ہیں، اس لیے فقہاء کی تین رائیں ہیں:

بعض حضرات کا یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک حارہ ہے (۲)۔ اس سے کہ رسول اللہ ﷺ سے "پچھلے لگایا ہے" اور ان کے لیے کو اتہات بھی دی ہے۔ بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے: "احتجم النبی ﷺ وأعطی الحجام اجرہ" (آپ ﷺ سے "پچھلے لگایا ہے" اور اس کی ثمرت بھی ان کے لیے کو عطا فرمائی)۔ گریہ جاز نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ ایسا نہ کرتے۔

بعض حضرات سے مکروہ قرار دیتے ہیں، چونکہ رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ آپ ﷺ سے فرمایا: "کسب الحجام حیث" ("پچھلے لگائے" لے کی ممانعت جاز ہوتی ہے)۔ اس کا جواب دیا جاتا

ہے کہ یہ حدیث اس روایت سے منسوخ ہے جس میں نقل کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کچھ لوگ میرے زیر پرورش ہیں "نہ"۔ پاس ایک غلام بھی ہے جو پچھلے لگاتا ہے، کیا میں اپنے زیر پرورش لوگوں کو اس کی ممانعت کرتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "نعم" (ہاں)۔ نیز قتانی کا خیال ہے کہ ممانعت کی حدیث متعارضہ مرمت کے درجہ میں راستہ کو ملتی ہے۔

تیسری رائے ہے کہ "پچھلے لگانے کی اجرت حرام ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من السحت کسب الحجام" ("پچھلے لگانے" لے کی ممانعت حرام ہے)۔

کتب فقہ میں تمام نقطہ نظر کی دلیلوں کو پیش کرنے اور ان کا جائزہ لینے کے بعد جن سے حرام نہ ہونے کا نتیجہ ظاہر ہوتا ہے، بن قدیمہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حرمت کا کوئی قول نہیں، البتہ آراء ہی کے لئے اس کی کمائی کھانا مکروہ ہے، اور اس کی تعلیم حاصل کرنا اور اس کام کے لئے خود کو دھیر رکھنا بھی مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں دماءت ہے (۱)۔

علامہ شامی نے کہا ہے کہ اگر پچھلے لگانے والا پچھلے لگانے پر پنے سے کوئی شرط لگائے تو مکروہ ہے (۲)۔

۱۴۰- ایک شخص نے کسی کو پچھلے لگانے کے سے دھیر رکھا، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اسے نہیں کرنا چاہئے تو اس کو یہ معاہدہ ختم کر دے کا اختیار حاصل ہے، اس لئے کہ اس میں مال کا ضیاع ہے یا تاوان کا خطرہ حیات انسان (۳)۔

(۱) المغنی ۱/۱۳۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۳، دکنجہ ۲/۲۴۶۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۰۔

(۱) المہذب ۳/۲۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۹۵، الفتاویٰ البندیہ ۲/۲۱۳۔

۵۰۵، حاشیہ الدوسلی ۱/۳۶۸، المہذب ۱/۶۰۱، کشاف الفتاویٰ ۲/۲۷۸۔

(۲) المغنی ۱/۱۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۔

”پچھنے گانے وے پرتاوان“:

۱۴۱- ”پچھنے گانے والا“ پچھنے لگانے میں جب تک معمول کی حد سے تیز نہ کر جائے اس پر نقصان کا تاوان نہیں، کیونکہ پچھنے لگانے کا نقصان طبع انسانی کی قوت و ضعف پر مبنی ہے۔ اور پچھنے لگانے والا خود اسے نہیں جان سکتا کہ پچھنے لگوانے والا کس قدر زخم کا متحمل ہو سکتا ہے، پس سداقتی کا لحاظ رکھنا ممکن نہیں، لہذا تاوان اس سے ساقط ہو جائے گا (۱)۔

معنی میں ہے کہ پچھنے لگانے والے ختم نہ کرے، لے اور طیب پرتاوان نہیں ہوگا۔ بشرطیکہ معلوم ہو کہ وہ اپنے فن میں مہارت رکھتا ہے، نیز اس نے اپنے عمل میں مناسب حد سے تجاوز نہ کیا ہو۔ اور یہ وہ بڑے شہسپانی ہیں جو کوئی تاوان نہیں، اس لئے کہ وہ اپنے عمل کے بارے میں جا زت یافتہ ہے۔

ماں گریہ بھی اپنے ن میں مام ہو اور معمول کی حد سے تیز نہ کر جائے، یہ نہ کرے میں اس کو ن میں مہارت نہ ہو تو وہ ضامن ہوگا، اس لئے کہ یہ اتفاق ہے، اور اتفاق میں ارادہ کو دخل ہو یا نہ ہو، بہر صورت تاوان عائد ہوتا ہے، جیسا کہ مال تلف کرنے کا حکم ہے، نیز یہ فعل حرام بھی ہے، لہذا اگر اس کا یہ زخم جسم میں سرایت کر جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ یہ مام مثاقی اور اصحاب رائے کا نقطہ نظر ہے، اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

۱۴۲- ”پچھنے گانے والے کو دوسرے کام جیسے فصد، بال موغلا، کانہ، ختمہ کرنا، جسم کے کسی حصہ کو کاٹنا، ان مقاصد کے لئے ضرورتاً اجیر رکھ جائے تو بالاتفاق جائز ہے، اس لئے کہ یہ تمام امور مومن کی حاجت انسانی ان کی متقاضی ہے اور حرمت کی کوئی دلیل نہیں، لہذا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵/۳۲

اس پر اجارہ اور اس پر اہانت عیناً دونوں جائز ہے رک

۱۴۳- طیب کو علاج کے لئے اہانت پر رکن اور خود اس کا علاج پر اہانت عیناً جائز و مباح ہے بشرطیکہ اس سے شادی و مادہ مطہی ہوتی ہو، یکن مات فتا، عافیت کی سرحست سے معصوم ہوتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو معاملہ صحیح نہیں ہوگا، اور طیب پرتاوان بھی عیناً جائز ہے۔ فقہانہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ اگر طیب کو ایک مقررہ مدت میں علاج کے لئے اجیر رکھے جائز نہیں، اس لئے کہ اس اجارہ میں کام و رہت، انہوں کو جمع کرنا یا گیا ہے۔ فقہاء کے ایک اور قول کے مطابق جس کو تابلہ نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ علاج میں مدت پر مبنی اجارہ درست ہے، صحت یابی پر اجارہ درست نہیں، اس لئے کہ اس کا صحت مند ہونا معلوم نہیں۔ لہذا اگر اس نے اس مدت میں علاج کیا اور صحت نہ ہوگی تب بھی مدت کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کی ہے اور اگر اس مدت کے اندر ہی مریض صحت یاب ہو گیا ہو اس کی موت واقع ہوئی تو قیہ مدت کے سے چاروں سو جائے گا اور مدتی تناسب سے اہانت کا مستحق ہوگا۔ مام مالک کے نزدیک جب تک مریض صحت یاب نہ ہو جائے معاف اہانت کا حق دریں میں نہیں، خواہ مالک نے مام مالک سے یہ قول نقل نہیں کیا۔

۱۴۴- اگر مریض مرض کے باقی رہنے کے باوجود علاج سے رک جائے تو جب تک طیب اپنے آپ کو علاج کے سے شش کرتا رہے، اور علاج کی مقررہ مدت گزر نہ جائے، طیب اہانت کا حق درہوگا، کیونکہ اجارہ عقد لازم ہے، اور اجیر اپنی ذمہ داری سر رہا ہے، لہذا طیب جب تک معمول کی خدمت انجام دیتا رہے مدت کا مستحق ہوگا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۹۹، الشرح الصغیر ص ۷۴، حاشیہ الداعی ص ۴۸، حاشیہ القلیوبی ص ۷۰-۷۸، المہذب ص ۱۶۱، کتاب القناع ص ۷۷، المغنی ص ۱۲۳

یا آنکھ میں سرمہ لگانے کے لئے رکھا جائے اور آنکھ ٹھیک ہو جائے تو اجارہ کا معاملہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ جس کام پر معاملہ طے پایا تھا اب اس کا حصول ممکن نہیں رہا (۱)۔

کنواں کھودنے پر اجارہ:

۱۳۷- معقولہ علیہ میں ایک طرح کی جہالت ہے، اس لئے کہ پھر کوئیں معلوم نہ کھدائی کے درمیان دو کس چیز سے وہ چار ہو گا اسی لئے وہ پختہ ما، مالک، ثانیہ و ثانیہ اس معاملہ کے صحیح ہونے کے لئے جس زمین میں کھدائی ہوئی ہے اس سے واقفیت کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ زمین کے تفاوت سے کھدائی میں بھی تفاوت اور فرق ہوتا ہے۔ پختہ ما، اس بات کو بھی ضروری قرار دیتے ہیں کہ طول و عرض اور محل ہر لحاظ سے زمین کھودنے کی مقدار بھی متعین ہو جائے۔ کھدائی کی اجرت مدت کے لحاظ سے بھی مقرر ہو سکتی ہے اور اس کام کے لحاظ سے بھی۔

خفیہ کی رائے ہے کہ قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ کنویں کا عرض محل نیز کھدائی کی جگہ واضح کر دی جائے، مگر چونکہ اس تعین کے بغیر بھی کنواں کھودانے کا اجارہ مروج ہے اس لئے احتساباً ایسا کرنا جائز ہے، اور ایسی صورت میں کنویں کی کھدائی کے سلسلے میں اوسط درجہ کے عمل پر اجارہ متصور ہوگا (۲)۔

۱۳۸- اگر درجہ کے لئے کھدائی کی جگہ مقرر کر دی، اور کھدائی کی مطلوبہ مقدار بھی متعین کر دی، پھر درجہ نے کام شروع کرنے کے بعد محسوس کیا کہ زمین سخت ہے اور اس کے لئے زیادہ اخراجات اور

۱۳۵- یہ جار نہیں کہ مہیب پر مریض کے صحت یاب ہونے کی شرط عائد کی جائے، بلکہ اس قدر اس نے ابن ابی موسیٰ سے اس کا جواب نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے، لیکن ایسی صورت میں یہ حالہ ہو جائے گا، جارہ باقی نہیں رہے گا۔ چونکہ اجارہ میں مدت یا متعینہ عمل کا ہونا ضروری ہے، ابن قدر اس نے نقل کیا ہے کہ ابو سعید سبکی کو حجاز پہونک کرتے تو اس سے صحت یاب ہونے کی شرط پر معاملہ کرتے (۱)۔ امام مالک نے بھی اس کی جازت دی ہے چنانچہ اشرح المسئیل میں ہے کہ اگر مہیب نے مریض سے صحت یابی کی شرط پر معاملہ کیا تو مہیب اس وقت مدت کا حق وادار ہوگا سبب کہ مریض صحت یاب ہو جائے (۲)۔

مہیب پر تاوان اس وقت واجب ہوگا جب کہ اس کی کوتاہی کا ثبوت ہو، اگر اس کی کوتاہی کا ثبوت نہ ہو تو اس سے واقف ہو اور مطلقاً نہ کرے تو اس پر تاوان نہیں (۳)۔

۱۳۶- اگر مہیب کے مدت سے پہلے ہی مریض شفا یاب ہو گیا اور اس کی بیماری ٹھیک ہوئی تو یہ یہاں تک کہ جس کی وجہ سے اس اجارہ کا فتح کرنا درست ہوگا۔ علامہ ثامی کا بیان ہے کہ دانت کے نکالنے کے سے مہیب سے جارہ یا ثانیہ، بین، دانت کی تکلیف جاتی رہی تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس سے جارہ ختم ہو جائے گا، اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں، یہاں تک کہ ان لوگوں کا بھی نہیں جو عذر دینی بنا کر اجارہ توڑے کو جارہ نہیں کہتے، چنانچہ ثانیہ و ثانیہ نے بھی صراحت فرمائی ہے کہ کسی کو دانت نکالنے کے سے درجہ رکھا جائے اور مدت ختم ہو جائے،

(۱) ہمیں ۱۳۳۶ھ -

(۲) اشرح المسئیل ۵۴۳ھ -

(۳) حاشیہ التلویح ۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵، غلیظہ المحتاج ۲۶۷-۲۷۰، حاشیہ

الدروی ۴۸، الفتاویٰ الهندیہ ۳۹۹-۵۰۵، کتاب الفتاویٰ ۴۷۳،

ہمیں ۱۳۵۶ھ -

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵۰۷، المہذب ۱۶۰، کتاب الفتاویٰ ۴۰۳ -

(۲) الفتاویٰ الهندیہ ۳۵۱-۳۵۲، حاشیہ الدروی ۴۷۳، المہذب

۱۶۸، کتاب الفتاویٰ ۴۷۳ -

سوت واقع ہوئی تو کھدائی کی قیمت لگائی جائے گی، اور سوتوں کے  
وٹاؤ اس کے کام کی نسبت سے اجرت حاصل کریں گے، جیسا کہ مذکور  
ہوا (۱)۔

ناظر ہے کہ یہ احکام اس زمانہ کے مروجہ عرف پر مبنی ہیں۔

تہ ۱۰۰ کے اجارہ:

۱۵۰- تہ ۱۰۰ الیا تو اجرت مشہد ہو گا یہ خاص، اس سے اجرت مشہد  
اور اجرت خاص کے سابقہ احکام اس پر بھی جاری ہوں گے البتہ تہ ۱۰۰ ہے  
سے متعلق بعض احکام خصوصی طور سے قائل ذکر ہیں:

۱- اگر تہ ۱۰۰ کے لئے مویشی کی تعداد مقرر کر دی تھی تو وہ اس  
تعداد سے زیادہ کی تہ ۱۰۰ کی پابندی میں جس پر فریقین نے اتفاق کیا  
تھا لیکن اگر مویشیوں کے بچے جنم کی وجہ سے تعداد بڑھائی تو قیاس کا  
تقاضا یہ ہے کہ اس کا چارہ انا بھی اس کے ذمہ نہ ہو، حسب احتساب اس  
کو لار مقرر دیتے ہیں، اس لئے کہ تابع کے درجہ میں ہے، اور عرف  
مروج بھی یہی ہے۔ بعض شافعیہ اور بعض حنابلہ کی بھی یہی رائے  
ہے، لیکن ظاہر مذہب ان حضرات کا یہ ہے کہ یہ چارہ واسطے کے ذمہ لازم  
نہ ہوگا۔

۲- تہ ۱۰۰ کے کوٹھا بھری کے مرجانے کا اندیشہ ہو، مرغاب من  
یہ ہو کہ دن۔ یا تو مرجانے گی، چنانچہ اس نے ذبح کر دیا، تو احتساباً وہ  
اس کا ضمان نہ ہوگا، اور اگر اس سلسلے میں مالک اور چارہ واسطے کی رائے  
میں اختلاف ہو جائے تو چارہ واسطے کی رائے معتبر ہوگی (۲)۔

خصوصی حالات کی حاجت ہے تو اس کو کام پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اس  
کو معامہ ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، اور جتنا کھو، چٹا ہے اس  
کے بقدر اجرت کا مستحق ہوگا، نیز اجرت کا اندازہ کرنے میں کام  
سے باخبر لوگوں سے رجوع کیا جائے گا، اگر اس کی طبیعت میں نا  
کھو، جو حد مقرر تھی وہاں تک کہ بچے سے پہلے پانی نکل آیا تو  
اگر موجودہ کھو سے پانی کے مدر کھدائی ممکن ہو تو کھو، نے پر مجبور کیا  
جائے گا، ورنہ ہر گز نہانے کی حاجت پیش آنی یا مجبور نہیں کیا  
جائے گا۔

۱۳۹- اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ اگر کتا یا کچھ کھو، چٹا  
اور اس کے لحاظ سے اجرت عیناً چاہتا ہے تو اگر وہ زمین آلودہ کی طبیعت  
میں ہو تو اجرت کو اس کا حق حاصل ہوگا جتنا کچھ کھو، و کھو، چٹا جائے گا وہ  
کھو، چٹا کے حوالہ ہوتا جائے گا یہاں تک کہ اگر کتا اس طرح جائے اور  
لوگوں کے چنے پھرے ہو، اس میں منیٰ طرح جائے اور وہ زمین  
کے برآمد ہو جائے تو بھی اس کی اجرت میں کوئی کمی نہیں ہوگی، ہاں  
اگر کتا اس منیٰ کی ملک میں تھا تو اجرت کو کھدائی کی تکمیل اور دوا کی  
سے قبل اجرت کے مطالبہ کا حق نہیں ہوگا، چنانچہ اس صورت میں اگر  
کتا اس طرح جائے اور جو کئی سے پہلے بھر جائے تو وہ اجرت کا حق نہ  
ہوگا۔

فقہاء کہتے ہیں کہ کسی چادر کن سے ۱۰x۱۰ کنواں دس درہم میں  
کھو، چٹا کا معاملہ کیا، اس نے ۵x۵ کھو، چٹا اس حساب سے اجرت  
کا حق نہ رہے گا، البتہ ولایت اور نچلے حصہ کی کھدائی کی قیمت کا اوسط  
نکال کر حساب کیا جائے گا۔ اگر یہ شرط لگائی کہ ایک ماتھہ گیلی فی یازم  
زمین یک درہم، اور پھر گیلی زمین ۱۰۰ درہم، اور یہ آپ حصہ فی ۱۰  
تین درہم کے حساب سے کھو، چٹا، اور کنویں کے طول اور احاطہ کی  
تعمین کر دی جائے تو جائز ہے۔ اگر کنویں کا کچھ حصہ کھو، چٹا، و راجہ کی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۵۲ حاشیہ المصنف ج ۳ ص ۵۲، شرح المرقی ج ۳ ص ۸۳،  
کشاف الفقہ ج ۱ ص ۶۸، المہذب ج ۱ ص ۳۰۹۔  
(۲) المنیٰ ج ۱ ص ۱۳۶-۱۳۷ حاشیہ المصنف ج ۳ ص ۵۲، الفتاویٰ الہندیہ  
ج ۳ ص ۵۰۸-۵۰۹، حاشیہ ابن طاہر ج ۱ ص ۴۴۔

علوم و صنعت و حرفت کی تعلیم:

۱۵۱- اس سسے میں ہم وضع کئے دیتے ہیں کہ خالص دینی علوم کے سوا دوسرے علوم کی تعلیم پر جارہ جاری ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہوگا۔ وہ علوم علوم شرعیہ کے لئے مقدمہ اور وسیلہ کا درجہ رکھتے ہوں، جیسے نحو، بدعت اور اصول فقہ وغیرہ کی تعلیم، یہی حکم صنعت و حرفت کی تعلیم کا ہے۔

معاملہ اگر ایک مقررہ مدت کے لئے ہو تو اس مدت کی اجرت حاق و رہوگا۔ رہوالاتاق جاری ہو جائے گا مین ار اجارہ میں طلبہ کے حصول علم و رہبارت کی شرط لگائی جائے۔ تو قیاس میں ہے کہ جارتیج نہ ہو اس سے کہ معقولہ ہدیہ مجہول ہے اس لئے کہ امانت اور بدعت میں لوگوں کے درمیان تفاوت ہوتا ہے۔

مین جمہور فقہاء سے اتھما نا حاضر قرار دیتے ہیں بیش طیکہ استاء طالب علم کو پرکھ لے۔

خفیہ کی رائے ہے کہ یہ اجارہ قاسد ہے، اگر اجیر عمل کر لے تو دوسرے قاسد اجارہ کی طرح اس صورت میں بھی اس تعلیم کی مروجہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوگی۔

جدید ذرائع نقل و حمل کا جارہ:

۱۵۲- قدیم فقہاء سے جدید ذرائع نقل و حمل یعنی موٹر، ہونی جمار اور سمندری جہاز کے تریہ سے بحث نہیں کی ہے بلکہ جانور، اشخاص اور چھوٹی کشتیوں کا ذکر کیا ہے۔

گدشیہ تصدیق سے ظاہر ہوتا ہے کہ جانور اور چھوٹی کشتیوں نیز اشخاص کے اجارہ کے احکام ان حالات اور صورتوں کی طرف لواتے ہیں: جارتیج مشترک۔ اجارہ خاص۔ ایسا اجارہ جو ذمہ سے متعلق ہو۔ متعین کی اجارہ۔ اور کام پر اجارہ مدت کی مضاحت کے ساتھ یا

۱۵۳- فحاست۔ فقہاء نے ان تمام صورتوں کے احکام وضع کروئے ہیں جیسا کہ مذکور ہو، ان کو ان جدید ذرائع نقل و حمل پر منطبق کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ وہ بھی ان مذکورہ صورتوں سے خارج نہیں ہیں، کچھ اختلاف بھی ہو سکتا ہے، جیسے سوار کی تعین کہ اس میں عرف کی طرف رجوع کیا جائے گا، بس یا ہوائی جہاز میں دو مخصوص کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا، برخلاف جانور کے کہ جانور پر سوار کے سوا پے اور لاپس کا اثر پڑتا ہے۔ سور پے ساتھ سامان یا لے جاتا ہے اس کی جیاد طے شدہ معادہ پر ہوگی، اگر کوئی بات طے نہ پائی ہو تو عرف کی نشیت اس میں حکم کی ہے۔

اشخاص یا سامان کی نقلیہ اجرت کا اتحقاق بھی طے شدہ معادہ اور عرف پر مبنی ہے۔

اجیر مشترک، اجیر خاص یا کسی خاص سامان مثلاً کشتی کے اجارہ کی صورت میں نادان کے جو احکام ہیں، وہی ان جدید ذرائع نقل و حمل پر بھی منطبق ہوں گے۔

اجارہ میں کسی اور کے حق کا نکل آنا:

۱۵۳- جوئی رائے پر ہی اگر اجرت کے بجائے کوئی دوسرا شخص اس کا مستحق نکل آیا، تو بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اجارہ باطل ہو جائے گا، اور بعض کہتے ہیں کہ اس صاحب حق کی اجازت پر موقوف ہوگا، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ اجرت کا حق دار کون ہوگا؟ اس کی تفصیل ”اتحقاق“ کے بحث میں دیکھی جائے۔



۱۔ اجازۃ بمعنی مانڈ کرنا:

اجازۃ کے ارکان:

۲۔ اجازۃ کے اندر مندرجہ ذیل امور کی موجودگی ضروری ہے:

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے: یہ وہ شخص ہے جو بغیر اختیار تصرف انجام دے۔ جیسے منوولی۔

ب۔ مانڈ کرنے والا: وہ شخص ہے جو تصرف کا مالک ہے خواہ وہ اہل ہو یا اکیل یا ملی یا عی یا قیم یا نگران و تف۔

ج۔ وہ امر جسے مانڈ کیا جائے: اور وہ تصرف کا عمل ہے۔

د۔ سیف: اجازۃ کے الفاظ یا جواں کے قائم مقام ہوں۔

جمہور فقہاء کی اصطلاح میں یہ سارے ہی امور ارکان ہیں، اور

خفیہ رکن کا لفظ صرف سیف یا اس کے قائم مقام پر ہوتے ہیں۔

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے:

۳۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے اس کے اندر درج ذیل شرط کی موجودگی ضروری ہے:

وہ ایسا شخص ہو جس کا تصرف منعقد ہو جاتا ہے، جیسے بالغ عاقل شخص، اور بعض تصرفات کے اندر با شعور بچہ۔

پہناچ تصرف انجام دینے والا شخص اگر عقد تصرف کا مالک ہی نہ ہو جیسے مجنون، بے شعور بچہ، تو تصرف باطل ہوگا، تسمید کے کامل نہیں رہے گا (۱)۔

## اجازۃ

تعریف:

۱۔ لغت میں "إجازة" کا معنی "مانڈ کرنا" ہے، کہا جاتا ہے "إجازة النسي" جب اس کو مانڈ کر دے (۱)۔

فقہاء کے نزدیک اجازۃ کا استعمال اس لغوی مفہوم سے ہوتا نہیں ہے۔

فقہاء بسا اوقات اجازۃ کا اطلاق "عطا کرنے" پر کرتے ہیں (۲)، اور کبھی فقہاء مذہبی کی اجازت دینے پر کرتے ہیں (۳)۔

محدثین وغیرہ اجازۃ کا اطلاق روایت کی اجازت دینے پر کرتے ہیں، خواہ حدیث کی روایت ہو یا کتاب کی روایت۔ اس کی مزید تفصیل بحث کے آخر میں آ رہی ہے، اجازۃ جب مانڈ کرنے کے معنی میں ہو تو تصرف کے بعد ہی آئے گا، اور اجازت دینے کے معنی میں ہو تو تصرف سے مقدم ہی ہوگا۔

اس طرح اس کی چار قسمیں ہو جاتی ہیں:

(۱) دیکھئے مسائل العرب، راجع۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۶۱، مخطوطہ استنبول، ۲/۶۱، محمد بن الحسن المہلبانی رحمہ

۳۹، مجلس ۹/۵۷، مصنف عبد البر ۸/۱۵۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳، طبع بول بلاق۔

(۱) دراجع لمصالح ۹/۶۱، طبع ۱۴۱۴ھ، جامع النعمان ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸

## اجازۃ ۴-۵

وجہ یہ ہے کہ عقد صحیح ہو جائے گا کہ اس کا صدور مالک کی جانب سے ہوا ہے، اور قول یہ ہے کہ عقد باطل ہوگا کہ وہ معلق بالموت کے معنی میں ہے۔ اور منہ و غائب کی مانند ہے۔

ظاہر ہے کہ یہاں پر پابندی صرف منضولی کے جوڑ کے قوس پر مبنی ہے۔ کیونکہ اس کا تصرف اس شخص پر تھا کہ وہ منضولی ہے۔ اور صورت کی وفات کے پائے جانے کے بعد اس کی تصدیق اس شخص سے ہوئی کہ وہ مالک ہے تو اس کی وجہ سے یہ ہو گیا کہ اس کا منضولی ہوا، اور اس کا مالک ہوا، اور وہ خود دونوں صورتوں میں با حیات ہے، جہاں تک بطلان کے قول کا سوال ہے جو شافعیہ کے نزدیک معتد بھی ہے تو اس میں کوئی منافات نہیں ہے (۲)، مالک اور حنابلہ کے نزدیک اس شرط کے سلسلے میں ہمیں کچھ معلوم نہیں ہو سکا۔

### ب۔ نافذ قرار دینے والا:

۵۔ غ۔ کا اختیار رکھنے والا (ماند قرار دینے والا) کی تو یکہ ہوگا ایک سے زائد، اگر ایک ہوگا تب تو حکم، صلیح ہے، اور شرط کا حق رکھنے والا ایک سے زائد ہوں تو ضوری ہے کہ تمام، و لوگ ہمیں حق تمسید حاصل ہے باتفاق اس تصرف کو نافذ قرار دیں بشرطیکہ ان میں سے ہر ایک کو تمسید کامل حق ہو، اگر ان میں اختلاف ہو جائے، کچھ لوگ تو نافذ قرار دیں، اور کچھ لوگ رد کریں، تو رد کو جارت پر مقدم مانا جائے گا، جیسے خیار شرط رد، اشخاص کو رد جائے، اور ایک بیع کو نافذ قرار دے اور دوسرا شخص اجازت سے رد کرے تو تصرف نافذ نہیں ہوگا (۳)۔

جس کے تصرف کو نافذ قرار دیا جا رہا ہے، نفاذ کے وقت تک اس کا زندہ رہنا:

۴۔ اجازت کے درست اور معتبر ہونے کے لئے حنفیہ کے نزدیک ضروری ہے کہ اگر تصرف کی نوعیت ایسی ہو کہ نافذ قرار دینے کی صورت میں اس کے حقوق تصرف کرنے والے کی طرف لوٹتے ہوں جیسے خریداری اور کرایہ داری، تو اس شخص کی زندگی میں ہی اجازت صادر ہو۔

میں جن تصرفات میں تصرف کرے، الا محض سفیر اور جہان سمجھا جاتا ہے، اور یہ بھی حالت میں اس کی طرف تصرف کے حقوق نہیں لوٹتے جیسے نکاح، توفہ، کے وقت تصرف کرے، لے لے کی حیات شرط نہیں ہے، مثلاً، ایک منضولی سے سی مرد کا نکاح سی عورت سے کر دیا، پھر منضولی کا انتقال ہو گیا، پھر اس مرد نے اس کے تصرف کو نافذ قرار دیا تو یہ جارت صحیح سمجھی جائے گی، اس لئے کہ اس عقد میں وکیل کی حیثیت محض ایک سفیر اور ترجمان کی ہے، اور اس عقد کے حقوق میں سے کوئی حق موکل کی شرائط کی خلاف ورزی کی صورت میں اس کی طرف نہیں لوٹتا ہے (۱)۔

یہ حنفیہ کا صریح مسلک ہے شافعی مذہب کی بعض تریات سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، چنانچہ فقہاء شافعیہ ایک مسئلہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی سے اپنے مورث کا مال یہ سمجھتے ہوئے فروخت کر دیا کہ مورث با حیات ہے، اور وہ منضولی ہے، پھر معلوم ہوا کہ مورث کا اس وقت انتقال ہو چکا تھا، اور عاقد مالک ہو چکا تھا تو اس سلسلے میں، قول چلے، اور کہا گیا ہے کہ وہ مشہور رہے ہیں، ان میں سے صحیح تر

(۱) المجموع ۲۶۱۸ طبع مصر

(۲) نہایۃ المحتاج ۳۹۱

(۳) اسکی الطالب شرحروض الطالب ۲۸۸-۲۹۰

( ) حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۱۳۰-۱۳۱ طبع بیروت، جامع الفصولین ۱/ ۳۴۳

الفتاویٰ ہندیہ ۳/ ۶۱۰

## اجازۃ ۶-۹

گر نہ تامل تقسیم ہو، مثلاً کسی فضولی نے بی شہرت مال میں تصرف کیا ہو تو ماند تر رہے، لے کے حصہ میں نکال دیا جائے گا، اس کے شرکاء کے مال میں نہیں ہوگا۔

۶- اجازت کی صحت کے لئے اجازت دینے والے میں بوقت اجازت تصرف کی اہلیت ضروری ہے پس اگر تصرف کی نوعیت بیہوشی ہو تو اس کے مدبر تھرت کی اہلیت پائی جانی ضروری ہے۔ اگر بیج کی نوعیت ہو تو عقد کرنے کی اہلیت ہونی ضروری ہے۔ یہ وہی دہاں لے کر کسی تصرف کو جائز تر دینا امتاء کے حکم میں ہے۔ تو اس میں ان شرط کا پابند خاصہ ضروری ہوگا جو امتاء میں ضروری ہوتی ہیں۔

۷- حنفیہ مالکیہ، یک قول کے مطابق مالک اور ثانیہ کے نزدیک جو تصرفات اجازت پر موقوف ہوتے ہیں جیسے خیار طہاں شخص کے سے جو عقد سے جنہی ہو (یعنی عقد میں دوزیق نہ ہو)، اس میں ضروری ہے کہ بقول تصرف کی حالت میں اس تصرف کو جائز تر دے، یہ دے لے کا جو ہو، کیونکہ یہ تصرف جو واقع ہو، اس کے واقع ہونے کے وقت اس کو ماند تر رہے، لے کا جو نہ ہو باطل ہوتا ہے، اور جو عقد باطل ہو چکا وہ بعد کو حاصل ہونے والی اجازت سے ماند نہیں تر رہے گا۔

چنانچہ اگر با شعور بچہ نے بیج کی، پھر قبل اس کے کہ ولی اس کے تصرف کو جائز تر دے، وہ بچہ بالغ ہو گیا، اور اس بچہ نے بالغ ہونے کے بعد بی بی باقی میں کے گئے تصرف کو تو ماند تر رہے یا تو ایسا کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ حالت عقد میں اس تصرف کی صحیحہ کا اختیار رکھنے والا ولی موجود ہے، اور جب کسی فضولی نے کسی شخص کا نکاح کر دیا، پھر قبل ازین کہ وہ شخص اس تصرف کو ماند تر رہے

اس شخص نے ان فضولی کو اپنے نکاح کا کیل بنادیا، فضولی نے کیل ہونے کے بعد نکاح سے پہلے دے لے پتہ تصرف کو ماند تر رہے یا تو خیر اور مالکیہ دونوں کے نزدیک یہ درست ہے کہ یہین تر اس نے کم عمری میں طلاق دی، پھر بالغ ہو، اور بی بی طلاق کو خود ہی ماند تر رہے یا تو درست نہیں ہوگا کیونکہ صغیر کی طلاق کے بوقت کے وقت کوئی ماند تر رہے، یہ دہاں نہیں تھا، اس لئے کہ ولی صغیر کی زوجہ کو طلاق نہیں دے سکتا اور نہ کوئی ایسا تصرف کر سکتا ہے جو صغیر کے سے خود وہ با شعور ہو یا بے شعور اس ضرر رساں ہو، یہ مذہب جمہور (یعنی حنفیہ مالکیہ اور ثانیہ کا ہے، اور امام احمد کا بھی ایک قول ہے)، حنا بد کے نزدیک رائج مذہب یہ ہے کہ طلاق اور اس کے نتائج کا شعور رکھنے والے بچہ کی طلاق واقع ہو جاتی ہے (۲)۔

۸- ثانیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جو شخص تنفیذ کا اختیار رکھتا ہے، وہ عقد کے وقت تصرف کا مالک ہو، لہذا اگر فضولی نے بچہ کا مال فروخت کر دیا، پھر بچہ بالغ ہو، بیج کو ماند تر رہے یا تو بیج ماند نہیں ہوئی، اس لئے کہ عقد کے وقت بچہ بیج کا اختیار نہیں رکھتا تھا (۳) یہ مسئلہ فضولی کے تصرفات کے جواز کے بارے میں ن کے قول پر مبنی ہے۔

۹- ماند تر رہے، لے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ محل تصرف کی بقا کا علم ہو، خواہ تصرف جسے ماند کر رہا ہے اس کا علم ہونا تو ظاہری بات ہے، لیکن جہاں تک محل تصرف کی بقا سے کاسی کا تعلق ہے تو مدایہ میں ہے: اگر مالک نے اپنی رمدی میں ماند کر دیا بیس بیج کے حال سے وہاں وقف ہے تو امام ابو یوسف کے پہلے قول کے مطابق بیج

(۱) ابن ماجہ بن ۳۵۴، طباطبائی ۳۶۴ طبع لیبیا۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۵۴، البیہقی علی الخلیف ۳۱۶ طبع مصر، مرق

۳۳ طبع لیبیا، امسی ابن قدامہ ۶ طبع مصر۔

(۳) نہایہ الحج ۳۹۱۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۵۴، جامع الأصول ۳۳۱، طبع مصر

المدنی ۱۲ طبع بیروت، الفہم ۳۲۲ طبع لیبیا۔

درست ہے، یہی قول امام محمد کا بھی ہے، اس لئے کہ بقا اصل ہے، امام  
ابو یوسف نے پھر اپنے قول سے رجوع کر لیا اور کہا کہ جب تک  
ہوشت سمید اس میں موجود نہ ہو، ورنہ درست نہیں ہے، چونکہ شرط  
مذہب میں شک و قبح ہو گیا ہے، ورنہ شک کے ساتھ حکم ثابت نہیں ہوگا،  
یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے (۱)۔ ثامیہ اور حنابلہ کے یہاں اس مابت  
کوئی سرشت ہمیں نہیں ملتی، چونکہ اس کے نزدیک مختار قول تصرفات  
فضولی کے عدم جواز کا ہے، اس لئے فرہی مسائل کی بحث میں انہوں  
نے توسیع نہیں کیا۔

جس مامد قتر ار دیا جائے والا تصرف (محل سمید):  
محل سمید یہ قول ہوگا محل۔

تصفید اقول:

۱۰- جائز ہے سمید تصرفات قولیہ کے ساتھ لاحق ہوتی ہے، امر ایسی  
صورت میں ان تصرفات میں مندرجہ شرط کا پایا جائیگا، یہی ہے:  
وہ: خود، تصرف صحیح ہو، عقد غیر صحیح کی تصفید نہیں ہوسکتی جیسے  
مرد کی بیعت، یہ سب سے مستند ہی نہیں ہوتی ہے، یہ سب صرف بیعت  
وجود میں جاتی ہے، حکماً غیر موجود ہوتی ہے اور غیر موجود میں تصفید کا  
سوال ہی نہیں (۲)۔

موقوف اگر غیر لازم عقد اس وقت باطل ہو جاتا ہے جب سمید کا  
اختیار رکھنے والا شخص اسے رد کر دے اور ایک بار رد کرنے کے بعد  
وہ مامد نہیں ہوگا (۳)۔

۱۱- تصرف صحیح اور غیر مامد یعنی موقوف ہو، جیسے مرض الموت میں  
مریض کا ایک تہائی سے زیادہ ترک کا سہہ رہا، اور جیسے فضولی کا تصرف  
کاملین جواز کے ریک (۱)، اور غیر لازم عقود جیسے خیار کے ساتھ  
معتقد ہونے والے عقود۔

سمید: معتقد، مایہ وقت سمید موجود ہو، اگر معتقد عدلیہ فوت ہو چکا ہو  
تو سمید نہیں ہوگی، یہ تک سمید عقد کے مد تصرف کا نام ہے، لہذا  
عائدین اور معتقد عدلیہ کی موجودگی عقد کے برقرار رہنے کے سے  
ضروری ہے (۲)۔

ایک محل پر متعدد حقوق کا نفاذ:

۱۱- اگر ایک ہی شے سے متعلق ایک سے زیادہ تصرف کیا جائے اور  
ان متعدد تصرفات و عقود کو صاحب اختیار کی طرف سے ایک ساتھ  
مامد قتر ار دیا جائے تو یہ اجازت و تصفید ان عقود میں سے اسی عقد سے  
متعلق قتر ار دی جائے گی جو اجماعاً، سمید کا زیادہ حقدار ہو (مثلاً  
آگے آرہی ہے)۔

منفی نے عقود، تصرفات کی زیادہ حقدار ہونے کے اعتبار سے  
مندرجہ ذیل ترتیب قائم کی ہے:

۱- ثابت (کسی شخص کا اپنے غلام سے یہ معاملہ طے کرنا کہ گروہ  
اتنی رقم ۱۰۰ روپے تو آ رہا ہو جائے گا)، تدبیر (کسی شخص کا غلام کی  
آ رہا کی کو اپنی موت پر طلق کر دینا کہ اگر میں مر جاؤں تو تم آزاد ہو)،  
حق (فوری طور پر غلام کو آزاد کر دینا)، اس کے بعد بیع، پھر نکاح،  
پھر بیع، پھر اجارہ، پھر رہائش۔

(۱) ابن ماجہ بن سہوق کی تصانیف ۳۸۸ تک پہنچتی ہے، دیکھئے حاشیہ  
ابن ماجہ بن ۱۳۹۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵۱۱، جامع الأصولین ۳۳۳، اختصار ۳۳۳، حاشیہ  
طبع بلاق، جوہر الکلیل ۵۱۲، حاشیہ الدونق ۱۲۳، شرح الفرائدی ۶۹۔

(۱) الہدیر مع بیع القدر ۵/۳۱۳ طبع بلاق ۱۳۱۸، حاشیہ الدونق ۱۲۳۔  
(۲) بدیع الفنا ۵/۳۳۹ طبع مطبعہ الامام مصر، حاشیہ الدونق ۱۱۳، طبع  
دار الفکر، نہادہ الحجاج ۳۹۰ طبع مکتبۃ الاسلامیہ۔  
(۳) ابن ماجہ بن ۱۳۱۳۔

اس روایت کی سلسلہ یہ بیان کی ہے کہ غصب کی ہوئی مٹی میں غاصب کے تصرفات حرام ہیں، اور تصرف حرام کو نافذ قرار دینے کا اختیار کسی کو نہیں ہے۔

امام محمد بن الحسن کا مسلک یہ ہے کہ غاصب کے تصرف کو مالک کا جائز قرار دینا صحیح ہے اور اس کی وجہ سے غاصب بری الذمہ ہو جائے گا اور ضمان اس سے ساتھ ہو جائے گا، اس کے رد ایک قاعدہ یہ ہے کہ افعال میں اجازت جاری ہوتی ہے، حائلہ کی یک دہری روایت بھی یہی ہے، البتہ امام احمد سے اس روایت کی تخریج میں علماء حائلہ کا اکتاف ہے (۱)۔

۱۳- غصب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ افعال حائلہ میں اجازت جاری نہیں ہوتی ہے، چنانچہ دلی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ غصب کے مال میں سے سہہ کرے، اس لئے کہ سہہ حائلہ ہے، اگر دلی سہہ کرتا ہے تو ضمان ہوگا، اور بچہ بالغ ہو کر دلی کے سہہ کو نافذ قرار دے تو بھی نافذ نہیں ہوگا، اس لئے کہ افعال حائلہ میں اجازت جاری نہیں ہوتی۔

مالکیہ اور شافعیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اور یہ ہے حائلہ تو انہوں نے اس صورت میں جبکہ دلی باپ ہو اور جبکہ دلی باپ کے مدد و کوئی اور بطریق کیا ہے، دلی اگر باپ ہے تو اس کا تصرف تعدی نہیں سمجھا جائے گا، یہ تک اپنے لڑکے کے مال کے مالک ہونے کا اسے حق ہے فرمان نبوی ہے: "قلت و مالک لا ینک" (۲) (تم اور تمہارا مال تمہارے والد کا ہے)، لیکن دلی اگر باپ نہیں ہے تو

لہذا غرض فصولی نے کسی شخص کی بامدی نہ ہست نہ دی، اور دہریے فصولی نے کسی بامدی کا کالج نہ دیا، اس سے اللہ تبارک و تعالیٰ پر رخصت ہو گیا یا رہن رخصت دیا، ورنہ مالک نے وہاں فصولی کے تصرف کو ایک ساتھ نافذ قرار دینا تو بیجا ہوگا، ورنہ یہ عقود باطل ہوں گے۔ اس لئے کہ حج، عمرہ، تصرفات کے مقدمات، و نقد کا زیادہ حق رکھتا ہے، پس اجازت حج کے ساتھ متعلق ہوگی نہ کہ وہ عقود کے ساتھ (۱) وہ عقود، فقہاء کے نزدیکی یہ تفصیل نہیں ملتی۔

تصرفات فعلیہ کو نافذ قرار دینا:

غصب کی دو صورتیں ہوں گی: یا تو کسی چیز کو وجود میں لایا جائے گا (یہ وہ) یا تو کسی چیز کو ختم کیا جائے گا (اکتاف)۔

۱۲- افعال یہاں کے سلسلہ میں دو مقامات ہیں:

۱- ان میں اجازت جاری نہیں ہوگی، یہ رائے امام ابوحنیفہ کی ہے۔

۲- نقد ان میں جاری ہوگا، یہ رائے امام محمد بن الحسن کی ہے، اور غصب کے رد ایک سے ہی ترجیح حاصل ہے، پس اس بنیاد پر اگر غاصب نے غصب شدہ مٹی کسی تصرف کے تحت کسی اجنبی کو دے دیا، اور مالک سے سے جائز قرار دے دیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک غاصب بری الذمہ نہیں ہوگا بلکہ اب بھی وہ ضمان رہے گا، یہ تک ان کے رد ایک اصل یہی ہے کہ افعال میں نقد جاری نہیں ہوتا، مالکیہ اور شافعیہ کے بعض فروعی مسائل اور امام احمد کی ایک روایت سے محسوس ہوتا ہے کہ ان کی رائے بھی امام ابوحنیفہ کے مطابق ہے۔

مالکیہ نے اس کی سلسلہ یہ بیان کی ہے کہ غاصب کے تصرف پر رضا مندی اس کے قبضہ کو ممانعت کا قبضہ نہیں بناتی، شافعیہ اور حائلہ نے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ، ۱۲۶/۵، حاشیہ طحاوی علی الحدیث ۱۰۹/۲، طبع بیروت، الطب ۲۹۰/۵، طبع لیبیا، الطب ۲۵۲/۳، الفتاویٰ ابن رجب، ص ۱۸، طبع دار المعرفۃ، لبنان، کتاب الفتاویٰ، ص ۵۷، طبع مصر، ۱۹۷۵۔

(۲) حدیث "قلت و مالک لا ینک" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت جابر سے، طبرانی نے الکبیر میں اور یزید سے حضرت عمرہ بن عبد اللہ سے، مسند سے کی ہے (فتح الکبیر، ۱/۲۷۷)۔

پھر حنا بد بھی جمہور کے ساتھ ہیں، اور انحال آفاق میں اجازت کا مانڈ نہ ہوتا تو اس کی دلیل یہ ہے کہ ولی کے تصرفات کا مدار زیر ولایت شخص کی مصیحت اور اس کا منہ ہونا چاہئے، اور زیر ولایت شخص کا کوئی مان تہرے کسی کو دیدینا اس کے مال کا اتنا فائدہ دینا ہے۔ اور ایسی صورت میں ولی کا وہ تصرف جو زیر ولایت شخص کے منہ میں نہیں ہے باطل قرار پائے گا۔ اور جو تصرف باطل قرار پائے بعد کو ملنے والی اجازت بتعید اس کو لاحق نہیں ہوں۔

۱۳- نقطہ کے سلسلے میں مذکور سے پائے والے نے صدقہ کر دیا ہو انتہا ف ہے مالدیہ و حنا بد کہتے ہیں کہ اگر اس نے ایک سال تک طلب کیا یہ بین مالک نہیں ہو پائے والا اس کا مالک ہو جائیگا، اور اس بنا پر اگر وہ مذکور مدت کے بعد صدقہ کرے تو اس پر ضمان واجب نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے حالف اپنے مال کا صدقہ کیا ہے، ان کے کلام سے یہ بھی سمجھ میں آتا ہے کہ اگر اس مدت سے پہلے وہ صدقہ کرے تو اس کا مال نہ کرے تو اس صورت میں ضمان ہوگا اگر مالک اس کے صدقہ کو مانڈ نہ کرے۔ اس کی دلیل حضرت ربیع بن خالد کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لفظ کے سلسلے میں فرمایا: ”فان لم تعرف لاستفقہا“ (اگر اس کا مالک نہ ملے تو سے خرچ کرنا لو)، دوسری روایت میں یہ لفظ ہے: ”والا فہی کسبیں مانک“ (بصورت دیگر وہ تمہارا مال کی طرح ہے)، اور ایک روایت میں یہ ہے: ”ثم کلھا“ (پھر اسے کھا لو)، اور ایک روایت میں یوں ہے: ”لا تصع بہا“ (۱) (اس سے قاعدہ و انخالو)۔

حنا بد کی رائے یہ ہے کہ اگر پائے والے نے لفظ کو صدقہ کر دیا، پھر (۱) حدیث ربیع: ”ان لیس علیہ لال فی شان القطر فان لم تعرف لاستفقہا“ کی روایت بخاری اور مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے نیز امام مالک نے سواطین اور امام تافسی نے اس کی روایت اپنے طریق سے کی ہے، مگر بعض پھر ۳۳۷۔

اس کا مالک آتا ہے اور ثواب کی غرض سے اس کے صدقہ کو مانڈ قرار دیتا ہے تو بالاتفاق جائز ہوگا۔ حضرت عمر بن خطاب نے اس شخص کے سوال کا جواب دیتے ہوئے جس نے اپنے زیر قبضہ مال غنہ میں تصرف کے بارے میں سوال کیا تھا، فرمایا: ”یا میں تمہیں اس کا سب سے اچھا رائہ دیتا ہوں“ اس کو صدقہ کر دیا، پھر فرمایا: ”تا ہے اور ماں طلب کرنا ہے تو تم مال کا عوض اس کو دے دو اور صدقہ کا اتنا تمہیں ملے گا۔ اور اگر وہ اتنا کو اختیار نہ کرنا چاہے تو اسے ملے گا، اور تمہیں تمہاری نیت کا پھل ملے گا“ (۲) مذکور سب ماثلیحہ سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ پائے والا مال غنہ میں جس قسم کا تصرف کرے اس سے تعدی شمار کیا جائے گا اور وہ ضمان ہوگا (۲)، اس کی مزید تفصیل اصطلاح ”لفظ“ کے ذیل میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اجازت اور تعید کے الفاظ:

فقہاء کے کلام کا پورے طور پر جائزہ لیے سے معلوم ہوتا ہے کہ اجازت کے تحت بطریقے میں مجموعی طور پر ان کی پانچ صورتیں ہیں:

پہلا طریقہ: قول

۱۵- اصل اجازت میں یہ ہے کہ اس کے لئے وہ الفاظ بولے جائیں جو اجازت کے مفہوم کو ادا کرتے ہوں، جیسے اجازت دینے والے کا

- (۱) از عمرة ۳۰۱۱ لا اعبى رگ بخبر سيلها... کی روایت عبد الرزاق سے اپنی مصنف ۱۳۹۱ھ میں کی ہے اہل و ابن خزم ۲۵۸ھ-۲۵۹ھ-۲۶۰ھ
- (۲) لفظ ۲۵۷ھ طبع لیبیا، مجمع الجلیل ۱۵۹ھ-۱۸۰ھ، لفظ و سرق ۲۷۱ھ، حلیہ اقلیو بی ۲۷۰ھ طبع مصنفی لیبیا، طوم ۲۷۸ھ، قواعد ابن رجب ۲۰۶ھ، انسی ۲۰۲ھ، ۲۶۸ھ طبع لیبیا، حاشیہ ابن ۲۰۶ھ ۲۶۸ھ، حلیہ اقلیو بی علی الدرر ۱۰۹ھ طبع بیروت، حاشیہ ابن ۲۰۶ھ ۲۲۳ھ طبع بیروت ۱۲۹۹ھ

اور خوش ہمت کی ہنسی، اور اس کا چپ رن اور مہر لے بیٹا، یہ امور اس کی جانب سے اجازت کا قوی قرینہ ہیں، یہ خوف تیز و زکے ساتھ رونا اور وہ ایسا کرنا، کہ یہ حکار کا قرینہ ہے۔

ایسے محل میں جہاں ہچال و کھار کی حاجت ہو خاموشی ردجائے  
اجازت کے قیود اس میں سے ہے، جیسے سماں کا رنگ دیکھ رہا ہے  
کہ اس کا باشعور بین مابالغ بچہ اس کے سماں کو بزر (۲) وغیرہ میں  
فرہشت نہ رہا ہے (۳)، یہ دیکھ کر بھی وہ رنگ خاموشی ردجائے تو اس  
کی یہ خاموشی رضاء اجازت سمجھی جائے گی۔

پانچواں طریقہ:

۱۹۔ وہ حالت جو تصرف کے عدمِ نفاذ کی موجب ہو اس حالت کا بدرجائے بانا، جیسے مرتد عن اسلام کے تصرفات، چاہے وہ معاوضات مالیہ ہوں جیسے بیع اور اجارہ، یا تصرفات ہوں جیسے ہبہ، وصیت اور وقف، ایسے تمام تصرفات مالیہ مرتد کے کئے ہوئے عقول کو مام و حنینہ فیہ ماند اور معوق قرار دیتے ہیں۔ پس اگر وہ شخص مسلم کی طرف سے آجائے تو حالتِ رت جو موجب عدمِ نفاذ کی تھی بدلتی ہے۔ وہ تصرفات جو معوق تھے اب ماند ہو جائیں گے۔ اگر وہ شخص رت سے ملے گا تو اس میں کیا کیا قتل یا کیا کیا اور اگر بچا گیا اور قاضی نے اسے حریقہ قرار دیا تو یہ سارے عقول و تصرفات باطل ہو جائیں گے۔

قول اجرت (میں نے جائز قرار دیا)، افضلت (میں نے مانفد کر دیا)، افضیت (میں نے جاری کر دیا)، اور وصیت (میں راضی ہو) اور اس طرح کے دوسرے الفاظ (۱)۔

سین، اگر اجازت کے لئے ایسے الفاظ استعمال کئے جائیں جن سے نفاذ کا مفہوم بھی ہو کیا جانا ممکن ہو، وہ دوسرا مفہوم بھی، "ایا جانا ممکن ہو"۔  
 یہی صورت میں قرآن احوال سے فیصلہ لیا جائے گا، فرق ان احوال بھی نہ ہوں تو کلام کو اس کی حقیقت پر محمول لیا جائے گا (۲)۔  
 تحریر: "ر قائل فہم اثار وہ ت مجوری قول کے تمام مقام ہوں گے۔  
 اس کی مزید تفصیل "صید مقلد" پر بحث کے ضمن میں آ رہی ہے۔

دوسرا طریقہ:

۱۶۔ ہر وہ فعل جس کا عقو، میں قبولیت قرار دینا صحیح ہو اس کا اجازت قرار دینا بھی صحیح ہوگا (۳)۔

طبرستان

۷۱- مقررہ اوقات والے تصرفات میں مدت کا گزر جانا، مثلاً خیاء شرط کے اندر مدت خیاء کا گزر جانا (۴) (دیکھئے: خیاء شرط)۔

چوتھو طریقہ:

۱۸- قوی تر اُن ہو جس وقت کہ اری بانڈ کو اس کے ویلی بے خبری کہ اس نے اس کا نکاح نکالا ہے کر دیا ہے اس وقت اس کا مسکراتا،

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، ۲۸۷، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۵ ص ۳۳۵۔

(۲) مسلم اثبوت ۲/۳۲، حاشیہ الدبوقی ص ۱۲، ۲۹۳ طبع دار الفکر شرح  
الخرقہ فی ۱۹۸۶۔

(۳) الشاہ و افکار ابن محمد عسکری، ۱۸۵۱ء طبع، مطبعہ الخارمہ، حاشیہ ابن  
طالب، ۱۳۲۵ء، الشاہ و افکار السیوطی، ۱۲۷۱ء طبع، مطبعہ محمد ابن محمد  
نور سیدی، دونوں نے اپنی اپنی الشاہ و افکار میں وہ مسائل تحصیل کے ساتھ  
ذکر کئے ہیں جن میں غوثی کو فائدہ و اور قرار تصور کیا جاتا ہے۔

( ابن ماجہ میں ۱۳۱۱۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۱۵۲۳، جامع الحصولین ۳۱۵/۱، حاشیہ من علیہین ۱۳/۱۳۔

(۳) حاشیہ ابن طاہر بن سمری طبع اول۔

(۳) بعضی ۵۸۶-





## اجازۃ ۲۲-۲۷

دیکل کی مانند ہو چکا ہے (۱)۔

دوم: اجازت بمعنی عطا کرنا:

۲۴- اجازت بمعنی عطا کرنا، حاکم یا کسی با حیثیت شخص کی جانب سے عطیہ کے معنی میں ہے، جیسے کی کام پر انعام، اس کی نصیب "سبہ" کی بحث میں آئیگی۔

سوم: اجازت بمعنی افتاء یا تدریس کی اجازت دینا:

۲۵- جہاں تک اجازت بمعنی افتاء یا تدریس کی اجازت دینے کا تعلق ہے تو ایسے ہی شخص کو افتاء یا علم دینے کی تدریس کی اجازت دینا جارہے ہو تو اس حدیث، آثار، فقہی، وجود و رہنمائی کے کام میں عادل و کامل اعتبار ہو (۲)۔

چہارم: اجازت بمعنی روایت کرنے کی اجازت دینا:

۲۶- اجازت کے درجہ روایت حدیث اور اس پر عمل کے حکم میں علماء باختلاف ہے، ایک جماعت کی رائے میں یہ درست نہیں ہے، یہی امام شافعی کی بھی روایت ہے، مگر حنفیہ میں سے ابو طاهر وہاس سے بھی یہی نقل پایا ہے، یمن حسن رائے پر عمل ہے، ورجو جمہور اہل علم محدثین وغیرہ کی رائے ہے وہ اجازت دینے کے جواز اور اس کے درجہ روایت کرنے کی مباحث اور اسکی روایت پر عمل کے وجوب کا قول ہے۔

۲۷- روایت حدیث کی اجازت دینا مستحسن ہے اگر اجازت دینے

۳۱- اگر تعریضات متعدد ہوں، اور مالک نے ان میں سے ایک کو مانڈ یا تو صرف وہی عقد درست ہوگا جس کو خاص کر مالک نے مانڈ کر دیا ہے، پس اگر غاصب نے مقصود پٹن کو نہ ہشت کر، یا، پھر مشتری نے بھی سے نہ ہشت کر دیا یا اسے امت پر سے دیا یا رہن رکھ دیا، متعدد ہاتھوں سے وہ گزرا، پھر مالک نے ان حقوں میں سے صرف ایک کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی عقد درست ہوگا جس کو مانڈ کر دیا ہے۔ بلکہ سارے عقود نقد پر ہی موقوف ہیں اگر ایک عقد کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی درست ہوگا (۱) یہ تصبیحات فقہائے حنفیہ کے ملکہ و دہرے فقہاء کے یہاں ہمیں نہیں ملی۔

اجازت کو رد کرنا:

۲۲- جس شخص کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ اجازت پر موقوف تصرف کو رد بھی کر سکتا ہے، رد کر کے بعد پھر، سے مانڈ کرے گا اختیار سے نہیں رہے گا، اس سے کہہ کر تے ہی وہ تصرف باطل ہو یا (۲)۔

اجازت سے رجوع:

۲۳- اجازت کا اختیار رکھنے والا تصرف کو مانڈ کرے تو اس کے بعد وہ اجازت سے رجوع نہیں کر سکتا، لہذا اگر کسی نے یہ سنا کہ کسی فضولی نے اس کی ملکیت فروخت کر دی، اور اس نے مانڈ کر دیا حالانکہ ثمن کی مقدار اسے معلوم نہیں ہے، پھر جب اسے معلوم ہوا تو بیع کو رد کر دیا، تو بیع لازم ہو جائے گی اور اس کے رد کرنے کا اعتبار نہیں رہے گا، کیونکہ بیع کو انجام دینے والا باطل (جو یہاں فضولی ہے)

(۱) حاشیہ المدونہ ص ۳۳، انہی ص ۹۵۔

(۲) حدود دم الفتی، محمد سید عظیم الرحمن نے قواعد فقہ میں ص ۵۶ میں اس جانب اشارہ کیا ہے۔

(۱) جامع الفصولین ۱/۲۱ طبع ۱۳۱۲ھ میریہ میں اسی طرح ہے شاید یہ غلطی کی

صورت میں عقد جدید کے آغاز کے قیل سے ہے۔

(۲) جامع الفصولین ۱/۲۳ حاشیہ میں ملایا جن ۱۳۱۲ھ۔

## اجازۃ ۲۸

والا اس چیز کا عالم ہے جس کی اجازت دے رہا ہے اور جس کو اجازت دے رہا ہے وہ اہل علم میں سے ہو، اس لئے کہ یہ توسع ہے اور اس تنج کا علم دینا ہے جس کی اہل علم طبیعت رخصتے ہیں اور اس کی حاجت پڑتی ہے، اور بعض لوگوں نے اس میں مبالغہ کرتے ہوئے روایت کے لئے اجازت کو شرط قرار دیا ہے، اور ابو العباس الولید بن بکر المالکی نے امام مالک سے ایسا نقل کیا ہے۔

### اجازت کتب کی صورتیں:

۲۸- جس طرح روایت حدیث کی اجازت، یہ کا عرف راجح ہے، اسی طرح کتابوں کی روایت اور تدریس کی اجازت کا بھی رواج ہے، اس کی مختلف صورتیں ہیں:

پہلی صورت: کسی خاص شخص کو زمین کتاب کی روایت کی اجازت دے، مثلاً، کہا جائے کہ ”میں نے تمہیں اپنی ملاں کتاب کی روایت کی اجازت دی۔“

دوسری صورت: کسی خاص شخص کو غیر زمین تنج کی روایت کی اجازت دے، مثلاً، کہے کہ ”میں نے تمہیں اپنی تمام مسموعات کی روایت کی اجازت دی۔“

صہبہ رقبہ و صحرا شہین سے ان دونوں صورتوں میں روایت کو جائز قرار دیا ہے اور اس طرح مزید پر عمل واجب بتایا ہے، لیکن دوسری صورت کے درمیان عمل کے جو پر عملاء کے درمیان ریا و اختلاف ہے (۱)۔

تیسری صورت: کسی غیر زمین شخص کو خصوص تنج کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً، کہا جائے کہ ”میں نے مسلمانوں کو اپنی اس کتاب کی روایت کی اجازت دی،“ یہ صورت نئی ہے، اور اگر یہ کسی

صہبہ و صحف سے وابستہ ہو تو جو ز سے زیادہ قریب ہے۔

ابن صلاح فرماتے ہیں: ”کاظم قند و بزرگوں میں سے کسی سے نہ دیا، کیلئے نہ دیات کہ انہوں نے اس طرح اجازت کا مستحق نہ کیا ہو۔“

چوتھی صورت: غیر مخصوص شخص کو غیر زمین تنج کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً، کہا جائے کہ ”میں ہر اس شخص کو جو میری کسی بھی تالیف سے واقف ہو، اس کی روایت کی اجازت دیتا ہوں،“ اس صورت کو بعض لوگ نا مقررہ دیتے ہیں اور اس کے صحیح نہیں ہونے کو حلقہ قرار دیتے ہیں، کائناتی ابو الطیب جرجانی نے یہی فتویٰ دیا ہے، لیکن بعض متاخر مالکیہ سے اس کا جواز منقول ہے۔

اس صورتوں کے علاوہ دوسری صورتیں ہیں، جن پر عمل فقہائیں کے نزدیک جائز نہیں ہے (۱)۔

(۱) ابن صلاح ج ۳، ۱۳۰، ۱۳۶، کتاب اصطلاحات الصوف ۳۰۸، شرف الأکرام ج ۳، ۲۶، ۲۸۔

(۱) علوم حدیث لائیں اصلا ح ج ۳، ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات مطبوعہ الامیل حلب ۳۸۶ ج۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- یہاں پر کچھ اور الفاظ میں جن کا استعمال فقہاء نے اس معنی کے لئے کیا ہے جو لفظ "اجبار" سے رشتہ رکھتے ہیں جیسے "رأى" "مضط"۔

۱- اگر کوئی تعریف بعض ملامت اصول نے یہی ہے: انسان کو ایسے عمل پر مجبور کرنا جسے وہ پسند نہیں کرتا ہو اور اگر اسے اس کام پر دھمکی کے درمیان مجبور نہیں یا جاتا تو وہ اس کام کو نہیں کرتا ہو (بعض فقہاء نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ انسان کو ایسے کام کا پابند اور مجبور کرنا جو اسے طبعاً یا شرعاً پسند ہو، اور جسے پسند یہی کے باوجود وہ اس لئے انجام دے کہ اس سے بڑے نقصان کو دور کر سکے (۲)۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر لوہے کے اندر دھمکی اور وعید لازمی ہے، اور مکر و دھمکی کا انجام یا ہوا تصرف اس کی مرضی کے بغیر ہوتا ہے، اسی نے اگر لوہے کی صورت میں رضائیں ہوتی اور اس اختیار کو اگر وہ فاسد یا باطل کر دیتا ہے، اس لئے تصرف بھی باطل ہوگا، یا اس مکر کے لئے حق خیار ثابت کیا جائے گا، اس کی مزید تفصیل لفظ "اکراہ" پر گفتگو میں آئے گی۔

۳- تیسرے کا لغوی معنی کسی انسان کا دوسرے کو کسی کام میں مفت (بیگار) استعمال کرنا (۳)، فقہاء کے نزدیک اس لفظ کا استعمال اسی لغوی معنی میں ہے۔

۴- صلوٰۃ لغت میں بھی، جنتی اور اکراہ کو کہتے ہیں (۴)، جہاں تک فقہی استعمال کا تعلق ہے تو بدلتی کہتے ہیں کہ اس ابلیہ سے دریافت کیا گیا کہ مصلوٰط (میں پر مضطرب) کیا گیا ہو؟ کون ہے؟ انہوں نے جواب دیا: دھمکی دینے والی یا کسی متعلیٰ پر کفر و سخت کرنے کے سے جس پر دباؤ لگایا ہو، یا جس کا مال طلبہ پینے کے سے دباؤ لگایا ہو

## اجبار

### تعریف:

۱- جہاں کا لغوی معنی غلبہ و زور و زبردستی کے ہیں۔ کہا جاتا ہے: "اجبرته علیٰ کذا" میں نے اسے اسے زبردستی کام پر مجبور کر دیا، اور میں اس پر غالب آ گیا۔ یہ دھمکی ہے، تو تسلیم اور نیت، اصل تجارتی لغت میں اس لفظ کا استعمال یوں ہے: جبروتہ جبراً و جبروتاً، ازہری کہتے ہیں کہ جبروتہ اور اجبروتہ دونوں لغت بہتر ہیں، ان کہتے ہیں کہ میں نے اہل عرب کو یوں کہتے سنا ہے: "جبروتہ علی الامر" اور "اجبروتہ" (۱)۔

فقہاء کے نزدیک لفظ اجبار کی کوئی مخصوص تعریف ہمیں نہیں ملی، بہت فقہی جزئیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ فقہاء اس لفظ کا استعمال اس کے ساتھ لغوی معنی سے سب کر نہیں کرتے، چنانچہ جس شخص کو نکاح کرنے کی ولایت اجبار حاصل ہو وہ اپنے زیر ولایت شخص کا نکاح باجبر کرنے کا اختیار رکھتا ہے، اور جس شخص کے لئے حق شفعہ ثابت ہو وہ شفعہ کی سے زبردستی رضی کی ملکیت حاصل کرتا ہے۔ ان میں اس کو حق شفعہ حاصل ہے۔

فقہاء کہتے ہیں کہ تاضی کو حق حاصل ہے کہ مال مبادل کرے، لے مقروض کو حق کی، نیکی پر وہ مجبور کرے، اس طرح کی مختلف مثالیں کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

(۱) لسان العرب، القاموس المصباح (ج ۱)۔

(۱) شرح المنار ص ۹۲، کشف ۵ سر ۱۵۰۲۔

(۲) الاختیار شرح المختار ۲۷۵ ص۔

(۳) المصباح المہیر (ج ۱)۔

(۴) القاموس المصباح (مضط)۔

میں (۱) ان طرح اجبار شروع تصرف کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتا، اور نہ ہی اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ بغیر مبادلہ کے خیر ہو، ورنہ اس میں کام رتا ہے، نیز اجبار کا تعلق صحت کی طرح صرف بیع تک محدود نہیں ہوتا ہے بلکہ اس کی صورتیں متعدد و مشہور ہیں۔

### اجبار کا شرعی حکم:

۵- اجبار یا تو شروع ہوگا جیسے قاضی کا مانعوں کرنے والے مقدمہ پر یا بیع کے لئے اجبار یا خیر شروع ہوگا جیسے کسی حکم کا کسی شخص پر بغیر قاضی کے شرعی فیصلے سے وخت کرنے پر دہر۔

### اجبار کا حق کے حاصل ہے:

۶- اجبار ہوا اوقات شارع کی جانب سے ہوتا ہے اور کسی فرد کے ارادہ کا اس میں دخل نہیں ہوتا ہے، جیسے میراث، ورنہ بیع کی طرف سے ایک شخص کو دوسرے شخص پر اجبار کا حق ثابت ہوتا ہے کسی خاص سبب سے جس کی وجہ سے شارع اس کو یہ اختیار دیتا ہے، جیسے قاضی اور ولی الامر کو ظلم کے ازالہ اور مفاد عام کی رعایت کے سے حاصل ہونے والا حق، ان حالات کی پیشہ صورتوں کا ہم ذیل میں ذکر کرتے ہیں، اور مزید تفصیل اور مختلف مسائل کی آراء کا ذکر موسوعہ میں متعلقہ اصطلاحات کے تحت آئے گا۔

### شرعی حکم کے ذریعہ اجبار:

۷- اجبار حکم شرع کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے اور افراد کے دیکھ و در تضاء سمعیہ کے پابند ہوتے ہیں، جیسا کہ میراث کے احکام میں ہوتا

اور اس وجہ سے وخت وخت کر دے اور کہا گیا ہے کہ مضبوط وہ ہے کہ ظلم مال کی ہونگلی کے لئے جس کو مجبور کیا جائے اور صرف اسی وجہ سے وخت وخت کر دے (۱)۔

جبکہ لفظ ”اجبار“ ان تمام الفاظ سے زیادہ عام ہے چونکہ کبھی تو ایسا عمل حرام و خیر مشہور ہوتا ہے تو اس میں ارادہ خیر اور مضبوط کے مفہیم بھی شامل ہوتے ہیں، ورنہ کبھی اجبار شروع ہوتا ہے جیسا کہ جہار کے لئے جسکی اور عید کا پایا حاضہ وری نہیں ہے ورنہ ملکہ شخص ہی کے فعل سے تصرف کا قیود ضروری ہے، بلکہ یہ اوقات مجبور کرنے والے شخص کے فعل یا قول سے بھی تصرف ہوتا ہے جیسے ولی مخیر کے وریہ اس شخص کا نکاح کر دینا جس پر اس سے ولایت ہوا حاصل ہو، جیسے دلیغ اور بیعت نکاح، ورنہ مفاد عامہ کے لئے مالک سے اس کی ملکیت جبراً چھین لی جاتی ہے، ورنہ کبھی تو یہ تصرف دوسروں میں سے کسی ایک کے تلفظ یا غلب کے بغیر ہو، بخود جو، میں آجاتا ہے، جیسے یک دین کے عوض دوسرے، یا کو (مقام تبریہ (۲)) جبر منہ کر دینا، اس کے قائل مالک کے علاوہ (۳)، جبر مجبور مقبلا،

(۱) مواہب الجلیل شرح مختصر فہرست ۳۳۸ طبع مکتبہ اہل حجاز طرابلس لبنان۔

(۲) اس کی صحت یہ ہے کہ ایک شخص کا دوسرے پر قرض ہے اور اس دوسرے کا بھی اس پر قرض ہے اور دونوں قرض میں، نصف ورنہ میں برابر چلے تو اگر دونوں کی مقدار برابر چلوں دونوں ساقط ہو جائیں گے، اور اگر مقدار میں برابر نہیں ہیں تو اولیٰ اولیٰ میں سے اول مقدار کے بقدر ساقط ہو جائے گا بشرطیکہ اس سے کوئی دینی حق نہ ہو، ورنہ اس سے کوئی مرد چھوڑا جاتا ہے۔ اس نوع کے مقامہ میں بنک کے کرٹ اکاؤنٹ آتے ہیں، اکاؤنٹ ہولڈر بنک کو جو رقم دیتا ہے وہ حقیقی معنی میں امانت نہیں ہوتی بلکہ اس امانت میں دوسری رقم ملے اور اسے خرچ کرنے کی اجازت ہوتی ہے اس طرح جو قرض ہو جاتا ہے اور بنک سے رقم کا تحوہ اپنا حق نہیں حاصل کرنا بلکہ وہی قرض سے مشابہتی ہوتی ہے اس طرح جو قرض خود و قرض دہندہ دونوں ہو جاتا ہے اور مقامہ خود بخود انجام پاتا رہتا ہے۔

(۱) الموسوعۃ ۱۲/۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴

## اجبار ۸-۹

ہے (جس سے جان کا خطرہ ہو) نکل آئے تاکہ اپنی جان کو ملامت میں نہ ڈالے (۱) پس ان بھی صورتوں میں اجبار کو راست شرع سے مبرا ہے، اور صاحب اختیار حاکم ان صورتوں میں شخص کو مبرا کرنے والا ہے جہاں اس کی دخل اندازی کی ضرورت ہے بغیر اس کے کہ اس کے لئے اس میں کوئی اختیار ہو۔

### حاکم کی جانب سے اجبار:

۸- بسا اوقات شارع کی جانب سے حاکم کو دفع ظلم و رد مظالم کی بحالی کے لئے اجبار کا حق حاصل ہوتا ہے، چنانچہ اسی دلیل میں وہ بات ہے جو فقہاء نے کسی بے کمال قبول کر لے، لے مقررہ حق پر قرض کی "اٹلی" کے لئے جبر یا جاستا ہے اگرچہ وہ ماریٹ کے درمیان ہو یا قید کے درمیان، درجہ جبر و قید، کے قیوں کے مطابق قاضی کو اس کی مداخلت کرنے کا بھی حق حاصل ہوگا، لیکن امام ابو حنیفہ نے یہ جبر جس کے درمیان جبر کے قائل ہیں تاکہ وہ "دین" کرے نہیں جبر اس کی طبیعت پہنچنے کے قائل ہیں (۲)، اس کی مزید تفصیل فقہاء "جبر" کے تحت آئے لی۔

اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ عام انسانیت کے تیار کرنے والے اہل حرفت اور ضرورت کا سامان تیار کرنے سے رک جائیں، دوسرے لوگ اس کام کو کرنے والے نہ ہوں تو حاکم اتھنا نہیں اس پر مجبور کرے گا (۳)۔

۹- اسی طرح حاکم کو یہ بھی حق ہے کہ پانی کے مالک کو اپنی ضرورت سے زائد پانی ایسے لوگوں کے ہاتھ فروخت کرنے پر مجبور کرے جو

ہے جو لہذا وصیت کردہ فیض ہے، اور وارث اس حکم کا جبراً پابند ہوتا ہے، اور وارث کی طبیعت اپنے مورث کے ترک میں ثابت ہوتی ہے خود وہ لوگ میں سے کوئی سے پسند نہ کرے۔

اسی طرح مقررہ شرعی چیز پر درکار کے فرائض میں کوئی اثر ٹھلا یا تھا و نہا نہیں کرتا ہے تو اس سے جبراً یا جائے گا۔

جو شخص اپنے پاتہ جا وروں پر شرعی لی مکت نہیں رہتا ہوا سے مجبور کیا جائے گا کہ نہیں فرماتے، یا اللہ تبارک و تعالیٰ سے یہ ماکول اہم جا وروں کو دفع کر لے، اور وہ تیار کرتا ہے حاکم مناسب قدم اٹھائے گا، کیونکہ جو شخص حیوان کا مالک ہوگا اس پر اس کا شرعی بھی واجب ہوگا۔ بیوی، والدین، لڑکا، لڑکی، اقارب کے نفقہ میں بھی جبر ہوتا ہے، جس کی مزید تفصیل "انتفاء آراء" اور اپنے اپنے مقام پر آئے گا (۱)۔

فقہاء کہتے ہیں کہ ماں کو بچہ کی رضاعت اور پرورش پر مجبور کیا جائے گا اگر کوئی متبادل نہ ہو، پرچہ دامعہ اس کا متقاضی ہو، اسی طرح باپ کو رضاعت و پرورش کی ذمہ داری پر مجبور یا جائے گا (۲) لہذا اگر ماں کا متبادل ہو تو ماں کو رضاعت پر مجبور کرے، باقی باپ کو نہیں ہوگا، یا باضرورت وہ چھوڑے پر مجبور کرے، باقی باپ کو نہیں ہوگا، اس عادیں سے اس کو ترجیح دی ہے کہ باپ کو ۱۰ سال کے بعد ۱۰۰ چھڑے پر ماں کو مجبور کرے کا حق حاصل ہے (۳)۔

جیسے مضطرب حکم شرع اس پر مجبور ہے کہ وہ شئی حرام کھالے پانی لے جس کے درمیان صلت میں پھنسی ہوئی غذا، اگر اسے یا اس شدید ہو کہ

(۱) تصحیح مطبوعہ ۲۵۷-۲۵۹، لکھنؤ ۱۱۶۲-۱۲۰، انیسویں، ۲۵۶۸، نہایت ایک جگہ ۲۰۸/۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳-۳۴، لکھنؤ ۱۱۹۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۰۲۔

(۱) لکھنؤ ۱۳۷/۲۔

(۲) کشف الاستار ص ۱۳۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۰۰/۵، مقدمات ابن رشد ۲۰۰/۲۔

(۳) المشرح المستعبر ص ۳۹۹، نہایت اربعہ فی طلب الحسبہ ص ۷۷، ۷۸۔

یہ ہے ہوں یہ جن کے پاس پانی کے حصول کا وسیع نہ ہو (۱)۔ ان طرح فقہاء نے کئی دہائیوں کے پانی میں وہہوں کے لئے حق حصہ (پانی پینے کا حق) (۲) بھی ثابت کیا ہے، لوگوں کو یہ بھی حق ہے کہ سب پانی یا چشمہ کے مالک سے مطالبہ کریں کہ ان کی جانب سے پانی ہمارے پاس تاکہ وہ پانی حاصل کر سکیں، یا مالک ان کے لئے پانی تک رسائی ممکن بنائے اور لوگوں کی ضرورت تمام پانی سے بہت ہوگئی ہے تو حاکم پانی کے مالک کو اس پر مجبور کرے گا۔ مالک کا سانی نے ذکر کیا ہے کہ کچھ لوگ پانی کے پاس پہنچے۔ پانی کے مالک سے پانی طلب کیا مین انہوں نے انکار کیا۔ تو ان لوگوں نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ ہاں، ریڑ میں "سواری کے جانوروں کی گردنیں مارے پیاس کے کئی جاری تھیں، تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: تم لوگوں نے ہتھیار سے ان سے جنگ کیوں نہ کی؟ (۳)۔

۱۰۔ چونکہ ذخیرہ اندوزی مسلم شریف کی اس روایت کی وجہ سے ممنوع ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر لھو حاطی" (جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ غلطی پر ہے) اس لئے فقہاء مسلمان کا کہنا ہے کہ حاکم ذخیرہ اندوزی کرے، لوگوں کو اس وقت کے نرخ پر فروخت کرے کا حکم ہے گا، اگر وہ نہیں فروخت کرتے ہیں تو لوگوں کی ضرورت کے وقت نہیں اس پر مجبور کرے گا، البتہ ابن تیرہ سے ذکر کیا ہے کہ تبر کے سسے میں اختلاف ہے، کاسانی نے بھی تنبیہ سے اختلاف نقل کیا ہے، میں مرجعانی وغیرہ نے مذہب کا مختلف قول نقل کیا ہے (وہ بھی صحیح ہے) کہ اگر ذخیرہ اندوز اس کے حکم کے

مطابق فروخت نہیں کرتا ہے تو حاکم تبر سے فروخت کرے گا۔ ان طرح فقہاء نے ضرورت کی ہے کہ حاکم وقت ترکی عہد پر کسی کو مقرر کرے تو اس کے مالک کی ضرورت تیار کرنے، ورنہ وہ جو کچھ بھی اس ضرورت سے راہد "رہیت انماں سے ملے والی مدنی سے زائد اس کے پاس ملے جسے اس نے اپنے منصب کی وجہ سے حاصل کیا ہو، وہ سب اس سے جبراً اس لئے یا جائے گا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے شمال کے ساتھ دیا کیا سبب سے شہادت کی گئی کہ میں نے اپنی دوری اور قضاء کے عرصہ میں کیا کچھ حاصل کیا ہے، چنانچہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوموسیٰؓ جیسے جلیل القدر صحابہ کے سامانوں سے بھی حلف لیا (۴)۔

۱۱۔ حاکم کی طرف "سار کی مثال صحابہ کو تابی عورتوں سے نکاح کرنے سے حضرت عمرؓ کا قانع کرنا بھی ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ: میں اس شادی کو حرام قرار نہیں دیتا، البتہ مجھے اندیشہ ہے کہ مسلم حواہم کے ساتھ شادی سے سریر نہ ہوتے، چنانچہ اسوں نے حضرت طلحہ اور حضرت حذیفہؓ "ان کی تابی بیویوں کے ارمیون تفریق برائی (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۷۸/۵، اہدایہ ۷۲/۳، سواہب الجلیل ۲۲۷/۳-۲۵۲، نہایہ المحتاج ۳۵۶/۳، انصاری ۲۲۱/۳ طبع المان، القوامین اظہیر ۲۲۷/۳۔

(۲) سواہب الجلیل ۲۵۲/۳، حضرت عمرؓ کے اثر کی روایت ابن سعد نے المطبوعات ۲۸۲/۳ طبع دار صادر اور دار المعرفہ نے اپنی کتاب طلاسواں ص ۲۶۹ میں کی ہے، اور ابن دوفوں نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت سعد کا نام لیا ہے حضرت ابوموسیٰؓ کا نہیں۔

(۳) تفسیر القرطبی ۶۸/۳، "تفریق مرقہ میں کل من طمعة..." کی روایت عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں کی ہے، اس کتاب کے تحقق نے لکھا ہے کہ اس اثر کی روایت بخاری نے ابوہل سے کی ہے اور کہا ہے کہ یک دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "لا ولیکفی احاف ان لعاطو المو مسات منہن" (نہیں، لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ تم اس کی دکان عورتوں

(۱) سواہب الجلیل ۲۵۲/۳، نہایہ المحتاج ۳۵۲/۳۔

(۲) انہوں نے اور جانوروں کو پلانے کا حق نہ کر دین کی سرپرستی۔

(۳) المدنی ۱۸۹/۶، حاشیہ الطبری ۹۵/۳، انصاری ۵۲۹/۵ طبع سوم المان نہایہ المحتاج ۳۵۲/۵ اور اس کے بعد صفحات۔

افر وکی جانب سے اجبار:

۱۲- ثارت نے بعض افر کو مخصوص حالات میں دوسرے پر اجبار کا اختیار دیا ہے، جیسا کہ شفعہ کے اندر ثارت نے شریک کو یہ حق دیا ہے کہ اگر بخت شدہ زمین کے دشمن "شریح کو" اور کے مشتہی سے تیرا وہ زمین حاصل کر لے، یہ نتیجہ فلاح اختیاری ہے (۱)۔

۱۳- اسی طرح ثارت نے طاق رجعی دینے والے شخص کو یہ حق دیا ہے کہ اپنی مطلقہ کی عدت کے دوران اس کی رضا کے بغیر رجوع کر لے، کہ رجعت کے لئے ولی یا مہر یا عورت کی رضامندی شرط نہیں ہے، یہ حق ثارت کی جانب سے وہاں عدت مر کو حاصل ہے، ثواد عقد کے وقت اس کا کرنا یہاں دیا ہوا وقت طلاق اس کی شرط نہ لگائی ہو، حتیٰ کہ وہ اپنے حق کو ساتھ بھی نہیں رستا ہے، جیسا کہ رجعت کے دپ میں فقہاء نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اسی طرح ثارت نے دپ "درست قائم مقام بیستہ کیل" اور "وہی کو نکاح میں ولایت اجبار کا حق" دیا ہے، اس مسئلہ میں اختلاف اور مزید تفصیل ولایت نکاح کے ذیل میں آئے گی (۲)۔

۱۴- ماں کو پرورش پر مجبور کرنے کے مسئلہ میں جبکہ کوئی دوسرا متبادل ہو فقہاء کے درمیان تفصیل ہے، جن فقہاء کے نزدیک ضمانت پرورش کرے والی کا حق ہے، اس کا کتابہ کہ اگر وہ اپنے حق کو ساتھ کرتی ہے تو اسے ضمانت پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ تک صاحب حق کو

= کے ساتھ نکاح نہ کرے (گور مصنف میں ہے حضرت طلحہ بن عبید اللہ نے مرد اور بیوی کی بیٹی سے نکاح کیا تھا تو حضرت عمرؓ نے انہیں طلاق دینے کا حکم دیا (مصنف عبد الرزاق ۴/۵۸۹-۵۹۰ مع تاریخ کردہ مجلس الطبی)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۹۵، مواہب الجلیل ۵/۱۰۵، سمیعہ فیہ الجہد ۴/۲۳۰، الوجیز ۱/۲۱۵، المغنی ۵/۲۸۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۰۲، الحج و طہارہ ج ۳/۲۲۳-۲۲۸، الشرح المغیر ۲/۳۹۶، بحر ۲/۱۶۲، الفروع ج ۳/۴۳۳، المغنی ۷/۵۰۰-۵۰۱۔

اپنے حق کے حصول کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، بین دوسرے ان فقہاء نے ضمانت کو زیر پرورش بچہ کا حق قرار دیا ہے اس کے رد ایک کاغذی کو حق حاصل ہے کہ اسے ضمانت پر مجبور کرے، اس کی مزید تفصیل ضمانت کے باب میں دیکھی جاسکتی ہے (۱)۔

ان سے ملتا ہوا یہ مسئلہ بھی ہے کہ "درمقصد" (یعنی دوسرے جس کا نکاح تعین کر کے بغیر ہو) داخل سے قبل تعین مہر کا مطالبہ کرتی ہے تو شوہر کو اس پر مجبور کیا جائے گا، ان قدمہ کہتے ہیں کہ یہی رائے امام شافعی کی ہے، اور ہم ان کے اس قول میں کسی مخالف کو نہیں جانتے (۲)۔

۱۵- نیز حنفیہ کہتے ہیں (جو حنفیہ میں سے امام بزرگ کا بھی قول ہے) کہ شوہر اپنی بیوی کو حیض اور نفاس سے غسل کرنے پر مجبور کر سکتا ہے، خود بیوی مسلمان ہو یا وہی، آزاد ہو یا مملوک، کیونکہ حیض و نفاس اجتماع سے مانع بنتے ہیں جو شوہر کا حق ہے، اس لئے اپنے حق میں مانع مر کے ارادہ پر بیوی کو مجبور کرنے کا حق سے حاصل ہوگا، اسی طرح مسلمان بالغ بیوی کو غسل جنابت پر بھی مجبور کرنے کا حق شوہر کو حاصل ہے، شافعیہ اور حنابلہ کی ایک روایت کے مطابق ذمی بیوی کو مجبور کرنے کا حق شوہر کو حاصل ہے، ان مذاہب کی دوسری روایت کی رو سے شوہر کو یہ حق حاصل نہیں ہے، اس لئے کہ اجتماع غسل جنابت پر موقوف نہیں ہے، یہی قول امام مالک اور امام ثوری کا ہے (۳)۔

۱۶- اسی طرح فقہاء کہتے ہیں کہ اعیان مشترک اگر ایک جنس کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۶۲، الشرح المغیر ۲/۵۵۵، نہیہ النکاح ۷/۹۰، المغنی مع الشرح الکبیر ۹/۳۱۰۔

(۲) المغنی ۷/۲۲۳، البغیر ج ۳/۴۳۳، صحیحہ الدوسوقی ۲/۳۰۰-۳۰۱۔

(۳) المغنی ۷/۲۹۳، فتاویٰ المعنی ج ۳/۲۳۰، البغیر ج ۳/۹۳، نور الی کے بعد کے صفحات، صحیحہ الدوسوقی ج ۲/۳۲۳، نور الی کے بعد کے صفحات، الاختیار ۲۸۸۔

ہوں، اور ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو خفیہ کے، ایک تافضی اس پر مجبور کرے گا، یہ نکتہ تقسیم کے بعد بھی قابل کا مفہوم پایا جاتا ہے، اور تاویل و عمل ہے جس میں تیر جاری ہوتا ہے، جیسے: ین کی، انگلی میں کہ مدیوں و انگلی پر مجبور کیا جائے گا حالانکہ ین کی، انگلی اپنے مثل سے ہو کر رہتی ہے تو و ردوئی اس شخص کے مدد و سبب کی کا بر ہوئی اس مثال میں مبادلہ کے بعد القصد اجبار ہو رہا ہے، تو بد قصد جبر کا جو زبرد چاہی ہو چاہئے۔

میں معین مشترک و مختلف جنس کے ہوں جیسے سب گائے، بھری، تو تافضی ان کی تقسیم سے انکار کرنے والے کو مجبور نہیں کرے گا کہ قابل اس میں ناممن ہے، اور رثر کا، اس پر بانہم راسی ہوں تو حار ہوگا (۱)، اس مسئلہ کی مزید تفصیل شرکت قسمت کے باب میں یکمعی حاسنی ہے۔ ۱۔ ثانیاً غیر صراحت کرتے ہیں کہ ذن، شیاء کی تقسیم میں کوئی نقصان نہ پیش آتا ہو، جیسے بٹ، بڑے گھر، سچ، کان، ایک ہی جس کی مرین یا پ سے فرست کی دے والی چیزیں وغیرہ، ان میں اگر ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو، دوسرے کو اس پر مجبور کیا جائے تیر کی تقسیم سے مانع بنتا، نقصان یہ ہے کہ تقسیم کے بعد بھی کی قیمت میں نقص آجائے، ایک دوسرے قول کے مطابق تقسیم کے بعد اس کی منفعت باقی نہ رہے، اور شرکاء میں سے صرف ایک کو نقصان پہنچ رہا ہے، نقصان، ملائش ہی تقسیم کا مطالبہ کرے تو، دوسرے شریک کو تقسیم پر مجبور کیا جائے، ورنہ مجبور نہیں کیا جائے گا، اور کہا گیا ہے کہ یہی صورت میں، دونوں میں سے جو بھی دوسرے کا مطالبہ کرے دوسرے کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا (۲)، مزید تفصیل کے سے شرکت و تقسیم کے ایوب، کچھ جا میں۔

۱۸۔ جس کی خیریت بخل حصہ میں ہو، دوسرے شخص کو ویر کے حصہ میں حق حاصل ہے تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ نیچے والے کو تعمیر پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ ویر، ملے کا حق معدوم ہے اس وجہ سے کہ اوپر کا حصہ نیچے والے حصہ کے اوپر قائم ہوتا ہے (۳)۔ ابن قدامہ کہتے ہیں: اگر ایک شخص کا زیریں حصہ ہے اور بالائی حصہ دوسرے شخص کا ہے، دونوں منزلوں کے درمیان کی چھت گر جاتی ہے اور ایک شخص دوسرے سے تعمیر کا مطالبہ کرتا ہے یہن و دما و نہیں ہوتا ہے تو اس میں اور دہتیں میں جس طرح دو گھر ہوں کے درمیان دیوار کے مسئلہ میں ہے۔ اور امام ثانی کے اقوال و دونوں رہتوں کی طرح میں۔ اور اگر زیریں حصہ کی دیواریں منہدم ہو چکی ہیں اور بالائی منزل، ملا ہی سے تعمیر تو کا مطالبہ کرے تو اس میں اور دہتیں میں: ایک روایت کے مطابق، اسے مجبور کیا جائے گا، یہ قول امام مالک، ابو حنیفہ، امام شافعی کا یک قول ہے، اس روایت کے مطابق جب سے ہی تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس کی مخصوص ملکیت ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور بالائی حصہ و ملائش اس کی تعمیر کرنا چاہے تو دونوں روایات کے مطابق اسے رد کا نہیں جائے گا۔

اگر زیریں حصہ و ملائش تعمیر کا مطالبہ کرے اور بالائی حصہ والا انکار کرے تو اس سلسلے میں اور روایات ہیں، کوئی روایت کے مطابق نہ تو اسے تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ اس میں تعاون پر، یہ رے امام ثانی لی ہے، دوسری روایت کی رو سے اسے تعاون کرنے پر مجبور کیا جائے گا کہ اس دیوار سے دونوں مشترک فائدہ اٹھاتے ہیں (۴)، مسئلہ کی مزید

(۱) من مایون ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱



تفصیل حقوق ارتفاق (سامع میں ایک ساتھ رہنے والے مختلف لوگوں کے پاس ضروری سہولیات کے حصول سے متعلق قانون) کے ضمن میں حق عادی بحث میں دیکھی جائے۔

۱۹- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر مشرک یا کافر جائے اور اس کا صحن وسیع ہو اور وہ نوں میں سے کوئی ایک ٹریک اس کی قیام کا مطالبہ کرے تو مذہب میں راجح کے صحیح قول کے مطابق وہ اسے ٹریک کو مجبوراً چاہیگا اس سے کہ اس کی قیام کا چھوڑ دینا نقصان پہنچاتا ہے۔ جس اس پر تہریر کیا جائے گا جیسے اس صورت میں کہ زمین میں سے کوئی ایک ہو رو کا مطالبہ کرے تو ہو رو پر اور اگر ہو رو کے لئے کاغذ ہو تو ہو رو کے مہدم کر دینے پر مجبور کیا جائے گا، ان مسائل کے غیر صحیح قول کے مطابق اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ طبیعت ہے نہ کسی حرمت خود اس کی ذات کے حق میں نہیں ہے، لہذا مالک کو اس میں خرچ کرنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا، جس طرح اگر کسی طبیعت کی صورت میں مجبور نہیں کیا جاتا ہے، اگر نہ چونکہ یہ ہو رو ہے، بلکہ اپنی قیام کی طرح ابھی بھی اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، حنفیہ نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر مشرک یا کافر قائل تقسیم ہو سران میں سے ہر ایک اپنے حصہ میں ہو رو کی، یا رہنا سہنا، تو مجبور نہیں کیا جائے گا، اور نہ مجبور کیا جائے گا (۱)۔

## اجتہاد

تعریف:

- ۱- اجتہاد لغت کے اندر کسی امر کی طلب میں وسعت و طاقت صرف کر کے اپنی کوشش کی انتہا کو پہنچ جانے کا نام ہے۔
- فقہاء اس لفظ کا استعمال اس لغوی مفہوم میں کرتے ہیں (۲)۔
- اہل اصول نے اس کی سب سے دقیق تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ کسی حکم ظنی شرعی کو جاننے کے لئے فقہ کا اپنی پوری طاقت کو صرف کر دینا اجتہاد ہے۔
- جس جو تہذیب و دین کی بالید است معدوم ہیں ان میں اجتہاد کی منشا نہیں، جیسے سارہل کا، جوہر، "رہا کی سارہل کی تعدد"۔
- اسی سے یہ بھی معدوم ہو جاتا ہے کہ حکم شرعی کو اس کی دلیل قطعی سے معلوم کرنا اجتہاد نہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

قیاس:

- ۲- سولہیں کے رو، یک قیاس کے مقابلہ اجتہاد کا دائرہ زیادہ وسیع ہے، جس اجتہاد کا محل وہ امر ہے جس میں کوئی نص موجود نہ ہو، اس طرح کہ اصل (یعنی منصوص علیہ) کی سلسلہ اس (امر غیر منصوص)

(۱) کتاب اصطلاحات الفنون ۱۹۸ء طبع کالج، امب ج ۱۰۰ (ج ۱)۔

(۲) مسلم اثبوت ۲/۳۶۲ طبع عراق۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۵۵، ۳/۳۵۶، ۳/۳۵۷، ۳/۳۵۸، ۳/۳۵۹، ۳/۳۶۰، ۳/۳۶۱، ۳/۳۶۲، ۳/۳۶۳، ۳/۳۶۴، ۳/۳۶۵، ۳/۳۶۶، ۳/۳۶۷، ۳/۳۶۸، ۳/۳۶۹، ۳/۳۷۰، ۳/۳۷۱، ۳/۳۷۲، ۳/۳۷۳، ۳/۳۷۴، ۳/۳۷۵، ۳/۳۷۶، ۳/۳۷۷، ۳/۳۷۸، ۳/۳۷۹، ۳/۳۸۰، ۳/۳۸۱، ۳/۳۸۲، ۳/۳۸۳، ۳/۳۸۴، ۳/۳۸۵، ۳/۳۸۶، ۳/۳۸۷، ۳/۳۸۸، ۳/۳۸۹، ۳/۳۹۰، ۳/۳۹۱، ۳/۳۹۲، ۳/۳۹۳، ۳/۳۹۴، ۳/۳۹۵، ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷، ۳/۳۹۸، ۳/۳۹۹، ۳/۴۰۰، ۳/۴۰۱، ۳/۴۰۲، ۳/۴۰۳، ۳/۴۰۴، ۳/۴۰۵، ۳/۴۰۶، ۳/۴۰۷، ۳/۴۰۸، ۳/۴۰۹، ۳/۴۱۰، ۳/۴۱۱، ۳/۴۱۲، ۳/۴۱۳، ۳/۴۱۴، ۳/۴۱۵، ۳/۴۱۶، ۳/۴۱۷، ۳/۴۱۸، ۳/۴۱۹، ۳/۴۲۰، ۳/۴۲۱، ۳/۴۲۲، ۳/۴۲۳، ۳/۴۲۴، ۳/۴۲۵، ۳/۴۲۶، ۳/۴۲۷، ۳/۴۲۸، ۳/۴۲۹، ۳/۴۳۰، ۳/۴۳۱، ۳/۴۳۲، ۳/۴۳۳، ۳/۴۳۴، ۳/۴۳۵، ۳/۴۳۶، ۳/۴۳۷، ۳/۴۳۸، ۳/۴۳۹، ۳/۴۴۰، ۳/۴۴۱، ۳/۴۴۲، ۳/۴۴۳، ۳/۴۴۴، ۳/۴۴۵، ۳/۴۴۶، ۳/۴۴۷، ۳/۴۴۸، ۳/۴۴۹، ۳/۴۵۰، ۳/۴۵۱، ۳/۴۵۲، ۳/۴۵۳، ۳/۴۵۴، ۳/۴۵۵، ۳/۴۵۶، ۳/۴۵۷، ۳/۴۵۸، ۳/۴۵۹، ۳/۴۶۰، ۳/۴۶۱، ۳/۴۶۲، ۳/۴۶۳، ۳/۴۶۴، ۳/۴۶۵، ۳/۴۶۶، ۳/۴۶۷، ۳/۴۶۸، ۳/۴۶۹، ۳/۴۷۰، ۳/۴۷۱، ۳/۴۷۲، ۳/۴۷۳، ۳/۴۷۴، ۳/۴۷۵، ۳/۴۷۶، ۳/۴۷۷، ۳/۴۷۸، ۳/۴۷۹، ۳/۴۸۰، ۳/۴۸۱، ۳/۴۸۲، ۳/۴۸۳، ۳/۴۸۴، ۳/۴۸۵، ۳/۴۸۶، ۳/۴۸۷، ۳/۴۸۸، ۳/۴۸۹، ۳/۴۹۰، ۳/۴۹۱، ۳/۴۹۲، ۳/۴۹۳، ۳/۴۹۴، ۳/۴۹۵، ۳/۴۹۶، ۳/۴۹۷، ۳/۴۹۸، ۳/۴۹۹، ۳/۵۰۰، ۳/۵۰۱، ۳/۵۰۲، ۳/۵۰۳، ۳/۵۰۴، ۳/۵۰۵، ۳/۵۰۶، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۸، ۳/۵۰۹، ۳/۵۱۰، ۳/۵۱۱، ۳/۵۱۲، ۳/۵۱۳، ۳/۵۱۴، ۳/۵۱۵، ۳/۵۱۶، ۳/۵۱۷، ۳/۵۱۸، ۳/۵۱۹، ۳/۵۲۰، ۳/۵۲۱، ۳/۵۲۲، ۳/۵۲۳، ۳/۵۲۴، ۳/۵۲۵، ۳/۵۲۶، ۳/۵۲۷، ۳/۵۲۸، ۳/۵۲۹، ۳/۵۳۰، ۳/۵۳۱، ۳/۵۳۲، ۳/۵۳۳، ۳/۵۳۴، ۳/۵۳۵، ۳/۵۳۶، ۳/۵۳۷، ۳/۵۳۸، ۳/۵۳۹، ۳/۵۴۰، ۳/۵۴۱، ۳/۵۴۲، ۳/۵۴۳، ۳/۵۴۴، ۳/۵۴۵، ۳/۵۴۶، ۳/۵۴۷، ۳/۵۴۸، ۳/۵۴۹، ۳/۵۵۰، ۳/۵۵۱، ۳/۵۵۲، ۳/۵۵۳، ۳/۵۵۴، ۳/۵۵۵، ۳/۵۵۶، ۳/۵۵۷، ۳/۵۵۸، ۳/۵۵۹، ۳/۵۶۰، ۳/۵۶۱، ۳/۵۶۲، ۳/۵۶۳، ۳/۵۶۴، ۳/۵۶۵، ۳/۵۶۶، ۳/۵۶۷، ۳/۵۶۸، ۳/۵۶۹، ۳/۵۷۰، ۳/۵۷۱، ۳/۵۷۲، ۳/۵۷۳، ۳/۵۷۴، ۳/۵۷۵، ۳/۵۷۶، ۳/۵۷۷، ۳/۵۷۸، ۳/۵۷۹، ۳/۵۸۰، ۳/۵۸۱، ۳/۵۸۲، ۳/۵۸۳، ۳/۵۸۴، ۳/۵۸۵، ۳/۵۸۶، ۳/۵۸۷، ۳/۵۸۸، ۳/۵۸۹، ۳/۵۹۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، ۳/۵۹۳، ۳/۵۹۴، ۳/۵۹۵، ۳/۵۹۶، ۳/۵۹۷، ۳/۵۹۸، ۳/۵۹۹، ۳/۶۰۰، ۳/۶۰۱، ۳/۶۰۲، ۳/۶۰۳، ۳/۶۰۴، ۳/۶۰۵، ۳/۶۰۶، ۳/۶۰۷، ۳/۶۰۸، ۳/۶۰۹، ۳/۶۱۰، ۳/۶۱۱، ۳/۶۱۲، ۳/۶۱۳، ۳/۶۱۴، ۳/۶۱۵، ۳/۶۱۶، ۳/۶۱۷، ۳/۶۱۸، ۳/۶۱۹، ۳/۶۲۰، ۳/۶۲۱، ۳/۶۲۲، ۳/۶۲۳، ۳/۶۲۴، ۳/۶۲۵، ۳/۶۲۶، ۳/۶۲۷، ۳/۶۲۸، ۳/۶۲۹، ۳/۶۳۰، ۳/۶۳۱، ۳/۶۳۲، ۳/۶۳۳، ۳/۶۳۴، ۳/۶۳۵، ۳/۶۳۶، ۳/۶۳۷، ۳/۶۳۸، ۳/۶۳۹، ۳/۶۴۰، ۳/۶۴۱، ۳/۶۴۲، ۳/۶۴۳، ۳/۶۴۴، ۳/۶۴۵، ۳/۶۴۶، ۳/۶۴۷، ۳/۶۴۸، ۳/۶۴۹، ۳/۶۵۰، ۳/۶۵۱، ۳/۶۵۲، ۳/۶۵۳، ۳/۶۵۴، ۳/۶۵۵، ۳/۶۵۶، ۳/۶۵۷، ۳/۶۵۸، ۳/۶۵۹، ۳/۶۶۰، ۳/۶۶۱، ۳/۶۶۲، ۳/۶۶۳، ۳/۶۶۴، ۳/۶۶۵، ۳/۶۶۶، ۳/۶۶۷، ۳/۶۶۸، ۳/۶۶۹، ۳/۶۷۰، ۳/۶۷۱، ۳/۶۷۲، ۳/۶۷۳، ۳/۶۷۴، ۳/۶۷۵، ۳/۶۷۶، ۳/۶۷۷، ۳/۶۷۸، ۳/۶۷۹، ۳/۶۸۰، ۳/۶۸۱، ۳/۶۸۲، ۳/۶۸۳، ۳/۶۸۴، ۳/۶۸۵، ۳/۶۸۶، ۳/۶۸۷، ۳/۶۸۸، ۳/۶۸۹، ۳/۶۹۰، ۳/۶۹۱، ۳/۶۹۲، ۳/۶۹۳، ۳/۶۹۴، ۳/۶۹۵، ۳/۶۹۶، ۳/۶۹۷، ۳/۶۹۸، ۳/۶۹۹، ۳/۷۰۰، ۳/۷۰۱، ۳/۷۰۲، ۳/۷۰۳، ۳/۷۰۴، ۳/۷۰۵، ۳/۷۰۶، ۳/۷۰۷، ۳/۷۰۸، ۳/۷۰۹، ۳/۷۱۰، ۳/۷۱۱، ۳/۷۱۲، ۳/۷۱۳، ۳/۷۱۴، ۳/۷۱۵، ۳/۷۱۶، ۳/۷۱۷، ۳/۷۱۸، ۳/۷۱۹، ۳/۷۲۰، ۳/۷۲۱، ۳/۷۲۲، ۳/۷۲۳، ۳/۷۲۴، ۳/۷۲۵، ۳/۷۲۶، ۳/۷۲۷، ۳/۷۲۸، ۳/۷۲۹، ۳/۷۳۰، ۳/۷۳۱، ۳/۷۳۲، ۳/۷۳۳، ۳/۷۳۴، ۳/۷۳۵، ۳/۷۳۶، ۳/۷۳۷، ۳/۷۳۸، ۳/۷۳۹، ۳/۷۴۰، ۳/۷۴۱، ۳/۷۴۲، ۳/۷۴۳، ۳/۷۴۴، ۳/۷۴۵، ۳/۷۴۶، ۳/۷۴۷، ۳/۷۴۸، ۳/۷۴۹، ۳/۷۵۰، ۳/۷۵۱، ۳/۷۵۲، ۳/۷۵۳، ۳/۷۵۴، ۳/۷۵۵، ۳/۷۵۶، ۳/۷۵۷، ۳/۷۵۸، ۳/۷۵۹، ۳/۷۶۰، ۳/۷۶۱، ۳/۷۶۲، ۳/۷۶۳، ۳/۷۶۴، ۳/۷۶۵، ۳/۷۶۶، ۳/۷۶۷، ۳/۷۶۸، ۳/۷۶۹، ۳/۷۷۰، ۳/۷۷۱، ۳/۷۷۲، ۳/۷۷۳، ۳/۷۷۴، ۳/۷۷۵، ۳/۷۷۶، ۳/۷۷۷، ۳/۷۷۸، ۳/۷۷۹، ۳/۷۸۰، ۳/۷۸۱، ۳/۷۸۲، ۳/۷۸۳، ۳/۷۸۴، ۳/۷۸۵، ۳/۷۸۶، ۳/۷۸۷، ۳/۷۸۸، ۳/۷۸۹، ۳/۷۹۰، ۳/۷۹۱، ۳/۷۹۲، ۳/۷۹۳، ۳/۷۹۴، ۳/۷۹۵، ۳/۷۹۶، ۳/۷۹۷، ۳/۷۹۸، ۳/۷۹۹، ۳/۸۰۰، ۳/۸۰۱، ۳/۸۰۲، ۳/۸۰۳، ۳/۸۰۴، ۳/۸۰۵، ۳/۸۰۶، ۳/۸۰۷، ۳/۸۰۸، ۳/۸۰۹، ۳/۸۱۰، ۳/۸۱۱، ۳/۸۱۲، ۳/۸۱۳، ۳/۸۱۴، ۳/۸۱۵، ۳/۸۱۶، ۳/۸۱۷، ۳/۸۱۸، ۳/۸۱۹، ۳/۸۲۰، ۳/۸۲۱، ۳/۸۲۲، ۳/۸۲۳، ۳/۸۲۴، ۳/۸۲۵، ۳/۸۲۶، ۳/۸۲۷، ۳/۸۲۸، ۳/۸۲۹، ۳/۸۳۰، ۳/۸۳۱، ۳/۸۳۲، ۳/۸۳۳، ۳/۸۳۴، ۳/۸۳۵، ۳/۸۳۶، ۳/۸۳۷، ۳/۸۳۸، ۳/۸۳۹، ۳/۸۴۰، ۳/۸۴۱، ۳/۸۴۲، ۳/۸۴۳، ۳/۸۴۴، ۳/۸۴۵، ۳/۸۴۶، ۳/۸۴۷، ۳/۸۴۸، ۳/۸۴۹، ۳/۸۵۰، ۳/۸۵۱، ۳/۸۵۲، ۳/۸۵۳، ۳/۸۵۴، ۳/۸۵۵، ۳/۸۵۶، ۳/۸۵۷، ۳/۸۵۸، ۳/۸۵۹، ۳/۸۶۰، ۳/۸۶۱، ۳/۸۶۲، ۳/۸۶۳، ۳/۸۶۴، ۳/۸۶۵، ۳/۸۶۶، ۳/۸۶۷، ۳/۸۶۸، ۳/۸۶۹، ۳/۸۷۰، ۳/۸۷۱، ۳/۸۷۲، ۳/۸۷۳، ۳/۸۷۴، ۳/۸۷۵، ۳/۸۷۶، ۳/۸۷۷، ۳/۸۷۸، ۳/۸۷۹، ۳/۸۸۰، ۳/۸۸۱، ۳/۸۸۲، ۳/۸۸۳، ۳/۸۸۴، ۳/۸۸۵، ۳/۸۸۶، ۳/۸۸۷، ۳/۸۸۸، ۳/۸۸۹، ۳/۸۹۰، ۳/۸۹۱، ۳/۸۹۲، ۳/۸۹۳، ۳/۸۹۴، ۳/۸۹۵، ۳/۸۹۶، ۳/۸۹۷، ۳/۸۹۸، ۳/۸۹۹، ۳/۹۰۰، ۳/۹۰۱، ۳/۹۰۲، ۳/۹۰۳، ۳/۹۰۴، ۳/۹۰۵، ۳/۹۰۶، ۳/۹۰۷، ۳/۹۰۸، ۳/۹۰۹، ۳/۹۱۰، ۳/۹۱۱، ۳/۹۱۲، ۳/۹۱۳، ۳/۹۱۴، ۳/۹۱۵، ۳/۹۱۶، ۳/۹۱۷، ۳/۹۱۸، ۳/۹۱۹، ۳/۹۲۰، ۳/۹۲۱، ۳/۹۲۲، ۳/۹۲۳، ۳/۹۲۴، ۳/۹۲۵، ۳/۹۲۶، ۳/۹۲۷، ۳/۹۲۸، ۳/۹۲۹، ۳/۹۳۰، ۳/۹۳۱، ۳/۹۳۲، ۳/۹۳۳، ۳/۹۳۴، ۳/۹۳۵، ۳/۹۳۶، ۳/۹۳۷، ۳/۹۳۸، ۳/۹۳۹، ۳/۹۴۰، ۳/۹۴۱، ۳/۹۴۲، ۳/۹۴۳، ۳/۹۴۴، ۳/۹۴۵، ۳/۹۴۶، ۳/۹۴۷، ۳/۹۴۸، ۳/۹۴۹، ۳/۹۵۰، ۳/۹۵۱، ۳/۹۵۲، ۳/۹۵۳، ۳/۹۵۴، ۳/۹۵۵، ۳/۹۵۶، ۳/۹۵۷، ۳/۹۵۸، ۳/۹۵۹، ۳/۹۶۰، ۳/۹۶۱، ۳/۹۶۲، ۳/۹۶۳، ۳/۹۶۴، ۳/۹۶۵، ۳/۹۶۶، ۳/۹۶۷، ۳/۹۶۸، ۳/۹۶۹، ۳/۹۷۰، ۳/۹۷۱، ۳/۹۷۲، ۳/۹۷۳، ۳/۹۷۴، ۳/۹۷۵، ۳/۹۷۶، ۳/۹۷۷، ۳/۹۷۸، ۳/۹۷۹، ۳/۹۸۰، ۳/۹۸۱، ۳/۹۸۲، ۳/۹۸۳، ۳/۹۸۴، ۳/۹۸۵، ۳/۹۸۶، ۳/۹۸۷، ۳/۹۸۸، ۳/۹۸۹، ۳/۹۹۰، ۳/۹۹۱، ۳/۹۹۲، ۳/۹۹۳، ۳/۹۹۴، ۳/۹۹۵، ۳/۹۹۶، ۳/۹۹۷، ۳/۹۹۸، ۳/۹۹۹، ۳/۱۰۰۰، ۳/۱۰۰۱، ۳/۱۰۰۲، ۳/۱۰۰۳، ۳/۱۰۰۴، ۳/۱۰۰۵، ۳/۱۰۰۶، ۳/۱۰۰۷، ۳/۱۰۰۸، ۳/۱۰۰۹، ۳/۱۰۱۰، ۳/۱۰۱۱، ۳/۱۰۱۲، ۳/۱۰۱۳، ۳/۱۰۱۴، ۳/۱۰۱۵، ۳/۱۰۱۶، ۳/۱۰۱۷، ۳/۱۰۱۸، ۳/۱۰۱۹، ۳/۱۰۲۰، ۳/۱۰۲۱، ۳/۱۰۲۲، ۳/۱۰۲۳، ۳/۱۰۲۴، ۳/۱۰۲۵، ۳/۱۰۲۶، ۳/۱۰۲۷، ۳/۱۰۲۸، ۳/۱۰۲۹، ۳/۱۰۳۰، ۳/۱۰۳۱، ۳/۱۰۳۲، ۳/۱۰۳۳، ۳/۱۰۳۴، ۳/۱۰۳۵، ۳/۱۰۳۶، ۳/۱۰۳۷، ۳/۱۰۳۸، ۳/۱۰۳۹، ۳/۱۰۴۰، ۳/۱۰۴۱، ۳/۱۰۴۲، ۳/۱۰۴۳، ۳/۱۰۴۴، ۳/۱۰۴۵، ۳/۱۰۴۶، ۳/۱۰۴۷، ۳/۱۰۴۸، ۳/۱۰۴۹، ۳/۱۰۵۰، ۳/۱۰۵۱، ۳/۱۰۵۲، ۳/۱۰۵۳، ۳/۱۰۵۴، ۳/۱۰۵۵، ۳/۱۰۵۶، ۳/۱۰۵۷، ۳/۱۰۵۸، ۳/۱۰۵۹، ۳/۱۰۶۰، ۳/۱۰۶۱، ۳/۱۰۶۲، ۳/۱۰۶۳، ۳/۱۰۶۴، ۳/۱۰۶۵، ۳/۱۰۶۶، ۳/۱۰۶۷، ۳/۱۰۶۸، ۳/۱۰۶۹، ۳/۱۰۷۰، ۳/۱۰۷۱، ۳/۱۰۷۲، ۳/۱۰۷۳، ۳/۱۰۷۴، ۳/۱۰۷۵، ۳/۱۰۷۶، ۳/۱۰۷۷، ۳/۱۰۷۸، ۳/۱۰۷۹، ۳/۱۰۸۰، ۳/۱۰۸۱، ۳/۱۰۸۲، ۳/۱۰۸۳، ۳/۱۰۸۴، ۳/۱۰۸۵، ۳/۱۰۸۶، ۳/۱۰۸۷، ۳/۱۰۸۸، ۳/۱۰۸۹، ۳/۱۰۹۰، ۳/۱۰۹۱، ۳/۱۰۹۲، ۳/۱۰۹۳، ۳/۱۰۹۴، ۳/۱۰۹۵، ۳/۱۰۹۶، ۳/۱۰۹۷، ۳/۱۰۹۸، ۳/۱۰۹۹، ۳/۱۱۰۰، ۳/۱۱۰۱، ۳/۱۱۰۲، ۳/۱۱۰۳، ۳/۱۱۰۴، ۳/۱۱۰۵، ۳/۱۱۰۶، ۳/۱۱۰۷، ۳/۱۱۰۸، ۳/۱۱۰۹، ۳/۱۱۱۰، ۳/۱۱۱۱، ۳/۱۱۱۲، ۳/۱۱۱۳، ۳/۱۱۱۴، ۳/۱۱۱۵، ۳/۱۱۱۶، ۳/۱۱۱۷، ۳/۱۱۱۸، ۳/۱۱۱۹، ۳/۱۱۲۰، ۳/۱۱۲۱، ۳/۱۱۲۲، ۳/۱۱۲۳، ۳/۱۱۲۴، ۳/۱۱۲۵، ۳/۱۱۲۶، ۳/۱۱۲۷، ۳/۱۱۲۸، ۳/۱۱۲۹، ۳/۱۱۳۰، ۳/۱۱۳۱، ۳/۱۱۳۲، ۳/۱۱۳۳، ۳/۱۱۳۴، ۳/۱۱۳۵، ۳/۱۱۳۶، ۳/۱۱۳۷، ۳/۱۱۳۸، ۳/۱۱۳۹، ۳/۱۱۴۰، ۳/۱۱۴۱، ۳/۱۱۴۲، ۳/۱۱۴۳، ۳/۱۱۴۴، ۳/۱۱۴۵، ۳/۱۱۴۶، ۳/۱۱۴۷، ۳/۱۱۴۸، ۳/۱۱۴۹، ۳/۱۱۵۰، ۳/۱۱۵۱، ۳/۱۱۵۲، ۳/۱۱۵۳، ۳/۱۱۵۴، ۳/۱۱۵۵، ۳/۱۱۵۶، ۳/۱۱۵۷، ۳/۱۱۵۸، ۳/۱۱۵۹، ۳/۱۱۶۰، ۳/۱۱۶۱، ۳/۱۱۶۲، ۳/۱۱۶۳، ۳/۱۱۶۴، ۳/۱۱۶۵، ۳/۱۱۶۶، ۳/۱۱۶۷، ۳/۱۱۶۸، ۳/۱۱۶۹، ۳/۱۱۷۰، ۳/۱۱۷۱، ۳/۱۱۷۲، ۳/۱۱۷۳، ۳/۱۱۷۴، ۳/۱۱۷۵، ۳/۱۱۷۶، ۳/۱۱۷۷، ۳/۱۱۷۸، ۳/۱۱۷۹، ۳/۱۱۸۰، ۳/۱۱۸۱، ۳/۱۱۸۲، ۳/۱۱۸۳، ۳/۱۱۸۴، ۳/۱۱۸۵، ۳/۱۱۸۶، ۳/۱۱۸۷، ۳/۱۱۸۸، ۳/۱۱۸۹، ۳/۱۱۹۰، ۳/۱۱۹۱، ۳/۱۱۹۲، ۳/۱۱۹۳، ۳/۱۱۹۴، ۳/۱۱۹۵، ۳/۱۱۹۶، ۳/۱۱۹۷، ۳/۱۱۹۸، ۳/۱۱۹۹، ۳/۱۲۰۰، ۳/۱۲۰۱، ۳/۱۲۰۲، ۳/۱۲۰۳، ۳/۱۲۰۴، ۳/۱۲۰۵، ۳/۱۲۰۶، ۳/۱۲۰۷، ۳/۱۲۰۸، ۳/۱۲۰۹، ۳/۱۲۱۰، ۳/۱۲۱۱، ۳/۱۲۱۲، ۳/۱۲۱۳، ۳/۱۲۱۴، ۳/۱۲۱۵، ۳/۱۲۱۶، ۳/۱۲۱۷، ۳/۱۲۱۸، ۳/۱۲۱۹، ۳/۱۲۲۰، ۳/۱۲۲۱، ۳/۱۲۲۲، ۳/۱۲۲۳، ۳/۱۲۲۴، ۳/۱۲۲۵، ۳/۱۲۲۶، ۳/۱۲۲۷، ۳/۱۲۲۸، ۳/۱۲۲۹، ۳/۱۲۳۰، ۳/۱۲۳۱، ۳/۱۲۳۲، ۳/۱۲۳۳، ۳/۱۲۳۴، ۳/۱۲۳۵، ۳/۱۲۳۶، ۳/۱۲۳۷، ۳/۱۲۳۸، ۳/۱۲۳۹، ۳/۱۲۴۰، ۳/۱۲۴۱، ۳/۱۲۴۲، ۳/۱۲۴۳، ۳/۱۲۴۴، ۳/۱۲۴۵، ۳/۱۲۴۶، ۳/۱۲۴۷، ۳/۱۲۴۸، ۳/۱۲۴۹، ۳/۱۲۵۰، ۳/۱۲۵۱، ۳/۱۲۵۲، ۳/۱۲۵۳، ۳/۱۲۵۴، ۳/۱۲۵۵، ۳/۱۲۵۶، ۳/۱۲۵۷، ۳/۱۲۵۸، ۳/۱۲۵۹، ۳/۱۲۶۰، ۳/۱۲۶۱، ۳/۱۲۶۲، ۳/۱۲۶۳، ۳/۱۲۶۴، ۳/۱۲۶۵، ۳/۱۲۶۶، ۳/۱۲۶۷، ۳/۱۲۶۸، ۳/۱۲۶۹، ۳/۱۲۷۰، ۳/۱۲۷۱، ۳/۱۲۷۲، ۳/۱۲۷۳، ۳/۱۲۷۴، ۳/۱۲۷۵، ۳/۱۲۷۶، ۳/۱۲۷۷، ۳/۱۲۷۸، ۳/۱۲۷۹، ۳/۱۲۸۰، ۳/۱۲۸۱، ۳/۱۲۸۲، ۳/۱۲۸۳، ۳/۱۲۸۴، ۳/۱۲۸۵، ۳/۱۲۸۶، ۳/۱۲۸۷، ۳/۱۲۸۸، ۳/۱۲۸۹، ۳/۱۲۹۰، ۳/۱۲۹۱، ۳/۱۲۹۲، ۳/۱۲۹۳، ۳/۱۲۹۴، ۳/۱۲۹۵، ۳/۱۲۹۶، ۳/۱۲۹۷، ۳/۱۲۹۸، ۳/۱۲۹۹، ۳/۱۳۰۰، ۳/۱۳۰۱، ۳/۱۳۰۲، ۳/۱۳۰۳، ۳/۱۳۰۴، ۳/۱۳۰۵، ۳/۱۳۰۶، ۳/۱۳۰۷، ۳/۱

اس سے ثابت ثابت نہیں ہوتی (۱)۔

استنباط:

۴- ایک کونہ اجتہاد کے ذریعہ حکم یا طاعت بشرطیکہ منصوص نہ ہو، کا استخراج، استنباط کہلاتا ہے۔

اہلیت اجتہاد:

۵- اصل میں کے ر ایک مجتہد ہونے کی شرائط یہ ہیں کہ وہ مسلم ہو، صحیح اعظم ہو، مسافر احکام یعنی کتاب و سنت، اجماع و قیاس کا عام ہو، ان کے مآخذ و منسوخ سے واقف ہو، عربی زبان مع صرف و نحو و بلاغت کا علم رکھتا ہو، نیز اصول فقہ کا عالم ہو۔

قرآن کے علم سے مراد آیات احکام کا علم ہے، قرآن کا حافظ ہونا مراد نہیں ہے، بلکہ آیات کی جہوں سے یہی حقیقت ہو کہ باطنی انہیں دریافت کر سکتا ہو، اسی طرح آیات کے معنی کو سمجھ سکتا ہو۔ سنت کے علم سے مراد بھی احکام سے تعلق رکھنے والی احادیث کا علم ہے، ان احادیث کا ربانی یا ہونا ضروری نہیں، بلکہ اس قدر کافی ہے کہ فیثۃ احادیث احکام کا ایسا سبب ہو کہ اس کے پاس ہو کہ باطنی وہ مطلوبہ حدیث تک بوقت ضرورت پہنچ سکے، اس بات کی حقیقت ضروری ہے کہ کون احادیث قابل قبول ہیں، کون قابل رد۔ مآخذ و منسوخ سے حقیقت بھی شرط ہے تاکہ منسوخ حدیث کے مطابق کوئی فتویٰ نہ دیا جائے۔ عربی زبان جانتا اس سے ضروری ہے کہ قرآن اور سنت کو صحیح سمجھا جاسکے، یہ نہ کہ عربوں کی عربی زبان میں مارل ہوئے ہیں، احکام اہل عرب کے سایہ میں ہیں۔ اصول فقہ کا علم بھی اس لئے ضروری ہے کہ احکام کے استنباط

میں پائے جانے کی وجہ سے حکم منصوص اس امر غیر منصوص کے لئے ثابت کیا جائے، اور یہی قیاس ہے، لیکن اجتہاد کا میدان یہ بھی ہے کہ قبول و رد کے اعتبار سے نصوص کے درجات معلوم کر کے نصوص کو ثابت کیا جائے، اور ان نصوص کی دلائل کو پیچھا جائے، اور قیاس کے مطابق وہ دلائل سے احکام معلوم کئے جائیں جیسے قول صحابی ہو یا عمل اہل مدینہ ہو یا صحیحی ہو یا اتصال و غیرہ۔ ان لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں۔

تحریر:

۳- تحریر لغت میں طلب و تلاش کو کہتے ہیں، اور ثانی اصطلاح کے مطابق عبادت میں سے کسی عبادت کی حقیقت تک عدم رسائی کے وقت غالب رائے سے فیصلہ کیا جائے، تحریر کہلاتا ہے (۱)، عبادت کی قید اس لئے رکھی گئی کہ فقہاء نے عبادت کے تعلق سے اس مفہوم کے لئے (تحریر) کا لفظ استعمال کیا ہے، جبکہ معاملات کے تعلق سے (توضی) کا لفظ استعمال کیا ہے۔ تحریر، شک اور محکم کے علاوہ ہے، کیونکہ شک کے اندر علم و لامی دونوں پہلو برابر ہوتے ہیں، ہر شخص میں یک پہلو کسی دلیل کے بغیر رائج ہوتا ہے، جب کہ تحریر میں ایک پہلو غالب رائے کے مطابق رائج ہوتا ہے، تحریر وہ دلیل ہے جس کے ذریعہ علم کے یک حصہ تک پہنچا جاسکتا ہے، اگرچہ وہ حقیقت علم تک پہنچنے کا ذریعہ نہیں، مسوط میں مرنسی نے یہی لکھا ہے (۲)۔ مزید لکھا ہے کہ اجتہاد احکام شرعیہ کے درجات میں ایک درجہ ہے، اگرچہ ابتدائی درجہ اس سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں، اسی طرح تحریر، انگریزی عبادت تک پہنچنے کے درجہ میں سے ایک درجہ ہے، اگرچہ ابتدائی

(۱) بھی ہجیر دیل کے۔

(۲) کتاب تحریر مرنسی ۲۰۵، ۱۸۵، ۱۸۰، طبع لہاسی۔

(۱) المسوط ۱۸۶، ۱۸۰، طبع بول۔

## اجتہاد ۶-۸

اجتہاد سے متعلق مسائل کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

فقہی حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۸- شرعی دلائل میں اجتہاد کے علاوہ ایک دوسرے قسم کے اجتہاد کا بھی فقہاء، ائمہ کرتے ہیں۔ انکی ضرورت عبادت کے درشتہ کے موقع پر ایک مسلمان کو پیش آتی ہے۔

جیسے ماز میں قلم کارش معصوم کرنے کے سے سمت قبہ کی تعیین میں اجتہاد کا مسئلہ اس وقت پیش آتا ہے جب سمت قبہ بتانے والا کوئی شخص موجود نہ ہو، اس موقع پر شرعاً معتبر دلائل کے وسیع معصوم کیا جائے گا، مثلاً ستاروں کے مقامات، سورج اور چاند کے مطالعہ، جو کے رخ، غیہ دیکھنا ہے۔ ان امور کا تذکرہ مقدمات ص ۱۰۴ کے بیان میں قلم کی بحث میں فتہ ما کرتے ہیں۔

اسی نوع کا اجتہاد اس مسئلہ میں ہے کہ پاک اور ناپاک کپڑے مل کر مشتبہ ہو جائیں، اور دوسرے کپڑے موجود نہ ہوں، یہ پاک پانی یا ناپاک پانی سے مل جائے اور دوسرے پانی موجود نہ ہو، فقہاء ان مسائل کا تذکرہ ہمارے لئے شرط رالہ نجات کی بحث میں کرتے ہیں۔

اس میں اس شخص کا اجتہاد بھی ہے کہ جس کو کسی جگہ قید کر دیا جائے جہاں اسے نماز یا روزہ کے احکامات کا علم نہ ہو سکے، اس کا ذکر روزہ کے باب میں آغاز نماز کی بحث میں فقہاء کے یہاں ملتا ہے (۱)۔

وہ تعرض کے موقع پر ترجیح سے کام لیتے ہوئے قواعد صحیحہ کی خلاف ورزی نہ کرے۔

یہ شرائط مجتہد مطلق کے لئے ہیں جو تمام مسائل فقہ میں اجتہاد کرنا چاہتا ہے۔

اجتہاد کے مراتب:

۶- اجتہاد کبھی مطلق ہوتا ہے، جیسے ائمہ اربعہ کا اجتہاد، اور کبھی غیر مطلق ہوتا ہے، اجتہاد کے مراتب میں مزید تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے۔

صوبہ حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۷- اجتہاد فرض کفایہ ہے، کہ کوئی آدمی مسائل کے لئے احکام کا استنباط مسلمانوں کے لئے ضروری ہے۔

اگر کسی مستحق اجتہاد شخص سے کسی کو پیش آمد مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا جائے، اور کوئی دوسرا شخص اس کا اہل موجود نہ ہو، وقت ایسا نکل ہو کہ اگر وہ شخص اجتہاد کے وسیع حکم نہ بتائے تو مسائل کے ساتھ سے پیش آمد مسئلہ نکل جائے گا اور پیشہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر اجتہاد فرض میں ہے۔

کہا گیا ہے کہ اگر خود مجتہد کو مسئلہ پیش آجائے اور اس مسئلہ میں اجتہاد کرے کے سے وقت بھی مہیا ہو تو اس وقت بھی اس پر اجتہاد کرنا فرض میں ہے۔

یہ رہے باقاعدگی، تادی و رانہ فقہاء کی ہے، غیر علماء کی رائے میں اس کے سے مطلقاً تقلید کی اجازت ہے، دوسرے علماء کے رد ایک مخصوص حالات میں جائز ہے (۱)۔

الحق ما مذکور ۱۳۰۶-۱۳۰۹ھ

(۱) نہایت الحاح ۱۲۷۷ھ، ۱۲۸۰ھ، ۱۲۸۱ھ، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ابرار ص ۸۰

طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بیروت، طبع ۱۳۹۹ھ، طبع الطیبات لاہور، بیروت، ۱۳۰۰ھ

طبع مصطفیٰ لکھنؤ، کتاب انتشار، ۱۳۰۹ھ، ۱۳۱۰ھ، طبع اصناف

## اجر ۱-۲، اجر المثل

نے غور سے کمر کو اتار کر کام کیا ہے رشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا  
أَحْلَلْنَا لَكَ أَرْوَاحَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَحْوَدَهُنَّ" (۱) سے  
بنیام نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) بیویوں کی میں ان کو  
آپ ان کے کمر سے چھینے ہیں۔

» رشاد فقہاء کے یہ ایک عمل کے عوض کے معنی میں ہے، چاہے وہ  
عوض اللہ کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے، جبکہ یہ معلوم ہے کہ  
اللہ کی طرف سے اللہ اس کی عنایت ہے اور اللہ ہر ہر مسرت کے معنی  
میں بھی ہے، چاہے وہ مسرت زمین کی ہو، جیسے رہائش مکان، یا  
منفعت ہی منقول کی ہو، جیسے گاڑی کی سواری۔ اور بقا و نفع  
نہایت (۲) میں بعض لوگوں سے نقل کیا ہے کہ: "اللہ اس موقع پر  
استعمال یا جانا ہے جب اللہ یا قائم مقام اللہ ہو، اور وہ نفع ہی کے  
انداز میں ہے۔"

### بحث کے مقامات:

۲- عمل اور منفعت پر اجر کے مسائل کا تذکرہ اجارہ اور اجرت کے  
مباحث میں فقہاء کرتے ہیں۔

## اجر المثل

دیکھئے "اجارہ"۔

(۱) سورۃ احزاب ۵۰۔

(۲) الکلیات ۵۵ طبع دمشق۔

## اجر

### تعریف:

۱- لفظ "جر" لغوی اعتبار سے "اجر" یا "جر" کا مصدر ہے،  
معنی ہے بدلہ دینا اور عمل کی جزا دینا۔

اور اللہ اس مزدوری کا کام بھی ہے جو کسی عمل کے بدلہ میں ہی جاتی  
ہے (۱)، اور اسی قبیل کا وہ اتار بھی ہے جو اللہ اپنے بندہ کو اس کے عمل  
صالح کے عوض دینا میں دیتا ہے جیسے مال، ایک مائی اور ۱۰۰ غنیمت،  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا" (۲) (اور ہم  
نے ان کو ان کا صلہ دنیا میں (بھی) دیا)، اور دنیائیں بھی جو اللہ اپنے  
بندہ کو آخرت میں دے گا، یہ رشاد ہے: "وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
يُحِبُّهُمْ أَجْرُهُمْ وَيُؤْتِيهِمْ" (۳) (اور اپنے رب کے نزدیک وہ شہید  
ہیں، ان کے سے ان کا تمہارا ان کا نور دے گا)، اور رشاد ہے: "وَأَنصَبْ  
تَوَلَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (۴) (اور تم کو تمہاری پوری مزدوری  
تو بس قیامت ہی کے دن ملے گی)، اسی طرح انسان ایک کام سے کو  
ان کے عمل کا عوض دیتا ہے وہ بھی اجر کہلاتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:  
"فَإِنْ أَرَادْتُمْ لَكُمْ فَاتَوَهَّنْ أَحْوَدَهُنَّ" (۵) (پھر وہ لوگ  
تمہارے سے رضا صحت کریں تو تم ان کی اتار سے ۱۰۰) قرآن

(۱) لسان العرب۔

(۲) سورۃ النکبت ۷۷۔

(۳) سورۃ احزاب ۱۹۔

(۴) سورۃ آل عمران ۱۸۵۔

(۵) سورۃ طہ ۶۱۔

فقہاء سے نقل کیا ہے کہ بال نکلنے کا وقت گذر جائے اور رخسار پر ہوں نہ آئے ہوں، ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنے کو انہوں نے مکروہ نہیں سمجھا ہے (۱)۔  
خیر خفیہ کے یہاں اس بابت صراحت ہمیں نہیں ملی۔

## اجرد

تعریف:

۱- "الروح الاجرد" لغت میں، یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے جسم پر ہوں نہ ہو (۲)۔ یہی عبارت کو "المعرفة المجردة" کہتے ہیں۔  
فقہاء کی اصطلاح میں امر: یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے چہرے پر ہوں نہ ہو جب کہ دائرہ نکلنے کا وقت گذر چکا ہو، اس وقت سے پہلے یہ شخص کو "امر" کہا جاتا ہے (۳)۔

جموں حکم:

۲- جو بچے تریب البلد ہوں، امر بھی چہرے پر ہوں نہ آئے ہوں انہیں امر کہا جاتا ہے، اگر وہ خوب رہی ہوں تو ان کی بابت فقہاء سے ن کے تحت، رفتہ سے حفاظت کے پیش نظر مخصوص احکام متعین کئے ہیں جن میں باہم فقہاء کا اختلاف بھی ہے، مثلاً شہوت کی نظر سے ن کی جانب دیکھنے، تنہائی میں ان کے ساتھ اکٹھا ہونے اور چھوئے کو حرام یا مکروہ قرار دیا گیا ہے (۴)۔ دیکھئے: امر (۱)۔ امر وقت سے کے باہر ہوں نہ ہوں تو ان کو امر کہا جاتا ہے، بعض فقہاء کی صراحت کے مطابق ان پر امر کے احکام جاری نہیں ہوں گے، ابن عابدین نے امر کی لامت کو مکروہ سمجھنے والے بعض

(۱) منہج العرب۔

(۲) حاشیہ القیو بی ۲۱۰۔

(۳) رد المحتار ۷/۲۸۷۔

## اجرة ۱۵-۴، اجرة المثل

اور نہ صحیح ہے کہ، تنکار کے، رمیدہ یا زرنے گے سماں کا ایک حصہ یا عمل کے نتیجے میں پیدا ہونے والی چیز، رکنا کچھ حصہ اجرت پر ردیا جائے۔ جیسے دو شخص جو بکری کی کھان چھینچے سے معوضہ میں چڑھ کر دیا جائے۔

بعض حالات میں حاکم کی طرف سے مزدوروں کی مزدوری کی شرح مقرر کرنا جائز ہوگا (۱)۔

اوپر ذکر کردہ مسائل میں خلاف و تفصیل ہے جس کے لئے "اجارہ" کی بحث دیکھی جاسکتی ہے۔

### بحث کے مقامات:

۳- احکامات کے مسائل کا تذکرہ اجارہ کے ضمن میں بھی فقہاء کرتے ہیں۔

نیک اعمال پر احکامات کی بحث اس، حج، زکوٰۃ کے دین میں آتی ہے، بخوارہ پر احکامات کی بحث بواب القسمة میں آتی ہے، احکامات پر رہن یا شیل رکھنے کے مسائل رہن، مرکبات کے بواب میں ملتے ہیں، احکامات کی تعیین کی بحث بیوت کے اندر تعیین نزع کے دین میں آتی ہے، رہن مثل منفعت کو اجرت میں طے کرنے کا مسئلہ رہا اور بعض مباحث متف میں آتا ہے۔

## اجرة المثل

دیکھئے "اجارہ" اور "اجرة"۔

(۱) فتح القدیر ۷/ ۱۳۹ طبع بیروت ۱۴۱۷ھ، التلخیص ۳/ ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- دو تصرف ک جس کے ساتھ شرائط، ارکان اور وجہات بھی پائے جاتے ہوں تو متبادل کے رد یک ہو گا کانی ہو گا چنانچہ خسو کے مدر بغیر سنن و مستحبات کے مختصر فیض کی جائز وری کانی ہوگی۔

پانی سے طہارت کے مدر سات قسم کے پانی میں سے کی یک پانی سے طہارت حاصل نہا کانی ہوگا خواہ طہارت کے سے مستعمل یا یا دو پانی اور سے کی ملیت ہی ہو، یہ جمہور کا مسلک ہے، جیہ کہ فقہی کتب میں خسو کے باب میں مذکور ہے۔

ان کے مدر دو، تہ تعلیمات کتب فقہ میں دیکھی جاسکتی ہیں (۱)۔

## اجزاء

تعریف:

۱- لغت میں اجزاء، کا معنی کانی ہونا اور بے نیاز سا ہے (۱)۔ اس کا شرعی مفہوم ہے: کسی فعل کا مدر مطلوب کے لئے کانی ہو جانا۔ اگر بغیر کسی ضمیمہ کے ہو۔

متعلقہ غلط:

جوز:

۲- اجزاء، مدر میں یفرق ہے کہ مطلوب کی، انکی خواہ اضافہ کے حیر ہو اجزاء، ہے، جب کہ جو، کا طاق اس مدر ہے ہوتا ہے جو شرعی ممنوع نہ ہو (۲)۔

طن:

اجزاء، کبھی، مدر سے پہلوں کے ساتھ ہوتا ہے، رہا عمل تو ہر طرح کے ثابہ سے پاک اجزاء ہے، اسی لئے کبھی اجزاء کے ساتھ کراہت جمع ہوتی ہے، میں طن کے ساتھ بعض احکامات میں کراہت جمع نہیں ہوتی۔

(۱) ہمدانی، ۱۷۷ طبع الدہلی، معنی لکھنا ج ۱، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹

# تراجم فقہاء

جلد ایں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف



ابو اییم الباجوری:  
یہی ہے: الباجوری۔

ابو اییم النخعی (۳۶-۹۶ھ)

یہ ابو اییم بن یزید بن قیس بن اسود نخعی ہیں، کنیت ابو عمر ہے،  
یمن کے قبیلہ "نذحج" سے تعلق تھا، اہل کوفہ میں شمار ہوتا ہے، آپ  
اکابر تابعین میں سے ہیں، آخری دور کے چند صحابہ کرامؓ کو پڑھا،  
بڑے فہما میں آپ کا مقام ہے۔ ابو اییم نخعی کے دور میں صدی کا  
قول ہے کہ وہ "فقہ عراق" ہیں۔ آپ سے حماد بن ابی سیب و  
ناک بن حرب وغیرہ نے استفادہ کیا۔

[تہذیب النظار ۱/ ۷۰: لا عام للبرکلی ۱/ ۷۶: طبقات بن سعد  
۱۸۸-۱۹۹]

ابن ابی زید (۳۱۰-۳۸۶ھ)

یہ عبداللہ بن عبد الرحمن بن زید، قیروانی ہیں، کنیت ابو محمد ہے، فقہ  
کے ماہر اور مفسر قرآن تھے، قیروان کے مشاہیر میں سے تھے، آپ کی  
ملاعات نشوونما اور مناسبات سب قیروان ہی میں ہوئی۔

اپنے زمانے کے مالکی المذہب حضرات کے امام و پیشوا  
تھے۔ "قطب المذہب" اور "مالک اصغر" ان کا لقب تھا۔ ان کے  
معلق بھی نے کہا: عقیدہ میں سلف کے مسک پر کاربند تھے، وہ  
۲۰ میل میں پائرتے تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب الوارد والریادات"، "مختصر  
المدونة" اور "کتاب الرسالة"۔

[تجمل النسخ ۱/ ۷۳: لا عام للبرکلی ۳/ ۲۳۰: شذرات  
الذہب ۱/ ۱۳۱]

## الف

لامدی (۵۵۱-۶۳۱ھ)

یہ علی بن ہوطی بن محمد بن سالم نقابی (لا عام میں "نقلی" ہے۔  
جو وہم ہے)، ابو الحسن سیف الدین آمدی ہیں۔ دیار بصر کے قصہ  
"آمد" میں پیدا ہوئے، علم اصول کے ماہر و محقق تھے۔ پہلے حنبلی تھے  
بعد میں شافعی مسلک اختیار کیا۔ بعد "آئے" دیار میں بہت سے علم  
پڑھے، ابو القاسم بن فضال شافعی کی صحبت اختیار کی، اختلاف علماء  
کے باب میں کمال پیدا کیا، کلام و عقیدہ، اصول فقہ، فلسفہ اور  
معقولات جیسے مختلف علوم میں مہارت حاصل کی، یہاں تک کہ  
حضرت عز بن عبدالسلام نے آپ کی مہارت کی شہادت دی۔ دیار  
مصر پہنچے، دیار بصر کے کاسلڈر میں فرمایا، امام شافعی کی حقہ کے  
کی بنیاد ملی، ایک جماعت تیار کی۔ کچھ فقہاء کو آپ سے حسد ہو گیا  
اور آپ کی طرف عقیدہ کی شرابی صفات باری کے انکار اور غلامی کے  
مذہب کو اختیار کرنے کی نیت کر دی گئی، اس لئے آپ نے مصر کو  
پناہ دی، ملک شام چلے آئے، شام میں آپ نے وفات پائی۔  
بعض تصانیف: "الإحكام في أصول الأحكام"، "أبكار  
الأفكار" علم کلام میں، اور "اللباب الألباب"۔

[لا عام للبرکلی ۵/ ۱۵۳: طبقات الشافعية للشيخ ۵/ ۱۲۹]

[۳۰]

بن ابی لیلیٰ

تراجم فقہاء

بن بکیر

بن ابی لیلیٰ (۷۴-۱۳۸ھ)

[لاحام للرقی ۵/۹۶: شذرات الذہب ۳/۲۸۳: معجم

المؤرخین ۷/۸۷: شجرۃ الملوک ۱/۱۱۵]

یہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ یبار (اور ایک قول: ۱۰۰) بن یبار ہیں، انسانی ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، اصحاب راے فقہاء میں سے ہیں، بنی امیہ کے عہد میں ۳۳ سال تک عہدہ قضا پر مامور رہے، اس کے بعد بنو عباس کے دور میں بھی قاضی رہے، امام ابو حنیفہ و دیگر حضرات کے ساتھ آپ کے بہت سے افتخارات بھی تھے۔

[الزرقی: المہذب ۱/۹۰، ۱۰۱: الوافی بالوفیات ۲/۲۲۱]

بن ابی موسیٰ (۳۴۵-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی موسیٰ ہاشمی ہیں، ابو علی کہتے تھے، قاضی ہیں، مدائنہ منابہ میں سے تھے، پیدائش و وفات دونوں ہی بغداد میں ہوئیں، مہربانی فیفہ قاضی و رکن و قائم، مراد: دونوں کے بزرگ و یک مقبول تھے، جامع منصور میں آپ کی علمی مجلس منعقد ہوا کرتی تھی، امام احمد بن حنبل کی تعظیم و احترام کرنے والے تھے۔

بعض تصانیف: فقہ میں "الارشاد" اور "شرح کتاب الحرفی" ہے۔

[طبقات الحنابلہ ۲/۱۸۲-۱۸۶: لآعلام للرقی ۸/۲۰۵]

بن بطل (۴۴۹ھ)

یہ علی بن خلف بن عبد الملک بن بطل ہیں، "بنام" سے مشہور ہیں۔ حدیث کے بڑے عالم تھے قرطبہ کی سرزمین سے تعلق تھا، مالکی فقیہ ہیں، اندلس کے "بنو بطل" اصل میں یمن کے رہنے والے تھے، ابن حجر نے "فتح الباری" میں صاحب تہذیب (ابن بطل) کی کتب "شرح البخاری" سے کثرت سے نقل کیا ہے۔ حدیث میں "لائتصام" بھی آپ کی تصنیف ہے۔

ابن بطل (۳۰۴-۳۸۷ھ)

یہ عبید اللہ بن محمد بن العکبریٰ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی، بغداد کے ایک گاہن "طبرانی" کے رہنے والے ہیں، حنبلی فرقہ کے امام تہذیب: مشہور ریاض المصانیف بھی تھے، مکہ ہر حدی علاقے و ہمدان کے اہل علم سے ممتاز علماء مذہب کی ایک بڑی جماعت نے ان کی صحبت اختیار کی۔

بعض تصانیف: آپ کی تصانیف ۱۰۰ سے متجاوز ہیں، جن میں سے "الإبانة فی اصول الدیانة"، "الإبانة الصغری"، "صلاة الجماعة" تھیں، "تحریم الحرم" ہیں۔

[طبقات الحنابلہ: لابن بطلی ۳/۳۶: شذرات الذہب ۳/۱۲۲: معجم المؤرخین ۶/۲۲۵]

ابن بکیر (۱۵۳)، بعض کے نزدیک ۱۵۴-۲۳۱، بعض کے نزدیک ۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر ابو زریا ہیں، علماء کے اعتبار سے مخزومی فرقہ میں، اہل مصر سے تھے، ماہان ان کو اپنے زمانہ کے فقیہ القضا کا درجہ حاصل تھا، محدث تھے، امام مالک سے خون کی موطن ماعت لی۔ ابن بکیر نے "الفتاویٰ" میں آپ کا ریا ہے، قرطبی نے آپ کی تصنیف لی ہے۔

[ترتیب المذہب: تہذیب المساک ۲/۵۲۸: تہذیب المہذب ۱۱/۲۳۷: لآعلام للرقی ۹/۱۹۱]

بن الترمذی

تراجم فقہاء

بن الحاجب

بن الترمذی (۶۸۳-۷۵۰ھ)

ابن جریر (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ سی بن عثمان بن ابی نعیم ماردنی، ابو الحسن، علاء الدین ہیں۔ بن ترمذی سے مشہور ہیں، آپ مصری ہیں، حنفی مسلک کے قاضی تھے۔ بچہ ہفت کے امام، بڑے عالم، محقق، باریک بین، فقیہ اور اصول کے ماہر تھے، آپ افتاء و تدریس کا مشغور رہتے تھے۔ نیز آپ نے تصنیفی کام بھی کیا، مصر میں حنفی کی مسند قضا پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: "الکفایۃ فی مختصر الہدایۃ"، "مقدمۃ فی اصول الفقہ"، "تخریج احادیث الہدایۃ"۔

[الفوائد المبرہۃ ص ۱۲۳: المجموع الزہرۃ ۱۰/۲۴۶: لا علم

لسررکلی ۵/۲۵]

بن تیمیہ (۶۶۱-۷۲۸ھ)

یہ احمد بن عبد العزیز بن عبد السلام بن تیمیہ حرانی، دمشقی ہیں۔ تقی الدین لقب ہے، امام شیع الاسلام کے خطاب سے سرفراز ہوئے، صلیبی تھے، حران میں ولادت ہوئی، آپ کے والد آپ کو دمشق لے گئے جہاں آپ نے کمال پیدا کیا، خوب شہرت حاصل ہوئی۔ بچے بعض فتوؤں کے باعث مصر میں ... نظر بد کے کئے، قندہ دمشق میں حانت میری میں انتقال فرمایا۔ آپ اپنی اصالت کے عظیم، فی تھے، علم فقہ، عقائد، اصول میں فقہ کی ایک بنیادی تھے، بڑے فصیح اللسان، رئیس المصانیف تھے۔

بعض تصانیف: "السیاسة الشرعية"، "مہاج المسئلة"، نیز آپ کے فقہی حال ہی میں ریاض سے ۳۵ جلدوں میں شائع ہوئے ہیں۔

[لا علم للسررکلی ۱۱/۱۳۰: الدرر الکامنه ۱۱/۱۳۳: البدایہ والنہایہ

۱۳/۳۵]

ابن جریر مالکی (۶۹۳-۷۴۱ھ)

یہ محمد بن احمد بن جریر النکعی ہیں، کنیت ابو القاسم ہے، اندلس کے شہر غرناطہ کے رہنے والے تھے، ابن الشاطب وغیرہ سے سماعت کی، اور ان سے لسان الدین بن خطیب وغیرہ نے کسب فیض کیا۔ فقیہ و اصولی تھے اور مسلک مالکی تھے، اور بعض علوم سے واقفیت رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "القوانين الفقهية فی تلمیص مذهب المالکية"، "تبیہ علی مذهب الشافعية و الحنفية و الحنابلة" اور "تقريب الوصول إلى علم الأصول" ہیں۔

[شجرة النور الزكية ص ۲۱۳: لا علم للسررکلی ۶/۲۲۱: معجم

المؤلفين ۱۱/۱۱]

ابن الحاجب (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ عثمان بن عمر ابو بکر بن یونس ہیں، بن الحاجب سے شہرت پائی، (ابو عمر) جمال الدین بھی کہلاتے ہیں، برنسل سے تعلق تھا، اسٹ (مصر میں دریائے نیل کا ساحلی شہر) میں پیدائش ہوئی، قاہرہ میں

بن حبیب

تراجم فقہاء

بن حزم

پروٹس پائی، دمشق میں سائنسدان رہے، شریعت اور بعض مالکی مسلک کے شاگرد تیارے، بعد میں مصر و بیت یونان اور وہیں مستقل مکتبہ اختیار کر لی، عربی ربوں کے ممتاز علماء، ممتاز فقہائے مالکیہ میں آپ کا شمار ہوتا ہے، علوم اصول کے ماہر تھے، امام مالک بن انس کے مذہب میں کامل دستگاہ رکھتے تھے، آپ فقہ حجت متواتر ہر پاکدامن تھے۔

بعض تصانیف: "مختصر الفقہ" "مسبب السون والامال فی علمی الاصول والجدل" اصول فقہ میں، اور "جامع الامہات" فقہ مالکی میں۔

[الذیاج المذہب ص ۱۸۹: بحکم الموفین ۲۶۵/۶: لا علم

۳۷۴/۴]

بن حبیب (۱۸۴-۲۳۸ھ)

یہ عبد الملک بن حبیب بن سلیمان سلمیٰ ہیں، عباس بن مرداس کی ولاد میں سے ہیں، اندلس کے ممتاز عالم تھے، فقہ مالکی میں بہت اونچا مقام حاصل تھا، ادیب و مؤرخ بھی تھے، وہ "المیرہ" میں پیدا ہوئے، قرطبہ میں سکونت اختیار کی۔ صاحب "الذیاج" نے لکھا ہے: "وہ مالکی مذہب کی فقہ کے حافظ تھے، اس میں یربونی حاصل تھا، ابن اکیلی حدیث کا علم تھا، "رندی" و "کونین" سے ممتاز رہتے تھے۔ بن عبد البر کو بھونا تر رہتے ہیں۔ اس وضاحت کو پسند کرتے تھے۔ جو سنا رہتے ہیں: "وہ دنیا و عام تھے۔"

بعض تصانیف: "حروب الاسلام"، "طبقات الفقہاء"، "التابعین"، "الواصحہ" سنن فقہ میں، اور "القراصل"، "انورع" اور "الوعائب والوعائب"۔

[الذیاج المذہب ص ۱۵۴: میزان الاعتدال ۸/۲: ۱۴۸

۳۰۲/۲: لا علم للورکلی ۳۰۲/۲]

ابن حجر البیت (۹۰۹-۹۷۳ھ)

یہ احمد بن حجر البیت (بعض کے رائے ایک "بیت" ہے) سہدی، انصاری، شہاب الدین بن ابی یاس ہیں۔ مصر میں "ہوالمشتم" نامی محلہ میں پیدا ہوئے، مزہب و تعلیم میں ہونی، ثنائی فقہ تھے، بہت سے علوم سے عمدہ فراہم پایا تھا، جامع ازہر میں تحصیل علم کیا، اس کے بعد مکہ منتقل ہوئے، اور وہیں اپنی کتابیں تصنیف فرمائی، اور وہیں وفات پائی، تمام علوم میں "ربا لخصص" فقہ ثنائی میں دستگاہ رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "تحفة المحتاج شرح المسباح"، "الایجاب شرح العباب المحیط بمعظم مصوص الشافعیة والأصحاب"، "الصواعق المحرقة فی الرد علی اهل البدع والردقة" اور "تتبع اهل الاسلام بحصولیات الصیام"۔

[البدع الخال ۱۰۹: بحکم الموفین ۱۵۲/۲: لا علم للورکلی

۲۲۳/۱]

ابن حزم (۳۸۴-۴۵۶ھ)

یحییٰ بن احمد بن سعید بن حزم ظاہری ہیں، کنیت ابو محمد تھی، اپنے وقت کے اندلس کے ممتاز عالم تھے، آپ کے "بوء" و "اجد" فارسی تھے، آپ کے اسلاف میں سے سب سے پہلے آپ کے جد مجدد یرید نے اسلام قبل یا جو یرید بن ابی غنیث کے مولیٰ تھے، پہلے آپ کے مدد و رات، "اتقان مملکت جیسے امور تھے، پھر انہیں چھوڑ کر تصنیف و مطالعہ میں مشغول ہو گئے، آپ فقیہ، حافظ حدیث تھے، کتاب و سنت سے اہل ظاہر کے طریقہ پر احکام و مسائل استنباط

بہارِ حنفیہ

زاجم قنبا

پیش رو

فرماتے تھے لوگوں کے ساتھ وہ داری بالکل نہیں دیتے تھے، حتیٰ کہ آپ و زبوں کو ”نجات و کمور“ سے تشبیہ دی جانے لگی، حاکم نے آپ کو ملک بدر کر دیا یہاں تک کہ اپنے شہر سے دوری آپ نے رست فرمادی۔ کثیر المصائب تھے، بہت سے فقہاء کو آپ سے تشبیہ ہوئی تھی جس کی وجہ سے آپ کی کچھ تصنیفات چھاپنے لگیں۔

بعض تصانیف: "المحلی" فقہ میں، "الإحکام فی اصول  
الاحکام" اصول فقہ میں، "طوق الحمامة" باب میں۔

[ ل جلام لدرکلی ۵۹۵ : من مرم الامامی اسعید الاغاقیہ  
لمغرب فی حل المغرب ص ۳۶۴ ]

ابن راہو یہ ہے: یہ اسحاق بن ابراہیم بن محمد ہیں۔  
 اُنکے: اسحاق بن راہو ہے۔

کے لیے: اسباق: جن راہوں پر۔

ابن رجا، العکبر ی:

پیشکش: پروفیسر العلبر ی۔

بن خنبل: یہ امام احمد بن محمد بن خنبل ہیں۔  
 و کہے: احمد۔

— 20 —

بین الخطیب:

۱۔ کچھ: امر زی۔

بن رشد (۱۲۳۱ء میں باجمات تھے)

یہ محمد بن عبداللہ بن راشد قسمی الکبریٰ ہیں، ابن راشد کے امام  
سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، وہیب ہوئے کے ساتھ ساتھ تمام علوم  
میں دستاورد رکھتے تھے۔ تونس میں سکونت اختیار کی، پھر مشرق کا سفر  
کیا، اس دقیق العید اور قرانی سے کسب علم کیا، اپنے شہر کے مسند  
قصا کو زینت بخشی، ورتونس ہی میں وفات پائی۔

بعض تصانيف: "الشهاب الثاقب في شرح مختصر ابن الحاجب" رقم ١٧١، "المذهب في ضبط قواعد المذهب"، "الظم المذيع في اختصار التفرع"، "نخبة

الواصل في شرح الحاصل " اصول فقہ میں، نیز سات عظیم  
جلدوں میں " الفائق فی معرفۃ الأحکام "۔

[الذی یات المذیب ص ۳۳۴-۳۳۶: نیل الاوتار ج ۲۳۵،  
۳۳۶: تحف المولعین ۱۰/۴۱۴: لا یتلام ۷/۱۱۱-۱۱۲]

ابن رجب (۷۳۶-۸۴۵ھ)

یہ عبد الرحمن بن احمد بن رجب حنبلی ہیں، جو ائقرق کفیت ہے،  
 رین الدین بن زین الدین لقب ہے، بعد "میں پیدا شد ہوئی، و  
 دمشق میں انتقال فرمایا، علماء متابله میں سے تھے، محدث، حافظ، فقیہ،  
 اصولی اور مؤرخ بھی تھے، فن حدیث میں ایسا کمال پیدا کیا کہ غل اور  
 طرق حدیث میں اپنے عہد کے سب سے بڑے عالم کہیں نے نگے، ن  
 کے بیٹے حنبلی ثناء رواں نے ان سے ہی ان علوم کو حاصل کیا تھا۔

بعض تصانیف: "تقریر القواعد و تحریر القواعد" فقہ میں جو قواعد ابن رجب سے مشتمل ہے، "جامع العلوم و الحکم" جو "الأربعین النوویة" کی شرح ہے، شرح سنن الترمذی، "ر" اس کے ساتھ "شرح العلیل" جو تشریح ابی ابی شرح پر مشتمل ہے، "ر" "دیباچہ طیفات الحابلہ"۔

[تذکرہ اکابر ۲/۴۲۱؛ شذرات الذہب سور ۵/۳۳۴؛ مجمع  
المؤلفین ۵/۱۱۸]

بن رشد (مجد)

تراجم فقہاء

ابن سراج

بن رشد (مجد) (۴۵۰-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن رشد ہیں، ابو الولید کنیت ہے، قرطبہ میں اپنے مسک کے قاضی تھے، قرطبہ ہی میں پیدائش ہوئی، وفات وہیں ہوئی، مالکیہ کے مشہور علماء میں سے تھے، یہ مشہور فلسفی ابن رشد کے والد ہیں۔

بعض تصانیف: "المقدمات المسببات لمذیبة مالک"، "البيان والتحصيل" فقہ میں، "مختصر شرح معانی الآثار لمطحاوی" اور "اختصار المبسوط"۔

[لاعلام للترکلی؛ المجلد ۵۱۸؛ البيان ص ۳۷۸]

بن رشد (مفید) (۵۲۰-۵۹۵ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن رشد ہے، کنیت ابو الولید ہے، مالکی فقیہ، فلسفی اور طبیب تھے، اندلس کے شہر قرطبہ کے باشندہ تھے، آپ نے ارسطو کے فلسفہ کی طرف توجہ کی، اس کا عربی زبان میں ترجمہ کیا، اس پر اپنی جانب سے خوب اضافہ بھی فرمایا، آپ پر جو دین سرمدیق ہونے کا الزام لگایا گیا، اس لئے مراکش جہاں طینی عمل میں آئی، آپ نے بعض تالیفات کو نذر آتش بھی کیا گیا، مراکش میں انتقال ہوا اور قرطبہ میں تدفین ہوئی۔ اس بار کہتے ہیں: "طبی مسائل میں بھی لوگ ان سے اس طرح رجوع کیا کرتے تھے جس طرح کہ فقیہان کے لئے ان سے رجوع کیا جاتا تھا"۔ چونکہ ان کے دوا کو بھی "ابن رشد" کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا، اس لئے دوا کے ساتھ "احمد" کا لفظ نہ لکھتے تھے، ان "ان" "احمد" (پوتا) کے ساتھ لایا جاتا ہے تاکہ انہوں میں امتیاز ہو جائے۔

بعض تصانیف: "فصل المقال فی مابین الحکمة والشریعة من الاتصال"، "تہافت التہافت" فلسفہ میں، "الکلیات"

طب میں، "بداية المجتهد و نهاية المقتصد" فقہ میں، "حرکت فلک" کے موضوع پر ایک رسالہ ہے۔

[لاعلام للترکلی؛ المجلد ۵۱۳؛ المجلد لابن لابار ص ۲۶۹؛ شذرات الذهب ص ۲۲۰]

ابن الزیجر:

یہ محمد بن عبد اللہ بن الزیجر۔

ابن سراج (۲۳۹-۳۰۶ھ)

یہ احمد بن عمر بن سراج بغدادی ہیں، "باز شہب" کے لقب سے مشہور تھے، اپنے زمانہ کے شائع فقیہ تھے، آپ کی ولادت وفات بغداد میں ہوئی، آپ کی ثقہ باچارہ تصانیف ہیں، شیر کی مسند تصانیف کا قارئین ہوئے چرم مزمل کر، یہ گئے، اس کے بعد قاضی القضاة کا منصب پیش یا کیا تو آپ نے اس کو ٹکر دیا، مسک مالکی کے فرمات پر کمر بستہ ہوئے، اس کو بہت سارے شہر میں پھیلایا۔ بعض علماء نے آپ کو تیسری صدی کا مجدد مانا ہے۔ محمد بن داؤد خطابی کا آپ نے بہت راز کیا، ان سے کافی منہ مٹا کر ہوئے۔ بعض اہل علم ان کو امام مالکی کے تمام اصحاب پر فضیلت دیتے ہیں یہاں تک کہ مرنے پر بھی۔

بعض تصانیف: "الانتصار"، "الأقسام والحاصل" فقہ شافعی کی آیات میں، اور "الودائع لنصوص الشرائع"۔

[طبقات الشافعیہ ص ۸۷؛ لاعلام للترکلی؛ المجلد ۵۱۸؛ البدایہ النہایہ ص ۱۲۹]

[۱۲۹/۱۱]

بن السمعانی

تراجم فقہاء

بن شعبان

بن السمعانی (۳۲۶-۳۸۹ھ)

یہ منصور بن محمد عبد الجبار ہیں، کنیت ابو المنصور ہے، ابن سمعان کے نام سے مشہور ہوئے، اہل مرو سے ہیں، یہ فقیہ و اصولی مفسر، محدث و معلم کلام کے ماہر تھے، اپنے والد سے فقہ حنفی حاصل کر کے فضل و کمال پیدا کیا، پھر بعد واپس آئے اور ماں سے تیار پڑھے، اور جب شریعت کو پڑھنے لگے تو ”مرو“ میں داخل ہو کر مستقل قیام کا حزم کیا، امام ابو حنیفہ کا مذہب چھوڑ کر ہی خاص و جب سے امام شافعی کی تقلید اختیار کر لی جس کی وجہ سے عوام کے خلاف برکت ہوئی، لہذا انہوں نے طوس کا رخ کیا پھر نیشاپور چلے گئے۔

بعض تصانیف: ”القواعد فی اصول الفقہ“، ”المبرہات“ اختلاف علماء کے باب میں جوتہ یا یکہ، اور انتہائی مسائل پر مشتمل ہے، اور ”تفسیر القرآن“۔

[طبقات الشافعیہ لابن السبکی ۲/۳۱۳؛ المجموع الزہری ۵/۱۶۰؛ معجم الاممین ۳/۲۰]

بن سیرین (۳۳-۱۱۰ھ)

یہ محمد بن سیرین بصری ہیں، رشتہ ولاء سے انصاری ہیں، کنیت ابو بکر تھی، آپ تابعی ہیں، ولادت اور وفات دونوں ہی بصرہ میں ہوئیں، بحیثیت پارچہ فروش نشوونما پائی اور ساتھ میں فقہی تعلیم فرمائی۔ ان کے والد انس بن مالک کے آثار و دعاتام تھے، پھر دوتو، بھی حضرت انس کے یہاں قاری میں منشی تھے۔ بصرہ میں اپنے وقت کے عہد دین کے امام تھے۔ آپ نے انس بن مالک، زید بن ثابت، حسن بن علی، وغیرہ صحابہ سے حدیث کی روایت کی ہے، تقویٰ اور تجرید راہی کی وجہ سے مشہور ہوئے۔ ابن سعد کا کہنا ہے: ”چرے بصرہ میں آپ سے بڑا کوئی تصاف کا ماہر نہ تھا۔“

بعض تصانیف: ”تعبیر الرؤیا“ نامی کتاب آپ سے منسوب ہے۔  
[الأعلام للزکری؛ تہذیب التہذیب ۱۳/۹؛ تاریخ بغداد ۵/۳۳۱؛ تہذیب الأسماء والمقامات ۱/۸۲]

ابن شاس (؟-۶۱۶ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن نعم بن شاس ہیں، لقب نعم الدین ہے، سیوط کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکی مسلک کے شافعی تھے، وہیں سے امر میں سے تھے۔ حنفی مندری نے آپ سے کسب فیض کیا ہے، آپ کی وفات ان دنوں ہوئی بہت مایوس نے سیوط کا محاصرہ کر رکھا تھا، آپ مصر واپس چلے گئے۔

بعض تصانیف: ”الجواهر الثمینیة فی مذهب عالم المدینة“ فقہ میں، ابن حاسب نے اس کا اختصار کیا ہے۔

[شجرة النور ۱۶۵، اور اس میں آپ کی وفات ۶۱۶ھ ذکر ہے] ہے: لا مدام للزکری ۳/۲۶۹؛ شذرات الذهب ۵/۶۹، اور اس میں بھی وفات ۶۱۶ھ ذکر ہے]

ابن شعبان (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں، ابن القریعی سے مشہور ہوئے، حضرت عمار بن یاسرؓ کی اولاد سے ہیں، مصر میں اپنے وقت کے چوٹی کے متنباء مالکیہ میں سے تھے، مذہب امام مالک کے سب سے نہ سے حافظ تھے، اور معلم میں بھی بڑا مال حاصل تھا۔ صاحب ”المدیان“ نے قاسم کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ مولیٰ الفقہ (فقہ میں کمزور) تھے، آپ کی تصانیف میں امام مالک سے منقول عجیب باتیں ملتی ہیں، اسی طرح غیر معروف قول بھی جو کسی شخصیت سے منسوب ہیں جن کی امام مالک کے ساتھ مصاحبت مشہور بھی نہیں

## بن شہاب

## تراجم فقہاء

## بن عباس

ہے، اور بنی بن قولی کو ان کے فقہ شاگرد و اہمیت کرتے ہیں اور نہ  
کا مذہب تسلیم کرتے ہیں۔

بعض تصانیف: "الراہی" فقہ میں، ایک کتاب احکام القرآن کے  
موضوع پر ہے، "محصر ما لیس فی المحصر"، ایک کتاب  
مناقب امام مہدی پر ہے نیز "النواذر" اور "الاشراط" ہے۔

[شجرۃ النور اثر زکیہ ص ۸۰: المذہبات المذہب ص ۲۳۸-  
۲۳۹: معجم المذہبین ص ۲۰۰]

بن شہاب: یہ محمد بن مسلم بن شہاب، ائمہ کی ہیں۔  
دیکھئے: ائمہ کی۔

## بن الصلاح (۵۷۷-۶۴۳ھ)

یہ عثمان بن عبد الرحمن بن موسیٰ نقی الدین ہیں، کنیت ابو عمر ہے۔  
"بن الصلاح" کے نام سے مشہور ہیں، نسلاً کردی اور "شہرہ در" کے  
بہندے تھے (جو "رمل" اور "مہمان" کے درمیان پرانوں میں  
پہنچے ہوئے مسیحی علاقہ میں، قلعہ ہے جس میں تمام کرد لوگ رہتے  
ہیں)، آپ علاء شافعیہ میں سے تھے، فقہ، حدیث اور تفسیر میں  
امام ہوتے تھے۔ علم حدیث میں اگر مطلق "شیخ" بولا جائے تو مراد  
آپ ہی ہوتے ہیں۔ تفسیر، اصول، روایات مجموعی یہ ٹوٹی حاصل تھا،  
سب سے پہلے اپنے والد "الصلاح" سے فقہ حاصل کیا پھر موصلی  
جانب ہجرت اختیار کی، وہاں سے ملک شام واپس ہوئے اور  
مدارس میں درس و تدریس کے فرائض انجام دیئے۔

بعض تصانیف: "مشکل الوسیط" جو ایک ضخیم جلد میں ہے،  
"اعتناوی" اور "علم الحديث" جو "مقلعة ابن الصلاح"  
کے نام سے معروف ہے۔

[تذرات الذہب ۲۴۱/۵: طبقات شافعیۃ لابن ہدیہ  
ص ۸۳: معجم المذہبین ص ۲۵۷]

## ابن عابدین (۱۱۹۸-۱۳۵۲ھ)

یہ محمد ابن بن عمر بن عبد العزیز عابدین دمشقی ہیں، دیر ملک شام  
کے فقیہ تھے، حنفی مسلک کے امام وقت تھے۔ "راہ النجی، علی الدہر الخیر"  
(پانچ جلدوں میں) جو حاشیہ ابن عابدین کے نام سے مشہور ہے،  
کے مصنف ہیں۔ آپ کے فرزند محمد علاء الدین (۱۲۲۲-۱۳۰۶ھ)  
بھی "ابن عابدین" ہی کے نام سے مشہور تھے، انہوں نے اپنے والد  
کے مذکورہ حاشیہ کی تکمیل کے طور پر "قرۃ عیون الاخیر" تحریر کی۔

بعض تصانیف: "العقود الدریۃ فی تنقیح الفناوی  
الحاملیۃ"، "سمات الاسرار علی شرح المنار" اصول  
کے موضوع پر، نیز "حواشی علی تفسیر البصاوی" اور  
"مجموعۃ رسائل"۔

[الاحادیث للدرر کلی ص ۲۶۷: مقدمہ "تسلط حاشیہ ابن  
عابدین الموسومہ قرۃ عیون الاخیر" طبعی میں خلیفہ ص ۶-۱۱]

## ابن عباس (۶۸-۲۸۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب ہیں، بہت قریبی باپنی اور  
نسب "نہر طامہ" اور "ترجمان القرآن" ہے، یحییٰ بن علی میں قبولیت  
اسلام سے شرف ہوئے، فتح مکہ کے بعد نبی ﷺ کی صحبت لارم  
آئی اور آپ ﷺ سے احادیث نقل کیں، خلفاء کی بہت  
عزت کرتے تھے۔ حضرت علی کی معیت میں معرکہ جمل و صفین میں  
شریک ہوئے، آخری مرحلہ زندگی میں بیانی جاتی رہی تھی، وہ علم کی  
نشر و اشاعت کی خاطر مجلس عقد کرتے تھے، چنانچہ فقہ کے لئے ایک



## بن عبدالحکم

## تراجم فقہاء

## ابن العربی

وہ مشہور تھے کے سب سے ایک وہ، مغازی کے لئے ایک دن، شاعری کے  
سے ایک وہ، عرب کے حالات، تنقحات کے لئے ایک دن مقرر  
فرماتے تھے۔ حنفی میں رحمت فرمائی۔

[لا علام للورکلی: لا صابہ: نسب قریش ص ۲۶]

## بن عبدالحکم (۱۵۵-۲۱۴ھ)

یہ عبد اللہ بن عبدالحکم بن عیین بن لیث بن مصر کے فقیہ، امام  
مالک کے بلند پایہ تلامذہ میں سے ہیں، اہلب کے بعد فقہ مالکی کی  
راستائیں کے حصہ میں آئی، امام ثانی کے دوست تھے۔ امام  
شافعی مصر میں آپ ہی کے پاس ٹھہرے اور وہیں وفات بھی پائی۔  
آپ نے امام ثانی کی کتابوں کی بھی روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المحصر الکبیر"، "سیرۃ عمر بن عبد العربیہ"  
اور "المناسک"۔

آپ کے امام عبدالحکم سے بھی امام مالک سے استفادہ کیا تھا، اور  
آپ کے صاحب "ابن محمد" (متوفی ۲۶۸ھ) اور عبدالحسن (متوفی  
۲۵۷ھ) اور عبدالحکم (متوفی ۲۴۷ھ) ہیں۔

اور عبد اللہ کے صاحب "ابن محمد" سے بھی استفادہ کیا تھا، اور  
اور ان تمام کو بھی "ابن عبدالحکم" ہی کہا جاتا ہے۔ مالک ذکر  
کتاب "المشروط" کے مصنف ہیں، اور ثانی الذکر "فتح مصر" کے  
مصنف ہیں۔

[الذی یان المدبب ص ۳۳۷-۳۴۰: نیل المایات ص

۲۷۴-۲۷۹: لا علام للورکلی ص ۲۷۲]

## بن عبد السلام (۴۰-۷۴۹ھ)

یہ محمد بن عبد السلام بن یوسف، نقباء مالکیہ میں سے ہیں، آپ

امام، حافظ حدیث، امام حدیث تھے، آپ کے اندر خدائی قواں  
میں ترجیح کی صلاحیت تھی، تو ان میں مالکیہ کے قاضی منتخب ہوئے،  
آپ سے ایک جماعت مثلاً ابن عرفہ، ابن جیسہ لوگوں نے سب علم  
لیا۔

بعض تصانیف: "شرح جامع الأمہات لابن الحاجب" فقہ  
میں، اور ان کی ایک کتاب "دیوان فتاویٰ" ہے۔

[الذی یان المدبب ص ۳۶۳: لا علام للورکلی ص ۷۶]

## ابن عبدوس (۲۰۲-۲۶۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن عبد اللہ بن عبدوس ہیں، فقیہ زہد اور کامر حاد  
مالکیہ میں سے ہیں، انہوں کے اصحاب میں ہیں، دین قیر وال تھے، ان  
کا تعلق عجم سے ہے، درقریش کے مولیٰ ("ز" "اراد" غلاموں) میں  
سے تھے۔

بعض تصانیف: حدیث، فقہ پر مشتمل ایک "مجموعۃ" ہے جو  
تین جلدوں میں ردیا، ایک کتاب "التعاسیر" ہے، اور المدونة کے  
بعض مسائل کی تشریح کی۔

[الذی یان المدبب ص ۳۳۸: لا علام للورکلی: دیوان العرب  
ص ۱۱۹: ریاض المسلس]

## ابن العربی (۴۶۸-۵۴۳ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد ہیں، کنیت ابو بکر ہے، "ابن العربی" کے  
نام سے مشہور ہیں۔ حافظ حدیث، قبحر امام، فقیہ تھے، امام مالکیہ میں  
سے تھے، اجتماع کے ارچہ تک رسائی حاصل کی، مشرق کا سفر کیا،  
طرحہ شعی، امام ابو حامد غزالی سے اکتساب فیض کیا، پھر مرکش لوٹ  
آئے، ان سے قاضی عیاض وغیرہ کو استفادہ کا شرف حاصل ہوا،

بن عرفہ

تراجم فقہاء

بن الغریس

تصنیف: تصانیف کا مشغلہ سبق بیانہ پر رہا، ان کی تصانیف احادیث سے عمیق علم بصیرت پر دلالت دیتی ہیں۔

بعض تصانیف: "عارضۃ الاحودی شرح الترمذی"، "احکام القرآن"، "المحصل فی علم الاصول" اور "مشکل الکتاب والسنة"۔

[شجرۃ النور ترکیب ص ۳۶؛ لا عام للورکلی ص ۱۰۶؛ المدینات

ص ۲۸۱]

تک فتویٰ دیتے رہے، حضرت عثمان کی شہادت کے بعد لوگوں نے آپ کے ماتھ پر بیعت کا عزم ظاہر کیا تو صاف انکار فرمادیا۔ فتح افریقہ میں موجود تھے، اخیر مدینہ میں بیٹائی جاتی رہی تھی، مکہ میں وفات کے اعتبار سے سب سے آخری صحابی آپ ہی تھے، اثرات سے روایت کرنے والے صحابہ میں سے ایک آپ بھی ہیں۔

[لا عام للورکلی ص ۲۶۶؛ لا صاحب طبقات بن سعد؛ حیر عالم اللہ ص ۱۰۶؛ اخبار عمر و اخبار عبد اللہ بن عمر علی طحاوی]

بن عرفہ (۷۱۶-۸۰۳ھ)

ابن الغریس (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن قاسم الغریسی ہیں، کنیت ابو ایسر ہے، "بن الغریس"

یہ محمد بن محمد بن عرفہ بن عوفی ہیں، تونس کے امام، عالم، خطیب اور مفتی تھے، ۲۷۷ھ میں عہدہ خلافت پر، ۳۷۷ھ میں مسند افتاء پر فائز ہوئے، مسلک مالکی کے، کار فقہاء میں سے تھے، جامع مسجد تونس میں حلقہ درس جاری فرمایا اور ان سے بہت سے لوگوں نے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ کے موضوع پر سات جلدوں، اور "المجموع" تحریفات فقہ میں۔

[المدینات المذہب ص ۳۷؛ نیل الاوتار ص ۷۴؛

لا عام للورکلی ص ۲۷۲]

بن عمر (۱۰-۷۷۳ھ)

یہ عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت ہے، نسبت قریشی مدنی ہے، رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے، حالت سدم میں آپ کی شہادت ہوئی، آپ اللہ کے ہم وقتہ و رسول کے بے جبر تفریق، غزوہ بدر اور جند کے غزوات میں شریک رہے، غزوہ بدر اور احد میں صغریٰ کی بنا پر غاضب نہ ہوئے۔ ساٹھ سال

ابن الغریس (۸۳۳-۸۹۲ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن خلیل ہیں، کنیت ابو ایسر ہے، "بن الغریس" سے مشہور ہیں، قاہرہ کے باشندے تھے قرآن کریم پڑھا اور نو سال کی عمر میں حفظ مکمل کیا۔ ابن الدیری، ابن الہمام اور ابو العباس السمری سے فقہ میں استفادہ کیا۔ حج بیت اللہ اور اس کے پاس قیام کئی دفعہ کیا، مکہ میں طالبان علم کو پڑھایا بھی، ذکات و زکوٰۃ کی زیادتی میں معروف تھے۔ ان کے اور بھائی کے مابین تنازعہ یہ تھا کہ بھائی ان کے بارے میں کہتے ہیں: "وہ حاج، ابن عربی، ابن فارض اور ابن کعبہ کا وہ خلیل و حدة الوجود کے فائزین کے سربراہ بن گئے۔"

بعض تصانیف: "المواکب البدیة فی الاقصیة الحکمیة"، شرح التنازیلی للہمام، حاشیہ لکھا، اور ایک کتاب "ادب القصائد" میں ہے۔

[الخواص ص ۲۶۰؛ مجمع المونی ص ۱۱/۲؛ لا عام

ص ۲۸۰]

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن قاسم لعبدی

بن فرحون (۷۱۹-۷۹۹ھ)

، درخواست پر تحریر کی۔

[الطبقات ۱۱: ۲۱۴: الجوامع الزہراء ۴: ۲۴۰: ۲۴۱: معجم المؤلفين ۲۰۸: ۲۰۹]

ابن القاسم (۳۳۳-۱۹۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن قاسم بن خالد شافعی مصری ہیں، شیخ حدیث و حافظ حدیث، حجت اور فقیہ تھے، امام مالک کی صحبت میں رہے، ان سے اور ان جیسے لوگوں سے علم فقہ میں مہارت پیدا کی، ان سے زیادہ صحیح کسی نے نہ ہو، عاکی روایت نہیں کی، مالک کی سب سے اہم کتاب "المدة" کی آپ نے ہی امام مالک سے روایت کی، بخاری نے آپ سے اپنی صحیح میں حدیثیں روایت کی ہیں، در آپ سے احمد بن فرات اور یحییٰ بن یحییٰ اور ابی جیسے حضرات نے کتب علم یا آپ کی منات نام دہیں ہوئی۔

[شجرة النور الزكية ص ۵۸: لا عدم للطبرانی ۳: ۹۷: دیوت لایان ۲۷۶: ۲۷۷]

ابن قاسم العبادی (؟-۹۹۳ھ)

یہ احمد بن قاسم عبادی شہاب الدین ہیں، قاہرہ کے رہنے والے اور شافعی فقیہ ہیں، وقت کے امام تھے۔ انہوں نے شیخ ناصر الدین قفانی، شہاب الدین برہس جومیرہ سے معروف ہیں، اور قطب الدین جیسی مفتوی سے استفادہ کیا، اور کسی مہارت پیدا کی کہ اپنے ہم عصر میں پر فوقیت ملے گئے۔ شیخ محمد بن داؤد مقدسی وغیرہ نے آپ سے کتب علم کیا۔ حج سے لوٹتے ہوئے مدینہ منورہ میں وفات پائی۔ "تذکرۃ المحتاج" پر ان کے حواشی کو جمع کرے، لے لے لکھا ہے: "اس حاشیہ میں ایسے مسلمہ تزییات ہیں کہ ان میں سے ش کا

یہ احمد بن قاسم بن محمد بن قاسم بن محمد بن فرحون ہیں، مالکی فقیہ ہیں۔ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی۔ علم فقہ میں ورک پیدا ہوا، مدینہ منورہ کے قاضی ہوئے۔ آپ فقہ اصول، فرائض اور علم قضاء کے عالم تھے۔

بعض تصانیف: "تسهيل المصداق في شرح جامع الامهات" یہ مختصر بن حاسب کی شرح ہے "بصيرة المحكم في اصول الفقهية ومناهج الاحكام" اور "الديباج المذهب في اعيان المذهب"۔

[میل الاثر ۳۰-۳۲: لحد رات ۶: ۳۵۷: معجم المؤلفين ۶۸۰]

بن نورک (؟-۳۰۶ھ)

یہ محمد بن حسن بن نورک ہیں، کنیت ابو ہریرہ تھی، اصحاب کے رہنے والے تھے، البدیہ "رے" اور "عراق" میں قیام کیا۔ علم کلام، فقہ، اصول و لغت کے ماہر تھے، نبی علم میں سترس تھی، تصنیف کا سلسلہ بھی وسیع تھا۔ علم اصول کلام کی ماہر ایک جماعت آپ سے فیضیاب ہوئی۔ ابو عبد اللہ بن کرام کا بری تھی سے رہا کرتے تھے، محمود بن سکتین سے زہر کے ذریعہ نہیں مرے، یا تھا۔ اس الزام کی بنا پر کہ وہ کہتے ہیں: "رسول اللہ ﷺ اپنی رمد کی حد تک بغیر بنائے گئے تھے" ہر علامہ ابن سکی نے اس الزام کی تردید کی ہے اور ان ہی اس زمانہ و آثار کا شہب اس کرام کے تلامذہ اور اس کے تلامذہ کے لوگوں کی فتہ نگیری کو تادیب ہے جو تحسیم کے قائل تھے۔

بعض تصانیف: "مشکل الآثار"، "تفسير القرآن" اور "اسظامی" اصول دین میں، جسے وزیر نظام الملک کی

بن قاسم غزنی

تراجم فقہاء

بن القیم

خز نہ ہائے علم میں نام ہشتاں بھی نہیں ملتا، "وہ نہ ان کی جانب کبھی نہیں کسی کا گیا ہوگا"۔

بعض تصانیف: شرح جمع جو مع پر حاشیہ "الایات البیات"۔  
"شرح الوردقات" کی شرح، "شرح المصحح" پر حاشیہ اور  
"تحفة المحتاج" پر حاشیہ۔

[شذرات الذہب ۸/۳۳۳: معجم المؤلفین ۸/۳۸۲: مقدمہ  
حاشیہ تجرۃ المنہج طبع المطبعة المیمنیہ]

بن قاسم غزنی (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن قاسم بن محمد بن محمد ہیں، لقب شمس الدین، اور نسبت غزنی ہے، بن قاسم اور بن غزالی سے معروف ہیں، ثانی فیہ ہیں، پیدائش وراثت، "غزوہ" میں ہوئی، غزوہ میں اور تادم میں تعلیم حاصل کی، قاسم میں مقیم ہو گئے تھے اور وہ فیہ میں ہی وہ مدداریاں بھی میں۔

بعض تصانیف: "فتح القریب المعجب فی شرح الفاظ التفریب" جو "شرح ابن قاسم علی متن ابی شعاع" کے نام سے معروف ہے، اور ایک کتاب عقائد نسلی کی شرح میں "حواشی علی حاشیۃ الخبالی" ہے۔

[علامہ بدری ۷/۲۲۹: غلطی سے لا علام میں آپ کو مالکی فقیہ لکھ دیا ہے، مگر وہ یقینی طور پر ثانی فیہ ہیں، جیسا کہ انباء الملاح ۸/۲۸۶ میں ہے: معجم المطبوعات العربیہ والمغرب ۶/۱۳۶]

بن قدس (۶۲۰-۶۴۰ھ)

یہ عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدس ہیں، فلسطین کے شہر نابلس کے ایک گاہک جہاں کے رہنے والے تھے، اپنے قصبہ سے صلیبی

معرکوں کی آزمائش کے وقت اپنے چچا کے ہمراہ صغریٰ میں نکل پڑے اور دمشق میں قیام کیا، صلیبی جنگوں میں سطوح صرح الدین کے ساتھ شریک جہاد ہوئے، چار سال کے عہد کی پہلی سب نے کے لئے بغداد کا سفر کیا پھر دمشق واپس ہو گئے۔ بن سید فرماتے ہیں: "میں نے اپنے زمانے میں مفتی الدین کے سوا کسی اور کو مرتبہ لایا، تک پہنچا ہوا نہیں، لکھا"۔ "غز الدین بن عبد السلام نے کہا: "جب تک میرے پاس دین قدس کی مفتی اور بن ترم کی مجلس کا ایک ایک خط نہیں آیا اس وقت تک موتی دینے کا لطف مجھے محسوس نہیں ہوا"۔

بعض تصانیف: "المغنی فی الفقہ شرح مختصر الحنفی" دس جلدوں میں، "المکالی"، "المضیع"، "العمدة" اور "روضة الناظر" اصول میں۔

[دلیل طبقات ۱۳۳-۱۳۶: مقدمہ  
"کتاب المغنی" محمد رشید رضا: لا یدام للدرر کلی ۴/۱۹۱: بہد یہ  
والنہایہ لابن کثیر، واقعات ۶۲۰ھ کے تحت]

ابن اقرمی: یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں؛  
ابن شعبان۔

ابن القیم (۶۹۱-۷۵۱ھ)

یہ محمد بن ابی بکر بن ایوب بن سعد رقی ہیں، لقب شمس الدین ہے، اور دمشق کے باشندہ ہیں، تحریک دعوت و اصلاح کے بنیادی رکن، اور ایک بلند پایہ فقیہ تھے۔ ان ہی یہ کے شہر تھے، ان کی حمایت و تائید میں رہے، ان ہی یہ کے قوال و مسائل سے سن بھی اختلاف نہیں کیا، استاد کے ساتھ دمشق میں قید و بند سے دوچار ہوئے، اپنے ماتم سے خوب لکھا، تصانیف کا کام بھی بڑے چکا نہ پر

بن بابہ

تراجم فقہاء

بن ماجہ

نہام ویہ

بعض تصانیف: "انطرق الحکمیة"، "مفتاح دار السعادة"،  
"المفروسیة" اور "مدارج السالکین"۔

[لاعلام ۲۸۱/۶: الدرر الکامنه ۴۰۰/۳: ۱۵، ۱۶: ۲۰]

بن بابہ (۲۲۶-۳۱۴ھ)

یہ محمد بن عمر بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، قرطبہ کے رہے  
و لے ورہاء مالکیہ میں سے تھے علم فقہ میں مقام بلند پر فائز تھے۔ ہر  
امام مالک کے شاگردوں کے انتہائی فاضل کے سب سے بڑے و فاضل  
کار تھے، اپنے وقت میں قول فقہاء کے حفظ اور فتاویٰ میں بصیرت  
میں فائق تھے، یہاں تک کہ یوحنا بن سیمان کے بعد فتوے کا انحصار  
آپ ہی پر تھا۔ مسلسل ساٹھ سال تک فتاویٰ کی خدمت  
وفود واری آپ نے انجام دی۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶: الذبیان لہد باب ص ۲۳۵]

بن بابہ (؟-۳۳۶ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بڑی ہے  
باشندگان اندلس میں سے تھے، وفات اسکندریہ میں ہوئی، وقت کے  
امام باعنا، فقیہ تھے، مالکی مذہب رکھتے تھے۔ اپنے چچا محمد بن عمر بن  
لبابہ وغیرہ سے سماعت علوم کی، ابن لبابہ اپنے عہد میں مالکی مذہب  
کے سب سے بڑے حافظ تھے، شرط "راکی علی کے گہرے رازوں  
تھے، مگر ان کو علم حدیث سے واقفیت نہ تھی، "البیرو" کے فاضل اور  
قرطبہ کی مجلس شوریٰ کے فہم و مقرر کئے گئے پھر بعض اہل انصاف  
کے تحت ان عہدوں سے معزول کر دئے گئے، دوبارہ پھر مجلس شوریٰ  
میں لے لئے گئے، خلیفہ ناصر اور فقہاء اندلس کے ساتھ ایک

غیر معمولی حادثہ اس کا سبب بن بابہ پھر ان کو مجلس شوریٰ میں  
استاذ پر امت کے حکم کے ساتھ دوبارہ واپس لے لیا گیا۔  
بعض تصانیف: "المصحبة"، ایک کتاب "وثائق" کی تفصیل  
میں، فقہ اور فتاویٰ میں آپ کی کچھ اپنے مسک کے ساتھ بھی تھیں،  
نکرواد آراء میں۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶: ترتیب لہد رک ۳۹۸/۳:

لہد بیان ص ۵۱: لاعلام ۸/۴]

ابن الملاحون (؟-۲۱۳ھ)

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ ملاحون ہیں،  
۱۱۰ کے اعتبار سے تھے ہیں ہر زمین فارس سے نسل تعلق تھا، ملاحون  
ان کے ۱۱۰ سلمہ ملاحون تھا، جس کے معنی گلابی کے ہیں، یعنی جس کی  
سرخی میں سفیدی کی آمیزش ہو، چونکہ ان کے چچے پر سرخی موجود تھی  
لہذا ان کا لقب بن ملاحون ہو گیا۔ عبد الملک مالکی فقیہ، "فتح الملک  
تھے، مدینہ منورہ میں ان کی زندگی میں فتویٰ کا دار و مدار بنی پر تھا۔  
ابن حبیب نے آپ کی مدح و توصیف کی ہے، بلکہ وہ آپ کو تلامذہ  
امام مالک میں اکثر پر فوقیت دیتے تھے۔ وہ پیدائشی نابینا تھے یا پھر  
اخیر عمر میں بینائی جاتی رہی تھی۔

[الذبیان لہد باب ص ۱۵۳: لاعلام للزکری ۳۰۵/۴: شجرۃ

النور ص ۵۶]

ابن ماجہ (۲۰۹-۲۷۳ھ)

یہ محمد بن یزید ربیع (۱۱۰ کے سبب) قرطبی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ  
ہے، ابن ماجہ امر محدثیں میں سے ہیں۔ انہوں نے بصرہ،  
بغداد، شام، مصر، جاز اور رے کے امارتوں سے "ماجہ" (ص) سے

بن مسعود

تراجم فقہاء

بن المنذر

ہے (۲) سے نہیں، اور ایک قول (۲) سے بھی ہے، "ماجد" ان کے والد کا لقب تھا، اور ایک قول ہے کہ اس کی والدہ کا نام تھا۔ بعض تصانیف: "السس" جو متاثرین کے نزدیک صحاح میں چھپنے پر ہے "تفسیر القرآن" اور "ماریع قرویین"۔  
[منتظم ۵/۹۰: لا ۱۵/۸: تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۸۶]

بن مسعود:

دیکھئے: عبد اللہ بن مسعود۔

بن المنسوب:

دیکھئے: سعید بن المنسوب۔

بن مفلح (۸۱۵-۸۸۳ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن مفلح ہیں، لقب بہ مان الدین اور کنیت ابو اسحاق ہے، علاقہ ماہس میں واقع "راہین" کاں کے رہنے والے تھے، شونہ اور "نات" دونوں شق میں ہوئیں۔ فقہ و اصول میں مہارت، "شگاہ حاصل تھی، آپ صہلی تھے، خانہ حدیث، مجتہد، ورنہ مور میں مرکز فقہاء، و مرتب امام تھے، شق کے ہی فقہ قاضی بنائے گئے۔

بعض تصانیف: "المبدع" جو "المقع" کی چار حلدوں میں شرح ہے، وریہ فقہ صہلی کی تزییات میں ہے، "المقصد الأروشد فی ترحمة اصحاب الإمام احمد"۔

[انباء الملامع ۵۴: شذرات المذہب ۷/۳۳۸: مجتم الموئین ۱/۱۰۰]

ابن المقری (۷۵۵-۸۳۷ھ)

یہ اسماعیل بن ابی ہریر بن عبد اللہ المقری ہیں، لقب شرف الدین اور کنیت ابو محمد ہے، "شریجہ" (جو یمن کا ایک ساحلی علاقہ ہے) کے رہنے والے تھے، اور بعض کے نزدیک قبیلہ "بی ثاہر" سے ان کا تعلق ہے جو "انساب" کے شرق میں، قلع یمن کے پہاڑوں میں بستے ہیں۔ ثانی فقہ میں، و متفق، مدقق، مہر رس و بہت سے علوم میں غیر معمولی دستگاہ رکھتے تھے، بالخصوص فقہ عربی زبان و ادب میں مہارت رکھتے تھے، بے مثال، امانت کے سے مشہور تھے۔ اپنے ملک کے ماہماہوں سے منسوب درساہوں میں خدمت مہر رس انجام دی، آپ کی تمنا تھی کہ مسند فقہ کو زینت بخشیں یمن اس کی نوبت نہ آ سکی۔

بعض تصانیف: "روض الطالب" اور یہ نووی کی کتاب "المروصہ" کا اختصار ہے، اور "الإرشاد فی الفقہ الشافعی"۔  
[انباء الملامع ۲/۴۹۴: مجتم الموئین ۲/۴۶۲]

ابن المنذر (۲۴۲-۳۱۹ھ)

یہ محمد بن ابو نعیم بن منذر ہیں، بہت خوب پوری ہے، کاہر مجتہد علماء میں سے تھے، ان متعین امام کی تھیں کرتے تھے، شیری نے ان کو ثانیہ میں شمار کیا ہے، "شیخ الحرم" کے لقب سے ملقب تھے، آپ کی ذیہ تصنیفات علماء کے اختلافی مسائل کے بیان میں پائی جاتی ہیں۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، "الأوسط فی السس"، "الإجماع و الاختلاف"، "الإشراف علی مذہب اہل العلم" اور "اختلاف العلماء"۔

بن نجیم

تراجم فقہاء

ابن الہمام

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۵-۵: لا علام للکرکلی ۸/۸۴: طبقات

شافعیہ ۲/۲۶۱]

ابن ہبیرہ (۳۹۹-۵۶۰ھ)

یہ یحییٰ بن محمد ہبیرہ، مکی شیبانی میں کنیت ابو المظفر، ولقب عون الدین ہے، عراق کے شہر ”ذیل“ کے کسی قصبہ کے متوطن تھے، حنفی فقیہ اور امام تھے۔ آپ کے شاگردوں میں ابن بجوزی بھی ہیں، ابن ابجوزی نے آپ کے اقادات و اقوال کو ”کتاب المقتبس من العوائد العویۃ“ میں جمع کیا ہے۔ ابن ہبیرہ عام و فاضل، عبادت گزار اور معمولات کے پابند تھے، مشکلی، ہر مستحبہ و نفوس خلفاء کے دور میں وزارت کا عہدہ انہیں کے پاس رہا۔

[الذیل علی طبقات الحنابلہ ۱/۵۱: وفيات لأعیان ۲/۴۶۲:

لا علام ۹/۲۲۲: مقدمہ ”لإفصاح“ طبع، اول طب ۵/۳۳۵ھ]

ابن الہمام (۷۹۰-۸۶۱ھ)

یہ محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید ہیں، لقب کامل الدین ہے، ”ابن الہمام“ سے مشہور ہیں، فقہاء حنفیہ میں امامت کا درجہ رکھتے ہیں، مفسر اور حافظ حدیث نیز علم کلام کے ماہر تھے، ان کے والد ترکی کے مقام ”سیواس“ میں قاضی کے عہدہ پر فائز تھے، بعد میں اسلندریہ کی مسند تشاء سنبالی جہاں ان کے فرزند محمد کی پیدائش ہوئی اور اسلندریہ کی میں نشوونما ہوئی، قلم و قلم میں قیام کیا، دیوبند حکومت کے نزدیک آپ کی بڑی قدر و منزلت تھی، حاشیہ ہر یہ کے بطور ”فتح القدیر“ جیسی کتاب لکھ کر مقبولیت و شہرت حاصل کی۔

بعض تصانیف: ”التحریر فی اصول الفقہ“۔

[ابواب المصیہ ۲/۸۶: لا علام للکرکلی ۷/۱۳۵: الفوائد المہیہ

۱۸۰ص]

بن نجیم (۹۷۰-۱۰۰۵ھ)

یزید الدین بن احمد بن محمد بن محمد بن بن نجیم سے مشہور ہیں، مصری میں حنفی فقیہ، اصولی تھے، آپ عام، محقق اور کثیر تصانیف ہیں۔ آپ نے شرف الدین الحنفی، شام الدین شافعی وغیرہ سے استفادہ کیا ہے، فتوہ و تدریس کی آپ کو اجازت دی گئی، امرایک خلق نے آپ سے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: ”البحر الرائق فی شرح کتب اللغات“، ”العوائد الربیعیۃ فی الفقہ الحنفیۃ“، ”الاشیاء والنظائر“ اور ”شرح المسار“ اصول فقہ میں۔

[العلیقات المندیۃ بحامیۃ الفوائد المہیہ ۳/۳۴: شذرات

الذہب ۸/۳۵۸: لا علام للکرکلی ۸/۱۰۴: معجم المؤرخین ۸/۱۹۲]

بن نجیم (۱۰۰۵-۱۰۵۰ھ)

یہ عمر بن احمد بن محمد بن محمد ہیں، لقب سراج الدین ہے، اور ابن نجیم سے جانے جاتے تھے، اہل مصر سے ہیں، حنفی فقیہ تھے، علم میں کمال حاصل تھا، محقق، علوم شرعیہ کے تبحر اور منت سنے مسائل میں خوب غور و خوض کرنے والے تھے، اپنے بھائی زین الدین بن نجیم مصنف ”مغز“ وغیرہ سے سب فیض کیا۔

بعض تصانیف: ”المہر الرائق فی شرح کتب اللغات“ جو فقہ حنفی کے جزئیات میں ہے، اور ”احیاء المسائل باحتصار اربعہ اوساس“۔

[خلاصۃ لأثر ۳/۳۰۶: ہدیۃ المعارفین ۱/۹۶: معجم المؤرخین

۲/۲۷]

بن وہب

تراجم فقہاء

ابو بکر الصدیق

بن وہب (۱۲۵-۱۹۷ھ)

ابو اسحاق الحر بنی:

یکھے: الحر بنی۔

یہ عبد اللہ بن وہب بن مسلم ہیں، کنیت ابو محمد ہے، در ولادت کے متنازعہ ہے، مگر یہ مصر کے رہنے والے تھے، امام مالک اور لیث بن سعد کے تابع و شاگرد تھے، فقہ، حدیث اور شریعت عبادت کے جامع تھے، حافظ حدیث و مجتہد تھے۔ امام احمد نے اس کی قوت حدیث اور ضبط حدیث کی تعریف ہے، نہیں تھا، کا منصب پیش یا پناہ بن امیہ نے قبول نہیں کیا اور گھر میں بیٹھ گئے (تاکہ انہیں اس کے لئے مجبور نہ کیا جائے)، جائے ولادت و وفات مصر ہے۔

[ابتداء ۱/۱۶۷؛ لا اعلام ۲/۲۸۹؛ الوفيات ۱/۲۴۹]

ابو اسحاق اسفر مینی (؟-۴۱۸ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن ابو نعیم بن مہ بن ان بن کنیت ابو اسحاق، در بہت سہر مینی ہے، میں پور کے بون میں، واقعہ "اسفر مین" کی طرف بہت رکھتے ہیں۔ ثانی قیہ، در اصولی تھے، کہا جاتا ہے کہ وہ در چہ "حبہ" کو پہچے ہوئے تھے، اپنے زمانہ میں اہل ترسان کے شیخ تھے، یک عصر عرق میں قیہ ملز مایا اس کے بعد اسو امین وارث یا، اپنے سے سہر میں یک در نگاہ تمام فرمائی، در انی میں اپنے آپ کو ترس کے سے وقف کر یا۔ تاضی ابو اللشیر طری نے آپ سے علم فقہ حاصل کیا بلکہ لفظ شیوخ نے پورے آپ ہی سے کلام و اصول کی تعلیم حاصل کی۔

بعض تصانیف: "الجامع فی اصول الدین" پانچ جلدوں میں، اصول فقہ میں آپ کی تعلیق بھی ہے۔

[طبقات الکھلاء للشیخ ازی ص ۱۰۶؛ طبقات الشافعیہ لابن ہدایہ

ص ۴۵؛ شذرات الذہب ۳/۲۰۹؛ المصاب ۱/۳۳]

ابو البقاء (؟-۱۰۹۴ھ)

یہ ابو بکر بن اسید شریف مونی حسینی ہیں، کنیت ابو بقاء ہے، مگر کے "کنا" نامی مقام کے باشندہ تھے، حنفی کے قاصدوں میں آپ کا بھی شمار ہے، جس وقت آپ کی وفات ہوئی آپ شہر قدس کے قاضی تھے۔

بعض تصانیف: ترکی زبان میں "تحفة الشاہل" حنفی کی مرادات میں، اور "الکلیات" لغت میں۔

[مدیۃ الحارثین ۱/۲۰۹؛ معجم المولین ۳/۱۳۰؛ لا اعلام لندری

۱/۳۸۳]

ابو بکر الصدیق (۵۱ق ھ-۱۳ھ)

یہ عبد اللہ بن ابی قحافہ عثمان بن عامر ہیں، قریش کے قبیلہ قحیم سے تھے، آپ علماء راشدین میں سب سے پہلے ہیں، در رموز علیہ السلام پر ایمان لانے میں مقدم ہیں۔ دنیا کے سبائی و عظمت لوگوں میں سے ہیں، نبی کریم علیہ السلام کے بعد اس امت میں سب سے فضل میں، مکہ میں آپ کی ولادت ہوئی قریش میں آپ پہلے ہی سے سیاست، تمول، در علم الانساب میں مسلم حیثیت کے مالک تھے، در جاہلیت میں بھی آپ نے شراب کو مس نہیں لگایا، آپ قریش کے ہر اعزیر فرد تھے، سابقین "لین" میں سے کثرت سعادت مندوں نے آپ کی دعوت اسلام پر بیک تھا۔ رسول مرم علیہ السلام کی ہجرت کے آپ ہی ساتھی تھے، حضور مرم علیہ السلام کے ساتھ آپ کے کارنامے در قرابیان معروف ہیں، صحابہ کرام کی آپ کے ساتھ پر بیعت کے



یوکر عبد الرحمن

تراجم فقہاء

ابو حفص العکمری

ذریعہ خدمت آپ کے حصہ میں آئی، مرتدین کی آپ نے سرکوبی کی،  
سدم کی بنیادوں کو مضبوط کیا، ملک شام اور عراق کی جانب خوش قدمی  
فرمائی اور بعض حصوں کو اپنے دورے میں فتح کر لیا۔

[المصابہ منہاج السنہ ۱۱۸۴: یوکر الصدوق للشيخ علي

طباطبائی]

یوکر عبد الرحمن (۹۴-۹۵ھ)

یہ یوکر عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام ہیں، مدینہ کے سات  
فقہاء میں سے ایک تھے، اور تابعین کے ۱۰۰ افراد میں شمار ہوتے  
تھے، آپ کو ”رہب قریش“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے، وہ ماجنا ہو  
گئے تھے، حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں آپ کی پیدائش ہوئی۔

[لأعلام للزركلي ۴۰۶: سير أعلام النبلاء: وفیات لأعيان]

یوکر عبد العزیز (غلام الخلال) (۲۸۵-۳۶۳ھ)

یہ عبد العزیز بن جعفر بن حمد بن یحییٰ، عوی ہیں، کنیت ابو بکر ہے،  
”غلام الخلال“ سے مشہور تھے، مفسر، محدث، شاعر تھے، آپ کا شمار  
مشہور حنابلہ میں ہوتا ہے۔ ابن ابی یعلیٰ ان کے متعلق لکھتے ہیں:  
”عقل و دانش والوں میں سے تھے، روایت علم میں ثقہ تھے، خوب  
روایت کرنے والے تھے۔“

بعض تصانیف: ”الشافی“، ”المفیع“، ”الخلاص مع الشافی“  
کتاب ”القولین“ اور ”راہ المسافر“۔

[طبقات الحنابلہ لابن ابی یعلیٰ ۱۱۹/۲-۱۲۷: لأعلام للزركلي]

[۳۹/۲]

ابو ثور (۱۷۰-۲۴۰ھ)

یہ ابو نعیم بن خالد بن ابی ایمن ہیں، ”ابو ثور“ آپ کا لقب  
ہے، خالد بن سوکلب سے تھے، اہل بغداد میں سے تھے، فقیہ اور  
امام ثانی کے تلامذہ میں سے ہیں، ابن ابی شیبہ کہتے ہیں: ”وہ علم و فقہ  
اور تقویٰ و فضل میں دنیا کے ناموں میں سے ایک تھے، تاہم تصنیف  
فرما میں ”راجا ایٹ پر تعریضات کیں۔“ ابن عبد البر فرماتے ہیں:  
”رہمتوں کے نقل کرنے میں ان کی رہش چھٹی ہے، اہل ہا کے  
یہاں بعض مسائل میں شیعہ بننے میں انہوں نے جمہور کے خلاف  
مسلک اختیار کیا ہے۔“ آپ کی کتابیں ہیں، جن میں سے ایک  
کتاب وہ ہے جس میں امام مالک و ثانی کے اختلاف کا تذکرہ ہے۔  
[تہذیب اہلبیہ ۱۱۸: لأعلام للزركلي ۳۰۶: تذکرۃ  
العلماء ۲/۸۷]

ابو حامد طاسف النخعی:

دیکھئے: لاسف النخعی۔

ابو الحسن الأشعری:

دیکھئے: الأشعری۔

ابو حفص العکمری (؟-۳۳۹، ایک قول ۳۲۹ھ)

یہ عمر بن محمد رجا ہیں، کنیت ابو حفص، روایت عکمری ہے، ابن  
رجاء سے بھی شریعت پانی، علماء حنابلہ میں سے ہیں، عبد القدوس احمد بن  
حسن بنیہ د سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے ایک بڑی تعداد  
نے روایت کی ہے جن میں ابو عبد القدوس بن بطلح عکمری بھی شامل ہیں۔  
آپ بڑے دیندار، چٹانی کے طہر دار، بدعتیوں کے بارے میں بہت

خست تھے۔ اس سے کہتے ہیں: ”عجب تو کیجئے اے کہ علمی ایمان رجا  
سے محبت و محقق کا ظہور رہا ہے تو چھٹی طرح جان لے کہ وہ مناسب  
منبت ہے۔“

[طبقات خاندان فیضی، ص ۳۱۹، تاریخ بغداد، ۱۴۳۹ھ]

پیشینہ (۸۰-۱۵۰ء)

یہ نعمان بن ثابت بن کاہس بن حزم ہیں، تیم قبیلہ سے نسبت  
 دلا رکھتے ہیں فقید و مجتہد و محقق و امام ہیں۔ اس مذاہب اربعہ میں  
 سے ایک میں نہر جانا ہے کہ آپ کے آباء و اجداد فارس کے رہے  
 و لے میں پیدا ہوئے و تربیت کوفہ میں ہوئی۔ آپ پارچہ پر مٹی  
 کرتے و مطلب علم میں لگے رہتے تھے پھر آپ درس و افتاء میں  
 مکمل طور پر منہمک ہو گئے، آپ کے تعلق امام مالک کہتے ہیں:  
 ”میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے کہ اترتم ان سے کہو کہ اس ستون  
 کو سوے کا ثابت کر دیں خود اپنی قوت استدلال سے ثابت  
 کر دیتے“۔ امام ثمانی کہتے ہیں: ”ساری انسانیت فتنہ میں  
 ابوحنیفہ کی محبت و رہے کی“۔

بعض تصانیف: "مسند" تہ بیٹ میں، "المخارج" تہ بیٹ میں، انی  
طرح عقائد میں ایک رسالہ "الفقه الاکبر" ان کی طرف منسوب  
کیا جاتا ہے اور ایک رسالہ "العالم والمعلم" بھی آپ سے  
منسوب ہے۔

[أعلام السيرة ٢/ ٣٩٩: الجوهري المصنف ١/ ٢٦٩: "ابو حنيفة" لمحمد  
ابن زهير: "الانقاء" لابن عبد البر ١/ ١٢٢-١٢٣: تاريخ بغداد  
٣/ ٣٢٣-٣٢٤]

(٥١٠-٣٣٣) - الخ

یہ محفوظ بن احمد کلوا، ان میں، کنیت ابو خطاب ہے، اپنے عصر کے  
 امام حنابلہ تھے، بغداد کے نواح میں ”کلواؤ“ ایک مقام ہے جو آپ کا  
 آمانی وطن ہے، مگر آپ کی پیدائش و وفات دونوں ہی بغداد میں  
 ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المصہد“ اصول فقہ میں، ”الاستصار فی المسائل الکبار“ اور ”الہدایۃ“ فقہ میں۔  
[انج الاحمد: الباب ۴۹۲، طبقات اکابر بلخ ص ۴۰۹]

(2440-202) 2021

یہ سلیمان بن ادریس بن شیرازی ہیں، محاسب کے باشندہ تھے۔ حدیث کے انداز میں سے ہیں، طلب حدیث کے لئے اسفار کرتے، اور اپنی کتاب (سنن ابی داؤد) میں پانچ لاکھ حدیث سے منتخب کر کے ازمانیس سو (۲۸۰۰) احادیث روایت کی ہیں۔ امام احمد بن حنبل کے اجلہ اصحاب میں ہیں، انہوں نے ان سے ”المسائل“ کی روایت کی ہے۔ خشیاں کے ذریعہ جحمان کی بربادی کے بعد بصرہ منتقل ہو گئے تاکہ ہاں حدیث رسول کی نشر و اشاعت کر سکیں۔ بصرہ ہی میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المراسیل“ اور ”البعث“ ہیں۔

[طبقات الحنابلة لأبي يعلى رص ۱۱۸؛ طبقات ابن أبي يعلى ۱۶۳؛

(۱۸) *مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا*

ابو سعید (۱) سلمیٰ:

وہ کہے: لا مٹھری۔

یوسعید البر دلی

تراجم فقہاء

ابو عصمہ

یوسعید البر دلی:

ابو سعید (۱۵۷-۲۲۳ھ)

دیکھئے: ابو دلی۔

یوسعید خدری (۹-۷۴ھ)

یہ محدث مالک بن سنان ہیں نسبت انصاری مدنی ہے، کم سن تھے۔  
جب ثار صبیہ میں تھے، ہی کرم رحمۃ اللہ علیہ سے بکثرت روایت کرے  
و لوہ میں سے ہیں آپ فقیہ مجتہد اور مفتی تھے اللہ فی راہ میں  
امت کرنے والے کی، امت کو خاطر میں نہ لانے کی شرط نبی  
کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت فرمائی تھی آپ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ خندق اور  
اس کے بعد آنے والے غزوات میں شریک تھے۔

[لہ صافحہ ۱۱۳ بن حجر ۴۴۲ سیر اعلام النبلاء ص ۱۱۳-۱۱۷]

ہدیۃ و التہایہ ۴/۹]

یوحنا ہراند باس (ان کی تاریخ وفات نہیں ملی)

یہ محمد بن محمد بن سید ہیں، کنیت ابو حنا، باس ہے، فقیہ تھے۔  
ماوراء النہر میں حنفیہ کے امام تھے۔ اس بناء کہتے ہیں: "عراق میں  
اہل الرائے کے مقتدا و سرور تھے" قاضی ابو خازم سے فقہ پڑھی،  
آپ اہل سنت و جماعت میں سے تھے، حنفیہ کے بچے اور بچے تھے،  
ابو الحسن کرخی کے ہم عصر تھے، آپ کے فیض سے ایک بڑی جماعت  
مرفقہ کی تیار ہوئی، آپ کو شام کی مسند تسمیہ پڑی، یونیورسٹیوں سے  
مکہ گئے اور جواریت اللہ میں قیام کیا، روایت وفات پائی۔ الاشبہ  
و نظائر کے آغاز میں علامہ سیوطی نے ان سے نقل کیا ہے کہ  
انہوں نے امام ابو حنیفہ کے پورے مذہب کو ۱۷۱ قاعدوں میں جمع  
کر دیا ہے۔ آپ نابینا تھے۔

[جواب المسئ ۱۱۶۲: الاشبہ و النظائر للسیوطی ص ۲ طبع

مطبعی محمد]

یہ ابو سعید قاسم بن سلام ہیں، آپ کے والد روم کے باشندہ  
اور امت کے کسی شخص کے غلام تھے یمن خود آپ لغت فقہ اور  
حدیث میں درجہ امامت پر فائز تھے۔ اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں:  
"ابو سعید مجھ سے زیادہ صاحب علم و فقہ ہیں۔" اسی نکلتے ہیں:  
"ابو سعید علم حدیث و علل کے حائز فقہ و اختلافات سے گہرے  
واقف لغت میں ژرف نگاہ و ماہر تھے، علم القراءات کے مرجع تھے،  
اس فن میں ان کی ایک تصنیف بھی ہے۔ طرحوں کے قاضی ہے، آپ  
کی پیدائش اور تعلیم امت میں ہوئی، مصر اور بغداد کے سفر کئے، حج  
بیت اللہ کرنے کی سعادت پائی اور مکہ میں انتقال فرمایا، آپ اپنی  
کتابوں کا انتخاب عبد اللہ بن طاہر کی جانب کیا کرتے تھے، اس کی  
وجہ سے انہوں نے اتنا صلہ دیا کہ وہ بے نیاز رہے۔"

بعض تصانیف: کتاب "الاموال"، "الغریب المصنف"،  
"الناسخ و المنسوخ" اور "الامثال"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۵/۲: تہذیب التہذیب ۳/۱۵۷: طبقات  
الاحبار لابن ابی یعلیٰ ۲/۵۹]

ابو عصمہ (۲-۱۷۳ھ)

یہ نوٹ بن ابی مریم یرید بن ابی حنون ہیں، وہ "جامع" کے لقب  
سے جانے جاتے تھے جس کی وجہ بعض لوگوں نے پیہن کی ہے کہ  
اسوں نے ہی سب سے پہلے امام ابو حنیفہ کی فقہ جمع کی تھی، بعض  
لوگوں نے یہاں ہے کہ جامع ان کو اس سے کہا جاتا تھا کہ وہ بہت سے  
علم کے جامع اور ماہر تھے، امام ابو حنیفہ اور بن ابی لیلیٰ سے  
فقہ حاصل کی اور رومی وغیرہ سے روایت حدیث کی۔ احمد کہتے ہیں:  
"موجہیہ کے حق میں بڑے نفع یہ تھے۔" مروی مسند قضاء آپ کے

یوحی الطبری

تراجم فقہاء

ابو منصور الماتریدی

پس تھی۔

[تہذیب التہذیب ۲۲۵/۵: تذکرۃ الحفاظ ۱/۹۳: لا علم

للورق ۲/۱۹]

[جوہر المصیہ ۶۱-۲/۲۵۸]

(۱) ضحیٰ ہو کہ ایک دوسرے بھی ابو مصعب حنفی میں جن کا نام (سعد

بن معاذ مروزی) ہے اور ہدایہ میں ان کا تذکرہ ملتا ہے، دیکھئے

”جوہر المصیہ ۲/۲۵۸ تاریخ وفات ۵۰ نہیں ہے۔“

ابو الیث (؟-۳۷۷ھ)

ابو الیث تین مشہور حنفی علماء کی کنیت ہے۔

جن میں سب سے زیادہ مشہور نصر بن محمد بن احمد بن احمد نیم

مرقدی ہیں۔ یہ ابو الیث فقیہ ہونے کے ساتھ امام الہدی کے لقب

سے مشہور تھے۔ مصنف ”جوہر المصیہ“ اس کے بارے میں کہتے

ہیں: عظیم امام، صاحب زریں قول اور مقبول تصانیف کے حامل

تھے۔ آپ نے ابو یوسف سرمدی و غیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”حرواۃ الفقہ“، ”النوازل“، ”عبود

المسائل“، ”التفسیر“ اور ”تہذیب الغافلین“ (کشف الظنون

ص ۱۹۸ پر لکھا ہے کہ آپ کی وفات ۳۷۷ھ میں ہوئی)۔

ان ہی (ابو الیث کنیت والوں) میں سے ایک ابو الیث حافظ

مرقدی ہیں جن کا سن ۵۰۰ فات ۲۹۳ھ ہے۔

[جوہر المصیہ ۲/۱۹۶، ۲۶۳: الفوائد المہیہ ص ۲۲۰]

یوحی الطبری (؟-۳۵۰ھ)

یہ حسین بن قاسم طبری ہیں کنیت ابو علی ہے، شافعی فقیہ، اور اصولی

تھے، امام، عالم اور بہت سے علوم و فنون میں مہارت رکھتے تھے، بغداد

میں سکونت تھی، وہیں درس و تدریس کا مشغلہ رہا، ابو یوسف عمر میں بغداد

میں انتقال ہو گیا۔

بعض تصانیف: ”الافصاح“ فقہ شافعی کی بیانات میں، ”

المعجود“ خلاص اختلاف کے موضوع پر یہاں لین تفسیر ہے۔

[طبقات الشافعیہ لابن السکلی ۲/۲۱۷: المجموع الزہرہ ص ۳۲۸:

مجموع المونہین ۳/۲۷۰]

بو قدہ (؟-۱۰۳، اور ایک قول ۱۰۷ھ)

یہ عبد اللہ بن زید بن عمرو (اور عامر بھی کہا جاتا ہے) بن مالک تہنی

ہیں، کنیت ابو قلابہ ہے، بصرہ کے رہنے والے تھے، مجملہ مشابہہ میں

سے ہیں، آپ تصانیف کا نام کے بارے میں تھے۔ آپ ثابت بن خنک

النساری، عمرو بن حنبل، مالک بن حویرث، ربیع بن رستم،

اس بن مالک انصاری وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

بن سعد نے اہل بصرہ کے دوسرے طبقہ میں آپ کو شمار کیا

ہے، اور کہا ہے کہ آپ کثرت سے حدیث روایت کرے والے اور

ثقہ ہیں، آپ کا مرکز ملک شام رہا اور وہیں وفات پائی۔

ابو محمد صالح:

دیکھئے: صالح بن سالم الخولانی۔

ابو المنظر السمعانی:

دیکھئے: ابن السمعانی۔

ابو منصور الماتریدی:

دیکھئے: الماتریدی۔

یومہدی الغمرینی

تراجم فقہاء

ابو یوسف

یومہدی الغمرینی، یحییٰ بن احمد:

دیکھئے: الغمرینی۔

یوموسیٰ اشعری (۲۱۱قھ - ۳۴۴ھ)

یہ عبد اللہ بن قیس بن عیسیٰ اشعری ہیں۔ یمن میں مقام زبید کے رہنے والے تھے۔ اہل ثقیف مت وفات اہل سیاحی ذمہ داریوں کے حامل صحابی تھے، ابتداً اسلام میں ہی مکہ مکرمہ چلے آئے اور امام کو گلے لگایا، حبشہ کی جانب ہجرت بھی کی، نبی ﷺ نے آپ کو زبید و عدن کا گورنر منتخب فرمایا تھا، اسی طرح حضرت عمر بن خطابؓ نے مدینہ میں آپ کو بصرہ کا عامل بنا کر بھیجا آپ نے اسفہان اور ہوار فتح کیا، حضرت عثمانؓ حنیفہ ہوئے تو آپ کو اپنی جگہ برقرار رکھا، پھر کوفہ کا، اہل بنایہ، حضرت علیؓ سے بھی اہل کوفہ قرار رکھا، بعد میں عزمل کر دیا، پھر وہ حضرت علیؓ و معاویہؓ کے واقعہ حکیم میں ایک فریق کے حکم کی حیثیت سے چنے گئے، حکیم کے بعد کوفہ لوٹ گئے، اور وہیں وفات پائی۔

[الاعلام للزرکلی ۴/۲۵۴: لا صابۃ غایۃ الشبایہ ۱/۳۴۲]

یومہدی الغمرینی (۲-۳۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن سلام ہیں، کنیت یومہدی ہے، بلخ کے رہنے والے درندہ، حنیفہ میں سے ہیں، ابو حفص الکبیر کے ہم مہدی تھے۔

[الجوہر المنصیہ ۲/۱۱۷: ہمارے پاس موجود گزیر مراجع میں آپ کا تذکرہ ہمیں نہیں مل سکا]

یومہدیہ (۲۱۱قھ - ۵۹ھ)

یہ عبد الرحمن بن صخر ہیں، قبیلہ دہس سے تعلق تھا، آپ کے کام کے

بارے میں دیگر قول بھی ملتے ہیں، صحابی رسول ہونے کا شرف حاصل ہے، سب سے زیادہ احادیث کو نقل کرنے والے روای ہیں، صحابہ کرام میں سب سے زیادہ روایات آپ سے ملتی ہیں دیکھئے میں قبول اسلام سے شرف ہونے، مدینہ طیبہ کی ہجرت فرمانی، اور صحبت نبوی علیہ السلام کو لازم پڑے رہے، چنانچہ آپ نے حضور اکرم ﷺ سے پانچ چیز اور سے روایات نقل فرمائی ہیں۔ حضرت عمرؓ نے یہ کلام الی بنایا تھا، نرم مزاجی کی وجہ سے بعد میں بنادیا، خلافت بنی امیہ کے دور میں چند سالوں تک وہابی مدینہ رہے۔

[الاعلام للزرکلی ۴/۲۸۰: "یومہدی" و "عبد المعظم صالح اعلیٰ"]

ابو یعلیٰ فراء:

دیکھئے: القاضی ابو یعلیٰ۔

ابو یوسف (؟-۱۸۱ھ)

یہ یعقوب بن ابی نعیم بن حبیب ہیں، وقت کے امام اور قاضی تھے، حضرت سعد بن جبہ انصاری صحابی رسول کی اولاد میں سے ہیں، امام ابو حنیفہ سے علم فقہ حاصل کیا، آپ امام اعظم کے تمام اصحاب ۱۳۸ افراد میں سب سے زیادہ صاحب مال ہوئے، "ہادی"، "مہدی"، اور "رشید" تینوں عباسی خلفاء کے زمانہ میں مسند قضا و گورنٹ بنی، سب سے پہلے آپ ہی کو قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا خطاب ملا، ان طرح آپ نے ہی سب سے پہلے مداء کے سے مخصوص لباس اختیار فرمایا تھا، امام احمد، ابن عیینہ اور ابن مدینی نے آپ کو شہید تسلیم کیا ہے، آپ سے ایک بات یہ نقل لی جاتی ہے کہ آپ نے فرمایا: "میں نے کسی مسئلہ میں ار دیا قول اختیار کیا ہے جو امام ابو حنیفہ کے خلاف ہے تو درحقیقت موقوف بھی امام ابو حنیفہ ہی کا ہے جسے انہوں

نے ترک کر دیا ہے" یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اصول فقہ میں سب سے پہلے آپ ہی نے کتابیں تصنیف فرمائی۔

بعض تصانیف: "المحراج"، "ادب القاضي"، "الجموع"۔  
[ جوبہ المصنفہ ص ۲۲۰ ۲۲۲: تاریخ بغداد ۱۴: ۲۳۲: ۲۳۳  
ہدایہ النہایہ ۹۰: ۸۰ ]

### لائبریری (۲-۲۶۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن مانی عانی یا کبھی، اسکانی ہیں، کنیت ابو نمر ہے، امام احمد کے شاگرد ہیں، امامت کے مقام پر قارہ اور حدیث و کتاب میں فاضل تھے آپ کی بیدار مغزی و حجت الکیہ حد تک پہنچی ہوئی تھی، امام احمد سے احادیث سے مسائل نقل کئے اور ان کی مرتب و خوب تصنیف فرمائی، ہم حدیث کا بھی بہت زیادہ اہتمام کر کے لے گئے تھے۔

[ التہذیب: طبقات الکتابہ ۱/۶۶: تذکرۃ الحفاظ ۲/۳۵۴:  
لائبریری ۱/۱۹۳ ]

### لائبریری (۹۶۷-۱۰۶۶ھ)

یہ علی بن محمد بن عبد الرحمن، نور الدین، اہوری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے اور وہیں پر وفات بھی پائی، اپنے زمانہ میں مصر میں تمام مالکیوں کے شیخ تھے، فقیہ اور محدث ہیں، شمس الدین ربیع اور ان کے متبعہ سے احادیث لے کر لائے۔

بعض تصانیف: "شرح رسالة ابن أبي زيد"، اور "مختصر حلیل فی الفقہ"، پر تین شروحات ہیں۔ آپ نے حدیث و عقائد وغیرہ میں بھی تصنیف و تالیف کا کام انجام دیا۔

[ شجرة النور ص ۳۰۳: لائبریری ۵/۱۶۷: خلاصۃ لائبریری ۵۷/۳ ]

### احمد (۱۶۳-۲۳۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، آپ ابو ہل بن شیبان (جو قبیلہ نمر بن وائل کی جانب منسوب ہیں) کے تھے، حنبلی مذہب کے امام ہیں، فقہ کے سر رہبر ہیں سے ایک ہیں۔ آپ کا خانہ ابی تعلق "مرہ" سے تھا، آپ بغداد میں پیدا ہوئے۔ مائیں اور معتمد بنوں کے دور میں فقہ حنبل کی زبردستی آئے، آپ نے رہے اور اللہ نے آپ کے درویشی و اہل سنت و جماعت کے مسلک کو قائم و دائم رکھا، جب واثق باللہ مرہ و مرہ وکل خلیفہ ہوا تو اس نے امام احمد کا "از و اسرام" کیا، کسی امیر و حاکم کو آپ ہی سے مشورہ کے بعد منتخب کرنا تھا۔

بعض تصانیف: "المسند" جس میں تیس ہزار احادیث ہیں، "المسائل"، "الاشربة" اور "لفضائل الصحابة" وغیرہ۔

[ لائبریری ۱/۱۹۳: طبقات الکتابہ لائبریری ۱/۱۱۳:  
طبقات الکتابہ لابن ابی یعلیٰ ۱/۴-۲۰: الہدایہ والنہایہ ۱۰/۳۲۵-۳۲۳ ]

### الاذری (۷۰۸-۷۸۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن عبد الواحد بن عبد الغنی اذری ہیں، شافعی فقیہ ہیں، ۷۰۰ ہجری کے تلامذہ میں تھے، "اذرعات" شام میں پیدا ہوئے، حلب کی مسند قضا پر جلود فرما ہوئے، مسائل حلیات کے بارے میں سبکی تیر سے خط و کتابت کی جو یک جلد میں معروف ہیں۔

بعض تصانیف: "التوسط و المنع بین الروضة والشرح" ۲۰ جلدوں میں، "غیۃ المحتاج فی شرح المساج" اور "قوت المحتاج"۔

[ معجم المؤلفین ۱/۱۵۱: الہدایہ والفتح ۵/۳۵: لائبریری ۵/۱۶۷ ]

ل زہری

تراجم فقہاء

الاشعری

ل زہری (۲۸۲-۳۷۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن رحمہ وی ہیں، کنیت ابو منصور ہے۔ زبان و لب کے امام ہیں۔ مہرت میں ولادت ہوئی۔ آپ کی ازہری نسبت آپ کے "رحمہ" کی طرف ہے، فقہ کی طرف توجہ مبذول کی تو اس میں امام پیدا ہوا، اس کے بعد عربی زبان و لب کا شوق ہوا تو اس کی طلب میں نکل پڑے، اہل قیادوں کا چہ انکایا، اہل ان کے اخبار و حوال جمع کرنے میں تفصیل سے کام لیا، اہل قیاد میں بھی گئے تھے۔

بعض تصانیف: "تہذیب الدلۃ"، "الراہر فی عربی الفاظ الشافعی النبی اودعہا المرینی فی مختصرہ" جسے کویت کی وزارت و قاف و اسلامی امور نے شائع کیا ہے، اور قرآن کی ایک تفسیر بھی ہے۔

[لأعلام: طبقات البیہکی ۱۰۶/۲: الویات ۱/۵۰۱]

سحاق بن رہویہ (۱۶۱-۲۳۸ھ)

یہ سحاق بن ابیہیم بن تملہ ہیں، حامد بن تملہ (تیمم کی شاخ) سے تھے، ثمران میں اپنے ملت کے امام تھے، جمع حدیث کی خاطر ملکوں کی سیاحت کی، اور تامل پیدا کیا کہ امام احمد اور شیخین سے آپ سے احذ و استفادہ کیا، آپ کے تعلق خطیب بغداد کی رکنما ہے کہ "ن کی دست فقہ، حدیث قوت حفظ، صداقت، رہم بقوی سب کی جامع تھی"۔ نساپور کو وطن بنایا اور وہیں ان کی وفات بھی ہوئی۔

[لأعلام للدرکلی: تہذیب البیہکی ۱۶/۲: الانتظار ۱/۱۰۸]

ل سفرانی (۳۴۳-۴۰۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد سفرانی ہیں، کنیت ابو حامد ہے، نساپور کے

نواحی علاقہ ثمران کے ایک شہر "اسفران" (الف کے زیر کے ساتھ) کی طرف ان کی نسبت ہے، علم میں اشہاک کے ساتھ بغداد کو بلن بنالیا یہاں تک کہ اپنے زمانہ کے شافعیہ کے امام بن گئے، اور شافعی مذہب کی ریاست اس کی طرف منتقل ہوئی، صرف مترد سال کی عمر میں فتویٰ دینے لگے تھے۔

بعض تصانیف: "شرح المعوی" یہ شرح ہے جو تفسیر یا پیس جلدوں میں ہے، اسی طرح اصول فقہ میں ان کی شرح ہے۔

[طبقات الفقہاء للشیخ زری ۱۰۳: طبقات الشافعیہ لابن ہادیس ۲۴: شذرات الذہب ۱/۸۷۳]

الاسفرانی، ابو اسحاق:

دیکھئے: ابو اسحاق لاسفرانی۔

۱۰۱۰ بنت ابی بکر (؟-۷۳ھ)

یہ اماء بنت ابی بکر صدیقؓ عبداللہ بن عثمان ہیں، اہل فضل و سماوات میں سے ہیں، حضرت عبداللہ بن ربیعہؓ والدہ ہیں۔ آپ کو "اماء الطاقین" کا خطاب دیا گیا تھا، کیونکہ آپ نے بنی کریمؓ کے "صدیق اکبرؓ" کے لئے بوقت ہجرت کھانا تیار کیا، اس کو باندھنے کے لئے کچھ نہیں ملا تو آپ نے اپنا پٹا پھاڑا اور اسی سے باندھ دیا تھا۔ صحیحین میں آپ سے روایت کردہ ۵۶ احادیث ہیں۔

[لأعلام للدرکلی: لأصابہ تاریخ الاسلام ۱۳۳/۲: البیہکی ۱۰۳/۲]

۱۰۱۱۰ انتہایہ

الاشعری (۲۶۰-۳۲۲ھ)

یہ علی بن اسماعیل بن ابی بشر اسحاق اشعری ہیں، بصرہ میں پیدا

اکھب

تراجم فقہاء

ام سلمہ

ہوے و بغداد میں رہے، متکلمین کے امام ہیں، ہر روز علم میں بھی دستگاہ رکھتے ہیں، آپ شافعی المذہب تھے۔ ابو اسحاق مروزی سے فقہ حاصل کیا، محمد بن یحییٰ، یحییٰ بن یحییٰ، حمید بن یحییٰ، وکاء بن یحییٰ۔ بعض تصانیف: "التبیین عن اصول الدین"، "خلق الاعمال" و "کتاب الاجتہاد"۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی اسحاق: ۲/۲۴۵؛ ہدیۃ الخاریفین: ۲/۳۵۷] الموفین: ۳۵۷

اکھب (۱۴۵-۲۰۴ھ)

یہ اکھب بن عبد الرحمن بن قیس عامری ہمدانی ہیں، اپنے عہد کے دیار مصر کے فقیہ تھے، امام مالک کے شاگرد ہیں تھے۔ امام شافعی نے ان کے بارے میں فرمایا: "مصر نے اکھب سے بڑا فقیہ نہیں پیدا کیا، مگر ان کے اندر طیش نہ ہوتا"۔ ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام مسکین تھا اور اکھب ان کا لقب تھا۔ مصر میں وفات ہوئی۔

[الاعلام للذہبی: ۳/۳۳۵؛ تہذیب المعجم: ۱/۳۵۹؛ وفیات الاعیان: ۱/۷۸]

سرخ (؟-۲۲۵ھ)

یہ سرخ بن نرج بن سعد بن مافع ہیں، عبد العزیز بن مروان کے عہد میں تھے، فسطاط کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکیہ کے عظیم مرتبہ فقیہ تھے، مدینہ کا سفر امام مالک سے استفادہ کے لئے کیا، یحییٰ بن جبر بن مدینہ میں داخل ہوئے اسی دن امام مالک کا انتقال ہو گیا، پھر انہوں نے ابن القاسم اور ابن وہب کی شافعی اختیار کی، بعض علماء سے نہیں بن القاسم پر بھی ترجیح دی ہے۔

بعض تصانیف: "الأصول"، "تفسیر غریب الموطأ" و "کتاب اداب القضاء"۔

[الاعیان: ۱/۷۸؛ وفیات الاعیان: ۱/۳۳۹؛ طبقات الشافعیہ: ۲/۲۴۵]

الاصطخری (۲۴۴-۳۲۸ھ)

یہ الحسن بن احمد بن یحییٰ ہیں، "اصطخری" سے مشہور ہوئے، فقیہ ہیں۔ شافعیہ کے مشائخ میں سے ہیں، ابن مرتج کے ہم پلہ لوگوں میں تھے۔ قم کے قاضی بنے پھر بغداد کے مختب مقرر ہوئے مقتدر نے جہان کا عہدہ قضا، یہ کیا، آپ کے اخلاق میں سختی تھی۔

بعض تصانیف: "آداب القضاء"، ابن الجوزی نے اس کے بارے میں کہا کہ اس جیسی کتاب تالیف نہیں ہوئی، "الفرائض" و "الشروط والوالتات والمعاصر والسجلات"۔

[الاعتقلم: ۲/۳۰۲؛ وفیات الاعیان: ۱/۳۵۷؛ طبقات الشافعیہ: ۲/۱۹۳]

ام سلمہ (؟-۵۹ھ)

یہ سند بنت ابی امیہ بن مغیرہ بن عبد اللہ ہیں، حبشہ مخزوم سے تھیں، ام المؤمنین ہونے کا شرف حاصل ہے، قدیم اسلام اور مدینہ ہجرت کرنے والیوں میں سے ہیں۔ آپ کے شوہر ابو سلمہ بن عبد السلام کے انتقال کے بعد ۴ھ میں نبی اکرم ﷺ نے آپ سے شادی کی۔ حضرت ام سلمہ انتہائی عقلمند اور صاحب الرائے تھیں، آپ نے نبی کریم ﷺ، ابو سلمہ اور قاطبہ زہرا سے روایت کی ہے، اور آپ سے بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا ہے، کتب حدیث میں آپ کی روایت سے تقریباً ۱۰۰۰ فتوے اور ۷۸ احادیث نقلی ہیں۔

[الاصناف فی تہذیب الصحابہ: ۳/۵۸۹؛ طبقات ابن سعد: ۸/۱۰؛ اعلام النبلاء: ۲/۱۴۲؛ سنن البیہقی]



لوزنگی (۸۸-۱۵۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن عمرو بن محمد لوزنگی ہیں، امام فقیہ اور محدث  
مفسر ہیں، ذوق کے ایک گاہک ”لوزنگ“ کی طرف نسبت ہے  
درصل وہ سندھ کے قیدیوں میں شامل تھے، قیدی کی حالت میں  
پرواں چڑھے، اور پٹی صحت سے علم و ہوب حاصل کیا، نامہ، ہمد کا  
سفر کیا، درخوب مال پیدا کیا۔ منصور نے مسند قضا پیش کی تو انکار  
فرما دیا، یہ مدت میں بطوری طور حد کے آئے اور وہیں وفات پائی۔

[الہد یہ و انتہا یہ ۱۱۵/۱۰: تہذیب المعاد ۲۳۸/۶]

راہک بن معاویہ (۴۶-۱۲۲ھ)

یہ یاس بن معاویہ بن قرہ مزنی، قاضی بصرہ ہیں، وکالت  
و امامت میں صہب مثل تھے، حادثہ کہتے ہیں: یاس قبیلہ مصر کے لئے  
بعض افتخار، تافعیوں کے درمیان بلند پایہ، معاملہ نہیں میں یکساں اور  
فرست میں تجویز روزگار تھے، وہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو بعد  
کی پہلے ہی خبر ہو جایا کرتی ہے، خلفاء کی نظر میں انہیں بڑا احترام  
حاصل تھا۔ مدائنی نے آپ کی سوانح پر ”ذکن الہاس“ نامی کتاب  
لکھی ہے۔ وفات ”واسط“ میں ہوئی۔

[لأعلام للکورنلی: تہذیب المعاد ۳۹۰/۱: وفیات لأعیان:

میر ان الاعتدال ۱۳۱/۱]

الباجی (۷۱۰ھ کے بعد-۷۸۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود (اور الدراکمانہ میں ہے: محمد بن محمود بن احمد)  
ماہر فی رمی ہیں، اطراف بغداد کے ایک گاہک ”باجی“ کی طرف  
نسبت ہے، فنی فقیہ ہیں، امام، محقق، باریک ہیں درماہر ان حدیث  
تھے، عربی اور اصول کے ماہر تھے۔ حلب اور پھر قاہرہ کا سفر کیا، وہاں  
کے علماء سے اکتساب فیض فرمایا، کئی فقہاء کو مسند قضا کی پیش کش کی  
”فی ثمر آپ نے قبول نہیں فرمایا، ”شیخوئیہ“ کی فتح کے آثار سے ہی  
اس کی مشیت کا مصب آپ کو!۔

بعض تصانیف: ”شرح الہدایہ“، ”شرح السراجۃ فی الفہم  
میں، ”مشارق الأنوار للصغانی“ کی شرح، اسی طرح ”شرح  
العنار“ اور ”شرح أصول البرہوی“۔

[المجموع لہبہ ۱۹۵: الدرر الكامنة ۲۵۰/۴: معجم المفہمین

۲۹۸/۱۱]

الباجوری: یہ امیر اہم بن محمد بن احمد الباجوری ہیں۔

، یکجہ: لہجہ ری۔

الباجی (۴۰۳-۴۷۷ھ)

یہ سلیمان بن خلف بن سعد ہیں، کنیت ابو لویید اور نسبت الباجی

باز لاشہب

تراجم فقہاء

بخاری

ہے، مدلس کے شہ "باجہ" کی طرف نسبت ہے، اکابر محدثین میں سے ہیں، وہ مالکی فقہ کے مشاہیر میں شامل ہیں، تیرہ سال تک مشرق کا سفر کیا، پھر پاپس لوٹ آئے، ہرقہ حدیث کی مشاعت کی، ب کے درمیان حرم کے مابین بہت سے مناظرے، مباحثے اور مجلس ہوئیں، بن حرم نے خود آپ کے علم و فضل کا اعتراف کیا ہے، بن حرم کی تصنیفات کے جائے جانے کا آپ ہی سبب ہے، مدلس کے جنس ملاقب کے قاضی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "الاستیعاب شرح الموطا" جس کا اختصار "المستقى" میں یہ پھر "المستقى" کا اختصار "الإيضاح" میں آیا ہے، آپ کی تصنیف "شرح المندوبہ" اور "احکام العصول فی احکام الاصول" بھی ہے۔

[الدرر النضری ص ۱۲۲: لا مایم للدرر ص ۱۸۶]

باز لاشہب:

بکھئے: بن مرتجی۔

باقداہی (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ محمد بن طیب بن محمد بن جعفر ہیں، کنیت ابو بکر ہے، باقداہی (قاف کے ریر کے ساتھ) سے مشہور ہیں، باقداہ (لویا) فرشتی کی وجہ سے یہ نسبت ہے، ان باقداہی "مرتاضی ابو بکر" سے بھی معروف ہیں، مصر کی پیدائش ہے، بغداد میں سکونت اختیار کی اور وہ وفات ہوئی۔ آپ مشہور متکلم ہیں، عربوں کے راضیوں، معزولہ، رجمیہ وغیرہ کا رد کیا، آپ عظام میں ابو الحسن اشعری کے اور فقہ میں امام مالک کے پیرو تھے، مذہب مالکی کی سیادت آپ پر ختم تھی، آپ منصب قضاء پر فائز ہوئے، عضد الدولہ نے آپ کو شاد

رحم کی طرف منیر بنا کر بھیجا تو آپ نے اس مدد کی کوہنہ حسن، خوبی سے انجام دیا، علماء نزاری کے ساتھ خود بادشاہ کی موجودگی میں آپ نے مناظرے کئے۔

بعض تصانیف: "اعجاز القرآن"، "الإيضاح"، "البيان عن الفرق بين المعجرات و الكرامات" اور "التفريب والإرشاد" اصول فقہ میں، جس کے بارے میں زرکشی نے کہا کہ یہ اپنے فن میں علی الاطلاق سب سے بہترین کتاب ہے۔

[لامام للدرر ص ۳۶۷: تاریخ بغداد، ۳۷۵: وفیات لامایاں ص ۶۰۹: البحر المحیط فی اصول للدرر ص: مقدمہ]

البحیری (۱۳۱-۱۴۲ھ)

یہ سیمان بن محمد بن عمر خیرمی نقیہ مالکی ہیں، مغربی مصر کے گاہک "خیرم" کے رہنے والے تھے، بچپن ہی میں قاہرہ چلے آئے تھے، اربہ میں تعلیم حاصل کی، وہ ہیں مدرس کے فرزند اس انجام دئے، آپ کی بیانی جاتی رہی تھی۔

بعض تصانیف: "التحریہ" جو "المسح" کی شرح ہے، "تحفة الحبيب" جو شرح لطیف بنام الإقناع فی حل لفاظ ابی شعاع پر حاشیہ ہے۔

بخاری (۱۹۳-۴۵۶ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بخاری ہے، اسلام کے ممتاز عالم تھے، رسول اللہ ﷺ کی احادیث کے حافظ تھے بخارا میں پیدا ہوئے، بحالت یتیمی نشوونما ہوئی، دیانت و غصب کی پائی تھی، لہذا حفظ میں بڑے پختہ و فائق تھے۔ طلب حدیث میں اسفار کئے، خراسان، شام، مصر، رجا، وغیرہ

البر دہی

تراجم فقہاء

البر دہی

کے تقریباً ایک ہزار شیوخ سے سماعت فرمائی، اور تقریباً پچھ لاکھ حدیث جمع فرما کر ان میں سے اپنی کتاب ”الجامع الصحیح“ میں صحیح ترین روایات منتخب فرمائی جو تمام کتب حدیث میں سب سے زیادہ قائل مقام پر کتاب ہے۔

بعض تصانیف: نیز آپ کی کتابوں میں ”المدریح“، ”المصحاء“ اور ”الأدب المفرد“ وغیرہ ہیں۔

[لایلام لسریقی ۵/۲۵۸: تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۲۲: تہذیب التہذیب ۹/۴۷۹: طبقات الکتابہ لابن ابی یعلیٰ ۱/۲۷۱-۲۷۹: تاریخ بغداد ۲/۴۳۶-۴۳۷]

امروالیہ میں ان کا شمار تھا ”شیخ الاسلام“ کے خطاب سے متصف تھے۔ ابن عرفہ سے تحصیل علم کیا اور آپ کی صحبت میں تقریباً چوبیس سال گزارے، حج کرنے کے بعد تھہر و تحریف لائے تو تھہر د کے بعض لوگوں نے آپ سے استفادہ کیا پھر تیونس میں سکونت اختیار کی، اور ماہ قوی کا ارادہ کر آپ پر رہا۔

بعض تصانیف: ”جامع مسائل الأحکام معاہدہ من القضاہ للمفتین والحکام“ یہ ان کی کتاب ”الفتاویٰ“ کی تفسیر بھی ہو سکتی ہے، اسی طرح فقہ میں آپ کا ضخیم مجموعہ بھی ہے۔

[المندول مع ۱۱/۳۳۳: دیرۃ المعارف الاسلامیہ ۳/۳۵۳: لایلام ۶/۶۶: شجرۃ الانوار ص ۲۴۵]

ابری: یہ احمد شہاب الدین ہیں جن کا لقب ”عمیرہ“ تھا۔

البر دہی (۴۰۰-۴۸۲ھ)

یہ علی بن محمد بن حسین ہیں، کنیت ابو الحسن، لقب فخر الاسلام اور بر دہی ہے، یہ ماوراء النہر میں حنفیہ کے امام تھے، علم اصول، حدیث، فقیہ کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”المبسوط“، ”یارد جہد میں“، ”شرح الجامع الکبیر للشیبانی“ فقہ حنفی کی زیات میں، ”کنز الوصول الی معرفۃ الأصول“ جو ”أصول البر دہی“ سے معروف ہے۔

یہ محمد بن محمد بن حسین بر دہی کے علاوہ ہیں، ان کی کنیت ”ابو یوسف“ اور ”قاضی الصدق“ لقب تھا (۳۲۱-۴۹۳ھ)۔

[اجزء المصنف ۱/۷۲: معجم المؤلفین ۷/۱۹۲: معجم المطبوعات

البر دہی (بعض مراجع میں: البر دہی) ابو سعید (؟-۴۳۳ھ)

یہ حنف بن ابی القاسم بن سیمان بر دہی قیریہ تھے، مالکی مذہب کے حافظ تھے، ابو حسن قاسی کے حلقہ ۴، مذہب میں سے تھے۔ اپنے وطن قیریہ سے ہجرت فرمائی، پہلے حلقہ ۵ بعد میں اصعبان چلے آئے، یہاں اپنے شریعت تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: ”تہذیب المدوۃ“ اور ”اختصارات ابو اصحابہ“ وغیرہ۔

[لایلام لسریقی: معجم المؤلفین (اس میں یہ ہے کہ آپ ۴۳۰ھ میں باحیث تھے) ترتیب الحدارک ص ۷۰۸ (اور اس میں ہے کہ آپ کاسن وفات معلوم نہ ہو سکا) الذی یبایع ص ۱۲۲]

البر زلی (۷۴۱-۸۴۱ھ یا ۸۳۳ یا ۸۴۴ھ)

یہ قاسم بن احمد بن محمد (بعض کے مطابق ابو القاسم بن محمد) بن اسماعیل ہوی بر زلی ہیں، قیریہ ان کے ایک مقام ”بر زلہ“ (باء اور زاء کے ضم کے ساتھ) کی طرف نسبت ہے، اپنے دور میں تیونس کے

البغوی

تراجم فقہاء

البیجوری

العربیہ والمغرب ص ۵۵۴

البیہوتی (۱۰۰۰-۱۰۵۱ھ)

البغوی (۴۳۶-۵۱۰ھ)

یہ منصور بن یونس بن صلاح الدین بن حسن بن دریس البیہوتی  
تھے، حنبلی فقیہ تھے۔ مصر میں اپنے وقت کے شہر تھے مغربی مصر کی  
ایک بستی "بہوت" کی جانب نسبت ہے۔

یہ حسین بن مسعود بن محمد بن، بغوی، ثنائی، فقیہ، محدث اور مفسر  
تھے۔ شریعت میں بہت ورور کے درمیان، فتح، اسان کے گاموں  
"بغوی" کی طرف نسبت رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "الروص المربع" جو "راد المستقبح  
المعصر من المقبح" کی شرح ہے، "کشاف القناع عن  
متن الاقناع للحجاوی" اور "دقائق أولى النہی لشرح  
المختصر" تینوں کتابیں فقہ میں ہیں۔

بعض تصانیف: "الہدی" فقہ ثنائی میں، "شرح المسند"  
حدیث میں اور "معالم التبریل" تفسیر میں۔

[الامام المذکور علی ۲/۸۴۹؛ خلاصہ لاثر ۳/۲۶۶؛ خطط مبارک

[الاعلام للکوکلی ۲/۸۴۹؛ ابن الاثیر ۶/۱۰۵]

۹/۱۰۰۰؛ ابن بشر ۱/۵۰۰]

البلقینی (۷۲۴-۸۰۵ھ)

البیجوری (۱۱۹۸-۱۲۷۷ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن احمد باجوری جامع الزہر کے شیخ اور شافعی فقیہ  
تھے۔ آپ مصر کے شہر صوفیہ کے ایک گاہک و جوار (بیٹجور) میں پیدا  
ہوئے۔ اور تعلیم عرب میں مکمل کی۔

یہ عمر بن سعد بن نصیر، بلقینی، ثنائی ہیں، کنیت ابو حفص  
اور لقب سرّ الدین، شیخ الاسلام ہے، تمام ابنی حلق "عسقلان"  
سے ہے، مغربی مصر کے ایک مقام "بلقینہ" میں پیدا ہوئے، ان  
کے والدین کو بارہ سال کی عمر میں تھمرو لے آئے اور اسی کو وطن بنا  
لیا، اپنے عہد کے علماء سے تحصیل علوم میں لگے رہے، فقہ، اصول  
فقہ میں بہت عالی مرتبہ پر پہنچے، یہاں تک کہ وہ ۷۰۰ سے علم سے  
مناسبت کے ساتھ فقہ شافعی کا آپ پر انحصار روایا تھا، آپ خانہ  
حدیث ہونے کے ساتھ درجہ بہتہا کو پہنچے ہوئے تھے، تعلیم  
مذہبیں، قضاء اور افتاء کی پوری مہارت حاصل تھی، اور العدل، شج  
کا محکمہ قیام، مروت، شج کا تہا، ان کے چاہنے والے۔

بعض تصانیف: "تحفة الخیرة علی القوائد الششوربة  
فی المراض"، "تحفة المرید علی جوہرة التوحید" اور  
شرح ابن کاسم پر حاشیہ۔

بعض تصانیف: "نصحیح المسماح" فقہ میں تیرہ جلدوں میں،  
"حواش علی المروصہ"، ۱۰ جلدوں میں، اور ترمذی کی ۱۰ جلدیں۔

[معجم البیہوتی ۱/۸۴؛ معجم المطبوعات ص ۵۰۷؛ ایضاً

[الاعلام مع ۶/۸۵؛ شذرات الذہب ۷/۵۱۱؛ معجم البیہوتی

[۲۰۵/۵]



تھی، آپ امام وقت تھے، ووروراز سے طالبان علم وفقہ آپ کی طرف  
 اچھے چلے آتے تھے۔ عہد و قضا کو قبول کرنے کی پیشکش کی گئی، آپ  
 نے قبول کرنے سے معذرت فرمادی۔ یہ دفعہ درخواست کی گئی،  
 آپ راضی نہ ہوئے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن" آپ سید ابو حسن رشتی کی  
 مختصر کی "شرح" نیز "شرح مختصر الطحاوی" اور "شرح  
 الجامع الصغیر" وغیرہ۔

[الجوہر المفید ۸۴: لا علام ۱۶۵؛ البدایہ والنہایہ ۱۱/۲۵۶؛  
 الامام احمد بن علی ارازی لخصاص لندہ کتوزئیل جاسم النشمی]

انجیل (؟-۳-۱۲ھ)

یہ سیماں بن عمر بن مصور گیلی ہیں، "جمل" سے مشہور ہیں، فقیہ،  
 مفسر، وراثتی تھے، مغربی مصر کے گاؤں "مدینہ فکیل" کے باشندہ تھے،  
 تلمذ و تخیل ہوئے اور اذہر میں استاذ مقرر کئے گئے۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی تفسیر الاحکام" ،  
 "فتوحات الوہاب" جو شرح انجیل پر حاشیہ ہے اور فقہ شافعی  
 میں ہے۔

[لا علام للدرر کلی: تاریخ اہل بیت ۲: ۱۸۳]

بنون:

یکھئے: بنون۔

الجوینی (؟-۳۳۸ھ)

یہ عبداللہ بن یوسف بن محمد بن حنیہ، جوینی ہیں، اطراف فیثا پور  
 کے مقام "جوین" کی جانب منسوب ہیں، فیثا پور میں سکونت رکھی اور

ج

جامر (۱۶ق ھ-۷۷۸ھ)

یہ جامر بن عبد اللہ بن عمر بن حرام انصاری، سلمی بھائی ہیں،  
 بیعت عقبہ میں شریک تھے، بنی ارم رسول ﷺ کی صحبت قدس  
 میں میں (۹) غزوات میں شریک ہوئے، ان خوش عیبوں میں  
 شامل ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شہادت سے روایت کی  
 ہے، خیر زندگی میں آپ نے مسجد نبوی میں قیمہ، عظام کا ایک طبقہ لکھا  
 تھا اور لوگ آپ کے ہاشمہ سلم سے یہ اب ہوتے تھے، انتقال سے  
 پہلے آپ کی پیمانی جاتی رہی تھی، مدینہ میں ہی وفات پائی۔

[اصحابہ ۲: ۳ طبع القاریہ لا علام للدرر کلی ۶/۹۲]

جامع: نوح بن ابی مریم:

یکھئے: ابو مصعب۔

لخصاص (۳۰۵-۳۷۰ھ)

یہ احمد بن علی، ابو بکر ارازی ہیں، وخصاص کے لقب سے معروف  
 ہیں، "رے" کے رہنے والے تھے، فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، بغداد  
 میں سکونت تھی، وہ ہیں تدریسی مشغفہ بھی جاری رہا، آپ نے ابو ذیل  
 زجاج و ابو حسن رشتی سے فقہ حاصل کیا، آپ سے لائقہ فقہاء نے  
 سب فیض کیا، مسلک حنفی کی مشیخت آپ کے وقت میں آپ ہی پر ختم

ہیں وفات ہوئی۔ فقہاء شافعیہ میں بڑے مرتبہ کے ہیں، قتال مرہزی، ابو حنیبلہ صعلوکی وغیرہ سے علم فضل حاصل کیا۔ صابونی لکھتے ہیں: ”گرچہ اپنی سرنیل میں ہوتے تھے وہ لوگ آپ کے اخلاق و شامل محفوظ رکھنے کے لئے سامنے تلے رہتے اور آپ کے وجود پر فخر کرتے۔“ آپ کے فرزند عبد الملک جو ”امام احرارین“ کے لقب سے مشہور ہوئے، اور وہ بھی کبار فقہاء شافعیہ میں سے تھے۔

بعض تصانیف: ”الغروق“ ”السلسلہ“ ”البصرۃ“ اور ”التفسیر“۔

[طبقات السیاح ۲۰۸-۲۰۹: ۱۱ ماہ للبرکلی ۲۹۰]

شرح، اور ”سنن ابی داؤد“ کے ایک حصہ کی شرح۔

[الذیل علی طبقات الکتاب ۲/۳۶۲: الدرر الکامنه ۳/۳۴۷: مجمع البحرین ۸/۱۰۹]

الحاکم اشیرید (؟-۳۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد ہیں، ابو الفضل مرہزی سیحی ہیں، ”حاکم شہید“ سے مشہور تھے کاشی اور مدینہ ہونے کے ساتھ مرہ کے عام اور اپنے زمانہ میں حنفیہ کے امام تھے، بخارا کی مسند قضاء آپ کے حصہ میں آئی، سامانی دھام میں سے بعض کی وزارت بھی آپ نے کی۔ مغلخوروں کی سازش کی بنا پر کسی میں ہی آپ کو شہید کر دیا گیا، مرہ میں تین غل میں آئی۔

بعض تصانیف: ”المکافی“ اور ”المستقی“ دونوں فقہ حنفی میں ہیں۔  
[اجوبہ المسیئہ ۲/۱۱۳: البیہد البیہد ۱۹۵: ۱۱ ماہ للبرکلی ۲۳۲]

ح

حرفی (۶۵۲-۶۵۳-۷۱۱ھ)

یہ مسعود بن احمد بن مسعود، سعد الدین، ابو محمد حارثی ہیں، بغداد کے قصبہ ”حاریہ“ کی طرف منسوب ہیں۔ اپنے وقت میں مالک کے پیرو تھے، فقیہ، مناظر، مفتی اور حدیث اور اس کے جملہ فنون کے عالم تھے، عربی زبان و اصول سے بھی حصہ وافر پایا تھا، پیدائش بغداد میں ہوئی، مدینہ مصر میں گزرے، میں پرہیزگاری، سکونت، مشق میں اختیار کی، وہاں ”مدیرتہ الحدیث البوریہ“ کی مسند مشیخت پر قارئ ہوئے، متعدد مقامات پر درس و تدریس کا مشغلہ جاری رہا، ڈھائی سال تک قضاء کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: فقہ حنبلی کی کتاب ”المقع“ کے ایک حصہ کی

لجوی (۱۲۹۱-۱۳۷۶ھ)

یہ محمد بن حسن جو، مہالبی، دمشقی ہیں، مہالبی کی نسبت جزا کے قبیلہ ”مہالہ“ کی جانب ہے، معقل کے عرب کا یہ ایک مشہور قبیلہ ہے، اور دمشق کی نسبت حضرت علیؑ، قاطر کی صانہ، دی زہب کی جانب ہے، مسلک کے اعتبار سے مالکی تھے، چنے، والد، والدین، والدین سے فاس میں تحصیل علوم، فتون کی پھر ”جامع اقرین“ سے سند فراغت حاصل کی، اور ان یونیورسٹی میں درس دینا شروع کر دیا، مراش میں حکومت عزیز یہ کے اخیر میں نبی عہد پر فائز ہوئے، جن میں وزارت تعلیم، وزارت عدل، مراشی شریعی کورٹ کی صدارت تھی۔





المصنف (١٠٢٥-١٠٨٨هـ)

یہ محمد بن علی بن محمد علاء الدین ہسٹمی ہیں، دیار بکر میں واقع  
 ”حصن کبہ“ نامی شہر کی طرف نسبت ہے، اب وہ ایک معمولی قصبہ  
 ہے، جس کا عرف نام ”ہسکیف“ لکھا جاتا ہے، اور آج کل  
 ”شرماخ“ کے نام سے مشہور ہے۔ دمشق میں ولادت و وفات ہوئی۔  
 حنفی فقہ و اصول کے ماہر تھے، ان فقہ و حدیث اور نحو میں یرطوئی رہتے  
 تھے، فقہ کا علم خیر الدین ربی اور فخر مقدسی حنفی سے حاصل کیا، ان کے  
 ور بھی بہت سے اساتذہ تھے، آپ سے بہت زیادہ لوگوں نے علم  
 حاصل کیا اور خوب نفع اٹھایا، دمشق میں حنفیہ کے افتاء کا کام آپ ہی  
 کے سپرد رہا۔

بعض تصانیف: "الدور المختار شرح تنویر الأبصار"،  
 "الدور المختار شرح ملتقى الأبحر" اور "إفاضة الأنوار  
 شرح المنار" اصول میں۔

[خداوند لاثر ۴/۶۳: معتم المؤمنین ۱۱/۵۶؛ لا علام ۷/۱۸۸؛  
معتم المظبوطات العربیۃ والمعر ۸/۷۷]

کئے ہوئے پورا جلد ہیں۔

[نیل المہتاب عظمیٰ المدیاح ص ۳۳۷: لا اعدم اللہ ولی  
۷۸۶: السبیل الخشب ۱۹۵: برنگیان ۵۰۸/۲ (۳۸۷):  
سلسلہ برنگیان ۵۲۶/۲]

الحلواني (؟-۱۳۳۸ھ)

یہ عبد اللہ بن احمد بن نصر حلوئی ہیں، "کُش لاسر" کے خطاب سے مشہور ہیں۔ "حلوئی" حلو فرہشت کرنے کی طرف نسبت ہے۔ "حلوئی" بھی بعض لوگ کہتے ہیں، فعلی فقیہ ہیں، ہنر میں حنفیہ کے امام تھے۔ "کُش" میں انتقال فرمایا اور تدفین ہنر میں ہوئی۔

بعض تعانیف: ”المسبوط“ فقہ میں، ”الوادع“ فروع میں،  
 ”فتاویٰ“، اور ”شرح آداب القاضي“ لایم ہوسف۔

[١] علام للزركلي: النوائد الشهية ص ٩٥؛ المجهر الفضيحة ١/ ٣١٨]

الحملاني (١٣٩-٥٠٥هـ)

یہ محمد بن علی بن محمد ہیں، ابو الفتح کنیت ہے، ”طلوئی“ صلو  
فر منت رنے کی وجہ سے نسبت تھی، بغداد کے باشندہ ہیں، چنے اور  
میں شیعہ اہلِ باطلہ تھے، فقہ کا حصول اصول و فروع دونوں کے اعتبار  
سے کیا، اور دونوں میں کمال کو پہنچے، افتاء و تدریس کی خدمات انجام

بعض تصانیف: ”کماۃ المبتدی“ فقہ میں یک جلد، ”مختصر العبادات“، اور اصول فقہ میں ایک کتاب دو جلدوں میں ہے۔

[انذیل علی طبقات الحجابہ ۱۰۶: لا علام ۱۶۳: مجہم  
المنہن ۵۰۱]

خطاب (۹۰۲-۹۵۴)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن یعنی ہیں، ”خطاب“ سے مشہور تھے۔  
 مالکی فقیہ ہوئے کے ساتھ علم، صوفیہ میں آپا شمار تھا، خاندانی سلامہ  
 مرثیہ سے ہے، آپ مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے، ”رشدت پانی“ مغربی  
 طرابلس میں انتقال فرمایا۔

بعض تصانیف: ”مواهب الجلیل فی شرح مختصر  
 حمیل“ چھ جلدوں میں فقہ مالکی میں، ”شرح نظم مظاہر رسالہ  
 مقیرومی لایں عاری“، قلمی علوم کی روشنی میں بغیر کسی مشین کے  
 نمائندوں کے، وقات متعین کر کے طر ایتمہ پر ایک رسالہ، اور لغت

حکیم (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ حسین بن حسن بن محمد بن علیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھیں، تہہ جان میں پیدائش ہوئی اور بخاری میں اٹھ نمازیوں، ابو بکر قتال اور ابو ذبی کی خدمت میں زونوے قلمد تہہ دیا، آپ ثنائی فقیہ اور امام تھے۔ ذہبی نے کہا ہے کہ وہ اپنے مذہب میں مستغنی رائے رکھنے والے اور ماوراءالنہر کے ملاتے میں شونفع کے سربراہ تھے، عراق کے ملاقات میں قضا کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المصباح فی شعب الایمان"۔

[طبقات الشافعیہ لابن السیسی ۳: ۱۳۷؛ البحر فی خبر من مر]

۸۴: تذکرۃ الکھطاء ۳: ۲۱۹]

حماد بن ابی سیمان (؟-۱۲۰ھ)

یہ حماد بن ابی سیمان، مسمی ہیں، ولادت کے اعتبار سے شامی ہیں، فقیہ و تابعی ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، امام ابو حنیفہ کے اساتذہ میں ہیں، آپ سے ابو نعیم غنی وغیرہ سے فقہ کی تحصیل کی، اور ان کے اساتذہ میں آپ سے سب سے بڑے فقیہ تھے، ابو نعیم غنی کی روایت کے علاوہ حدیث میں دوسروں سے روایت ضعیف بھی جاتی ہے، فقہ میں آپ ماہر تھے۔

[تہذیب التہذیب ۱: ۱۶۳؛ البحر ست لابن الندیم ص ۲۹۹؛

طبقات الکھباء، الشیرازی ص ۶۳]

## خ

الحرقی (یا الحرقشی) (۱۰۱۰-۱۱۰۱ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ حرقشی مالکی ہیں جامعہ رم کے سب سے پہلے شاہ تھے، حرقشی مصر کے شہر میں واقع گاؤں "الحرقشی" کی طرف نسبت ہے۔ "امات" میں لکھا ہے: "حرقشی بڑے سحاب ہے"۔ ہم د میں قیام تھا، وہ میں انتقال بھی ہوا، آپ صاحب فضل فقیہ تھے۔

بعض تصانیف: "الشرح الکبیر علی متن حلیل"، "الشرح الصغیر علی متن حلیل" تہہ مالکی میں، اور "الفرائد السنیۃ شرح المقدمة السوسیۃ" تہہ مدین میں۔

[لأعلام اللوکی ۷: ۱۱۸؛ تاریخ لأزہر ص ۱۲۴؛ سلک الدرر

۲: ۶۴؛ نیز: دیکھئے: مقدمہ حاویۃ الحدوی علی شرح مختصر غلیل، جس میں ان کے حالات مذکور ہیں]

الحرقی (؟-۳۳۴ھ)

یہ عمر بن حسین بن عبد اللہ، ابو القاسم، حرقی، بغدادی ہیں، شرق (چنے کڑوں) کی شریہ مفر وخت کی جانب مہست ہے، صلی مسلک کے عظیم ترین فقہاء میں شمار ہوتے ہیں، بی بیہ کے دور صورت میں صحابہ برام پر سب شتم کا ستم دیکھ کر بغداد سے نکل گئے، اپنی تصنیفات کو بھی بغداد کے مکاتیب پر چھوڑ دیا تھا، وہ سب اصل گئیں، "منظر عام پر نہ آئیں، بس "مختصر الحرقی" امام کی ایک مختصر

## مخلاف

تصنیف ردئی جس کی شرح علامہ ابن قدس نے ”المغنی“ وغیرہ میں کیا ہے۔

[طبقات ابن جریر ۲: ۵۵۰ لا عام للبرکلی ۵/۲۰۲]

## مخلاف (۱-۲۶۱ھ)

یہ احمد بن عمرو (اور بقول بعض: عمر) بن مسیع (بقول بعض: مہرب) شیبانی ہیں کنیت ابو بکر ہے ”مخلاف“ سے مشہور ہیں جنکی فقہ میں درجہ مامت پر فائز تھے بغداد کے رہنے والے تھے۔ حدیث کی روایت بھی کی ہے، آپ علم الفرائض اور حساب کے ماہر اور اپنے اصحاب کے مذہب سے خوب واقف تھے۔ ان کو مہدی باللہ کے یہاں بڑا مقام حاصل تھا، مہدی کے لئے آپ نے ایک کتاب: ان کے موضوع پر تصنیف فرمائی، آپ زبدہ واقع ہوئے تھے، اپنے ماتم سے کما کر کھایا کرتے تھے۔ جس الامارہ حلوانی فرماتے ہیں: ”مخلاف علم و معرفت میں بہت عظیم شخصیت ہیں، ان کی اتباع و پیروی ہر طرح درست ہے۔“

بعض تصانیف: ”الأوقاف“، ”الحول“، ”الشروط“، ”الموصایا“، ”آداب القاصی“ اور ”کتاب العصور“۔

[لجوہر المنفیه ۱/۸۷-۸۸؛ تاج التراجم ص ۷۷ لا عام

لبرکلی ۸/۷۸]

## المخلاف (۱-۳۱۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن ہارون ہیں، ابو بکر کنیت ہے، مر ”خدا“ سے معروف ہیں، ضلی فقیہ تھے، امام احمد کے تلامذہ کی ایک بڑی جماعت سے متنا، خصوصاً امام احمد کے دونوں بیٹوں صالح اور عبد اللہ سے، اور ابو داؤد و حنفی وغیرہ سے۔ امام احمد کے مسائل کی ان کی حضرت سے سماعت کی، اور پھر وہ روزانہ ملکوں کی باد یہ بیانی کی تاک جن جن

## مخلافی (۳۱۹-۳۸۸ھ)

یہ محمد بن محمد بن بریم متقی ہیں، ابو سیمان ان کی کنیت ہے، کامل کے رہنے والے تھے، حضرت ربیع بن الخطاب (بر) حضرت عمر بن الخطابؓ کی نسل سے ہیں، فقیہ اور محدث تھے۔ سمعانی نے ان کے بارے میں کہا ہے: ”وہ حدیث و سنت کے اند میں سے ہیں۔“

## المخلاف

## تراجم فقہاء

بعض تصانیف: ”معالم السس فی شوح سس ابی داؤد“، ”عرب الحديث“، ”شوح البخاری“ اور ”الغیة“۔

[لا عام للبرکلی؛ معجم المومنین ۱/۱۶۶؛ طبقات شافعیہ

۲/۲۱۸]

## المخطیب اشرفینی:

یہ: اشرفینی۔

## خلاص (تاریخ وفات معلوم نہ ہو سکی)

یہ خلاص (خاء کے کسرہ کے ساتھ) بن عمرو بخری ہیں، بصرہ کے رہنے والے تھے، تابعی قدیم اور ثقہ ہیں، غار بن یاسر، ابن عباس اور عائشہؓ سے حدیث کی ہے، اور حضرت علی بن ابی طالبؓ اور حضرت ابو بکرؓ سے روایات نقل کرتے ہیں، مر آپ سے مالک بن دینار، قتادہ بن عوف اور ابی نعیم و تہ روایت کی ہیں، کہتے ہیں: آپ کا حضرت علیؓ سے روایت کرنا آپ کے ساتھ سے ہے، ہاں کے طریقہ پر نہیں ہے۔ ابن سعد کہتے ہیں: ”آپ کے پاس یک صحیفہ تھا جس سے آپ روایت حدیث کرتے تھے۔“

[الطبقات لابن سعد ۸/۱۰۸؛ تہذیب لسانہ و اللغات ۱/۷۷]

ذیل

تراجم فقہاء

مدری

حضرات نے امام سے سنا ہوا ان کے پاس سے جمع کریں، یا سنے  
و لوں سے جنہوں نے سنا ہوا ان سے جمع کریں۔ مسلک کے شیوخ  
بھی آپ کے فضل و سبقت کی شہادت دیتے تھے۔ ان کے بارے  
میں ابو بکر عبادہؒ نے کہا ہے: یہ بلا شبہ حبلی مذہب کے امام ہیں۔  
بعض تصانیف: "الجامع لعلوم الإمام أحمد"، "العلل"،  
"تفسیر الغریب"، "الأدب" اور "أخلاق أحمد"۔

[طبقات الكتاب لا بن ابی یعلیٰ ۱۲/۲: لا علام للزکلی ۱/۱۹۶:

تذکرۃ کھ ظ ۳/۷]

حاصل تھی، مصر کا سفر کیا اور ازہر میں تعلیم پُر پ ملے لوٹ گئے،  
اور تعلیم و تد ریس نیز افتاء کا کام شروع کیا۔ آپ سے بڑے بڑے  
علماء، مفتیوں اور مدرسوں نے علوم کی تحصیل کی۔

بعض تصانیف: "الساوی الحیرة لفع البریة"، "مطهر  
الحقائق الحقیة من البحر الرائق" فقہ حنفی کی زیات میں، اور  
"حاشیة علی الأشباه و النظائر"۔

[خلاصہ لاثر ۲/۱۳۴: معجم المؤلفین ۴/۱۳۲: لا علام

۳/۷۳]

ذیل (۱-۷۷۷ھ)

یہ ذیل بن سحاق بن موسیٰ، صیاء الدین، احمدی ہیں، یونکہ وہ  
سپاہیوں کا سالار بنے تھے، مذہب مالکی کے محقق تھے، علم کلام و  
میں حاصل کیا، امام مالک کے مسلک پر عہدہ افتاء کی مسند نشینی کی، مکہ  
میں جا کر رہے گئے، اور حاکمون میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "المختصر" جو فقہ مالکی کی بنیاد ہے اور جس پر ان  
کی کثیر شروحات کا اور رد ار ہے، "شرح جامع الأمہات" جو  
"مختصر ابن حاجب" کی شرح ہے اور جس کا امام "التوصیف"  
رکن، اور "الماسک"۔

[الذہبیاج المذہب ۱۱۵: لا علام: زکلی ۴/۶۳۳:

الدرر لکامہ ۲/۸۶]

الدارمی (۱۸۱-۲۵۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن فضل تھیں دارمی ہیں، ابو محمد کنیت اور  
بلن سر قند ہے، مفسر، محدث، و فقیہ تھے۔ سر قند کے قاضی بن جانے  
کی درخواست کی تھی تو انکار فرمایا، سلطان وقت نے جب زیودہ علی  
امر ار بیا تو (عہد و تشاء قبول کرنے کے بعد) ایک فیصلہ یہ پھر یہ  
استعفیٰ پیش کر دیا، تو آپ کے استعفیٰ کو قبول کر لیا۔

بعض تصانیف: "المس" اور "الثلاثیات" یہ دونوں حدیث میں  
ہیں، "المسد"، "التفسیر" اور کتاب "الجامع"۔

[تہذیب التہذیب ۵/۲۹۳: تذکرۃ العلماء ۲/۱۰۵: معجم

المؤلفین ۱/۷۱]

خیر مدین برقی (۹۹۳-۱۰۸۱ھ)

یہ خیر الدین بن احمد بن نور الدین بن ابی بکر طبری فاروقی رہا ہیں،  
مطالعین کے گاہک "رملہ" میں پیدا ہوئے اور وہیں نشو و نما ہوئی، حنفی  
فقہ، مفسر، محدث، لغوی ہیں، بہت سے علوم میں یکساں دست در

الذہاب

تراجم فقہاء

الذہبی

الذہاب:

دیکھئے: ابو طاهر الذہاب۔

مدنی (؟-۴۳۰ھ)، الجواہر المصیہ کے مطابق (۴۳۲ھ)

یہ عبد اللہ بن عمر بن عیسیٰ دہوی ہیں، کنیت ابو زید تھی، دہوی نسبت  
یعنی راہ اور سر قد کے درمیان ایک گاہ "دہیہ" کی طرف ہے، خلیفہ  
کے کار فقہاء میں شامل ہیں۔ صاحب الجواہر کہتے ہیں "آپ عیہ  
پہے شخص ہیں جنہوں نے علم الخلاف کو ایجاد کیا اور اسے معرض وجود  
میں لائے۔"

بعض تصانیف: "الأسرار فی الأصول والفروع" اور "تقویہ  
الأدلة فی الأصول"۔

[ الجواہر المصیہ ص ۳۳۹: وفیات لا میان ۴۵۱/۲: لا علم

۲۴۸، ۲۴۸، ۲۴۸ ]

ذ

مدنی (۱۱۲-۱۲۰۱ھ)

الذہبی (۶۷۳-۷۴۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان بن قلیباز، ابو عبد اللہ، شمس الدین دہبی  
ہیں، اصلاً ازمانی ہیں، دمشق کے باشندہ تھے، مسلک شافعی، امام  
خانہ مورش تھے، اپنے زمانہ کے بڑے محدث تھے، دمشق، ملک،  
مکہ اور نابلس میں بہت سے شیوخ سے احادیث کی، حدیث مرہوم  
حدیث میں خصوصی مہارت تھی، تمام مالک سے آپ کی خدمت میں  
حاضری کے لئے سفار کئے جاتے تھے، آپ حنابلہ کی آراء کی طرف  
مائل تھے، آپ کا یہ امتیاز تھا کہ جب کوئی حدیث پیش کرتے تو جب  
تک اس کے ضعف متین، انتہائی کمزوری، یا وہ بیت میں کوئی طعن  
(اثر بوقاہل کو) بیان نہ کر دیتے آگے بالکل نہیں بڑھتے تھے۔

یہ احمد بن محمد بن احمد مدنی ہیں، کنیت ابو لہرکات ہے، قضا،  
مالکیہ میں بڑے فضل و مرتبت کے حامل تھے، مصر کے بنی مدنی قبیلہ  
میں پیدا ہوئے، جامع ازہر میں تعلیم حاصل کی، اور قضا و میں  
وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "اقرب المسائل لمنہب الإمام مالک"  
اور "مع القیبر شرح مختصر خلیل" فقہ میں۔

[ لا علم ۲۴۲/۳: شجرۃ ص ۵۹: تاریخ ذہبی ۱۲/۱۳ ]

مدنی (؟-۱۲۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن عرفہ مدنی ہیں، مالکی فقیہ ہیں، عربیت اور فقہ کے

مرزی

تراجم فقہاء

رہیچہ رائے

بعض تصانیف: "الکبائر"، "ماریع الاسلام" ۲۱ جلدوں میں،  
 اور "تجريد الأصول في أحاديث الرسول"۔  
 [طبقات الشافعية الكبرى ۲/۵: ۲۱۶؛ المجموع الزهرية ۱۰۰: ۱۸۳؛ معجم  
 المؤلفين ۸/۲۸۹]

نے آپ کو تصنیف و تالیف کے میدان میں ایک خاص امتیاز سے نواز  
 تھا۔ آپ اپنے اور کے فراموش تھے، آپ کی تصانیف کو قاف (دور  
 دراز جگہوں) میں مقبولیت و شہرت نصیب ہوئی، لوگ ان پر جوق  
 در جوق ٹوٹ پڑے۔ (اس سب کے باوجود) اسی نے ان کو ضعیف  
 بتایا ہے۔

بعض تصانیف: "معالم الاصول" اور "المحصول" اصول  
 فقہ میں۔

[طبقات الشافعية الكبرى ۵/۳۳: الفتح المبين في طبقات  
 الاصوليين ۲/۳۷: لا علام للورکلی ۷/۲۰۳]

مرزی: احمد بن علی الرازی الجصاص۔

دیکھئے: الجصاص۔

الرافعی (۵۵۷-۶۲۳ھ)

یہ عبد الکریم بن محمد بن عبد الکریم رافعی، ابو القاسم ہیں، حضرت  
 رافع بن خدیج صحابی رسول کی طرف منسوب ہوئے، قرطبی تھے،  
 شافعی فقیہ، ان میں ممتاز درجہ پر تھے۔

بعض تصانیف: "الشرح الكبير" جس کا نام انہوں نے "العرب  
 شرح الوجيز للهرالي" رکھا تھا، بعض نے مطلق "العرب" کا  
 وصف کتاب اللہ کے علاوہ مناسب نہیں سمجھا، اس لئے کہا ہے: "شرح  
 العرب في شرح الوجيز" اور "شرح مسند الشافعي"۔

[لا علام للورکلی ۴/۹۷: طبقات الشافعية للسیکی ۵/۱۱۹: نوٹ  
 الوفیات ۲/۳]

رہیچہ رائے (؟-۴۳۶ھ)

یہ ریحہ بن فرات بن قریش کی شاخ تیم سے ولاء کی نسبت سے  
 "تیمی" میں، کنیت ان کی ابو عثمان ہے، امام، حافظ، فقیہ، مجتہد تھے،  
 مدینہ میں ہی سکونت تھی، اہل رائے میں سے تھے، آپ کو "رہیچہ

یہ محمد بن عمر بن حسین بن حسن رازی ہیں، فخر الدین لقب،  
 ابو عبد اللہ کنیت، اور ابن الخطیب سے معروف ہیں، حضرت ابو بکر  
 صدیقؓ کی سل سے ہیں۔ "رے" میں آپ کی ولادت ہوئی، انی  
 طرف نسبت کر کے "رازی" کہا ہے، آپ اسلام آباد تان کے  
 ہیں، شافعی فقیہ اور اصولی تھے، علم کلام، فن مناظرہ اور تفسیر، ادب کے  
 تجربہ ہونے کے ساتھ ساتھ بہت سے فنون معلوم پر یکساں دسترس تھی،  
 علوم میں حصول مہارت کے بعد خوارزم کا سفر کیا، پھر ماوراء النہر اور  
 طرسات کا قصد فرمایا، ہرات میں قیام پورا اختیار کیا، وہاں آپ کو  
 "شیخ الاسلام" کے خطاب سے یاد کیا گیا، آپ کے حوالہ میں  
 درج ہیں تفسیر کی گئیں تاکہ وہ ان میں اپنے درس و تفسیر دیا کریں،  
 آپ کا حلقہ درس بڑے بڑے فضلاء سے معمور رہا کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ

## رشیدی المغربی

## تراجم فقہاء

## الروایاتی

ارائے اس لئے کہا جاتا ہے کہ جس مسئلہ میں ان کو حدیث یا اثر نہ ملتا اس میں اپنی رائے اور قیاس پر عمل کرتے، حدیث کے مفتی تھے، آپ ہی سے امام مالک نے علم فقہ حاصل کیا، عراق میں سرزمین تبار کے ملائکہ ”باشمیع“ میں آپ کی وفات ہوئی۔ امام مالک کا قول ہے: ”جب سے ریحہ کا انتقال ہوئے فقہ کی علامت جاتی رہی۔“

[لا اعلام ۴۲/۳: تہذیب العبد ص ۴۵۸: تذکرۃ الحفاظ ۴۸/۱: تاریخ بغداد ۴۲۰/۹]

## رشیدی المغربی:

دیکھئے: المغربی۔

## مرثی (لکیر) (؟-۹۵۷ھ)

یہ احمد بن حمزہ مرثی ہیں، شہاب الدین لقب ہے، مصر کے ”رملہ“ الحنفیہ نامی جگہ کے باشندے تھے جو ”سیرۃ الخطار“ کے پاس ہے، ثنائی فقیہ تھے، قاضی و شہداء تھے۔

بعض تصانیف: ”فتح الجواد بشرح منظومۃ ابن العماد“ معنویت کے موضوع پر ہے، ”الفتاویٰ“ جن کو ان کے جیسے شمس الدین نے جمع کیا ہے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے اور ”حاشیۃ علی شرح الروض“ وغیرہ۔

[ل عام ۷: اللوکیب، السارۃ ۱۱۹/۲]

## مرثی خیر الدین (حنفی):

دیکھئے: خیر الدین المرثی۔

## مرثی (۹۱۹-۱۰۰۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن حمزہ، شمس الدین مرثی ہیں، ملک مصر کے فقیہ اور

## الروایاتی (؟-۱۲۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن یوسف روایاتی المغربی ہیں، مالکی فقیہ اور حکام تھے، انیس مراکش میں قاضی میں مہجرت کا مقام حاصل تھا۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح الشیخ الوردی علی مختصر خلیل“ فقہ میں، اور ”التحصین والسعة من اعتقاد فی السعة بلغة“۔

[شجرة النور ص ۳۷۸: معجم المؤلفین: معجم المطبوعات: ہدیۃ المؤلفین]

## الروایاتی (۳۱۵-۵۰۲ھ)

یہ عبد الواحد بن اسماعیل بن احمد بن محمد، ابو یحییٰ سن روایاتی ہیں، ثنائی فقیہ تھے، نيسابور، مینا، فارقیں، اور بخارا میں درس دیا، ثنائی مذہب کے امام تھے، حفظ مذہب میں اتنی شہرت ہوئی کہ ان کے متعلق بیان پایا جاتا ہے کہ وہ کہا کرتے تھے ”اگر امام ثنائی کی جملہ تصانیف نہ آتش ہو جائیں تو میں ان کو اپنے حافظہ سے لکھ ڈالوں گا۔“

زررقانی

تراجم فقہاء

زکریا الانصاری

آپ کے تعلق عام قول تھا کہ ”وہ اس دور کے شافعی ہیں“ بلکہ ستان ورویہ کے اطراف کے قاضی مقرر کئے گئے، بلکہ ان کو ان کے خاندانی عمل ”عمل“ میں شہید کر دیا۔

چہارم کے اخیر میں بھی موجود ہے [

زفر (۱۱۰-۱۵۸ھ)

بعض تصانیف: ”البحر“ یہ فقہ شافعی کی سب سے ضخیم تصنیف ہے، ”انصروف“، ”الحیة“، ”حقیقة القولین“۔

یہ جز بن ندیل بن قیس غبری ہیں، آپ کا خاندانی تعلق اصحاب سے ہے، فقہ امام اور امام ابو حنیفہ کے بڑے درجہ والے شگردوں میں ہیں۔ قیاس میں سب سے زیادہ مہارت رکھتے تھے، ترکوں رعایت پاتے تو اس کو لیتے تھے کہتے تھے: ”میں نے اپنے شیخ ابو حنیفہ کی مخالفت کر کے بقول بھی اختیار کیا ہے وہ سب سے بھی منقول ہے“۔ ہمدانی مسند تشا، کو زینت آشتی، اور میں تقال بھی فرمایا، تہذیب فقہ کے ارکان میں آپ بھی تھے۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی اسبی ۲۶۳/۳: لا اعلام للورکلی ۳۲۳/۳: سیر اعلام النبلاء]

[الجوہر المصنیہ ۲۴۳-۲۴۴: الفوائد البہیہ: لا اعلام للورکلی ۷۸/۳]

ز

زررقانی (۱۰۲۰-۱۰۹۹ھ)

یہ عبد الباقی بن یوسف بن احمد زرقانی ہیں، کنیت ابو محمد تھیں، مصر کے رہنے والے تھے، امام فقہ، درجہ مامت پر فائز، صاحب تحقیق تھے، مالکیہ ورماء کے مرتب تھے۔

زکریا الانصاری (۸۲۳-۹۲۶ھ)

یہ زکریا بن محمد بن زکریا انصاری ہیں، کنیت ابو یوسف تھیں، مالکی، فقہ، محدث، مفسر، قاضی ہیں، بلکن مصر تھا، ”شیخ الاسلام“ کا لقب انہیں دیا گیا، آپ مال وروت سے بالکل تہی دست تھے، اس کے باوجود طلب علم میں کوشش کر کے صاحب کمال ہوئے، مصر کے قاضی التماس کا عہدہ ملا، کثیر تصانیف تھے۔

بعض تصانیف: ”شرح علی مختصر حلیل“ اور شرح علی مقدمہ العربیة للجماعة الارہویة، دونوں ہی فقہ مالکی میں ہیں۔

بعض تصانیف: ”المعبر البہیہ فی شرح البہجة الوردیة“ پانچ جلدوں میں، ”مہج الطلاب“ اور ”انسی المطالب شرح دروس الطالب“ یہ سب فقہ میں ہیں، ”الدقائق المحکمة“ تجوید میں، اور ”غایۃ الوصول شرح لب الاصول“ اصول فقہ میں، ان سب کے علاوہ آپ کی منطق، تفسیر، حدیث وغیرہ میں بہت ساری تصنیفات پائی جاتی ہیں۔

آپ کے صاحب: ابو محمد بن عبد الباقی بن یوسف زرقانی، ابو عبد اللہ (۱۰۵۵-۱۱۲۰ھ) ہیں، اور موحا امام مالک کے شارح ہیں۔

[شجرة انوار الزکیہ ص ۳۰۳: خلاصۃ لاثر ۲۸۷/۲: معجم البوغین ۷۶/۵: لا اعلام: اور آپ کی سوانح ”الشرح الصغیر“ ص ۸۶۵ پر جلد



نہ ہر

زاد بن زبیر

اسی طرح

[الاعلام للكرريكي ص ۸۰: الكواكب السارة ۱۹۶۱: مجمع

المطبعة / ١٨٨٧

”ہر راز مقبوں کو روایت فرمائے۔“

[أعلام للوركي: تهذيب تهذيب ٣٩٨/٣: غيبة النباهية

[744/1]

زیر کی (۵۸-۵۱۳۴)

یہ محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن شہاب ہیں۔ قریشی خاندان کے  
بنی زہرہ سے ہیں، تابعی ہیں، شیخ سیف حفظہ حدیث اور فقہاء میں سے  
ہیں۔ مدنی تھے۔ شام میں کونست اختیار فرمائی تھی۔ آپ کو احادیث  
زیادہ کی تدوین میں سست و ولایت کا مقام بھی حاصل ہے۔ اس کے  
ساتھ مسائل صحابہ (فتاویٰ) بھی جمع فرمائے۔ امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں:  
"امام زہری کی کل حدیث (۲۲۰۰) ہیں۔" بعض صحابہ کرامؓ سے  
استفادہ کیا، اور خود ان سے امام مالک اور ان کے اہل طبقہ نے  
استفادہ کیا ہے۔

[تہذیب المعاد، ج ۱/۴۴۵-۴۵۱: تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۰۴]

الوفیات ۱/ ۴۵۱: لا علام للورکلی ۷۶/ ۳۱۷]

زید بن ثابت (۱۱ ق-۴۵ھ)

یہ زید بن ثابت بن ضحاک انصاری، خزرجی ہیں، اکابر اصحاب رسول میں ہونے کا شرف حاصل ہے، آپ کا تب وحی تھیں، مدینہ میں ولادت ہوئی، مکہ میں بچپن گزرا، نبی کریم ﷺ کے ساتھ جب ہجرت کی تو صرف گیارہ سال عمر تھی، دین نبی تجھ ہی سے تھا، اتنی دیکھ کر آپ کو تشنہ، فناء، موت اور فراق میں ملامت و سیامت حاصل تھی، جن لوگوں سے نبی کریم ﷺ کی حیات میں ہی چہرہ قرآن کو یاد کر یا تھا ان میں سے ایک میں اور آپ نے حضور اکرم ﷺ کو سنایا بھی تھا، حضرت ابو بکر کے لئے قرآن مجید کا نسخہ تیار کیا، اسی طرح حضرت عثمان کے لئے یہ کام کیا جب کہ آپ نے قرآن کریم کے نسخے

السبكي (٤٢٤-٤٤٤هـ)

یہ عبد الوہاب بن علی بن عبد الکاظم بن تمام مکی انیسویں ہیں، کنیت ابو نصر، اور لقب تاج الدین ہے، شافعیہ کے عظیم فقہاء میں شمار ہوتا ہے، تلمذ ہوا جائے پیدائش ہے، آپ نے دمشق اور مصر میں مہاجرت مہاجرت فرمائی، اپنے والد اور ذہبی سے فقہ حاصل کی، ایسے باکمال ہوئے کہ

س

پئے ہم عمروں پر چھا گئے، مصر و شام میں مدینہ و عجم کا سلسلہ شرف و شرفیاء، شام کی مسند قضاء پر فائز ہوئے، اسی طرح شام ہی میں جامع اموی میں خطیب بھی بنائے گئے۔ سبکی تحت رائے والے تھے، مدلل بحث کے، وہی تھے نریق مخالف سے مسلک کو ثابت کرنے کے لیے مبادی کرتے تھے، موفیہ کو اس کی توضیح کی آزمائش میں مبتلا کر دیتے تھے۔

بعض تصانیف: "طبقات الشافعیۃ الکبریٰ"، "جمع الجوامع"، "اصول فقہ میں"، "توضیح التوضیح و توجیح التصحیح" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ لابن ہدایت اللہ الحسینی ص ۹۰؛ شذرات الذہب ۲۲۱/۶؛ لا علام ۳۲۵/۴]

السبکی الکبیر (۶۸۳-۷۵۶ھ)

یہی بن عبد لکافی بن علی بن ابی نعیم، انصاری شریفی ہیں جسکی نسبت مصر کے شہر "منوفیہ" میں، قع " (سب المعویہ) " کی طرف ہے جس کا آپ کی ولادت ہوئی، وہاں سے تھوہ اور شام منتقل ہوئے، ۳۹۰ھ میں شام کی مسند قضاء سنبھالی، مہرمت بیمار ہو گئے، اس لئے قاہرہ واپس چلے آئے اور، میں وفات پائی۔ انہوں نے ابن تیمیہ کی بہت سے مسائل میں تردید کی ہے، اور ابن تیمیہ کے بارے میں ان کی رائے اچھی نہیں تھی۔ آپ کے ساتھ ۱۰۷۰ھ تک الدین عبد الوہاب مصنف "طبقات الشافعیۃ" کو بھی "سبکی" ہی کہا جاتا ہے، کبھی "ابن لکافی" بھی کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "الابتہاج شرح المصباح" فقہ میں، "المسائل الحلبیۃ و احوابہا" اور "مجموعۃ فتاویٰ"۔

[طبقات الشافعیۃ ۱۳۶/۶-۲۲۶؛ معجم المؤرخین ۷/۱۷۷؛

شذرات الذہب ۱۸۰/۶]

السرخسی (؟-۴۸۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی بکر ابو بکر، مدینی ہیں، شرفیاء کے شہر "سرخس" کے رہنے والے تھے، "شرفیاء" کے لقب سے یاد کئے جاتے ہیں، فقہ حنفی کے امام تھے، حادہ، حجت، جلیل، مناظر علم اہل صوفیہ کے، اور محدثی المسائل تسلیم کے جاتے تھے۔ صوفی و غیرہ سے کتب فہن یا بعض امراء کو نصیحت کرنے کی پادش میں آپ کو ایک تنگ و تاریک کڑھے میں قید کر دیا گیا تھا، بہت ساری پڑی تصانیف حالت اسیری ہی میں تالیف کو اپنے حافظہ کی مدد پر تالیف کرے۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، جو کتب ظاہر المراد یہ کی شرح میں ہے، "الأصول" اصول فقہ میں، اور امام محمد بن اسلم کی "السیر الکبیر" کی شرح۔

[الحوار ص ۱۵۸؛ الجوہر المفید ۲۸/۲؛ لا علام للورکلی ۲۰۸/۶]

سعد بن ابی وقاص (؟-۵۵ھ)

یہ سعد بن مالک ہیں، اور مالک کا نام انیس بن عبد مناف بن زید و تھا، حضرت سعد بن کثیر ابو اسحاق ہے قریشی، مرہ صحرابی ہیں، ابتدا میں اسلام لائے، ہجرت کی، آپ نے ہی سب سے پہلے اللہ کے راستے میں تیر چاہا تھا، مجلس شوریٰ کے چھ ارکان میں سے ایک آپ بھی تھے، آپ کو مستجاب الدعوات ہونے کا مرتبہ حاصل تھا، فارس کے لشکر میں کی قیادت آپ کو سونپی گئی، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے مبارک ہاتھوں پر عرق و فتح نصیب فرمائی،

السعد التفتازانی

تراجم فقہاء

سیوطی

حضرت علیؓ و معویہؓ کے فتنے سے آپ نے خود کو طاعن و رکعاً مدینہ میں وفات ہوئی۔

خیان اٹھری :  
دیکھئے: اٹھری۔

[تہذیب المعجم ص ۳۸۴]

السیوطی (۸۴۹-۹۱۱ھ)

السعد التفتازانی :

دیکھئے: التفتازانی۔

سعید بن جبیر (؟-۹۵ھ)

یہ سعید بن جبیر بن شہام مدنی، یمنی میں قبیلہ بنی اسد سے ملا، کا تعلق تھا، کوفہ کے رہنے والے تھے، کاتب تابعین میں آپ کا شمار ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ وغیرہ صحابہ کرام سے سب فیض فرمایا۔ بنی لحدوث کے ساتھ مویوں کے خلاف علم بغاوت بند کرنے میں حصہ لیا، حجاج بن یوسف نے آپ کو کسی طرح پکڑا کر سامنے کھڑا کر کے شہید کر دیا۔

[تہذیب المعجم ص ۱۱۴-۱۱۳]

سعید بن المسیب (۳-۹۴ھ)

یہ سعید بن المسیب بن حزن بن ابی وہب قرظی مخزومی میں، کاتب تابعین اور مدینہ منورہ کے سات فقہاء، شاید میں سے ایک ہیں، حدیث بخاری اور مدنی کے جامع تھے، وہ یہ قبول نہیں کرتے تھے، تیل کا کاروبار کر کے مدینہ سے کرتے تھے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ کے بیٹوں اور احکام کو اتنے پیارے یاد رکھنے والے تھے کہ ”راوی عمر“ ہی آپ کا نام پڑ گیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

[الاعلام للکرملی ص ۱۵۵: معجم المصنفین ص ۳۴۲: طبقات

بن سعد ۵/۹۸]

یہ عبدالرحمن بن ابی بکر بن محمد بن سابق مدینہ بن خیمری سیوطی میں، جہاں مدینہ لقب ”راوی افضل کثرت تھی اصلاً“ سیوطی سے تعلق تھا، قیمی کی حالت میں قہرہ میں بچپن گزارا، روضہ المتقیاس کے نزدیک اپنے مکان میں عمر کا آخری وقت گزارا جہاں وہ تالیف و تصنیف کے لئے بالکل فارغ ہو کر بیٹھتے تھے۔ آپ شافعی عام، مؤرخ و ”عبد“ تھے، اپنے وقت کے حدیث و علوم حدیث اور فقہ و ملت کے سب سے بڑے عام تھے، تصنیف میں زووفولیس تھے، جب چالیس سال کی عمر ہوئی تو مہاجرت کے لئے یکسو ہو گئے، اقامت دریں موقوف کر دی اور اپنی تصنیفات کو تحریر فرمایا، مدینہ و تہذیبات اسی زمانہ کی ہیں، آپ پر یہ الزام لگایا گیا ہے کہ سابقہ کتابوں سے مضامین نکال کر تقدیم و تاخیر کے اپنے نام سے منسوب کر لیتے تھے۔

بعض تصانیف: آپ کی تصانیف کی تعداد ۵۰۰ تک پہنچتی ہے، جن میں سے یہ ہیں ”الاشباہ و الظاہر“، تالیف کی فرامات میں، ”الحاوی للفتاویٰ“ اور ”الإتقان فی علوم القرآن“ وغیرہ۔

[تذکرۃ الفقہ ص ۸/۵۵: الضوء الملاح ص ۳/۶۵: لآعلام

ص ۱۰۴]

شاشی

تراجم فقہاء

اشربینی

۱/ ۲۸۰-۲۸۳: تاریخ بغداد ۵۶۲-۱۰۳ [

ش

شاشی: محمد بن احمد بن الحسین فخر الاسلام الشاشی:  
دیکھئے: القفال۔

شاشی: محمد بن علی القفال:  
دیکھئے: القفال المکیہ۔

شافعی (۱۵۰-۲۰۴ھ)

یہ محمد بن اورلیس بن عباس بن عثمان بن شافع ہیں، قریش کے  
خاندان بنی مطلب سے ہیں، چار مشہور ائمہ فقہ میں داخل ہیں، شوافع  
آپ کی طرف اپنی نسبت کرتے ہیں، آپ صرف فقہی میں ماہر  
نہ تھے بلکہ تجویہ، علم اصول، حدیث، لغت، شعر، شاعری کے بھی  
جامع تھے، امام احمد کہتے ہیں: ”کوئی بھی ایسا پر حائسہ نہیں جس  
نے قلم اٹھایا ہو یا کاغذ پکڑا ہو، امام شافعی کا اس کی زبان پر احسان  
ضرور ہے۔“ وہ بے حد دین تھے، تجارت عراق میں انہوں نے اپنا  
مسک عام کیا، پھر آپ ۹۹ھ میں مصر منتقل ہو گئے، وہاں بھی اپنے  
مسک کی نشانی شاعت کی، اور مصری میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الامم“ فقہ میں، ”المواہب“ اصول فقہ میں،  
”احکام القراء“ و ”اختلاف الحديث“ وغیرہ۔

[لاعلام للکرمی: تذکرۃ الحفاظ ۴۹۱/۳ طبقات الحنابلہ

الفتقر المنسی (۹۹۷-۱۰۸۷ھ) (بعض اہل علم نے میم  
کے ضمہ سے لکھا ہے)

یہ علی بن علی ہیں، ابو انسیاء کنیت ہے، مصر کے مغرب میں واقع  
”شبر اہل“ کے ساکن تھے، شافعی فقیہ ہیں، تعلیم ازہر میں حاصل کر  
کے، وہیں مدرسہ پر بھی مامور ہوئے، آپ نجاشی سے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی بہایۃ المحتاج“، ”حاشیۃ  
علی الشمانل“، اور قسطلانی کی ”المواہب المدنیۃ“ پر  
حاشیہ لکھا۔

[لاعلام للکرمی ۵/۱۲۹: ارسار المستطرفة ص ۱۵۰: خلاصۃ  
لاثر ۱۴۳-۱۴۷]

اشربینی (؟-۱۳۲۶ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد اشربینی ہیں، مصری شافعی فقیہ ہیں،  
جامع اربعہ کی مسند مشیخت ۱۳۲۲ھ تا ۱۳۲۴ھ آپ سے مزین  
ری، آپ کا انتقال قاہرہ میں ہوا۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح بہایۃ الطلاب“، نروغ  
فقہ شافعی میں، ”تقریر علی شرح جمع الحوامع“ اصول میں،  
اور ”تقریر علی شرح تلخیص المفتاح“ بلاغ میں۔

[لاعلام للکرمی ۴/۱۱۰: معجم المطبوعات ص ۱۱۰: معجم المؤلفین  
۱۶۸/۵]

اشربینی (؟-۹۷۷ھ)

یہ محمد بن احمد اشربینی ہیں، شمس الدین خداب تھے، شافعی فقیہ، مصر

## شرقاوی

## تراجم فقہاء

## شرح

• لغت کے کام تھے، تاہم د کے باشندے ہیں۔

بعض تصانیف: "الإقناع فی حل ألفاظ أبی شجاع"، "معنی المحتاج فی شرح المسماح للووی" دونوں فقہ میں ہیں، "تقریبات علی المطول" بلاغت میں، "شرح شواہد القصر"۔

[للام للرقی ۶۳۴: شریعت لکھنؤ ۸۳۸۳] لکھنؤ: معجم المطبوعات ۱۱۰۸

## شرقاوی (۱۱۵۰-۱۲۲۷ھ)

یہ عبداللہ بن جوزی بن ابی ہیم، ازہری، شرقاوی ہیں، مصر کے شاعر "شرقیہ" کے گاہک "طویلہ" کے تھے، شافعی فقیہ، اصولی، محدث، مؤرخ اور دیگر بعض علوم میں بھی ماہر تھے، ازہر میں تعلیم حاصل کی، و شیخ الازہر کے منصب پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: "فتح القدير الخبير بشرح التحرير" شافعی فقہ کی جزیات میں، "التحفة البهية فی طبقات الشافعية"، "حاشیة علی تحفة الطلاب"۔

[مدیة العارفین ۳۸۸: معجم المؤلفین ۴۱۶: لالام ۲۰۶۳]

## شرقاوی (؟-۷۸۸ھ)

یہ شرقاوی بن حارث بن قیس بن ہیم کدی ہیں، کنیت ابو امیہ ہے، آثار اسلام کے مشہور ترین قاضی ہیں، یمن میں رہنے والے فارسیوں (ایرانیوں) کے خاندان سے تھے، نبی کریم ﷺ کے عہد میں موجود تھے، آپ ﷺ سے بلا واسطہ سننے کی قربت نہ سکی۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے اور رخصت میں تاشی کوثر ہے، جان بن یوسف کے زمانہ میں حاکم میں ستمی پیش

## شرنبلائی (۹۹۳-۱۰۶۹ھ)

یہ حسن بن عمر بن علی شرنبلالی ہیں، حنفی فقیہ، رئیس اصناف ہیں، ضلع منوفیہ کے گاہک "شہری ہولہ" کی جانب قبوت ہے، آپ کی عمر صرف چھ سال کی تھی کہ آپ کے والد آپ کو قہر د لے آئے، یمن آپ کی نشوونما ہوئی اور زہر میں تعلیم مکمل کی، قادی کا ارادہ آپ پر ہو گیا تھا، تاہم وہیں وفات پائی۔

الشعبي

تراجم فقہاء

صاحب الہدایہ

فرمایا جو قول ہو گیا، آپ حدیث میں شہرت حاصل فرماتے تھے، تنہا میں معتد علیہ، معتبر تھے، شعر و ادب میں یہ طوئی حاصل تھا، کوفہ میں، اہل فرمایا۔

الشباب الرطی:  
دیکھیے: الرطی۔

[تہذیب المعتمدیہ ۳۲۶/۴ لا عام للکونکلی ۳۳۶/۳]

شیخین:

شہرت ۱۸۵]

مؤرخین اور اہل عقائد کے کلام میں اگر لفظ "شیخین" آجائے تو اس سے مراد "ابوبکر و عمر" ہیں۔  
محدثین کے کلام میں "شیخین" سے "بخاری و مسلم" مراد ہوتے ہیں۔

الشعبي (۱۹-۱۰۳ھ)

یہ عامر بن شریل شعبی ہیں حمیر کے رہنے والے تھے، "شعب بن ہر" کی طرف منسوب ہیں، کوفہ میں ولادت ہوئی، عمر محمد ظیفی بھی وہیں گذر، آپ مستند رہی، در فقیہ ہیں، امام تابعین میں شامل تھے، اپنے حافظہ کی وجہ سے شہرت پائی، آپ ہمسائی جو رہے، جے پتا تھے، امام ابوحنیفہ وغیرہ آپ سے استفادہ کیا، آپ محدثین کے رہبر ایک شہ تھے، آپ عبد الملک بن مروان سے وابستہ ہو گئے چنانچہ اس کے صاحب اور ہم مجلس بنے رہے، اس نے آپ کو ثمار درم کے پاس بحیثیت سفیر روانہ بھی کیا تھا۔ آپ نے ابن الاوث کے ساتھ حنیفہ کے عذاب بقاءت کی تعمیل میں جب آپ تاج کے کاروبار میں آ گئے تو جیسے مشہور رقمہ ہے اس سے آپ کو معاف کر دیا۔

صحبہ کے رہبر ایک شیخین سے مراد "امام ابوحنیفہ و اس کے شاگرد امام ابو یوسف" ہوتے ہیں۔  
تاریخ ثانیہ کے رہبر ایک شیخین سے مراد امام ربیع (صاحب حج اور شرح الوجیز) اور امام نووی (صاحب المجموع شرح المہذب) ہوتے ہیں۔

متقدمین ثانیہ کے رہبر ایک شیخین سے مراد ابو حامد احمد بن محمد اسفرائینی (۲۰۶-۲۰۷ھ) اور قتال عبد اللہ بن احمد مروزی (۲-۲۱۷ھ) ہوتے ہیں، جیسا کہ سبکی نے طبقات ۱۹۸/۳ میں اس کا ذکر کیا ہے، چنانچہ وہ دونوں کے بارے میں فرماتے ہیں: یہ دونوں (سفری اور مروزی) فرائس انوں اور عراقیوں دونوں طریقوں کے شہ ہیں۔

[تذکرۃ الفقہاء ۸۰-۸۱: لا عام للکونکلی ۱۹۸/۳: الوفيات

۲۴۴: البدیع والنبایہ ۲۹/۹: تہذیب المعتمدیہ ۱۹/۵]

شمس رطی:

دیکھیے: الرطی۔

ص

شمس مقانی:

دیکھیے: المقانی۔

صاحب الہدایہ:  
دیکھیے: الہدایہ۔

صاحبین

تراجم فقہاء

الضحاك بن قيس

صاحبین:

الصعيد کی اعدہ کی (۱۱۱۲-۱۱۸۹ھ)

حنبل کے نزدیک (جوہر المصیہ ۲/۴۲۶) کے مطابق ”صاحبین“ سے امام ابو حنیفہ کے دونوں ثائروہ ”امام ابو یوسف و امام محمد بن حسن“ مرہوتے ہیں، حنیف امام ابو حنیفہ کے ثائروہوں میں سے نہ دونوں کے علاوہ کسی اور کو صاحبین نہیں کہتے (۱)۔  
ابو یوسف، محمد بن الحسن۔

یہ علی بن احمد مدنی سعیدی ہیں ال کی پیدائش ”صعید“ مصر میں ہوئی۔ کام و آنے مالکی فقیہ اور مفتی تھے، زہر میں تعلیم و تدریس کے مراحل پورے کئے۔ آپ سے بنائی اور ابو یوسف و غیرہ نے اعدہ و اتقاؤں کیا۔ آپ کے تعلق شجرۃ انوار کے مصنف تحریر کرتے ہیں: ”مشائخ اسلام کے شیخ، علماء مشاہیر میں سب سے ممتاز اور متفکین کے امام تھے۔“

صالح بن سالم الخولانی (؟-۲۶۷ھ)

یہ صالح بن سالم خولانی مالکیہ کے مشہور عالم ہیں، کنیت ابو محمد تھی، وہ فقہ کے بڑے حافظ تھے، پہلے امام شافعی سے فقہ میں استفادہ کیا پھر مالکی مسلک کی طرف مائل ہو گئے، ابن ابی اور امام شافعی سے روایت کرتے ہیں۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح ابی الحسن بنام کھایۃ الطالب علی الرسالة“، ”حاشیۃ علی شرح البرقانی علی محتصر حلیل“، ”شرح الحرشی علی محتصر حلیل“، اور ”حاشیۃ علی شرح المسلم“۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۳۲۳: لا علام للزکی ۱۶۵/۵ سنک  
الدرر ۲۰۶/۳]

[ترتیب المذہب فقہیہ المسائلک ۸۷/۴]

نصاہ کی (۱۱۷۵-۱۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد خوافی ہیں، ”نصاہی“ سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ تھے، مغربی مصر کے ایک علاقہ ”نصاہ، حجر“ کی طرف قبضت ہے، زہرہ ہرقی سے علم و فقہ حاصل کیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔  
بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی تفسیر الحلالین“ اور ”حاشیۃ علی شرح الدودیر لأقرب المسالک“ وغیرہ۔  
[شجرۃ انوار ص ۳۶۳: لا علام للزکی ۱۶۳/۳: ابویقیت  
النبیہ ص ۶۴]

الصنہاجی (القرانی):

دیکھئے: آخر اثنی۔

ض

الضحاك بن قيس (۵-۶۵ھ)

یہ ضحاك بن قيس بن خالد بن مالک ہیں، ابو یس کنیت تھی، ابو اسیر بھی کہا جاتا ہے قریش کے قبیلہ بنی نہر سے آپ کا تعلق تھا،

صدیق، ابو بکر:

دیکھئے: ابو بکر الصدیق۔

فاطمہ بنت قیس کے بھائی ہیں، اس کے صحابی ہونے میں اختلاف پایا جاتا ہے، پ زمانہ میں بنی نجر کے سردار اور بیاد رہ، اوروں میں سے ایک تھے، عشق و محبت میں ٹریک تھے، عشق ہی میں ملکوت بھی اختیار کر لی تھی، صوفیوں میں حضرت معاذؓ کے ساتھ تھے، امیر معاذؓ نے ۵۳ھ میں زیور بن یہ کی موت کے بعد آپ کو کوفہ کا امیر مقرر کیا تھا بعد میں عشق کی کوری پر پہنچے، حضرت معاذؓ کی وفات کے موقع پر نماز جنازہ آپ ہی نے پڑھائی، ۸۰ھ میں مدینہ آمد تک خلافت کی ذمہ داری بھائی "مرثدہ" کے مہر کے میں جب مروان بن الحکم کے سامنے آپ نے خود پہنچی نہیں کی تو شہید کر دے گئے۔

۱۔ کے منام ایک درخت کے من قیس میں، ہوتا ہے ہیں صحابی نہیں، لہذا صاب میں ہوتا ہے کہ یہ ہے لکھا ہے کہ وہ قبیلہ مر سے نہیں تھے۔

[تہذیب المعادیل ۴/۴۸۴: لا صاب ۴/۴۸۴: لا علم

۳۰۹ھ]

ط

ط و س (۳۳-۱۰۶ھ)

یہ طائوس بن کیسان خولانی ہیں، اور ولای کے اعتبار سے ہمدانی ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت تھی، آپ نسلاً فارس کے تھے اور آپ کی پیدائش ہشونہ مین میں ہوئی۔ فقہ اور روایت حدیث میں آپ کا شمار کامرانین میں ہوتا ہے، خلفاء و حکام کو وعظ و نصیحت کرنے میں بڑی

امیری و تہذبات مندی سے کام لیتے تھے، حج کرتے ہوئے مزدلفہ پر منی میں آپ کا سانحہ ارتحال پیش آیا، اور آپ کی نماز جنازہ ضیفہ شام بن عبد الملک نے پڑھائی۔

[لا علم للدرر کلی: تہذیب المعادیل ۵/۸۵: بن حاکم ۱/۲۳۳]

الطباخ:

۱۔ یحییٰ بن محمد راغب الطباخ۔

الطبری: یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین ہیں:

۱۔ یحییٰ بن محمد الطبری۔

الطحاوی (۲۳۹-۳۲۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن سلامہ دروی ہیں، ابو جعفر کنیت تھی، آپ کی بہت صغیر عمر کے کائنات "طحا" کی طرف ہے، مرتبہ مامت پر فارغ ہوئے تھے، آپ امام ثانی کے شاگرد بنی کے بھائی تھے، چنانچہ ماموں ہی سے ابتدا میں تحصیلِ فقہ شروع کی۔ ایک روز ان پر غصہ ہوئے، اور کہا کہ "بھند اتم کمال حاصل نہیں کر سکتے" اس پر انہیں غصہ آگیا اور ان کے پاس سے چلے گئے، پھر امام ابو حنیفہ کے مسلک کے مطابق فقہ حاصل کی، وہ تمام فقہاء کے مسلکوں کے تفکار تھے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "معانی الآثار"، "شرح مشکل الآثار" (یہ آپ کی آخری تصنیف ہے)، "الوادع الفقیہ"، "العقیدۃ الطحاویہ" کے نام سے معروف ہے، اور "الاحکام بین الفقہاء"۔

[الحوار المصنف ۱/۱۰۴: لا علم للدرر کلی ۱/۱۹۶: البدیع ۱/۱۹۶]

۱۱/۱۷۴]



الطحاوی (الطحاوی) (؟-۱۲۳۱ھ)

الطحاوی:

یکھئے: الخطاوی۔

یہ احمد بن محمد بن اسماعیل ہیں، حنفی فقیہ ہیں، "طحاوی" جو "اسیوط" سے تریب ہے وہاں پیدا ہوئے، درم میں تعلیم حاصل کی، شیخ اکیہ کے منصب جلیل پر فائز ہوئے، اس منصب سے معزول نہ کیے گئے۔ پھر وہ واپس منصب پر فائز کیے گئے۔

بعض تصانیف: "حاشیة علی مراقی الفلاح"، "حاشیة علی الدر المختار"، اور "كشف الوب عن بیان المسح علی الجودہیں"۔

[علامہ بدریقی، ۲۳۲]

ع

مازہ (۹-ق ۵-۵۵۸ھ)

یہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق (عبداللہ) بن عباس (دوفانہ) ہیں، مسلمان خواتین میں سب سے بڑی ماہر فقہ تھیں، آپ ادیب اور علم و فضل کی حامل تھیں، ام عبداللہ کی کنیت سے موسوم تھیں، اس کے ساتھ تعات پیش آئے اور ان کا پناہ موقف تھا، اباہ صحابہ آپ سے اپنی معادات میں رجوع کرتے تھے، مسرت جب آپ سے کوئی روایت نقل کرتے تو فرماتے: مجھ سے صدیقہ بنت صدیق نے اس طرح بیان کیا۔ کچھ امور میں حضرت عثمان کی خلافت میں ان سے مراض ہو گئیں تھیں، پس جب وہ شہید کرنا لے گئے تو آپ کی شہادت پر بے حد غمہ ہوئیں، اور حضرت علی کے مقابلہ پر نکل کھڑی ہوئیں، جنگ جمل میں آپ کا موقف سب کو معلوم ہے، لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا تھا، حضرت علی نے آپ کو بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ واپس پہنچایا، زرکشی نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے: "الاجابة لما استلوا عنه عائشة علی الصحابة"۔

[لاصابہ ۵۹/۳: اعلام النساء ۶۰/۲: منہاج السنہ

[۱۹۸-۱۸۳۲]

الطحاوی (۴۵۱-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن ولید بن محمد نہری ہیں، کنیت ابو بکر تھی، طحاوی سے معروف ہیں، مشرقی اندلس کے عمر "طحاوی" کی طرف نسبت ہے، "ابن ابوردت" سے بھی معروف تھے، مالکیہ کے ائمہ کبار میں تھے، آپ فقہ اصول فقہ، علم حدیث، تفسیر میں ماہر تھے، مشرق کا سفر کیا، بغداد، مصر و پہنچے، ابو بکر ثانی وغیرہ سے علم فقہ کی تحصیل فرمائی۔ شام میں ایک مدت تک رہے، ۱۰۹ ماں ۱۰۷ برس و مائیں کا کام آیا، بیت امتدس آئے، ایک بڑی جماعت نے آپ سے کسب فیض کیا، وفات سکندریہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "شرح ومسالہ بن ابی زید"، "الحوادث والبدع"، اور "سراج الملوک"۔

[الدبیح ۶/۲۷: شذرات الذہب ۴/۲۴: معجم المؤمنین

[۲۶/۶]

عباس بن عبدالمطلب

تراجم فقہاء

عبداللہ بن مسعود

عباس بن عبدالمطلب (۵۱ ق ۳۲ھ)

عبداللہ بن عباس:

یہی ہے: ابن عباس۔

عبداللہ بن عمر:

یہی ہے: ابن عمر۔

عبداللہ بن عمرو (؟-۶۵ھ)

یہ عبداللہ بن عمرو بن العاص صحابی رسول اور قریشی ہیں، کنیت ابو محمد تھی، اپنے والد سے پیشتر اسلام لے آئے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان کے بارے میں اس طرح تعریف فرمائی "بہترین گھرانے والے عبداللہ، ابو عبداللہ (حضرت عمرو) اور ام عبداللہ ہیں"۔ آپ عبادت میں بڑی مشقت برداشت کرتے تھے، راسخ اعلم تھے اور صحابہ میں بکثرت حدیث روایت کرنے والوں میں تھے، آپ نے حضرت عمر، ابو الدرداء، عبدالرحمن بن عوف وغیرہ صحابہ کرام سے روایتیں بیان کی ہیں، اور خود آپ سے بعض صحابہ نے روایتیں کی ایک بڑی تعداد نے روایت حدیث کی ہے۔ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے اس بات کی اجازت حاصل کر لی تھی کہ وہ جو کچھ نبوت سے سنیں گے لکھ لیں گے، اجازت ملنے پر آپ نے حدیث قید تحریر میں لانا شروع فرمایا، آپ کی لکھی ہوئی حدیثوں کا وہ مجموعہ "المصادقہ" کہلاتا تھا۔

[طبقات ابن سعد ۸/۳؛ الإصابہ ۲/۵۱۲؛ تہذیب الفہرست

۳۳۷، ۵]

عبداللہ بن مسعود (؟-۳۲ھ)

یہ عبداللہ بن مسعود بن غافل بن حبیب مذہبی ہیں، ابو عبدالرحمن

یہ عباس بن عبدالمطلب بن ہاشم، رسول اکرم ﷺ کے چچا ہیں، اور تمام خلفاء عباسیوں کے جد اہل ہیں، آپ قبیلہ قریش کے مشہور و صاحب الرائے سردار تھے، آپ کے ہی حصہ میں "قباۃ" (توج کے لئے آب رسائی کا کام) قبا جو قریش کے کامل فخر کاموں میں شمار ہوتا تھا، اور اسلام میں بھی ان کے لئے اسے برقرار رکھا گیا، ایک روایت یہ ہے کہ آپ نے ہجرت سے قبل ہی اسلام قبول فرمایا تھا، مین ہجرت بعد میں کی۔ آپ فتح مکہ اور غزوہ حنین میں شریک تھے، خلف راشدین آپ کا بڑا اعزاز کرتے تھے۔

[لأعلام للزکری ۳/۳۵۵؛ الإصابہ ۲/۵۱۲؛ أسد الغابہ]

عبداللہ بن الزبیر (۱-۳۷ھ)

یہ عبداللہ بن زبیر بن عوام ہیں، قبیلہ قریش کے خاندان بنی اسد سے تھے، اپنے وقت میں قریش کے نامور شہسوار تھے۔ آپ کی والدہ ۳۷ ہجرت ابو بکر صدیق ہیں، ہجرت کے بعد مسلمانوں میں سب سے پہلے آپ کی ولادت ہوئی، فریقہ کی فتح میں جو حضرت عثمان کے عہدِ حدیث میں ہوئی، حصہ یا، یرید بن معاویہ کے انتقال پر آپ کے دست مبارک پر بیعت کی گئی، اور آپ نے مصر، بخارا، یمن، شام، عراق، اور شام کے بعض حصے پر حکومت فرمائی، قیام آپ کا مکہ مکرمہ میں تھا، عبدالملک بن مروان نے تباہی بن یوسف کی قیادت میں آپ کے خلاف ایک فتنہ بھیجا۔ عثمان نے مکہ مکرمہ کا محاصرہ کر دیا، یہی صرہ آپ کی شہادت کے بعد ہی ختم ہوا، آپ سے صحیحین (بخاری و مسلم) میں ۳۳ احادیث مروی ہیں۔

[لأعلام للزکری ۳/۳۱۸؛ نوات الوفيات ۱/۲۱۰؛ ابن لاثمہ

۳۵۸]



عدوی

تراجم فقہاء

عائقہ النخعی

یہ لیت تہ امت کلام پاک شہید رویا۔

[ لا علام ۱۴۷۳ھ: عثمان بن عفان "المساقیہ" انتم عربون؛  
بدء تاریخ ۵۹۵ھ ]

عدوی: علی بن احمد العدوی المصعیدی:

دیکھئے: المصعیدی العدوی۔

پھر مدینہ واپس ہوئے تو میر مدینہ نے جلی کی تورہ پوش ہو گئے۔  
موت تک سامعے میں آئے۔ حضرت ابن عمرؓ وغیرہ نے ان پر حضرت  
عبد اللہ بن عباسؓ کے سام سے جھوٹی روایات گھڑنے کا الزام لگایا ہے،  
اور ان کے بہت سارے فتاویٰ کی تردید کی ہے، دوسرے لوگوں نے  
آپ کو ثبوت معتبر بتایا ہے۔

[ اجتہاد ۱۶۳، ۲۶۳، ۲۷۳؛ لا علام للورکلی ۵/۲۳۳؛ المعارف  
۲۰۱، ۵ ]

عوط و (؟-۱۱۴ھ)

عطاء الدین:

دیکھئے: ابن الترمذی۔

عائقہ النخعی (؟-۶۱۱ھ)

یہ عائقہ بن قیس بن عبد اللہ بن مالک نخعی ہیں، ابوہل کثیت ہے،  
باشندگان کوفہ میں ہیں اور تابعی ہیں، مدائن کی جنگ میں حضرت علی  
کے ساتھ شریک تھے، اسی طرح ان کے ساتھ نہروان میں خوارج کے  
ساتھ معرکہ آرائی میں بھی حصہ لیا، صفین میں شامل تھے، خراسان کی  
جنگ میں شرکت کی، اور ۶۰ سال خوارزم میں قیام فرمایا، ایک عرصہ تک  
مرہ میں رہے، مستقل سکونت کوفہ میں اختیار کی، حضرت عمر، عثمان،  
علی، عبد اللہ بن مسعودؓ وغیرہ سے روایات بیان کی ہیں، اور آپ سے  
بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا، حضرت بن مسعودؓ سے تجوید و فقہ  
میں مال حاصل کیا، یہ ان کے ان چھ نامہ ثانیوں میں سے تھے  
جو لوگوں کو قرآن سکھاتے، اور حدیث کی تعلیم دیتے، اور لوگ ان کی  
راے کی بنیاد پر اپنی رائے سے رجوع کرتے تھے، عائقہ بڑے ماہر  
فقہ، امام صاحب کمال اور قرآن پڑھنے میں خوش الحان تھے، جو کچھ  
روایت کرتے وہ مستند ہوتا، ہلانی "تقویٰ کے حامل تھے، اپنے علم

یہ عطاء بن مسلم اپنی رباح میں، کنیت ابو محمد ہے، خیبر تابعین میں  
سے تھے، یمن کے ایک مقام "جند" میں آپ کی ولادت ہوئی، وہ  
سیہ نام کھنجر پالنے والوں والے تھے، مکی شمار ہوتے تھے۔ حضرت  
عائقہ، ابوہریرہ، ابن عباس، ام سلمہ، ابو عبیدہ وغیرہ سے سماعت کی، اور  
خود آپ سے اور زکی اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم سے استفادہ کیا،  
آپ مفتی مکہ تھے، حضرت ابن عباس، ابن عمرؓ وغیرہ سے آپ کی  
مبارکت فتاویٰ کی شہادت دی ہے، اور مکہ والوں کو آپ سے استفادہ دینی  
ترغیب کی، مکہ میں آپ سے وفات پائی۔

[ تذکرۃ الفقہ ۹۲، لا علام للورکلی ۵/۲۹۵؛ اجتہاد  
۹۹، ۷ ]

عکرمہ (۲۵-۱۰۵ھ)

یہ عکرمہ بن عبد اللہ موی عبد اللہ بن عباسؓ ہیں، کہا جاتا ہے کہ آپ  
نعمانی تھے کہ حضرت ابن عباسؓ نے انتقال فرمایا اور بعد میں آزاد  
کروائے گئے، تاہم یہی مفسر محدث تھے، حضرت ابن عباسؓ نے آپ کو  
علم دیا تھا کہ لوگوں کو نوسیدیا کریں، نجدہ حروری کے پاس آئے اور  
اس سے خوارج کے افکار حاصل کر کے ان کی فریقہ میں اشاعت کی،

علی

تراجم فقہاء

عمر

فضل میں اس درجہ پر پہنچ گئے تھے کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ تک آپ سے مسائل پوچھتے و فتویٰ حاصل کرتے۔

[تہذیب المعجم ۶/۷: ۴۷۶؛ تاریخ بغداد ۱۲/۱۲۹۶: تذکرۃ

العلماء ۸/۴]

علم فضل کے بارے میں اشارے جاتے تھے تحقیق و تتبع میں ممتاز تھے۔ بعض تصانیف: "حاشیۃ علی فتح القدیر" "شرح الہدایۃ للمرعیانی" اور "شرح النایۃ فی مسائل الہدایۃ" یہ جملہ تصانیف مؤلفہ حنفی میں ہیں۔

[خلاصۃ لأثر ۱۸۵۳: ہدیۃ العارفین ۱۰۱۷: معجم المؤلفین

۱۰۰۷]

علی (۲۳ق ۵-۴۰ھ)

یہ علی بن ابی طالب ہیں (اور ابو طالب کا نام عبد مناف بن عبد المطلب ہے)، حمال بنی ہاشم اور قبیلہ قریش سے تھے۔ امیر المومنین، چوتھے خلیفہ راشد، رشتہ دہش و میں، اہل بیت، نبی ﷺ نے آپ کے ساتھ ہی صاجرہ کی حضرت فاطمہ کو یاد یا تھا۔ حضرت عثمان کے واقعہ شہادت کے بعد ولایت ہوئے، حالات متنازع ہو گئے تھے کہ آپ کی شہادت (جو کوفہ میں پیش آئی) تک معاملہ خلافت متنازع نہ ہو۔ ۵۰ ہجریوں نے آپ کی تکفیر کی اور شیعوں نے آپ کے بارے میں اتنا غلو کیا کہ خلفاء ثلاثہ سے بھی آپ کو بڑھا دیا، بلکہ ایک طبقہ نے تو یہ حد کی کہ آپ کو خدا ہی کے مقام پر لا کر چھوڑ دیں خطبات اور حکمتوں پر مشتمل کتب "نہج البلاغہ" آپ سے منسوب ہے، شیعہ پانچویں صدی ہجری میں اس کو منکر عام پر لائے، آپ کی طرف اس کی نسبت کے صحیح ہونے میں شک کیا گیا ہے۔

[لأعلام للدرکلی ۵/۱۰۸: منهاج السنۃ ۴/۲ اور اس کے بعد

کے صفحات: الریاض المضرۃ ۴/۱۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات]

علی بن المدنی (۱۶۱-۲۳۴ھ)

یہ علی بن عبد اللہ بن جعفر سعدی، ابو الحسن، ابن المدنی ہیں، آپ کا خاندانی تعلق مدینہ سے ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، اور "سامرہ" میں انتقال ہوا، محدث، حافظ حدیث، اصولی اور دہر علوم میں صاحب درجہ تھے، آپ نے دین مدینہ میں اہل کتب کے لوگوں سے تحصیل علم کی، اور ان سے و علی، بخاری، ابو داؤد وغیرہ نے احادیث عبد الرحمن بن مہدی نے لکھا ہے: "ابن المدنی احادیث رسول ﷺ کے، اور خصوصاً سفین بن عیینہ کے واسطے سے مروی احادیث کے تمام لوگوں سے زیادہ واقف تھے۔

بعض تصانیف: "المسند فی الحدیث" اور "تفسیر غریب الحدیث"۔

[طبقات الشافعیہ لابن السکلی ۱/۲۶۶: تذکرۃ العلماء ۲/۱۵۲: معجم

المؤلفین ۷/۳۲]

علی لقاری (۱۰۱۳-۹ھ)

یہ علی بن سلطان محمد ہروی قاری ہیں، نور الدین لقب ہے، ہرات کے رہنے والے تھے، مکہ میں مقیم تھے، وہیں وفات بھی پائی، حنفی فقیہ تھے، تمام علوم میں صاحب نال، "ارکیۃ التصنیف" تھے، اپنے دور میں

عمر (۴۰ق ۵-۲۳۴ھ)

یہ عمر بن خطاب بن نفیل ہیں، ابو حفص کنیت، مرقا لقب تھا، رسول اللہ ﷺ کے صحابی، امیر المومنین، دوسرے خلیفہ راشد تھے۔ نبی کریم ﷺ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے کہ وہ اسلام کو

دونوں عمروں (عمر بن الخطاب و عمرو بن ہشام ابو جہل) میں سے ایک کے ذریعہ با عزت بنا دے، عاتق کے حق میں قبول ہوئی اور امام لے لے، آپ کا قبول امام کا واقعہ ہجرت سے پانچ سال قبل کا ہے، اس کے بعد مسلمانوں نے طے عام اپنے دین پر عمل کیا، نبی ﷺ کی صحبت اختیار کی، اور آپ وہ وزیروں میں سے ایک قرار پائے، آپ ﷺ کے ساتھ تمام مہجرت میں شرکت فرمائی۔ حضرت ابو بکرؓ کے بعد مسلمانوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی، آپ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے بے شمار نجات حاصل فرمائی، اور اسلام کو اتنا پھیلایا کہ یہاں تک کہا جانے لگا کہ آپ کے عہد میں ۱۲ ہزار منبر (خطبہ کے سے) قائم کئے گئے۔ ہجری تاریخ اور حساب فقہ آپ نے یہی فرمائے، ایک مجوی غلام ابن کوفہ نے آپ کو نماز فجر پڑھاتے ہوئے شہید کر دیا۔

[لأعلام للدرر کلی ۵/ ۲۰۴: سيرة عمر بن الخطاب للشيخ خطاطی طبع مآجی: "التاريخ عمر" محمد حسین: ۱۰۱]

عمر بن عبد العزیز (۶۱-۱۰۱ھ)

یہ عمر بن عبد العزیز بن مروان بن حکم ہیں قریشی قبیلہ کے بنی امیہ خاندان سے ہیں، نیک خلیفہ تھے، بہت سے لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ "پانچویں خلیفہ راشد ہیں، کیونکہ ان کا عدل و انصاف اور حوصلہ ای بند معیار کا تھا"، اکابر تابعین میں شامل تھے، مدینہ میں پیدائش ہوئی اور وہیں بچپن گزارا، ولید کے زمانہ میں مدینہ کے امیر ہوئے، پھر سلیمان بن عبد الملک سے وزیر بنایا، سلیمان کی وفات کے بعد ۹۹ھ میں اس کی وصیت کے مطابق خلافت آپ کے سپرد ہوئی، آپ نے عدل و انصاف پھیلایا اور فتنے مریض کر دیے۔

[لأعلام للدرر کلی ۵/ ۲۰۹: سيرة عمر بن عبد العزیز لابن

الجوزی: اور "الخلیفة الزہد" عبد العزیز سید الاول]

عمران بن حصین (؟-۵۲ھ)

یہ عمران بن حصین بن حید بن خلف قریشی تھے، کنیت ابو نعید ہے، آپ اہل علم و افتاء، صحابہ میں سے تھے، عمیرہ کے ماں، امام لے لے، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بہت سے عہدوں میں حصہ لیا۔ حسن بصری اور ابن سیرین وغیرہ نے آپ سے علم و فضل کی تحصیل کی، حضرت عمر بن الخطاب نے اہل بصرہ کی ایسی تعلیم کے سے آپ کو روانہ فرمایا، عبد اللہ بن عامر نے بصرہ کا قاضی بنادیا، کچھ مدت تک بحیثیت قاضی آپ نے وہاں قیام فرمایا، پھر معذرت پیش کی جو قبول ہوئی، آپ نے قند کے دور میں اپنے آپ کو مدحد و دریا، جنگ میں مدد نہیں کیا۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں: "تم نے بصرہ میں کسی بھی صحابی کو نہیں دیکھا جو حضرت عمر بن حصین سے افضل ہوں۔"

[لأصحابہ ۲۶/ ۳: أسد الغابہ ۴/ ۱۳۷]

عمیرہ (؟-۹۵ھ)

یہ احمد، شباب الدین، برکات ہیں مدینہ کے لقب سے مشہور ہوئے، ثنائی مسلک کے مصری فقیہ ہیں۔ بنی الامیہ کہتے ہیں: "یہ امام، علامہ اور محقق ہیں، تحقیق و اثبات مذہب میں ان پر سرداری شتم تھی، وہ صاحب علم، زہد و متقی اور اعلیٰ اخلاق والے تھے، انہوں نے ابن ابی شریف اور نور علی وغیرہ سے استفادہ کیا ہے۔"

بعض تصانیف: "حاشیہ علی شرح جمع الجوامع للسبکی"، اور "حاشیہ علی شرح المسحاح"۔  
[تراجم المؤمنین ۸/ ۳۳: شذرات الذہب ۸/ ۳۱۶]

عیاض

تراجم فقہاء

غیاث

عیاض: قاضی عیاض بن موسیٰ المصطفیٰ:  
دیکھئے: القاضی عیاض۔

منسوب سمجھی جائے گا۔ شافعی فقیہ، اصولی، کلام میں ممتاز اور تصوف میں بلند درجہ پر تھے۔ بغداد کا عربی پھر تاج، شام، مصر ہو کر طوس و ہمس جلائے۔

بعض تصانیف: "البسیط"، "الوسیط"، "الوحیر"، "الحلاصة" یہ سب فقہ میں ہیں، نیز "مہانت الملاسمة" اور "احیاء علوم الدین"۔

[طبقات الشافعیہ ۱۰۱۴-۱۸؛ علامہ اللوری ۷/۲۴۷؛ الوافی بالوفیات ۱/۲۷۷]

غ

الغمرینی (؟-۸۱۳ یا ۸۱۵ھ)

یہ عیسیٰ بن احمد بن محمد ابو مہدی غمرینی (غین کے ضمہ کے ساتھ) ہیں۔ دمن تونس ہے، مالکیہ کے بڑے علماء میں سے ہیں، اپنے مسلک میں اجتہاد کے درجہ پر قاز تھے، تونس میں مالکیہ کے قاضی مقرر ہوئے، سب سے بڑی جامع مسجد (جامع زیتونہ) میں اپنے ستاذ ابن عرفہ کے بعد خطیب بھی بنائے گئے، ابن کے تعلق عام ذیل تھا کہ وہ جیر مطاوع کے پنے مسلک کو اپنا کر چکے تھے، آپ سے ایک بڑی جماعت سے استفادہ یافتہ ہیں، مشیت ابن عرفہ کے شاگردوں کی ہے۔

غلام الخصال: یہ عبد العزیز بن جعفر، بو بکر ہیں:  
دیکھئے: ابو بکر (غلام الخصال)۔

ف

القاسی (۷۷۵-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد علی قتی الدین، ابو الطیب مکی ہیں، قتی القاسی کے نام سے معروف ہوئے، محدث جو رخ تھے، مکہ مکرمہ میں ولادت ہوئی اور وہاں اور مدینہ میں پچھن گزارا، مکہ مکرمہ میں مالکی مسلک کی مسند قضاء پر متمکن ہوئے۔

بعض تصانیف: "العقد الثمیں فی مناقب البدل الامیں" یہ مکہ شہرہ اس کے آثار اور شخصیات پر ہے، "نشاء الغرام بأخبار البدل الحرام"، اور "دیل سیر البلاء"۔

[شجرة النور الزكية ص ۲۴۳؛ نیل الايجاج ص ۱۹۳]

الغزالی (۳۵۰-۵۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد ابو حامد الغزالی (راء کی تشدید کے ساتھ) ہیں، اہل خوارزم و تہران کا یہ طریقہ ہے کہ وہ "یا" نہ حارفیت کرتے ہیں، غزال سے غزالی، مطار کو مطاری، رتصار کو رتصاری کہتے ہیں، ان کے والد اس بیٹے تھے، یا اہل کو راء کی تحفیف سے پڑھا جائے تو غزالی "طوس" کے ایک گاؤں "غزلہ" کی جانب

غدا کہانی

تراجم فقہاء

فقہائے سب سے

[معجم المؤلفین ۸/۳۰۰: لا علام للورکلی ۶/۲۴۷: شذرات

انحرارازی:

دیکھئے: ارادی۔

الذنب ۹۹/۷]

غدا کہانی (۶۵۴ و یک قول ۶۵۶-۷۳۳)

فضل (؟-۳۱۹ھ)

یہ عمر بن ابی یمن علی بن سام بن صدقہ تھی ہیں، لقب تاج الدین، انما کہانی نسبت، ابو حفص کنیت ہے، پیدائش، وفات کے لحاظ سے سندری ہیں فقہ مالکیہ میں سے تھے۔ آپ نے ابن دینق العید و رہبر بن جمد وغیرہم سے علم حاصل کیا، آپ علم نہایت اوصوں، عربیت و عرب میں یرثولی رکھتے تھے، آپ کے عدد شعر بھی ملتے ہیں۔

یہ فضل بن سلمہ بن تدر بن تطل ہیں، علماء کے اعتبار سے چھٹی ہیں۔ مالکیہ کے بڑے فقیہ تھے، ان کا آبائی وطن ”البیرہ“ اندلس کا ایک مقام ہے۔ ”بجایہ“ میں جنوں کے تلامذہ سے تحصیل علوم کی۔ امام مالک کی روایات کے اور ان کے تلامذہ کے فروغی اختلافی مسائل کے سب سے زیادہ آف کار تھے، وہ اپنے مسلک کے حافظ تھے، استفادہ کی خاطر ان کی طرف دور دراز مقامات سے لوگ رخ کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”مختصر فی الملویة“، ”مختصر الواصحة“، ”مختصر الموازیة“، اور مناقب کے موضوع پر ایک جلد۔

[الذنب ۲۲۰]

بعض تصانیف: ”التحویر والتعیر“ یہ فقہ مالکی کی کتاب ”رسالة ابن ابی ریمہ القیروانی“ کی شرح ہے، ”شرح العمدة“ حدیث میں، ”ور“ المنهج المبین فی شرح الأربعین۔

[الذنب ۱۸۶: شذرات الذنب ۶/۲۴۷: معجم المؤلفین

۹۹/۷]

فقہائے سب سے:

غدا کہانی (؟-۷۳۳ھ کے بعد)

یہ محمد بن اسحاق بن عباس ناکی ہیں، مورخ اور مکہ کے رہنے والے ہیں، ازرقی کے ہم عصر تھے، انتقال ازرقی کے بعد ہوا آپ کی تصنیف ”تاریخ مکہ“ ہے جس کا ایک جز مائل ہو چکا ہے۔

[لا علام للورکلی ۶/۵۲: معجم المطبوعات ۱۳۳۱]

فقہائے سب سے کا اطلاق فقہ مالکی اصطلاح میں ان سات تابعین پر ہوتا ہے جو مدینہ منورہ میں ایک ہی دور میں گذرے ہیں، اور وہ ہیں: سعید بن المسیب، عمرو بن الزبیر، قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق، حیدر بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن حبیب، مسعود بن رجبہ بن زید بن ثابت، سعید بن بن یسار، ساتویں فقہ کی تعیین میں اختلاف ہے، چنانچہ ایک قوس یہ ہے کہ وہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، یہی قوس شلوکوں کا ہے، دوسرے یہ کہ وہ سام بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، تیسرے یہ کہ وہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام مخزومی ہیں۔

[لا علام للورکلی ۶/۴۰: شجرة النور الزكية ص ۱۹]

فخر الاسلام المزدوی: یہ علی بن محمد بن حسین ہیں:

دیکھئے: المز ۱۰۰۔



قاضی زادہ (؟ - ۱۸۸۸ھ)

یہ احمد بن محمد بن علی ہیں، جس کا والد بن خطاب ہے اور قاضی زادہ سے مشہور ہوئے۔ خلافت عثمانیہ کے حنفی فقیہ تھے، آپ کے والد سلطان ماہر یہ خاں کی صومست میں شہر "ارنہ" کے قاضی تھے۔ آپ کی تربیت اپنے والد ہی کی کوا میں ہوئی، آپ زمانہ کے مشہور علماء جووی زادہ اور سعدی جلوی وغیرہ سے تعلیم پائی، یہ وہاں قسطنطنیہ اور "ارنہ" کی درسگاہوں میں درس دیا، حلب کی قضاء سنجالی، بعد میں ولایت "رم ایلی" کی فوج کی مسند قضاء، آپ کو سپہ سالاری کی مقرر کی گئی، پھر آپ نے استعفیٰ لے لیا، پھر دارالاسلامت کے محکمہ فتاویٰ و مدارج سنجالی، افتاء کی ذمہ داری برہم ہوئی، آپ نے رہنے کا مکان آپ کی قسطنطنیہ میں وفات ہوئی، بڑے صاحب فضل اور دین پرستی سے قائم تھے، بلند مرتبت اور متواضع تھے، لوگ آپ سے ہر چیز منسوب کرتے تھے البتہ آپ کے کمران میں یکجہاں دیکھی جاتی تھی۔

بعض تصانیف: "نتائج الأفكار" میں یہ کی شرح "فتح القدیر" کا  
تعلق ہے اور جو کتاب الوفا کے غار سے "شرح" اب تک کی شرح پر  
مشتمل ہے، "حاشیۃ التجرید" اور "مدد"۔

[شذرات الذبب ۸/ ۳۱۳: معجم المطبوعات ص ۱۴۸۸: العقد  
المنصوم فی درأفاضل الہرم مطبوعہ حاشیہ فیات الاعیان ۲/ ۳۸۷  
طبع الذبیہ]

القاضی عیاض (۴۷۶ اور بعض کے نزدیک ۴۹۶ - ۵۴۴)

یہ عیاض بن مدنی بن عیاض <sup>کھنسی</sup> سیدی ہیں، کنیت ابو الفضل ہے، آبان بلخ اندلس ہے، بعد میں آپ کے اجداد فارس شہر منتقل ہو گئے

ق

لقاری:

دیکھئے: علی نقاری۔

لقد سمع بن سلام، أبو عبيد:

کے لیے:

اقتضیٰ:

دیکھئے: لکھنؤ۔

قاسمی ابو یحییٰ (۳۸۰-۴۵۸ھ)

یہ محمد بن حسین بن محمد بن خلف بن احمد بن فراء ہیں، اپنے وقت میں متنازعہ کے شیعہ تھے، اصول مذہب سے تمام علوم میں اپنے عہد کے جید عالم تھے، آپ بعد ازیں ہیں، تمام عباسی خلیفہ کے اراکین (بخاری، حریم، حران، اور حلوان کی مسند تیار، آپ کو بھایا۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "الاحکام السلطانیہ"، "المجرد"، "الجامع الصغير" فقہ میں، "العدة" اور "الکتابہ" اصول میں۔

[طبقہ اکابر جامعہ لاہور میں ۱۹۳۰ء تا ۱۹۳۳ء کے مابین لکھ کر رکھی

٦/٢٣٣: شذرات الذهب ٣/٣٠٦]

## قاضی خان

## تراجم فقہاء

## القرنی

تھے، پھر فاس سے ”ربہ“ نقل مکافی زیر یاتھا، مالکیہ کے عظیم علماء میں سے ہیں، آپ امام، حافظ، محدث، فقیہ، شاعر تھے۔

بعض تصانیف: ”السیہاب المسبطہ فی شرح مشکلاہ المدومۃ“ مالکی فقہ کی جزئیات میں، ”الشفاف فی حقوق المصطفیٰ“، ”اکمال المعلم فی شرح صحیح مسلم“ اور ”کتاب الإعلام بمحدود قواعد الإسلام“۔

یہ اس قاضی حیاض بن محمد بن ابی اسحاق (۶۳۰-۶۴۰ھ) کے علاوہ ہیں جو بڑے عظیم، فقیہ، فاضل، شاعر میں سے تھے، صیباک شجرۃ انوار ص ۱۷۹ میں ہے۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۱۳۰؛ المجموع الزہرۃ ۵/۲۸۵؛ معجم المؤرخین

[۱۶/۸

## قاضی خان (؟-۵۹۲ھ)

یہ حسن بن منصور بن محمود، مرہندی ہیں، قاضی خاں سے مشہور ہیں، حنفیہ کے بڑے شرفی، مالکیہ میں سے تھے، آپ کے فتویٰ حنفی کتابوں میں ”نکاح راجح“ اور مقبول ہیں۔ ”اور جند“ فرغانہ سے قریب اصعبان کے اکناف میں ایک قصبہ ہے۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ“، ”الأمالی“، اور ”شرح الجامع الصغیر“۔

[جوہر المصیہ ۲۰۵؛ النوہد لہبیہ ص ۶۳؛ لا عام للدرر کلی]

## قدوہ (۶۱-۱۱۸ھ)

یہ قدوہ بن دحمان، قزوینی ہیں، مصر د کے رہنے والے تھے، بید نشی طور پر پایا جاتا تھا، مفسرین اور حفاظ حدیث میں شامل تھے، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں: ”قدوہ تمام اہل مصر میں سب سے بڑے حافظ

حدیث ہیں“۔ آپ علم حدیث کے ماہر ہونے کے ساتھ ساتھ عربیت، مغرب اللغۃ، لایام عرب اور نسب کے بھی سرناج تھے، اور تقدیر کے بارے میں قدوریہ کے مذہب پر تھے، آپ پر مدیس کا بھی الزام لگایا جاتا ہے۔ آپ کی وفات مقام ”واسط“ حوٹ میں واقع ہوئی۔

[لا عام للدرر کلی ۲/۶۷؛ تذکرۃ الکتب ۱/۱۱۵]

## القدوری (۳۶۲-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن یوسف بن حمدان، ”القدوری“ سے مشہور ہیں، بغداد کے عظیم ترین حنفی فقیہ گذرے ہیں، عراق میں حنفیہ کی امامت ان پر ہی ختم تھی۔

بعض تصانیف: ”المختصر“ جو ان کے امام پر ”مختصر القدوری“ سے مشہور ہے اور حنفیہ کے یہاں سب سے زیادہ متداول ہے، ”شرح مختصر الکرخی“، اور ”التحریر“۔ [جوہر المصیہ ۱/۳۹؛ تاریخ لہجہ ۵/۲۴]

## القرانی (۶۲۶-۶۸۳ھ)

یہ احمد بن ابی ریس بن عبد الرحمن ہیں، ابو العباس کنیت، شہاب الدین لقب، قرآنی بہت ہے، ”ابن صبا“ ہے جو مراسم کے بربر قبیلہ کا امام ہے۔ قرآنہ قاری ہیں امام ثعلبی کے مزار سے متصل محلہ کا امام ہے، مالکی فقیہ ہیں، ولادت، تربیت، وفات سب مصری میں ہوئی، مالکی مسلک کا دار و مدار و انحصار آپ ہی پر رہ گیا تھا۔

بعض تصانیف: ”الفرق“ قواعد فقہ میں، ”الدخیرۃ“ فقہ میں، ”شرح تنقیح الفصول فی الأصول“، اور ”الإحکام فی تمییز الفتاویٰ من الأحکام“۔

## الفتا

## تراجم فقہاء

## القلیوبی

[لاعلام للدرر کلی: القیاب ص ۶۲-۶۴: شجرة النور ص ۱۸۸]

کے مدرسہ نظام میں تدریس و تعلیم کے عہد پر فائز ہوئے اور وفات تک اس کو بخوبی بھایا۔

الفتا (۳۲۷-۴۱۷ھ)

بعض تصانیف: "حلیۃ العلماء فی مذاہب الفقہاء" یہ تصنیف خلیفہ مستظہر باللہ کے ایما و پرتایف کی، یہی وجہ ہے کہ اس کتاب کا لقب "مستظہری" ہو گیا، "المعتمد" یہ مستظہری کی کیا شرح کا اردو رکھتی ہے، "التوغب فی المذہب" اور "الشافعی" یہ مختصر المرنی کی شرح ہے۔

یہ عبداللہ بن احمد بن عبداللہ ابو بکر ہیں، فتا مروزی (میم اور و کے فتح کے ساتھ) سے معروف ہیں، مروزی نسبت (مرہ الشجیر) کی طرف نسبت ہے، "الفتا لقب ہے، فتا لقب اس سے ہو کہ آپ کا بار بار لے (فتا) بنانے کا تھا۔ وفات "فتا صغیر" آپ کو نما جاتا ہے تاکہ فتا بیک شامی متونی (۳۶۵ھ) سے متاثر ہوئے، شافعی فقیہ ہیں، شافعیہ کے شاخ الخراسان میں تھے، بعد میں یہ فتا بنایا کرتے تھے، جب ان کی عمر پوری تیس برس کی ہو گئی تو علم کی تحصیل و طب میں منہمک ہو گئے، اس وجہ پر پہنچے کہ وہ در سے طالب علم آپ کے پاس تحصیل علم کے سے تے، وہ اس وقت تک نہیں جاتے۔ فتا میں فتا ہو۔

[طبقات الشافعیہ لابن الجلی ص ۵۷۴: وفات لا غیر ۵۸۶: شذرات الذب ص ۱۶۴: شفاء العیون ص ۶۹۰: لاعلام ص ۶۱۰]

الفتا الکبیر (۲۹۱-۳۶۵ھ)

یہ محمد بن علی شامی، فتا ہیں، کنیت ابو بکر ہے، شامی ماوراء النہر کے شہر کی طرف نسبت ہے، اپنے وقت کے فقیہ، حدیث، ادب و لغت کے متبحر علماء میں سے تھے، ان کے ملک میں شافعی مسلک کو ان کے عرصہ قبول عام حاصل ہوا، آپ کی ولادت مرحمت شام (نہر بھون کے پیچھے) میں ہی ہوئی۔ شام، عراق، شام و حجاز کے سفر کئے۔

بعض تصانیف: "شرح فروع ابن الحداد" فقہ میں۔  
[طبقات شافعیہ لابن الجلی ص ۳۵: مدیہ المعارفین ص ۳۵: معجم المؤلفین ص ۲۶۶: المذہب ص ۱۴۷]

بعض تصانیف: "اصول الفقہ"، "محاسن الشریعہ"، "شرح رسالۃ الشافعی"۔

الفتا (۴۲۹-۵۰۷ھ)

[لاعلام للدرر کلی ص ۱۵۹: طبقات اسکلی ص ۱۶۲: وفات لا عیون ص ۴۵۸]

یہ محمد بن احمد بن حسین بن عمر، ابو بکر فخر الاسلام، شامی، فتا، فارابی میں، مستظہری سے زیادہ مشہور ہوئے، میانا فاروقین (۱۰ پار بکرا معروف شہر) میں پیدا ہوئے، شافعی فقیہ تھے، اپنے مسلک کے اصول و فروع کے حافظ تھے۔ قاضی ابو منصور طوسی سے علم فقہ میں کس حاصل کیا، پھر بغداد چلے آئے "ابو اسحاق شیرازی کی صحبت اختیار کی، آپ کے زمانہ میں شافعیہ کی مراد آپ پر قائم تھی، بغداد

القلیوبی (؟-۱۰۶۹ھ)

یہ احمد بن احمد بن سلامہ، شہاب الدین، قلیوبی ہیں، مصر کے

کاسانی

تراجم فقہاء

کعب بن مالک

گاؤں ”قلیوب“ کے باشندہ تھے، شافعیہ کے فقیہ تھے۔ ان کے شروحات، حوشتی و رسائل مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: ”رسالة في فصول مكة والمدينة وبيت المقدس“، ”الهداية من الصلاة“ بقت اور قبلہ کی معرفت کے موضوع پر، اور ”حاشية على شرح المنهاج“۔

[علامہ لکڑکلی: ج ۱ ص ۱۰۵]

الکرنی (۲۶۰-۳۴۰ھ)

یہ عبید اللہ بن حسین ابو الحسن، کرنی میں خنی فقیہ و عرق میں خنی کے امام وقت تھے۔ بیدارش کرنی میں اور وفات بغداد میں ہوئی۔ بعض تصانیف: فروع خنی کا جن اصولوں پر روایت ہے ان پر ایک رسالہ، ”شرح الجامع الصغير“ اور ”شرح الجامع الكبير“ دونوں خنی فقہ میں۔

[علامہ لکڑکلی: النور النبی ص ۱۰۷]

الکرونی المدنی (۱۱۲-۱۱۴۳ھ)

یہ محمد بن سیدھاں کریمی مدنی ہیں، ایشیاء میں ولادت ہوئی، مدینہ میں بچپن گزارا اور وہیں وفات ہوئی، تبارک کے فقیہ و شافعیہ میں سے تھے، قیمتی و مفید تصانیف چھوڑیں، مدینہ میں شافعیہ کے مفتی کا منصب بھی ان میں حاصل رہا۔

بعض تصانیف: ”الفوائد المملیة فیمن یفتی بقوله من أئمة الشافعية“، ”عقود اللود فی بیان مصطلحات تحفة ابن حجر“، ”فتح الفتاح بالحیر فی معرفة شروط الحج عن العیر“ ان کو بعد میں مختصر کر کے فتح القدر نام رکھا، اور شرح اخر میں لابن جریر التیمی کے حاشیے پر مدنی اور مصری لکھے، پھر ان کا بھی مختصر کر کے تین حاشیے بنا دیے۔

[ملک المدنی ص ۱۱۱: معجم المصنفات العربیة، مصر ۱۵۵۵ھ]

کعب بن مالک (شام میں حضرت معاذؓ کے در خلافت یا حضرت علیؓ کی شہادت کے ایام میں وفات پائی) یہ کعب بن مالک بن ابی کعب، ابو عبد اللہ (یا ابو عبد الرحمن)

ک

کاسانی (؟-۵۸۷ھ)

یہ ابو بکر بن مسعود بن احمد، علاء الدین ہیں، نہایت ان کے پیچھے ترکستان کے ایک شہر کاسان (یا قاسان، یا قاشان) کی طرف منسوب ہیں، حلب کے رہنے والے تھے، حنفیہ کے امام تھے، ان کو ”ملک العلماء“ کہا جاتا تھا۔ علاء الدین سرحدی سے تحصیل علم فرمائی، اور ان کی مشہور کتاب ”تذکرۃ العلماء“ کی شرح لکھی۔ نور الدین شہید کی طرف سے بعض سرکاری ذمہ داریاں سنبھالیں، اور حلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”انیدان“ یہ ”تحفة الفقہاء“ کی شرح ہے، اور ”السطح المبین فی اصول الدین“۔

[النور النبی ص ۵۳: الجوامع المصیہ ص ۴۴۴: لا علامہ لکڑکلی]

[۲۶/۲]

## ل

انصاری خراجی سلمی (س) اور لام پر زبر کے ساتھ) ہیں، لیکن الحقیقہ میں بنی کریم علیہ السلام کے دست مبارک پر بیعت کی تمام خواتین میں بنی کریم علیہ السلام کا ساتھ دینا، سخت ترین برائی کی بناء پر غرور و تکبر میں شریک نہ ہوئے، یہ بھی امتیاز میں سے ہیں جن کی توفیق اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی، وہاں کے بارے میں یہ آئی آئیں: "لقد قاب الله على النبي" سے لے کر "وعلى الثلاثة الذين حصروا" تک مازل ہوئیں، آپ سے آپ کی اولاد کے علاوہ حضرت بن عباس اور حضرت جابر وغیرہ نے رہائشیں لیں۔

[ل صابت فی مسیر السیاحہ ص ۳۰۲، ۳۰۳؛ مسند الخلفاء ص ۲۷۷، ۲۷۸]

اللؤلؤی:

حسن بن زید، اللؤلؤی، دیکھئے: حسن بن زید۔

اللباس:

دیکھئے: ابن بطال۔

الکفوی، یوب بن موسیٰ (؟-۱۰۹۴ھ)

دیکھئے: ابوالقاسم الکفوی۔

الغنی (؟-۱۷۳ھ)

یہ طلبیب (اور عبد اللہ بھی نام تھا، اس طرح دو نام تھے) ابن کامل، نجفی (لام کے فتح اور خاء کے سکون کے ساتھ)، ابو خالد ہیں، خاندانی تعلق اندلس سے ہے، اسکندریہ میں سکونت رعی اور ہیں وفات بھی ہوئی، امام مالک کے بڑے شاگردوں اور رفیقوں میں شمار ہوتے تھے۔ آپ سے ابن القاسم و ابن مہب نے روایتیں بیان کی ہیں، ابن القاسم نے امام مالک کے پاس جانے سے پیشتر آپ ہی سے فقہ حاصل کی تھی۔

[اللباب ص ۳۰؛ ترتیب المذہب ص ۱۰۸ و تقریب المسامک

ص ۱۳۱؛ الباب ۶۸/۳]

الغنی (؟-۱۷۸ھ)

یہ علی بن محمد مہدی، ابو الحسن ہیں، نجفی سے معروف ہیں، مالکی فقیہ

کمال بن الہمام:

دیکھئے: ابن الہمام۔

کتون (بنون) (؟-۱۳۰۲ھ)

یہ محمد بن سعد بن علی بنون، (بعض کتابوں میں "بنون")، ابو عبد اللہ ہیں، "مستاری" الاصل ہیں، فاس میں پیدائش اور وفات ہوئی، مالکی فقیہ، مفتی، محدث، "کفوی" تھے، فقہ میں آپ کو درجہ صدرت حاصل تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ الرومسی علی المختصر" کا مختصر، کتاب "فرائض المختصر" کی شرح پر حاشیہ اور "موطأ مالک" کا تفسیر جس کا نام "التعلیق الفاتح" رکھا۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۲۹؛ معجم المؤرخین ص ۱۲، ۱۰؛ لا عام

للمرکبی ص ۳۳۳]

## مقانی شمس

## تراجم فقہاء

## مماثر پیری

ہیں، آپ کو ادب و حدیث میں مہارت حاصل تھی، آبائی علم قیہ و ان تھے، ”نفس“ سے آئے و روایات بھی آپ کی پائی، بڑی مفید کتابیں تصنیف کیں۔

بعض تصانیف: ”التبصرة“ کے نام سے ”المندوبہ“ کی ضخیم تھیں لکھی، اس میں ایسی نئی آراء اور اجتہادات پیش کیے ہیں جن میں مذہب مالکیہ سے شریعت کیا ہے۔

[مواہب، جلیل الخطاب ۱/ ۳۵۳: لا علام ۳۸۸: شجرة النور ۱۷۱: الد بیان المذہب ۳۴: اس میں سن وفات ۳۹۸ھ درج ہے]

## مقانی شمس (۸۵۷-۹۳۵ھ)

یہ محمد بن حسن، مقانی، شمس الدین ابو عبد اللہ ہیں، مصری ہیں، مالکی فقیہ اور مسلک کے محافظ تھے، تحقیق میں بلند پایہ ہیں، شیخ احمد رقیہ وغیرہ سے تحصیل علم کی، لوگ آپ کے پاس سنت سے آتے، ایک جہوم کا رہتا، فتویٰ وغیرہ کے درمیان آپ کا قیام عام انسانوں تک خوب پہنچا، آپ محمد بن حسن ابو عبد اللہ معروف بناصر الدین مقانی کے بھائی ہیں۔

بعض تصانیف: ”مختصر حلیل“ پر حواشی ہیں۔

[شجرة النور الزكية ۲۷۱]

## مقانی، ناصر (۸۷۳-۹۵۸ھ)

یہ محمد بن حسن، مقانی، ناصر الدین، ابو عبد اللہ ہیں، بلن مصر ہے، مالکی فقیہ و علم اصول کے ماہر تھے، اپنے بھائی ”شمس مقانی“ کے نقال کے بعد علم و فضل میں مصر کی سرداری آپ ہی کے حصہ میں آئی، تمام مالک سے ان کے پاس فتویٰ کے لئے سوالات آیا کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”التوحید“ پر حواشی لکھے اور ”شرح المحلی علی جمع الجوامع“ پر حاشیہ ہے۔

[شجرة النور الزكية ۲۷۱: معجم المومنین ۱۱/ ۱۶۷: معجم المطبوعات المریة، الممر پر ۱۱۲۹]

## اللیث (۹۳-۱۷۵ھ)

لیث بن سعد بن عبد الرحمن ہیں اور ولادہ کے اعتبار سے بھی ہیں، ابو انارث کنیت تھی، اپنے زمانہ کے حدیث و فقہ میں اہل مصر کے امام تھے۔ دین قری بردی نے لکھا ہے: ”اپنے زمانہ میں آپ ملک مصر کے سب میں بڑے درجہ کے ہیں تھے، حتیٰ کہ قاضی اور مالک تک آپ کے حکم، مشورہ کی پابندی کرتے تھے“۔ بانی بلن شمس تھے، بیدارش قلندہ میں ”روایات“ ”فسطاط“ میں ہوئی۔ آپ نہایت عیاض اور تخی تھے۔ امام شافعی کی شہادت ہے کہ ”امام لیث امام مالک سے زیادہ فقیہ ہیں، مگر ان کے کاغذ نے ان کے مسلک کو رواج نہیں دیا۔ آپ کی تصانیف بھی ہیں۔

[لا علام ۱۱۵/۶: وفیات لایان ۱۱۳۸: تذكرة الله ۲۰۷]

م

## المماثر پیری (؟-۳۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود الماثر پیری ہیں، کنیت ابو مصور ہے، سمرقند کے

مخلہ ”ماریہ“ کی جانب منسوب ہیں، متکلمین کے امر میں سے اور اصولی ہیں، ابوکر احمد جوہانی سے فقہ میں کتاب فیض آیا، اور آپ سے حکیم قاضی حقائق بن محمد سر قندی اور ابو محمد عبد الکریم بن سہلی مزدہ کی نے استفادہ کیا۔

بعض تصانیف: ”کتاب التوحید“، ”ماخذ الشرائع“ فقہ میں، اور ”الحمد“ اصول فقہ میں۔

[الغوائد فیہ ص ۹۵: جوہانہ المصنف]

مازری (۴۵۳ھ، یک قول ۴۴۳-۵۳۶ھ)

یہ محمد بن علی عمرتھی مازری ہیں، حنفیہ کے ایک چھوٹے شہر ”مار“ کی طرف بہت ہے، آپ کو ”مام“ کا لقب دیا، یا فقیہ، اور اصولی تھے۔ صاحب المذہباج کہتے ہیں: ”وہ شیوخ فریقہ میں فقہی تحقیقات اور مرتب اجتہاد کی نہ کھنگالنے والے آخری شخص ہیں“، آپ کے دور میں مالکیہ کا آپ سے بڑا فقیہ اور مذہب کو قائم کرنے والا دوسر کوئی نہیں تھا۔

بعض تصانیف: ”ایضاح المحصول فی برہان الأصول“، ”تعمیق علی المملوۃ“، ”نظم العوائد فی علم العقائد“، ”شرح التفتیح لعبد الوہاب“ اس جلدوں میں، اور ”المکشف والایفاء علی المسترحم بالاحیاء“۔

[الذیات المذہب ص ۲۷۹: دیات لا عیان ۳، ۹۵، طبع و مصاوری معجم المونیین ۱۱/۳۲: لا علام ۷/۱۶۳]

مالک (۹۳-۱۷۹ھ)

یہ مالک بن انس بن مالک حبشی انساری ہیں، امام اور ائمہ جرات سے مشہور ہیں، اہل سنت و جماعت کے بزرگ ایک اور ارباب میں سے

ایک ہیں۔ حضرت مافع مولیٰ ابن عمرؓ سے، نیز زہری، ربیعہ بن زید، اور ابن جبر، اہل علم و فضل سے تحصیل علم فرمائی، آپ پوری تحقیق اور چھان بین کرنے میں شہرت رکھتے تھے، دن سے تحصیل علم کرتے پہلے ان کے تعلق اطمینان کر لیتے، جو حدیث روایت کرتے خوب معین ہو کر کرتے، فتاویٰ میں بھی غور و اطمینان کرتے، آپ کو ”لا ادوی“ (مجھے معلوم نہیں) سے میں کوئی مار نہ تھی، خود آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: ”میں نے اس وقت تک فتویٰ نہیں دیا جب تک کہ مجھے ستر اساتذہ نے اس حدیث کی شہادت نہ دی کہ میں اس کا اہل ہو چکا ہوں“۔ آپ کی اس بارے میں شہرت ہے کہ وہ اپنے طریقہ استنباط میں کتاب و سنت کی پیروی اور اہل مدینہ کا تعامل پیش نظر رکھتے ہیں، بہت بار حسب شخصیت کے مالک تھے، ایک دفعہ مارمن رشید نے آپ کو بلایا سمجھا تا کہ وہ کچھ حدیثیں بیان کریں، تو آپ نے صاف انکار کر دیا، جو اب ”یوک“ ”علم کے پاس تو نہ صریح دی جاتی ہے“، چنانچہ رشید خود آیا، امام مالک کے سامنے پہنچا، اس وقت سے بیشتر آپ پر رونا دھنا، آچنا تھا، جس میں امیر مدینہ نے تمہیں سے لے کر سو کے درمیان کوڑے مارے تھے، آپ کے ہاتھوں کو باہر جوڑ کر پھینکا گیا تھا یہاں تک کہ انہوں نے کھڑکے تھے، اس سب کی وجہ یہ تھی کہ آپ طلاق مکرمہ (مجبور کیا گیا شخص) کے واقعہ ہونے کے منکر تھے، اور عدم قیوت کا فتویٰ علی لاعدن جاری فرمایا تھا۔ آپ کی ولادت ۱۷۹ھ میں مدینہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الموطا“، ”تفسیر عرب القرآن“، مجموعہ فقہ بنام ”المملوۃ“، ”الرد علی القملیۃ“، ایک رسالہ جو لیسٹ بن سعد کو لکھا تھا۔

[الذیات المذہب ص ۱۱/۲۸: تہذیب الہدیب ۱۰، ۱۵: دیات لا عیان ۱/۳۳۹]

ماوردی (۳۶۴-۴۵۰ھ)

[تہذیب اجتہاد ص ۱۰۴: لا علام للورکلی ۱۶۱/۶]

یہ طلی بن محمد بن حبیب ماوردی ہیں، "ماء الورد" (گلاب کا پانی) کی تجارت کی جانب نسبت ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، بغداد میں جا کر رہ گئے، امام ثانی کے مسلک کے امام تھے، اور اس مسلک کے حافظ بھی تھے، آپ وہ پچھلے شخص ہیں جنہیں "القضیۃ" کا لقب عبادی فیض قائم، مراد کے عہد میں دیا گیا، خلفاء و مایطین بغداد کے رہے ایک آپ نے بے حد پڑھائی تھی معتزلہ کی جانب میان کی سمت آپ پر لگائی جاتی ہے، بعد "میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "الحدادی" فقہ میں ۲۰ جلدیں میں، "الاحکام المسطابہ"، "آداب النبیاء والنبی"، اور "قامون الزادۃ"۔ [طبقات الشافعیہ ص ۳۰۳-۳۱۴: شذرات ص ۴۸۵: لا علام للورکلی ۴۶/۵]

محمد (۲۱-۱۰۴ھ)

یہ محمد بن جبر ہیں، ابو احماد کنیت ہے، قمیس بن سائب مخزومی کے نام تھے، شیخ المصنفین ہیں، کیونکہ آپ نے علم تفسیر حضرت ابن عباس سے حاصل کیا تھا، مولد مانتے ہیں: "میں نے قرآن کریم حضرت ابن عباس سے تفسیر پڑھا،" وہ بھی اس طرح کہ۔ "حیث پر توقف کرتا، حضرت سے اس کی شان زہل، رعیت کے بارے میں پوچھتا۔" آپ فقہ مالک، حنبلی، شافعی، حنفی، مائطین تھے، حضرت حنفی وغیرہ کے دھڑے سے روایت کرے میں تالیس کا احترام نہ پڑ گیا، یہاں مت سے آپ کی امامت پر اجماع کیا ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر مجاہد"، جو حنفی میں حیثیت تھ کے مصارف سے شائع ہو چکی ہے۔

محمد بن عبد اللہ بن عبد الشکور (؟-۱۱۱۹ھ)

یہ محبت بن عبد الشکور ہیں، صوبہ بہار سے تعلق تھا، یہ سندھ میں کا بڑا صوبہ ہے، امام فقہ عام اصول، حنفی تعلق تھے سطحات مانگیر نے کھنڈ کی مسد قضا، پر آپ کو فارسیا پھر حیدرآباد کی قضا پر مامور کیا، پھر سندھستان کے سارے علاقوں کے لئے قضا کی صدارت سونپی گئی۔ بعض تصانیف: "مسلم الثبوت" اصول فقہ میں۔

[الفتح المبین فی طبقات الاصول ص ۱۲۲/۳: لا علام للورکلی ۱۶۹/۶: تنہد ص ۸/۸]

الحب الطبری (۶۱۰-۶۹۴ھ)

یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین طبری ہیں، اہل مکہ میں سے تھے، آپ شافعی تھے، شیخ الحرم، اور حافظ تبار تھے، ولی میں منظر نے سماعت حدیث کی غرض سے آپ کو مدعو کیا، تو آپ مکہ سے اس کی دعوت پر تشریف لے گئے، وہاں کے پاس ایک عرس قیام ملا۔

بعض تصانیف: "الاحکام" حدیث میں، "القری لساکن ام القری" مکتب المکرّم کے فضائل میں، اور "ذخائر العقبی فی مصاف ذوی القربی"۔

[طبقات الشافعیہ ص ۸۵-۹: انجم الزہرۃ ۸/۴: شذرات الذہب ص ۴۵/۵]

محمد بن اسلم (؟-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن اسلم بن مسلمہ بن عبد اللہ ازدی ہیں، ابو عبد اللہ کنیت تھی،



محمد بن احسن

تراجم فقہاء

محی الدین النووی

ملاء حنفیہ میں سے ہیں، نصر بن احمد الکبیر کے عہد میں سمرقند کی مسند قضاء پر متمکن تھے، آپ مائتیدی اور ابو بکر محمد بن یحییٰ ان سمرقندی کے معاصرین میں سے ہیں۔

[ جوہر المصیہ ۲: ۲۳ ]

محمد بن احسن (۱۳۱-۱۸۹ھ)

یہ محمد بن احسن بن نرقد ہیں، آپ کی شیبانی نسبت باعتبار علاء کے ہے، آپ کا آبائی وطن دشتق کا گاؤں ”حسنا“ ہے، آپ کے والد ”حسنا“ سے عرق چلے آئے تو مقام ”ط میں ان کے یہاں ٹھہر پید ہوئے۔ آپ کی نشوونما درپردہ ش کوفہ میں ہوئی، فقہ اور اصول میں درجہ مامت پر متمکن تھے، امام ابو یوسف کے بعد امام ابو حنیفہ کے دوسرے نمبر کے ثائر، تھے بہتہ بن متسین میں تھے، آپ ہی نے اپنی کثیر تصانیف کے ذریعہ امام ابو حنیفہ کے علوم کو فروغ دیا، خلیفہ رشید کے دور میں ”رق“ کی قضاء سنبھالی پھر اس کو چھوڑ دیا، ہارمن رشید نے خراسان کے سفر میں آپ کو ہم سفر بنایا، اس دوران ”رے“ میں آپ نے انتقال فرمایا۔

بعض تصانیف: ”الجامع الکبیر“، ”الجامع الصغیر“، ”المسوط“، ”السیر الکبیر“، ”السیر الصغیر“، ”الربادات“ یہ سب وہ تصانیف ہیں جنہیں حنفیہ کے نزدیک کتب ظہ المرایہ کہا جاتا ہے، ”کتاب الآثار“ اور ”الأصل“۔

[ الفوائد البہیہ ص ۱۶۳؛ لأعلام للزکری ۳۰۹/۶: ابدایہ

۱۰: ۲۰۲ ]

محمد رغب الطباخ (۱۲۹۳-۱۳۷۰ھ)

یہ محمد رغب بن محمود بن ہاشم طباخ ہیں، حلب کے رہنے والے،

محی الدین النووی:

دیکھئے: النووی۔

اور عظیم فضائے حلب میں تھے، حلب ہی کے علماء سے تعلیم پائی، بہت سارے مشن زبانیں یاد کئے، علم اب فقہ میں ماہر ہوئے بکلیۃ الشریعہ حلب میں مدرسہ پر ماسور ہوئے پھر اس کے متمم منتخب ہوئے، ہی طرح ”شق کی“ ”تجمع الفاعلی المحدثی“ کے رکس سے توجرت کا مشغول بھی اپنایا، اور سن ۱۳۴۱ھ میں ”المطبعة العلمیہ“ کی جیروا اہل۔

بعض تصانیف: ”المطالب العلیہ فی الدروس الدینیہ“ اور ”إعلام النبلاء بتاریخ حلب الشہداء“۔

[ لأعلام ۵۹۶/۵: مجمع الموفین ۳۰۵/۹ ]

محمد بن سیرین:

دیکھئے: ابن سیرین۔

محمد قد رکی باشا (۱۲۳۷-۱۳۰۶ھ)

آپ مصر کے حکمہ قنناہ سے وابستہ لوگوں میں سے تھے، آپ نے قاہرہ اور طوی میں تعلیم حاصل کی، پھر ”درستہ الاسلام“ میں داخلہ لیا، ماں اپنے اسباق کی تکمیل کی، ”معرفة لکات میں سب پید کیا، بہت سے عہدوں پر فائز ہوئے، آپ نئی شعوب کے مشیر تھے، درحقانیہ کے ماطر کی حیثیت سے کام کیا، پھر وزیر تعلیم اور بالآخر قنناہ کے وزیر بنائے گئے، اور یہی آپ کا آخری منصب و عہدہ تھا۔

بعض تصانیف: ”الأحكام الشرعية فی الأحوال الشخصية“، ”مرشد الحیران إلى معرفة أحوال الإنسان“، اور ”قانون العدل والإصاف للفصاء علی مشکلات الأوقاف“۔

[ لأعلام للزکری: مجمع المصیہ ۱۳۹۵ ]

مدنی

تراجم فقہاء

مسلم

مدنی، محمد بن سلیمان، لکروی:

دیکھئے: لکروی المدنی۔

الحرانی (۱۷۵-۲۶۳ھ)

یہ اسمعیل بن یحییٰ بن اسماعیل مزنی ہیں، کنیت ابو امیہ نعیم ہے، مصری ہیں، خاندانی تعلق قبیلہ مزینہ سے تھا، امام ثانی کے تلامذہ میں سے تھے، آپ زہد، عام، مجتہد، قوی تھے، ہرمغانی کی تحقیق وہ تحقیق کرنے والے تھے، آپ ثانیہ کے امام ہونے کا درجہ رکھتے تھے، نو، امام ثانی فرماتے تھے: "مزنی میرے مسک کے بہت بڑے معادل ہیں۔"

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر"، "الجامع الصغیر"، "المختصر"، اور "التوہب فی العلم"۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۱/۲۲۹-۲۳۷؛ معجم المؤلفین ۱/۳۰۰]

المستطری، محمد بن احمد الحسین، فخر الاسلام الشافعی:

دیکھئے: التتال۔

مسکین:

دیکھئے: مسکین۔

مسلم (۲۰۴-۲۶۱ھ)

یہ مسلم بن الحجاج بن مسلم قشیری ہیں، سرمدیہ میں سے ہیں، نيسابور میں ملاقات ہوئی، امام مصر، مرقی کے فاضل حدیث میں گئے۔ امام احمد بن حنبل اور ان کے طبقہ سے تحصیل علوم فرمائی، امام بخاری کی صحبت اختیار کی اور ان کے نقش قدم پر چلے۔ آپ کی سب سے زیادہ مشہور تصنیف "صحیح مسلم" ہے جس میں تین لاکھ مسود احادیث میں سے انتساب کے بارونہ اربعہ تین جمع فرمائیں، آپ کی صحیح مسلم کا رچہ صحت و بہت کے لحاظ سے صحیح بخاری کے بعد دوسرا ہے۔

المرغینانی (۵۳۰-۵۹۳ھ)

یہ علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل فرغانی مرغینانی ہیں، خطاب برہان الدین تھا، "مریبات" فرغانہ کا ایک شہر ہے جو چین و چینوں دریاؤں کے درمیان ہے، اس کی طرف مہاجر ہوئے تھے، حنفیہ کے فقہاء مشہور میں آپ کا بڑا مقام ہے۔ آپ کی تصنیف "الہدایہ شرح ہدایہ بہتہ کی" حنفیہ کے یہاں مشہور و متداول ہے۔ بعض تصانیف: "مفتی الفروع"، اور "مختارات النوازل"۔

[جوہر المصنف ۱/۳۸۳؛ غوامہ المصنف ۱/۱۳؛ لا عام للدرر کلی

[۷۳/۵]

معوذ بن جبل

تراجم فقہاء

مکمل

بعض تصانیف: "المسد الکیر" فن رجال میں، "کتاب  
العسل"، "سولات احمد"، اور "لوہام المحللین"۔  
[تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۵۰: طبقات الخلفاء ۱/۳۳۳ لا اعلام  
لسرقلی ۸۸]

معین الدین مسکین:  
یکے: ملا مسکین۔

المغربی الرشیدی (؟-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد الرزاق بن محمد بن احمد ہیں، مغربی رشیدی سے مشہور  
ہوئے۔ آمانی دین مراش تھا، مصر کے ایک مقام "رشید" کے باشندہ  
تھے۔ آپ کی پیدائش اور وفات دونوں میں ہوئی، آپ بڑے فاضل  
اور مہارت و فصاحت کے حامل شخص تھے۔ اپنے وطن ہی میں حفظ  
قرآن سے فارغ ہو کر علامہ عبد الرحمن برہسی، محمد الثب، اور علی الخياط  
سے تحصیل علوم کیا، اس کے بعد قندہار و شیراز لائے اور جامع ازم  
کے پڑھنے میں رہنے لگے، بے شمار اساتذہ و شیوخ سے تلمذ و فیض  
کیا، علاوہ اعلیٰ کی صحبت اختیار کی اور انہیں سے تکمیل حدیث کی۔ حدیث  
مقلیہ مقلیہ، دونوں میں مہارت حاصل ہوئی، اپنے شہر لوٹ کر شافعیہ  
کے شیخ ہوئے، تدریس و تعلیم میں یکسو ہو گئے، اور اپنے مقام ہی پر  
بے پادشاہت حاصل کی۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی شرح المسباح لمرمسی"۔  
[خلاصۃ لاثر ۱/۳۳۲ لا اعلام ۱/۱۲۵: معجم المطبوعات  
لسرقلی ۹۳۶: معجم المذہب ۱/۲۷۲]

مکمل (؟-۱۱۳۳ھ)

کہا جاتا ہے کہ وہ ابن سہراب تھے، کنیت ابو عبد اللہ، کہنا جاتا  
ہے کہ: ابو ایوب، ایک قول کے مطابق: ابو مسلم ہے، قبیلہ ہمدیل  
کے آثار، اردو ملام تھے، وطن اصلی ایران تھا، آپ دمشق میں پیدا  
ہوئے، نابھی خیمہ ہیں، مصر میں آکر کئے گئے، مصر کا علم خوب حاصل  
کیا اور کئی ملکوں میں سفر کئے۔ زہری نے ان کو اہل شام کا بڑا عالم اور

معوذ بن جبل (۲۰ ق ۱۸ھ)

یہ معوذ بن جبل بن عمرو بن بن النصارى شرجی ابو عبد الرحمن،  
صحابی جلیل ہیں، فقہاء کے مام ہیں، حرم و حال کی امت میں سب  
سے زیادہ وقت آپ کو تھی، جس وقت داخل اسلام ہوئے آپ کی  
عمر تھوڑی سی تھی، بیعت عقبہ میں موجود تھے، پھر بدر اور احد اور  
تیمم غزوہ میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ براہ شرکت فرماتے  
رہے۔

آپ نے رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں قرآن پاک کو جمع کیا  
تھا، مجملہ دیگر حضرات کے آپ بھی دور رسالت میں فوتے دیا کرتے  
تھے، نبی کریم ﷺ نے آپ کو غزوہ تبوک کے بعد یمن کا قاضی اور  
معلم بنا کر روانہ فرمایا۔ طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ آنحضور ﷺ  
نے ایک والا نامہ بھی عنایت فرمایا تھا، جس میں تحریر تھا: "ابی بعثت  
ابیکم خیر اہلی" (میں نے تمہارے پاس اپنے بہترین شخص کو بھیجا  
ہے)، حضرت ابو بکرؓ کے دور خلافت میں یمن سے مدینہ واپس  
تشریف لائے، حضرت ابو عبیدہؓ کے مصر کو شام فتح کرنے میں موجود  
تھے، اور طاعون "عمواس" میں جس بخت حضرت ابو عبیدہؓ نے وفات  
پائی حضرت معاذؓ کو اپنا جانشین مامور کیا، حضرت عمرؓ نے بھی آپ کو  
برقرار رکھا، اسی سال آپؓ نے بھی رحلت فرمائی۔

[المصابیۃ فی تمییز الصحابہ ۳/۳۶۶: مسند الخلفاء ۳/۷۶۳: حلیۃ

لویۃ ۲/۲۲۸: لمام ۸/۹۶]

امام شمار کیا ہے۔ یحییٰ بن مہین کہتے ہیں: وہ قدریہ کے ہم خیال ہو گئے تھے بعد میں پھر رجوع کر لیا تھا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۰۱/۱: تہذیب ۱۰/۲۸۹: لا علام

۲۱۲/۸]

## ن

منلا مسکین (؟-۹۵۴ھ)

یہ مہین الدین ہروی معروف بہ ”مسکین“ و ”منلا مسکین“ ہیں، حنفی فقیہ تھے، ابن عابدین نے رسم الحنفی (مجموع الرسائل ص ۳) میں محمد بن عبد اللہ کی شرح الاشیاء کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”غریب اور ناقابل اعتبار کتابوں میں سے منلا مسکین کی شرح الکفر بھی ہے، کیونکہ اس کے مؤلف کے حالات معلوم نہیں ہیں“، گویا کہ وہ مجہول الحال لوگوں میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح کنز الدقائق للنسفی“ فقہ حنفی کی فروغات میں۔

[آپ کے مختصر حالات کشف اللنون ص ۱۵۱۵: اور مجمع المؤلفین

۱۲/۳۳ میں ملتے ہیں]

الموفق (حنبلی):

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ ہیں۔

دیکھئے: ابن قدامہ۔

الناہسی:

دیکھئے: عبد الغنی الناہسی۔

الناصر اللقانی:

دیکھئے: اللقانی الناصر۔

نافع (؟-۱۱۷ھ)

یہ نافع مدنی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھے، یہ عبد اللہ بن عمر بن خطابؓ کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) تھے، مدینہ کے ائمہ تابعین میں سے تھے، اصل میں دیلمی ہیں، نسب نامہ معلوم ہے، ابن عمرؓ نے ان کو کسی غزوہ میں کمسنی کی حالت میں پایا تھا، دین کی سوجھ بوجھ میں آپؐ بڑے دقیق تھے، آپ کی علمی دستگاہ پر اتفاق و اجتماع تھا، آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے مصر روانہ فرمایا تھا تاکہ مصریوں کو دین اسلام کے طور طریقے سکھائیں۔ آپ حدیث کے کثیر الروایت حضرات میں سے ہیں، جو کچھ آپ نے روایت کیا ہے اس میں کبھی کوئی غلطی سامنے نہیں آئی۔

[لا علام للریثی ۱۹/۸: تہذیب ۱۰/۲۸۹: وفیات

لا عیان ۱۵۰/۲]

التنقي

التنقي، ابراہیم بن یزید:  
دیکھئے: ابراہیم التنقي۔

النسائی (۲۱۵-۳۰۳ھ)

یہ احمد بن حنبل بن شعیب نسائی ہیں، امام محدث، مصنف سنن ہیں،  
خراسان کے ایک مقام ”نسا“ کے ساکن تھے بخراسان سے نکل کر  
آپ سارے عالم اسلام میں پھرے، حدیثیں سنتے اور شیوخ سے  
ملتے تھے یہاں تک کہ علم و فضل میں کمال حاصل کیا، پھر مصر کو اپنا ٹھکانہ  
بنالیا، اہل علم کہتے ہیں کہ آپ کی شرط راویوں کے بارے امام بخاری  
و مسلم سے بھی زیادہ قوی تھی، دُشَق کو روانہ ہوئے تو وہاں حضرت  
معاویہؓ کے فضائل بیان کرنے کو کہا گیا، آپ نے خاموشی اختیار کر لی،  
تو آپ کی جامع دُشَق میں پٹائی کی گئی اور لکھنے پر مجبور کیا گیا، چنانچہ  
آپ مکہ کے قصد سے نکل کھڑے ہوئے، فلسطین کے مقام رملہ میں  
وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”السنن الکبریٰ“، ”المجتبیٰ“، ”یسی السنن المصنوعی  
ہے، ”الضعفاء“، ”الخصائص علی“، ”الفضائل الصحابة“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۴۱: لا علام للدرر کلی ۱/۱۶۳: البدایہ

والنہایہ ۱۱/۱۲۳]

النسفی (؟-۷۱۰ھ اور بعض کے نزدیک ۷۰۱ھ)

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمود، ابو البرکات، حافظہ لدین، نبلی ہیں،  
صوبہ اصفہان کے گاؤں ”ایزج“ کے باشندہ تھے، آپ کی وفات بھی  
وہیں ہوئی۔ حنفی فقیہ تھے، آپ امام، اہل کمال، صاحب تحقیق، فقہ  
واصول میں فنی اور حدیث و معانی حدیث میں ماہر تھے، آپ نے  
کردری اور خواہر زادہ سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابن کمال پاشا نے آپ کو

تراجم فقہاء

النووی

قوی و ضعیف احادیث کے درمیان تفریق و تمیز کرنے والے مقلدین  
میں شمار کیا ہے، اور کچھ دوسرے لوگوں نے آپ کو اپنے مسلک میں  
صاحب اجتہاد بتایا ہے۔

بعض تصانیف: ”مکثر المقائق“ فقہ میں مشہور متن ہے، ”الوالی“  
جزئیات میں، ”المکافی“ جو ”الوالی“ کی شرح ہے اور ”المنار“  
اصول فقہ میں۔

[الغوائد الفیہ ۱/۱۰۱: الجواهر المصیہ ۶/۲۷: لا علام ۳/۱۹۲]

نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو نعیم۔

النووی (۶۳۱-۶۸۶ھ)

یہ یحییٰ بن شرف بن مری بن حسن نووی (یا نوادی) ہیں، ابو زکریا  
کنیت، یحییٰ الدین لقب تھا، دُشَق کے جنوب میں واقع ”حوران“ کے  
ایک گاؤں ”نوی“ کے رہنے والے تھے۔ آپ کو فقہ شافعی، حدیث  
اور لغت میں کمال و شگاہ حاصل تھی، دُشَق ہی میں تعلیم حاصل کی، اور  
ایک مدت تک وہیں مقیم رہے۔

بعض تصانیف: ”المجموع شرح المہذب“ جسے مکمل نہ  
کر سکے، ”روضۃ الطالبین“، اور ”المنہاج شرح صحیح  
مسلم بن الحجاج“۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۵/۱۶۵: لا علام للدرر کلی ۹/۱۸۵: النجوم

الزہرۃ ۷/۲۷۸]

الولید بن ابی بکر المالکی (؟-۳۹۲ھ)

یہ ولید بن ابی بکر بن خالد بن ابی زیاد، ابو العباس عمری اور بقول بعض عمری ہیں۔ اندلس کے رہنے والے تھے، علماء مالکیہ میں سے تھے۔ آپ امام، راوی حدیث اور حافظ حدیث ہونے کے ساتھ ساتھ ثقہ، امانت دار، سفر و حضر میں خوب سماعت و کتابت حدیث کرنے والے تھے۔ ممالک شام، عراق، خراسان اور ماوراء النہر کے خوب اسفار کئے اور بغداد واپس آ گئے، اپنے ان اسفار میں محدثین و فقہاء پر مشتمل ایک ہزار شیوخ سے ملاقات کی، جن میں سے (قابل ذکر) ابو بکر ابہری ہیں، اور خود آپ سے ابو بکر مروی اور عبد الغنی حافظ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الوجازة فی صحة القول بالإجازة"۔

[شجرة النور الزكية ص ۹۲: فتح الطیب ۲/۶۰۷: تاریخ بغداد

۱۳/۳۵۰: لا علم ۹/۳۹۹]

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری (؟-۱۴۳ھ)

یہ یحییٰ بن سعید بن قیس انصاری نجاری ہیں، کنیت ابو سعید تھی، اہل مدینہ سے ہیں اور شرف تابعیت سے مشرف ہیں۔ آپ حدیث میں حجت (مسند) اور فقیہ، حیرہ کے مسند نشین قضا تھے۔ امام زہری، امام مالک، امام اوزاعی جیسے مشاہیر ائمہ نے آپ سے روایت کی ہے، ثوری کہتے ہیں: "اہل مدینہ کے نزدیک یحییٰ کا مرتبہ زہری سے بہت

د

الہیتمی، احمد بن حجر:  
دیکھئے: ابن حجر الہیتمی۔

و

الواحدی (؟-۴۶۸ھ)

یہ علی بن احمد بن محمد واحدی نيساپوری ہیں، کنیت ابو الحسن ہے، آپ تاجروں کی اولاد میں سے تھے، آبائی وطن "ساوہ" (خراسانی) حجاج کی راہ میں واقع شہر تھا، شافعی فقیہ تھے تفسیر میں یکتائے زمانہ تھے، آپ امام، عالم، صاحب کمال اور محدث تھے، وفات نيساپور میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "المسبط"، "الموسيط"، "الوجيز" یہ سب تفسیر میں ہیں، اور "اسباب النزول"۔

[طبقات الشافعية لابن السبکی ۳۸۹: نجوم الزمر ۵/۱۰۳:

معجم المؤلفين ۲/۲۶۷]

یحییٰ بن معین

تراجم فقہاء

یزید بن ابی حبیب

زیادہ بڑھا ہوا تھا، آپ کے فضل و کمال کا اعتراف ایوب تک نے کیا ہے، جس وقت آپ مدینہ سے آئے تو انہوں نے کہا ”میں نے مدینہ میں متحییٰ بن سعید سے بڑا کوئی دوسرا فقیہ نہیں چھوڑا“۔

[تہذیب المعجم ۲۲۱/۱۱: نجوم الزمر ۲۵۱/۱۱: لا عام للزرکلی ۱۸۱/۹]

چھوڑ گئے تھے، اس سب کو آپ نے طلب و تحصیل حدیث میں خرچ کر دیا، مدینہ میں حج کی ادائیگی کے دوران انتقال فرمایا۔  
بعض تصانیف: ”التاریخ و العلل“، اور ”معرفۃ الرجال“۔  
[لا عام للزرکلی ۲۱۸/۱۰: تذکرۃ الحفاظ ۱۶/۲: تہذیب المعجم ۲۸۰/۱۱-۲۸۸]

یحییٰ بن معین (۱۵۸-۲۳۳ھ)

یزید بن ابی حبیب (۵۳-۱۲۸ھ)

یہ یحییٰ بن معین بن عون بن زیاد ہیں، علماء کے اعتبار سے افری ہیں، بغداد کے باشندہ تھے، ان کی کثرت ہوز کر یا ہے، حدیث کے امام اور رجال حدیث کے مؤرخ ہیں۔ ذہبی نے آپ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”وہ حفاظ کے سردار ہیں“۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ”حرج و تعدیل کے امام ہیں“۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں: ”ان رجال میں ہم سب میں سب سے زیادہ ماہر ہیں“۔ ان کے والد ”رے“ کے شران وصول کرنے پر مامور تھے، لہذا بہت بڑی دولت

یہ یزید بن ابی حبیب ہیں، سید خطاب ہے، اور ولاء کے اعتبار سے ازوی تھے، آپ سیاہ قام اور ”نوبہ“ کے باشندہ تھے، وطن اصلی ”وہلہ“ تھا، جن تین حضرات کے سپرد مصر کا محکمہ افتاء حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کیا تھا ان میں سے ایک تھے، آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علوم دینیہ فقہیہ کو مصر میں عام کیا، آپ سے امام لیث، محمد بن اسحاق وغیرہ نے اخذ و کتاب فیض کیا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۲۱/۱۱: المعجم ۱۳۸/۱۱: والزرکلی]